



جلد دوم: تفسیر حلال و حرام



تَفْسِیْرُ کَمَالِیْنِ

شرح اُردو

تَفْسِیْرُ جَلالِیْنِ

شرح

حضرت مولانا محمد عظیم دیوبندی صاحب

استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند

تفسیر

علامہ جلال الدین محلی و علامہ جلال الدین سیوطی

دارالانشاء

اڈوکارا اسماعیل بیچل روڈ کراچی پاکستان 021-32213768



تَفْسِيرُ كَمَالِيْنَ

شرح اُردو

تَفْسِيرُ جَلَالِيْنَ

جلد پنجم

پارہ ۲۱ تا پارہ ۲۴

بقیہ سورۃ العنکبوت

سورۃ فُصِّلَتْ تا (خَمَّ السَّحَدَةُ)

تَفْسِیْرُ

عَلَامَہ جَلَالُ الدِّیْنِ مَحَلِّی و عَلَامَہ جَلَالُ الدِّیْنِ سُبُوْطِی

شرح

حضرت مولانا محمد نعیم دیوبندی صاحبِ تلامذہ

استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند

مکتبہ

دارالاشاعت

اڈو بازار امام بخش روڈ کراچی پاکستان 2213768

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر

پاکستان میں جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین ۶ جلد مترجم و شارح مولانا نعیم الدین اور کچھ پارے مولانا انظر شاہ صاحب کی تصنیف کردہ کے جملہ حقوق ملکیت اب پاکستان میں صرف خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی کو حاصل ہیں اور کوئی شخص یا ادارہ غیر قانونی طبع و فروخت کرنے کا مجاز نہیں۔ سینٹرل کاپی رائٹ رجسٹر کو بھی اطلاع دے دی گئی ہے لہذا اب جو شخص یا ادارہ بلا اجازت طبع یا فروخت کرتا پایا گیا اس کے خلاف کارروائی کی جائے گی۔ ناشر

انڈیا میں جملہ حقوق ملکیت وقار علی مالک مکتبہ تھانوی دیوبند کے پاس رجسٹرڈ ہیں

خلیل اشرف عثمانی

ایڈیشن جنوری ۲۰۰۸ء

جلد صفحات ۲۲۲۳

باہتمام :

طباعت :

ضخامت :

تصدیق نامہ

میں نے ”تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین“ کے متن قرآن کریم کو بغور پڑھا جو کی نظر آئی اصلاح کردی گئی۔ اب الحمد للہ اس میں کوئی غلطی نہیں انشاء اللہ۔

محمد شفیق (فاضل جامعہ علوم اسلامیہ طائفہ نوری ٹاؤن)
نمبر جاپہ R ROAUQ 2002/338
رجسٹرڈ پروفیسر ریڈر فخریہ کالج منہجہ



23/08/06

..... ملنے کے پتے

ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور
مکتبہ المدنی نی بی ہسپتال روڈ ملتان
کتب خانہ رشیدیہ۔ عریٹ مارکیٹ راجہ بازار اوروالہ پٹنڈی
مکتبہ اسلامیہ گامی اڈا۔ بیٹ آباد
مکتبہ المعارف ملکہ جنگلی۔ پشاور

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
بیت القرآن اردو بازار کراچی
ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ B-437 ویب روڈ سیلہ کراچی
بیت انعام مقابل اشرف المدارس کلشن اقبال بلاک ۲ کراچی
مکتبہ اسلامیہ امین پور بازار۔ فیصل آباد

انگلینڈ میں ملنے کے پتے

Islamic Books Centre
119-121, Halli Well Road
Bolton BL 3N2, U.K

Azhar Academy Ltd.
At Continenta (London) Ltd
Cooks Road, London E15 2PW

یہ پاکستانی طبع شدہ ایڈیشن صرف انڈیا ایکسپورٹ نہیں کیا جاسکتا

اجمالی فہرست

پارہ نمبر ﴿ ۲۱ تا ۲۴ ﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۹	زندگی اور موت کا چکر	۱۶	پارہ اہل ماوہی
۳۹	بھانت بھانت کی بولیاں	۱۷	نماز برائی سے روکتی ہے
۴۰	عائلی زندگی کا نظام	۱۷	بہت سے نمازی برائیاں کرتے ہیں
۴۰	طوفان باد و باراں	۱۷	اللہ کی یاد ہی سب سے بڑی دولت ہے
۴۰	سلسلہ اسباب کی تان کہاں ٹوٹتی ہے	۱۷	مباحثہ اور منظرہ کی حدود کیا ہیں
۵۳	انسان کی بد اعمالیاں ساری دنیا کی مصیبت کا ذریعہ ہیں	۱۸	دنیا کی مشترک حقیقت
۵۳	مکویٰ مصائب اصلاح خلق کا ذریعہ ہیں	۱۸	اہل وطن کو چیلنج
۵۳	عربوں کی جہاز رانی	۱۹	اعجاز قرآنی
۵۳	انتقام خداوندی	۱۹	فرمانشی معجزات
۵۳	انسان کی خود غرضی اور قدرت کی نیرنگی	۲۲	انسان کی بدترین شقاوت
۵۳	مردے سنتے ہیں کہ نہیں	۲۵	ارض خدا تک نیست پائے مرانگ نیست
۵۷	طاقت کا سرچشمہ اللہ کی ذات ہے	۲۵	گمراہ، روٹی، ٹکڑہ ہجرت میں حائل نہ ہونے چاہئیں
۵۸	دنیاوی زندگی یا برزخ کا واقعہ حشر کی ہولناکی کے سامنے بچ ہے	۲۵	دنیا کی چمک دمک ایک خواب ہے
۵۸	توبہ تلا کا وقت بیت چکا اب تو سزا بھگتنی ہے	۲۵	تمہ اور روح المعانی
۵۹	سورۃ لقمان	۲۷	سورۃ الروم
۶۹	حضرت لقمان کی صد چند سود مند	۳۱	جانبین سے شرط لگانا قمار ہے
۷۰	اللہ کی شکرگزاری کا فائدہ	۳۱	رومیوں اور ایرانیوں کی جنگ کا انجام
۷۰	ماں باپ کا درجہ	۳۱	بدر کی کامیابی اور رومیوں کی فتح سے مسلمانوں کی دوہری خوشی
۷۱	دودھ چھڑانے کی بدت	۳۲	مادی کا معیار حق نہیں
۷۱	خالق حقیقی کا حق مجازی خالق سے مقدم ہے	۳۲	دنیا ہی سب کچھ دولت نہیں ہے
۷۱	اخلاق فاضلہ	۳۲	دنیا کی بناوٹ ہی دلیل آخرت ہے
۸۳	سورۃ سجدہ	۳۸	اچھے برے لوگوں کا امتیاز
		۳۹	ہجرت نماز ہر قسم کے اذکار کی جامع ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۲۰	سیرت کا عنوان قرآن ہے اور قرآن کی صحیح تفسیر سیرت ہے	۸۷	قرآن کے کلام الہی ہونے کی وجدانی دلیل
۱۲۰	آنحضرت ﷺ کی بے نظیر شجاعت و استقامت	۸۷	ہزار سال کا مطلب
۱۲۰	منافقین کی غداری اور صحابہ کی جانشاری	۸۷	نقطہ ت کی کمال صناعی
۱۲۰	اہل سنت اور خوارج کا ایک مرکزی نقطہ اختلاف	۸۸	اللہ کی روح ہونے کا مطلب
۱۲۱	محاصرہ بنو قریظہ	۸۸	موت کا قرشتہ کوئی مستقل حاکم یا دیوتا نہیں ہے
۱۲۱	حضرت سعد بن معاذ کی ثالثی اور فیصلہ	۹۲	ایماندار کی پہچان
۱۲۱	آنحضرت اعلیٰ سولین اور مدبر اور بہترین فوجی جنرل تھے	۹۲	انامہ رازی کا نکتہ
۱۲۲	آنحضرت ﷺ کا گھریلو کردار محبوبیت بنا دینے والا ہے	۹۵	صبر نامزدیو ہے
۱۲۲	آنحضرت ﷺ کی بیویاں امت کی مائیں ہیں لہذا ان کا	۹۶	زمین مردہ کی زندگی کی طرح مردہ انسان بھی زندہ کئے جائیں گے
۱۲۲	روحانی کردار، اخلاقی کریمتر قابل تعقید ہے	۹۶	ایمان بالغیب کا اصل مقام دنیا ہے
۱۲۲	فقہی مسائل اور نکات	۹۷	سورۃ احزاب
۱۲۹	پارہ و من یقت	۱۰۲	ایک شبہ کا ازالہ
۱۳۲	عورتوں کی خاص شان	۱۰۳	اللہ کا ہر حکم مصلحت پر مبنی ہوتا ہے
۱۳۲	جاہلیت ثانی اور جاہلیت آخری	۱۰۳	جاہلیت کی تین غلط باتوں کی اصلاح
۱۳۲	نبی کا گھرانہ	۱۰۳	تینوں باتوں میں ترتیب کا نکتہ
۱۳۳	اہل بیت کون ہیں؟	۱۰۳	منطقی طرز استدلال
۱۳۳	رد و انقض	۱۰۴	احکام اعتبار پر احکام نفس الامری جاری نہیں ہوا کرتے
۱۳۱	قرآن میں عورتوں کو خصوصی خطاب	۱۰۴	حقیقی اور مصنوعی تعلقات گنڈ نہیں ہونے چاہئیں
۱۳۲	چند نکات	۱۰۵	دو شبہوں کا جواب
۱۳۲	میاں بیوی کی جوڑی بے جواز ہوگئی	۱۰۵	صحیح نسبتوں کا تحفظ ضروری ہے
۱۳۲	رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کہاں کہاں واجب ہے	۱۰۵	دو فقہی مسئلے
۱۳۲	حضرت زینبؓ کے نکاح اول کی مشکل تھی	۱۰۶	مسلمانوں کے ایمان کی کرنیں آفتاب نبوت سے نکل رہی ہیں
۱۳۳	حکم الہی کے اظہار اور اس پر عملدرآمد میں ادنیٰ تا مل باعث	۱۰۶	آنحضرت ﷺ روحانیت کبریٰ ہی مربی ہے
	شکایت ہے	۱۰۶	ازواج مطہرات مسلمانوں کی مائیں ہیں
۱۳۳	بعض مفسرین کی قلمی لغزش	۱۰۷	حقیقی اور مجازی ماؤں کے احکام کا فرق
۱۳۳	ایک عمومی نکتہ اور ضروری تحقیق	۱۰۷	انبیاء اور صالحین سے عہد و پیمان
۱۳۳	آخر وجہ حرمت نکاح کیا ہے؟	۱۱۳	حالات کی نامہ ساز گاری مسلمانوں کے قدم ڈگمگائیں سکی
۱۳۵	آفتاب نبوت و رسالت کی ضیا پاشی	۱۱۳	غزوہ خندق کا محاصرہ
۱۵۱	آفتاب نبوت و رسالت	۱۱۳	نصرت الہی نے مسلمانوں کی مدد کی
۱۵۱	منافقین کی خوشی کا سامان نہ ہونے دیجئے	۱۱۳	جنگ احزاب میں مسلمانوں کی مشکلات
۱۵۲	نکاح کا ایک عمومی حکم	۱۱۳	منافقین ہر قدم پر مسلمانوں کے لئے سوبان روح ثابت ہوئے
۱۵۲	آنحضرت ﷺ کیلئے نکاح کے سات خصوصی احکام	۱۱۳	ذرا اور بڑی موت سے نہیں بچا سکتی
		۱۱۳	منافقین کے ذہنوں کا پول کھل کر رہا

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۹۰	شکر گزار بندوں کے بعد ناسپاس قوم کا ذکر	۱۵۳	تعدد ازواج مطہرات پر نکتہ چینیوں کا مسکت جواب
۱۹۰	قوم سبا کی داستان عروج و ترقی	۱۵۹	بلا قصد ایذاء سے بھی بچنا چاہئے
۱۹۱	قوم سبا کا تنزل و زوال	۱۱۵۹	آداب معاشرت
۱۹۲	ماز و نعم میں اخلاقی قدریں گر جایا کرتی ہیں	۱۶۰	ایک شبہ کا ازالہ
۱۹۲	شیطان کا گمان بچ نکلا	۱۶۰	مؤمنین کو ایذاء نبوی سے بچنے میں زیادہ محتاط رہنا چاہئے
۱۹۵	روشرک و دعوت توحید	۱۶۰	ازواج مطہرات سے نکاح
۱۹۶	جب خالق و رازق ایک تو پھر معبود کئی کیوں؟	۱۶۱	اللہ اور فرشتوں اور مومنین کے درود کا مطلب
۱۹۶	قیامت میں اللہ کے حضور سب کی پیشی	۱۶۱	عموم مجاز
۲۰۱	منکرین کو آسمانی کتابیں جنجال معلوم ہوتی ہیں	۱۶۱	آنحضرت ﷺ پر سلام بھیجنے کا مطلب
۲۰۱	دنیا: اروں اور دینداروں کے نقطہ نظر کا فرق	۱۶۲	منعم حقیقی اور محسن مجازی
۲۰۲	اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے کمی نہیں برکت ہوتی ہے	۱۶۲	درود کے احکام
۲۰۲	بت پرستی کی ابتداء	۱۶۲	حضور ﷺ پر سلام کے احکام
۲۰۲	قرآن اور صاحب قرآن کی شان میں گستاخی	۱۶۳	نبی کا امت پر حق اور امت کا ایفاء حق
۲۰۶	حقانیت قرآن کی دلیل امتناعی	۱۶۳	عامہ مومنین بھی عشق رسول سے خالی نہیں
۲۰۶	حضور کا چالیس سالہ تابناک دور	۱۶۴	شکوہ محبت
۲۰۷	سیاست و اقتدار مقصود نہیں وسیلہ ہے	۱۶۴	آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کو قصد آستانہ
۲۰۹	سورۃ فاطر	۱۷۰	منافقین کی دو شرائط اور ان کا علاج
۲۱۶	فرشتے اللہ کی طرف سے مامور محکوم ہیں نہ کہ معبود	۱۷۱	ایک مسئلہ اور ایک شبہ
۲۱۶	خالق و رازق ہی معبود ہو سکتا ہے	۱۷۱	قرب قیامت
۲۱۶	آیت کی دو تقریریں	۱۷۱	اللہ کی پھٹکار اور اثر
۲۱۶	مردہ زمین کی حیات کی طرح مردہ انسانوں کی حیات بھی یقینی ہے	۱۷۲	مختلف اشکال و جواب
۲۱۷	اچھا کلام اچھا کام اللہ کے یہاں قبول ہیں	۱۷۲	امانت الہیہ کی پیش کش
۲۱۷	اسلام کی تدریجی ترقی اور بدو و جزر حکمت الہی کے مطابق ہے	۱۷۳	بار امانت کس نے اٹھالیا
۲۱۸	باطل معبودوں کا ناکارہ ہونا	۱۷۳	انسان کا ظلم و جہول ہونا امانت کا بوجھ اٹھالینے سے ہوا
۲۲۳	قیامت کی نفسا نفسی	۱۷۵	فرشتے، جنات اور دوسری مخلوق میں امانت کی ذمہ داری
۲۲۵	دنیا کی چیزوں میں اختلاف فطری ہے	۱۷۹	ساری تعریفیں دنیا و آخرت میں اللہ کیلئے سزاوار ہیں
۲۲۵	اشکال و جواب	۱۷۹	انکار قیامت سراسر ہٹ دھرمی ہے
۲۲۶	دلائل توحید	۱۸۰	مستشرقین اسلام کی ہفوات جالبین عرب سے کم نہیں
۲۲۶	سابقہ آیات کے ارتباط کی دوسری عمدہ توجیہ	۱۸۸	لحم داؤدی سے سب چیزیں متاثر ہو کر وقف تسبیح ہو جائیں
۲۲۶	قرآن کی تلاوت اور جنت	۱۸۹	لائق باپ کا لائق بیٹا جانشین بنا
۲۲۷	بڑھاپا بھی نذر ہے	۱۸۹	حضرت داؤد کی بہترین شکرگزاری
۲۳۱	نافرمانوں کے جھوٹے وعدے	۱۸۹	روشن خیالوں کا گروہ
۲۳۱	شرک پر نقلی عقلی دلیل کچھ نہیں ہے	۱۹۰	بیکل سیلمانی عمارتیں شاہکار تھیں

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۶۷	احوال آخرت	۲۳۳	سورہ یٰسین
۲۶۷	اشکال کا حل	۲۳۰	قرآن کی خوبی
۲۶۷	قیامت میں ہاتھ پاؤں کی گواہی	۲۳۰	نبی امی کا کمال اور قوم و امت کو دعوت
۲۷۳	قرآن کوئی دیوان اشعار نہیں بلکہ حقائق و اقصیہ کا صحیفہ ہے	۲۳۱	شبہات و جوابات
۲۷۳	قرآن کا اعجازی بیان اشعار سے زیادہ مؤثر ہے	۲۳۱	طوق ہلاست سے کیا مراد ہے
۲۷۳	آیات مگوینیہ کا بیان	۲۳۱	معتزلہ کا رد اور امام رزائی کے دو نکتے
۲۷۳	ایک اشکال کا حل	۲۳۲	مردہ شخص کو زندہ کرنے کی طرح بھی مردہ قوم میں بھی زندہ
۲۷۳	کفار کی احساس ناشناسی کا انجام		کر دی جاتی ہیں
۲۷۳	انسان کی پیدائش سبق آموز ہے	۲۳۲	حضرت عیسیٰ کے فرستادہاں کی جماعتی دعوت
۲۷۵	امکان اور وقوع قیامت پر استدلال	۲۳۳	نحوست سے کیا مراد ہے
۲۷۵	فضائل سورہ یٰسین	۲۳۳	علی الاطلاق اتحاد و اتفاق کوئی مستحسن یا محمود چیز نہیں ہے
۲۷۷	سورۃ الصافات	۲۳۳	حبیب النجار کی طرف سے دعوت کی پذیرائی و تائید
۲۸۲	قرآنی تسمیں		
۲۸۲	آسمانوں کا عجیب و غریب نظام	۲۳۹	پارہ و مالی
۲۸۳	عم بیت کے اشکال کا حل	۲۵۱	روش کلام میں تبدیلی کا نکتہ
۲۸۳	عقیدہ قیامت عقلاء و نقلاء صحیح ہے	۲۵۲	جنت میں داخل ہونے سے کیا مراد ہے؟
۲۹۰	دنیا کی چودھراہٹ قیامت میں کام نہیں آئے گی		عذاب کیلئے فرشتوں کے بھیجنے کی نہ حاجت پڑی اور نہ
۲۹۰	غرور و گھمنڈ اور شیخی کا انجام	۲۵۲	اہمیت دی گئی
۲۹۰	چیزوں کی تاثیرات ہر جگہ الگ الگ ہوتی ہے	۲۵۲	تباہ شدہ قوم سے مراد اہل مکہ ہیں یا دنیا کی اکثر قومیں
۲۹۱	جنتیوں کے مقابلہ میں دوزخیوں کا حال	۲۵۸	دو بارہ زندگی کی مثال
۲۹۱	دوزخیوں کی عذاب و قوم ہوگی	۲۵۸	کیا مردہ دل قوم زندہ دل نہیں بن سکتی
۲۹۲	اشکال کا حل	۲۵۸	آیات ارضی اور آیات انفسی سے استدلال توحید
۲۹۲	زقوم کے ساتھ جمیم	۲۵۸	آیات سماویہ آفاقہ اور بعض آثار سے توحید پر استدلال
۲۹۸	طوفان نوح علیہ السلام	۲۵۹	چاند کا روزانہ نقطہ اقیقہ اور سورج کے سالانہ دورہ کا نقطہ اقیقہ
۲۹۹	حضرت ابراہیم کا میلہ میں نہ جانے کا بہانہ اور اسکی توجیہات	۲۵۹	روزانہ سورج کے عجدہ کرنے سے کیا مراد ہے
۳۰۰	شبہات و جوابات	۲۶۰	چاند کا گھٹنا بڑھنا بھی نشان قدرت ہے
۳۰۰	علم نجوم جائز ہے یا جائز؟	۲۶۰	چاند سورج کی حدود و سلطنت الگ الگ ہیں
۳۰۱	حضرت ابراہیم کی حکمت عملی	۲۶۰	چاند سورج اور موجودہ سائنس
۳۰۱	حضرت ابراہیم کی سخت آزمائش	۲۶۱	نشتی اور جہاز تین وجوہ سے نعمت الہی ہیں
۳۰۱	حضرت ابراہیم کی ہجرت	۲۶۱	کفار کی حماقت کا نمونہ
۳۰۱	ذبح اللہ حضرت اسماعیلؑ تھے یا ایلحق؟	۲۶۱	کافروں سے خرچ مانگنے کا مطلب
۳۰۲	حضرت اسماعیلؑ کے ذبح ہونے کے شواہد	۲۶۱	ایک شبہ کا ازالہ
۳۰۳	حضرت ایلحقؑ کے ذبح ہونے کے مؤیدات	۲۶۲	کفار کی ہلکی ہلکی باتیں

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۵۳	دلائل حشویہ	۳۰۳	عظیم قربانی سیاتھی؟
۳۵۳	جوابات اہل حق	۳۰۳	حضرت ابراہیم کے خواب کی تعبیر
۳۵۵	سورۃ الزمر	۳۰۳	اولاد اسماعیل کون تھے؟
۳۶۰	بتوں کی پوجا اور قرب خداوندی	۳۱۳	قرعہ اندازی
۳۶۱	دفعۃً پیدائش سے زیادہ عجیب و غریب پیدائش ہے	۳۱۳	آیت کریمہ کی برکت
۳۶۱	انسان کی عجیب و غریب فطرت	۳۱۴	حضرت یونس کی لاغری کا علاج اور غذا کا بندوبست
۳۶۸	آنحضرت ﷺ کے پہلے مسلمان ہونے کا مطلب	۳۱۴	کفار کے خیال میں فرشتوں اور جنات کا ناطہ
۳۶۸	زندگی اور موت کا عجیب نشی	۳۱۵	اللہ سے جنات کے ناطے کا مطلب
۳۶۹	علم و عمل اور اخلاق کے اعلیٰ مراتب	۳۱۵	مشرکین کی بہانہ بازیاں
۳۶۹	قرآنی آیات ایک سے ایک نرالی ہیں	۳۱۵	انسان اپنی بد عقلی سے آفت کا خواہاں ہو جاتا ہے
۳۶۹	کلام الہی کی تاثیر اور وجد و حال	۳۱۷	سورۃ ص
۳۷۰	جنتی اور جہنمی دونوں کیسے برابر ہو سکتے ہیں؟	۳۲۱	قرآنی قسموں کی توجیہ
۳۷۰	مشرک و موجد اور دنیا دار و دیندار کا مثالی فرق	۳۲۱	توحید و رسالت کی دعوت باعث حیرت ہے
۳۷۱	حیات انبیاء پر آیت سے روشنی	۳۲۲	پیغمبر کی دعوت کی غلط توجیہ
۳۷۷	پارہ فمن اظلم	۳۲۲	اہل کتاب کے غلط نظریات کا سہارا
۳۸۲	ظالم کون ہے؟	۳۲۳	آسمان پر نیزھیاں لگا کر رسیاں باندھ کر چڑھ جائیں
۳۸۲	دوزخ اور جنت میں جانے کے مختلف اسباب	۳۲۸	جالوتیوں کی تباہی اور داؤد کی حکمرانی
۳۸۲	رفع تعارض	۳۲۸	حضرت داؤد کی خلوت خاص میں دوا جنیوں کا گھس آنا
۳۸۳	مخالفین کی گیدڑ بھکیاں	۳۲۹	حضرت داؤد کے واقعہ کی تحقیق
۳۸۳	پتھر کی بے جان صورتیں کیا پرستش کے لائق ہیں؟	۳۳۰	حضرت داؤد کی آزمائش
۳۸۳	نیند اور موت کی حالت میں جان کا نکل جانا	۳۳۰	بعض حضرات کی رائے میں حضرت داؤد کی کوتاہی
۳۸۳	اللہ کے یہاں سفارشی کون اور کس کے ہوں گے	۳۳۶	آخرت کی حکمت واجب عقلی ہے یا واجب نقلی؟
۳۸۳	صرف اللہ کے ذکر سے مخالفین خوش نہیں ہوتے	۳۳۶	مجازات کا انکار کفر کیوں ہے؟
۳۸۵	مصیبت کے وقت خدا یاد آتا ہے	۳۳۷	امام رازی کی رائے عالی
۳۸۵	جب تک اللہ کا فضل نہ ہو کسی کی لیاقت کچھ کام نہیں آتی	۳۳۷	حضرت سلیمان کی آزمائش
۳۹۲	شان نزول اور روایات	۳۴۴	حضرت ایوب کا بے مثال صبر
۳۹۳	مسک اہل سنت	۳۴۵	جائز و ناجائز حیلے
۳۹۳	اللہ کے آگے جھک جاؤ	۳۵۰	ملا اعلیٰ کی نسل کا مباحثہ
۳۹۳	حافظ ابن کثیر کی رائے	۳۵۰	تخلیق آدم کے تدریجی مراحل
۳۹۳	مکمل مایوسی	۳۵۱	شیطان کی حقیقت
۳۹۳	توحید لی دلیل نقلی	۳۵۱	حضرت آدم کا مجبور ملائکہ ہونا
۳۹۳	چار مرتبہ نفعی صورت	۳۵۲	سجدہ کی حقیقت اور اس کی اجازت و ممانعت
۳۹۳		۳۵۲	حضرت آدم کو دونوں ہاتھوں سے بنانے کا مطلب

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۳۱	معجزہ یا کرامت اللہ کے سوا کسی کے اختیار میں نہیں ہیں	۴۹۵	زمین نورانی سے چمک اٹھے گی
۴۳۲	مادیت کے پرستار دین کی باتوں کا مذاق اڑاتے ہیں	۴۹۵	جنتی اور جہنمیوں کی ٹکڑیاں
۴۳۳	سورۃ فصلت	۴۹۷	سورۃ غافر
۴۳۸	اونڈھی سمجھ کے کرشمے	۴۰۳	شان نزول اور روایات
۴۳۹	ایک شبہ کا ازالہ	۴۰۴	دنیا کے چند روزہ عیش پرند دیکھیں
۴۳۹	پیغمبر کا انسان ہونا بڑی نعمت ہے	۴۰۴	سچے مومنین کا حال و مال
۴۳۹	دو شبہوں کا ازالہ	۴۰۴	جنت میں متعلقین کی معیت
۴۴۰	اللہ کی کمال مٹائی	۴۰۵	اللہ کی ناراضگی زیادہ ہونے کا مطلب
۴۴۰	آسمان وزمین کی پیدائش	۴۰۵	دنیا میں دوبارہ آنے کی درخواست بہانہ بازی ہے
۴۴۱	چار نکات علمی	۴۰۵	عدالت عالیہ کے فیصلہ کی اپیل نہیں
۴۴۱	کج فہمی اور کج طبع لوگوں کا انجام	۴۰۶	محشر کی ہولناکی ناقابل برداشت ہوگی
۴۴۲	ایک قوم کی مصیبت دوسروں کیلئے عبرت ہے	۴۰۶	ایک علمی نکتہ
۴۴۶	شان نزول و روایات	۴۰۶	اللہ کے یہاں کی سفارش
۴۴۶	اعضاء کا نیپہ ریکارڈ	۴۱۲	فرعون، ہامان، قارون کا مثلث
۴۴۷	برے ساتھی برے وقت پر ساتھ نہیں دیتے	۴۱۲	فرعون کا سیاسی نعرہ
۴۴۷	قرآن کی بانگ درا کے آگے نکلیوں کی بھینٹا ہٹ کیا کر سکتی ہے	۴۱۲	حضرت موسیٰ کا پیغمبرانہ جواب
۴۴۸	اپنے خداؤں کو پاؤں تلے روند ڈالیں گے	۴۱۲	مرد حقانی کی تقریر دل پذیر
۴۴۸	اللہ یا فرشتوں کی طرف سے بشارت	۴۱۳	ایک علمی نکتہ
۴۵۳	داعی حق کیسا ہونا چاہئے؟	۴۱۳	ایک مرد حق گونے پورے ملک کو لٹکا دیا
۴۵۳	حسن اخلاق کی اہمیت	۴۱۳	حضرت یوسفؑ کو ماننے اور نہ ماننے کا مطلب
۴۵۴	اخلاق حسنہ کی تاثیر	۴۱۷	فرعون اور مرد مومن کے نقطہ نظر کا فرق
۴۵۴	شیطان صفت دشمن کا علاج	۴۱۷	عالم برزخ کا ثبوت قرآن وحدیث سے
۴۵۴	مشرکین کا عذر لنگ	۴۱۸	جنتیوں کی طرح دوزخیوں کو بھی برزخ میں رکھا جائے گا
۴۵۴	زمین کی خاکساری سے سبق سیکھو	۴۱۸	متکبرین کا اپنے ماننے والوں کو مایوسانہ جواب
۴۵۵	منسوخ شدہ فطرت کے لوگ اپنا نقصان کر رہے ہیں	۴۲۳	صبر ہی کامیابی کی کنجی ہے
۴۵۵	مکہ کے ہٹ دھرمی اور قرآن پر ان کا اعتراض	۴۲۳	حق اور اہل حق کا بول بالا
۴۵۵	قرآن بگڑبان میں اصل اصول کی رعایت کی گئی ہے	۴۲۳	ایک اندھا اور سنو نکھابراہر نہیں تو مومن و کافر کیسے برابر ہو سکتے ہیں
۴۵۶	اللہ کا کام چھپے بے مثال ہے اس کا کلام بھی بے نظیر ہے	۴۲۳	آداب دعا
		۴۲۴	انسان اور اس کی روزی کے طور پر اے مگر کام کس قدر میلے
		۴۲۵	اللہ کی کن فیکو فی قدرت کے کرشمے
		۴۳۰	جمیم، جمیم سے باہر ہو گا یا اندر
		۴۳۱	دھوکے کا سراب
		۴۳۱	پیغمبر کی بددعا رحمت کے منافی نہیں

پارہ نمبر ﴿۲۱﴾

اَتْلُ مَا أُوحِيَ

فہرست پارہ ﴿اتل ما اوحی﴾

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۴۰	طوفان باد و باران	۱۶	نہار کی سہ رقی ہے
۴۰	سلسلہ اسباب کی تان کہاں ٹوٹی ہے	۱۷	ات سے ماری بڑیاں کرتے ہیں
۵۳	انسان کی بد اعمالیاں ساری دنیا کی مصیبت کا ذریعہ ہیں	۱۷	معدنی یا مٹی سب سے بڑی اولیت ہے
۵۳	تکوینی مصائب اصلاح خلق کا ذریعہ ہیں	۱۷	مہاراجہ اور منظرہ کی حدود کیا ہیں
۵۳	حربوں کی جہاز رانی	۱۸	انسان کی امت کی حقیقت
۵۴	انتقام خداوندی	۱۸	میں مٹیں تو پتھر
۵۴	انسان کی ذہنی غرضی اور قدرت کی نیرنگی	۱۹	تجارت کی
۵۴	موت سے سنتے ہیں کہ نہیں	۱۹	وہابی شہوات
۵۷	طاقت کا سرچشمہ اللہ کی ذات ہے	۲۳	انسان کی بدترین شقاوت
۵۸	دنیاوی زندگی یا برزخ کا واقعہ حشر کی ہونٹائی سے سامنے بچ ہے	۲۵	رہن خدا تک نیست پائے مرگ تک نیست
۵۸	توبہ کا وقت بیت چکاب تو سزا بھگتی ہے	۲۵	نہر بارہوی بکڑو حیرت میں حامل نہ ہونے چاہئیں
۵۹	سورۃ القمان	۲۵	دنیا کی نیک و بد ایک خواب ہے
۶۹	حضرت القمان کی صد پند سودمند	۲۵	نہر اور راج امعانی
۷۰	اللہ کی شکرگزاری کا فائدہ	۲۷	سورۃ ابروہ
۷۰	ماں باپ کا درجہ	۳۱	جہنم سے شہ طالع کا قہر ہے
۷۱	دو چھڑانے کی مدت	۳۱	رومیوں اور ایرانیوں کی جنم کا انجام
۷۱	خالق حقیقی کا حق مجازی خالق سے مقدم ہے	۳۱	مدین کا مانی اور رومیوں کی فتح سے مسلمانوں کی دوبہری خوشی
۷۱	اخلاق قاضیہ	۳۲	مادی کا معیار حق نہیں
۸۳	سورۃ تجدد	۳۲	دنیا کی سب چھوڑت نہیں ہے
۸۷	قرآن کے کلام الہی ہونے کی وجدانی دلیل	۳۲	دنیا کی بات کی دلیل آخرت ہے
۸۷	تراویح کا مطلب	۳۸	تیسے بڑے لوگوں کا تیار
۸۷	فطرت کی کمال صناعی	۳۹	مہنگا نہ نہار ہر قسم کے انکار کی جامع ہے
۸۸	اللہ کی روح ہونے کا مطلب	۳۹	زندگی اور موت کا پھر
۸۸	موت کا فرشتہ کوئی مستقل عامل یا پوتا نہیں ہے	۳۹	جہنم بھارت کی بولیاں
۹۲	ایماندار کی پہچان	۴۰	عالمی زندگی کا نظم
۹۲	امیرازی کا کلمہ		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۳	حالات کی ماسازگاری مسلمانوں کے قدم و گام نہیں سکی	۹۵	سہرنا نزیہ ہے
۱۳	غزوہ خندق کا محاصرہ	۹۶	زمین مردہ کی زندگی کی طرح مردہ انسان بھی زندہ کئے جائیں گے
۱۳	نصرت الہی نے مسلمانوں کی مدد کی	۹۶	ایمان باغیب کا اصل مقام و نیا ہے
۱۱۴	جنگ احزاب میں مسلمانوں کی مشکلات	۹۷	سورۃ احزاب
۱۱۵	منافقین ہر قدم پر مسلمانوں کے لئے سوہان روئے ثابت ہوئے	۱۰۲	یہ شبہ کا زائہ
۲	ذراور بزدلی موت سے نہیں بچا سکتی	۱۰۳	بدکار ہر حکم مصدق پر مبنی ہوتا ہے
۲	منافقین کے ہاں کاپول کھل کر رہا	۱۰۳	جامیت کی تین غلط باتوں کی اصلاح
۲۰	سیرت کا عنوان قرآن ہے اور قرآن کی صحیح تفسیر سیرت ہے	۱۰۳	تینوں باتوں میں ترتیب کا نکتہ
۲۰	آنحضرت ﷺ کی بے نظیر شجاعت و استقامت	۱۰۳	منطقی طرز استدلال
۲۰	منافقین کی غداری اور عداوت کی جانکاری	۱۰۴	حکام و تدبیر پر کام نفس الامری جاری نہیں ہوا کرتے
۱۳۰	اہل سنت اور خوارج کا ایک مرکزی نقطہ اختلاف	۱۰۴	حقیقی و مصنوعی تحقیقات گڈ نہیں ہونے چاہئیں
۲۱	محاصرہ بنو قریظہ	۱۰۵	دو شبہوں کا جواب
۱۲	حضرت سعد بن معاذ کی ثالثی اور فیصلہ	۱۰۵	صحیح نسبتوں کا تحفظ ضروری ہے
۲	آنحضرت اعلیٰ سولین اور مدبر اور بہترین فوجی جنرل تھے	۱۰۵	دو فقہی مسئلے
۱۲۲	آنحضرت ﷺ کا گھر یلو کردار محبوبیت بنا دینے والا ہے	۱۰۶	مسلمانوں کے ایمان کی کرنیں آفتاب نبوت سے نکل رہی ہیں
	آنحضرت ﷺ کی بیویاں امت کی مائیں ہیں لہذا ان کا	۱۰۶	آنحضرت ﷺ روحانیت کبریٰ ہی مربی ہے
۱۲۲	روحانی کردار اخلاقی کریکٹر قابل تقلید ہے	۱۰۶	زوج مطہرت مسلمانوں کی مائیں ہیں
۱۲۲	فقہی مسائل اور نکات	۱۰۷	حقیقی اور مجازی ماؤں کے احکام کا فرق
		۱۰۷	نبیاء اور صدیقین سے عہدہ بیان

اَتْلُ مَا أُوحِيَ

اَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ الْقُرْآنِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۚ
 شَرُّ عَايٍ مِنْ شَانِهَا ذَلِكَ مَا دَامَ الْمَرْءُ فِيهَا وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۚ مِنْ غَيْرِهِ مِنَ الطَّاعَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا
 تَصْنَعُونَ ﴿۳۵﴾ فَيَحَازِيكُمْ بِهِ وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي آيُ بِالْمُحَادَلَةِ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
 كَالِدُعَاءِ إِلَى اللَّهِ بِآيَاتِهِ وَالتَّيْبِ عَلَى حُجَّتِهِ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ بَأْسٌ حَارٌّ وَأَبْوَا أَنْ يُقَرُّوا بِالْجِزْيَةِ
 فَجَادِلُوهُمْ بِالسَّيْفِ حَتَّى يُسَلِّمُوا أَوْ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ وَقُولُوا لِمَنْ قَبْلَ الْإِقْرَارِ بِالْجِزْيَةِ إِذَا أَخْرَوْكُمْ بِشَيْءٍ
 مِمَّا فِي كُتُبِهِ أَمَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَلَا تُصَدِّقُوهُمْ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ فِي ذَلِكَ وَالْهَذَا
 وَالْهَٰكُمُ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۳۶﴾ مُطِيعُونَ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۚ الْقُرْآنَ آيُ
 كَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمُ التَّوْرَةَ وَغَيْرَهَا فَالَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابَ التَّوْرَةَ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَغَيْرِهِ يُؤْمِنُونَ بِهِ
 بِالْقُرْآنِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ آيُ أَهْلِ مَكَّةَ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۚ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا بَعْدَ ظُهُورِهَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿۳۷﴾
 آيُ الْيَهُودُ وَطَهَرْنَاهُمْ أَنْ الْقُرْآنَ حَقٌّ وَالْحَقَّائِي بِهِ مُحِقٌّ وَجَحَدُوا ذَلِكَ وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ آيُ
 الْقُرْآنِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهُ بِيَمِينِكَ إِذَا آيُ لَوْ كُنْتَ قَارِئًا كَاتِبًا لَأَرْتَابَ شَكِّ الْمُبْطِلُونَ ﴿۳۸﴾ آيُ
 الْيَهُودُ فَبِئْسَ مَا قَالُوا الَّذِي فِي التَّوْرَةِ إِنَّهُ أُمِّيٌّ لَا يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ بَلْ هُوَ آيُ الْقُرْآنُ الَّذِي جِئْتَ بِهِ آيُ
 بَيْنَتْ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ آيُ الْمُؤْمِنِينَ يَحْفَظُونَهُ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿۳۹﴾
 الْيَهُودُ حَحَدُوا بِهَا بَعْدَ ظُهُورِهَا لَهُمْ وَقَالُوا آيُ كُفَّارُ مَكَّةَ لَوْلَا هَلَّا أَنْزَلَ عَلَيْهِ عَلَى مُحَمَّدٍ آيَةُ مَنْ
 رَبِّهِ ۚ وَفِي قِرَاءَةِ آيَاتِ كِنَافَةٍ ضَالِحٍ وَغَضَامُوسِي وَمَائِدَةُ عَيْسَى قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ يُزِيلُهَا
 كَمَا يَشَاءُ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿۴۰﴾ مُظْهِرٌ أَنْذَارِي بِالنَّارِ أَهْلَ الْمَعْصِيَةِ أَوْلَمْ يَكْفِهِمْ فِيمَا صَلَّوهُ أَنَا

اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ الْفُرْقَانَ يُتْلٰى عَلَيْهِمْ فَهُوَ اٰيَةٌ مُّسْتَسْرَرَةٌ لَا اِنْقِصَاءَ لَهَا بِخِلَافِ مَا دُكِّرَ مِنَ الْاٰتِ
 ۱۵ اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّرَحْمَةٍ وَّذِكْرٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ ۝۱۵

ترجمہ: جو کتاب (قرآن) آپ پر وحی کی گئی، اس کو پڑھا کیجئے اور نماز کی پابندی کیجئے۔ بے شک نماز بے حیائی اور
 ناشائستہ کاموں سے روکتی ہے (جو شرعاً برے ہوں۔ یعنی زمین میں جب تک انسان رہے اس وقت تک اس کی یہ حالت رہتی ہے) اور
 تدفین یا دہشت بڑی چیز ہے (بے نسبت اور طاعات کے) اور اللہ تمہارے سب کاموں کو جانتا ہے (لہذا اس پر تمہیں بدلہ دے گا) اور تم اہل
 کتاب مباحثہ مت کرو۔ بجز اس (مباحثہ) کے جو مہذب طریقہ ہے (جیسے آیات و دلائل کی روشنی میں خدا کی طرف دعوت دین) ہاں جو
 دُکُن میں سے زیادتی کریں (لڑنے لگیں اور جزیہ نہ دیں تو تم بھی تلوار سنبھال لو جب تک وہ مسلمان نہ ہو جائیں یہ جزیہ زار نہ بن
 جائیں ورنہ ہو) اس غیر مسلم سے جو جزیہ مانتے ہوئے اپنی مذہبی کتابوں میں سے کوئی بات بیان کرے (کہ ہم اس کتاب پر بھی یہاں
 رکھتے ہیں جو ہم پر نازل ہوئی اور ان کتابوں پر بھی جو تم پر نازل ہوئی) (اہل کتاب کی اس بارے میں تصدیق کرو اور نہ تکذیب کرو) اور
 ہمارا درتہارا معبود تو یک ہی ہے اور ہم تو اس کے فرمانبردار (مطیع) ہیں اور اسی طرح ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی (قرآن۔ جیسے
 کہ پہلے نبی، پر تورات وغیرہ نازل کیں) سو جن لوگوں کو ہم نے کتاب (تورات) دی ہے (جیسے عبد اللہ بن سلام وغیرہ) وہ اس
 (قرآن) پر ایمان لاتے ہیں اور ان لوگوں میں سے بعض اس پر ایمان لے آتے ہیں اور ہماری آیتوں کا (ان کے ظاہر ہونے کے
 بعد) بجز کافروں کے کوئی انکار کرنے والا نہیں (مراد یہود ہیں اور نشانوں سے ان کے لئے یہ بات ثابت ہوگئی کہ قرآن برحق ہے اور اس
 کا انکار ابھی برحق ہے۔ مگر یہودی پھر بھی نہیں مانتے) اور آپ اس (قرآن) سے پہلے نہ کوئی کتاب پڑھے ہوئے تھے اور نہ کوئی
 کتاب اپنے ہاتھ سے لکھ سکتے تھے۔ اس وقت (جب کہ آپ پڑھ یا لکھ سکتے) ناحق شناس لوگ شبہ نکالنے لگتے (مراد یہودی ہیں۔ جو
 کہتے ہیں کہ تورات میں تو یہی کہ وہ نبی امی ہوں۔ نہ پڑھنا جانیں گے اور نہ لکھنا) بلکہ یہ کتاب (قرآن جو آپ پیش کر رہے ہیں) خود
 بہت سی واضح باتیں ہیں ان لوگوں کے سینوں میں جن کو علم عطا ہوا ہے (مسلمان حفاظ) اور ہماری آیتوں سے بس ضدی ہوئی ہی انکار
 کئے جاتے ہیں (یہود جو دلائل واضح ہو جانے کے بعد بھی انکار کئے جاتے ہیں اور یہ) (کفار مکہ) کہتے ہیں کہ ان (محمد) پر کوئی نشان ان
 کے پروردگار کی طرف سے کیوں نہیں اترتا (ایک قرأت میں لفظ آیات ہے جیسے حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی اور عصائے موسیٰ علیہ
 السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے دسترخوان) آپ کہہ دیجئے بس نشانیاں تو اللہ کے قبضہ میں ہیں (وہ جب اور جیسے چاہے
 تارے، درمیں تو بس یک صاف صاف ڈرانے والا ہوں) (کھلے بندوں یا فرمانوں کو جہنم سے) کیا (ان کی فرمائشوں کے سامنے میں)
 ان کے لئے یہ کافی نہیں ہے کہ ہم نے آپ (ﷺ) پر کتاب (قرآن) اتاری ہے جو ان کو سنائی جاتی رہے۔ (یہ نشانی تو ایک دائمی اور
 مسلسل نشانی ہے برخلاف دوسری نشانوں کے) بے شبہ اس (کتاب) میں بڑی رحمت اور نصیحت (وعظ) ہے ایمانداروں کے لئے۔

تحقیق و ترکیب: ان الصلوٰۃ تنہی۔ مفسر علامہ اس شبہ کا دفعیہ کر رہے ہیں کہ بہت سے نمازی تو برائیوں کا ارتکاب
 کرتے رہتے ہیں؟ حاصل جواب بقول ابن عوف یہ ہے کہ مطلقاً اور دواماً فواحش سے بچنا مراد نہیں بلکہ نماز میں مشغول ہونے تک
 برائیوں سے بچنا مراد ہے اور وہ صحیح ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ نماز کے بچانے سے مراد حسی بچانا نہیں ہے کہ نماز ڈنڈے کے زور
 سے پھرتی ہو۔ بلکہ معنوی بچنا مراد ہے۔ یعنی نماز کی ہیئت اس کے متقاضی ہے کہ نمازی برائیوں سے بچے، جیسے کہ قنوں کی تعریف کی
 جائے کہ وہ برائیوں سے بچانے والا ہے۔ یعنی اس کی رعایت برائیوں سے محفوظ رکھے گی۔ لیکن کوئی اس کی پرواہ نہ کرے تو اس سے نماز

یا اس قانون پر شبہ نہیں ہوگا۔

تیسری توجیہ لفظ صلوٰۃ سے سمجھ میں آتی ہے اس میں الف لام عہد کا ہے حقیقی نماز مراد ہے۔ جسے نماز حضوری یا نماز دائمی کہنا چاہئے۔ وہ انسان کو برائیوں سے محفوظ رکھتی ہے، لیکن نماز غائب جو خشوع و خضوع سے خالی ہو یا پابندی سے نہ ہو۔ اس پر ان ثمرات کے مرتب ہونے کا وعدہ نہیں ہے۔ ابن مسعودؓ اور ابن عباسؓ سے منقول ہے۔ ان الصلوٰۃ تنہی وتزجر عن معاصی اللہ فمن لم تامرہ صلوٰۃ بالمعروف ولم تنہ عن المنکر لم یزد بصلاحہ من اللہ الا بعدا۔ اور قتادہؓ اور حسنؓ سے منقول ہے۔ من لم یہ صلوٰۃ عن الفحشاء والمنکر فصلاۃ وبال علیہ۔

چوتھی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ یہ قضیہ مہملہ ہے قضیہ کلیہ نہیں ہے اور مہملہ حکم میں جزئیہ کے ہوا کرتا ہے۔ پس بعض صورتوں میں بھی اگر نماز برائیوں سے حفاظت کا ذریعہ بن گئی تو ارشادِ ربانی صحیح رہے گا۔ اس کی صداقت کے لئے سوفیصدی پایا جا نا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ مقصد یہ بتانا ہے کہ نماز برائیوں سے بچانے کا بہت ہی بڑا ذریعہ ہے۔

لذكر الله اکبر۔ ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ آنحضرتؐ سے افضل عبادت کے متعلق پوچھا گیا تو آپؐ نے فرمایا۔ الذاکرون الله کثیرا۔ صحابہؓ نے عرض کیا مجاہد فی سبیل اللہ سے بھی ذاکر کا مرتبہ بڑھا ہوا ہے؟ فرمایا کہ اگر مجاہد کی تلوار کفار و مشرکین کو قتل کرتے کرتے ٹوٹ بھی جائے اور وہ خون میں نہاتا بھی رہے تب بھی ذاکرین اس سے بلند تر ہوں گے۔ اکبر بمعنی افضل ابو السعدؓ سے مروی ہے کہ ذکر اللہ سے مراد نماز ہے۔ یعنی نماز جملہ عبادات و طاعات سے افضل ہے۔ کیونکہ نماز اول سے آخر تک ذکر اللہ پر مشتمل ہوتی ہے۔ ابستہ ابن زیدؓ اور قتادہؓ نے یہ قید لگائی ہے۔ کہ ذکر اللہ ان طاعات سے افضل ہے جن میں ذکر اللہ نہ ہو۔ لیکن ابن عطیہؒ مطلقاً طاعات سے ذکر اللہ کو افضل کہتے ہیں۔ اور بعض حضرات اس کے یہ معنی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں کو یاد فرمانا بندوں کے اسے یاد کرنے سے بڑھا ہوا ہے۔

لا تجادلوا قتادہؓ اور مقاتلؓ اس کو آیت قاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ سے منسوخ مانتے ہیں۔

الا الذین ظموا۔ یہ استثنائے متصل ہے۔ ایک معنی تو یہ ہوں گے۔ فلا تجادلوہم بالخصلۃ الحسنۃ بل جادلوہم بالسیف اور دوسرے معنی ہوں گے۔ جادلوہم بغير التی ہی احسن یعنی جس طرح وہ تم سے سختی سے پیش آتے ہیں تم بھی درشتی سے پیش آؤ۔ اور ابن عباسؓ نے الا حرف تنبیہ پڑھا ہے۔ مفسر علام نے ہان حاربوا کہہ کر اشارہ کر دیا کہ ظالم سے مراد یہاں مطلقاً کافر نہیں۔ بلکہ وہ کافر مراد ہیں جو مقابل آتے ہیں۔

امنا بالذی۔ بخاری نے ابو ہریرہؓ کی روایت مرفوع نقل کی ہے۔ لا تصلقوا اهل الكتاب ولا تکذبوہم وقولوا امانا الخ۔ کعبد اللہ بن سلام۔ حالانکہ یہ سورت مکی ہے اور حضرت عبداللہؓ مدینہ طیبہ میں مسلمان ہوئے ہیں۔ مگر جواب میں کہا جا سکتا ہے کہ یہ مکہ ہی میں پیشگوئی فرمادی گئی ہوگی۔ یا کسی سورت کے مکی یا مدنی ہونے سے لازم نہیں کہ اس کی ہر آیت مکی یا مدنی ہو۔

بیمینت۔ یہ تاکید کے لئے ہے جیسے رايت بعینی وغیرہ۔

المبطلون خواہ یہود و نصاریٰ ہوں یا مشرکین و کفار۔ مفسر علامؒ نے جو الیہود کہا ہے وہ تخصیص کے لئے نہیں۔ بلکہ کالیہود کے درجہ میں ہے اور قتادہؓ و مبطلون سے اہل مکہ مراد لیتے ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ نبوت کے بعد آنحضرتؐ پڑھنا لکھنا جانتے تھے یا نہیں؟ بعض نے اعتراف کیا ہے۔ چنانچہ بخاری میں صلح حدیبیہ کے سلسلہ میں یہ الفاظ ہیں۔ فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الكتاب ولیس یحسن یکتب فکتب اور بعض نے انکار کیا ہے۔ ارشاد ہے۔ نحن امة امیة لا نکتب ولا نحسب اور

منکرین نے فکتب کی تاویل امر بالکتابہ کی ہے اور قائلین لا مکتب کی تاویل اکثر امت کے ساتھ کرتے ہیں۔
وقالوا الذین فی التورۃ یعنی آنحضرت ﷺ میں یہود کے خیال کے اعتبار سے یہ علامت نہیں تھی۔ اس لئے وہ آپ کے منکر رہے۔

فی صدور الذی۔ یہ قرآن اور امت محمدیہ کی خصوصیت ہے کہ کتاب اللہ سفینوں کی طرح سینوں میں ہی محفوظ ہے۔ جیسا کہ کچھ کتابوں میں بھی ان الفاظ کے ساتھ اس کا ذکر ہے۔ صدور ہم انا جیلہم۔ اس طرح قرآن تحریف سے مکمل طور پر محفوظ ہو گیا برخلاف دوسری کتابوں اور دوسرے مذاہب کے ان میں ایک بھی حافظ نہیں ہوتا۔ جو کچھ ہوتا ہے وہ محض سفینوں پر ہوتا ہے اسی لئے ان میں بکثرت تحریفات ہوتی رہیں۔

ایۃ۔ ابن کثیر، حمزہ علی، ابو بکرؓ کی قرأت مفرد لفظ سے اور باقی قراء کے نزدیک جمع کے صیغہ سے ہے۔ چونکہ معجزہ خلاف عادت ہے۔ اس لئے تمام تر مشیت اور فضل کے تابع ہوتا ہے۔

یتلی علیہم۔ قرآن کریم ایک علمی معجزہ ہے اور دوائی معجزہ ہے برخلاف دوسرے معجزات کے کہ وہ عملی تھے اور وقتی تھے۔ آج ان میں سے کوئی بھی دنیا میں نہیں ہے۔ بلکہ مصدقہ طور پر ان کا معجزہ ہونا بھی آنحضرت ﷺ سے معلوم ہوا ہے۔ لفظ یتلی مضارع سے استمرار معلوم ہوا۔

رابطہ :- پہلے تو حید کا ذکر تھا۔ آگے تو حید و رسالت کا اس ترتیب سے بیان ہے کہ پہلے اتل ما اوحی سے آپ ﷺ کو تبلیغ قولی اور اقم الصلوۃ سے تبلیغ فعلی کا حکم ہو رہا ہے اور بعد کے جملوں میں اعمال کی فضیلت اور علم الہی کے بیان سے ترغیب و ترہیب شراعی ہو رہی ہے۔ جو تبلیغ کے لئے معین ہے۔ اور لا تعادلو سے منکرین رسالت سے کلام ہے پہلے اہل کتاب سے پھر دوسروں سے۔

﴿تشریح﴾ :- اتل ما اوحی سے جہاں تبلیغ قولی کا حکم ہو رہا ہے وہیں آپ ﷺ کی تسلی بھی مقصود ہے۔ کہ اگر آپ کو اپنے بھائی بندوں کے کفر پر تاسف ہے تو ذرا انبیاء سابقین کی سیرت اور ان کی بد اطوار قوموں کا کردار ملاحظہ فرمائیے کہ یہی سب کچھ ہوا یا نہیں۔ تو بس اپنے دل کو مضبوط رکھئے۔ تلاوت کا ثواب حاصل کیجئے۔ اس کے معارف و حقائق میں غور کیجئے۔ دوسرے بھی سن کر اس سے منتفع ہوں اور نہ ماننے والوں پر حجت تمام ہے۔

ان الصلوۃ تھی پر جو مشہور اشکال ہے کہ بہت سے پابند نماز بھی برے کاموں میں مبتلا رہتے ہیں۔ اس کی مختلف توجیہات اوپر ذکر ہو چکی ہیں۔ اسی کے ساتھ کہا جائے گا کہ نماز کا یہ روکنا زبان حال سے ہے کہ اے نمازی! جس خدا کی تو اتنی تعظیم بجالاتا ہے۔ پس فواحش و منکرات کر کے اس کی بے تعظیمی کس طرح روا ہے اور نماز کی طرح دوسرے اعمال خیر بھی پابندی کے لائق ہیں۔ کیونکہ ان سب میں زبان یا عمل سے اللہ ہی کی یاد رکھی ہوئی ہے۔

نماز برائی سے کیوں کر روکتی ہے :- بہر حال شبہ کا منشاء دراصل یہ ہے کہ کسی چیز کے روکنے اور منع کرنے سے یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ رک جانا، زم ہو جانا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ روکنا اور چیز ہے اور رک جانا دوسری بات ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے بڑھاپے کو نذیر کہتے ہوئے ارشاد ربانی ہے وجاء کم النذیر۔ حالانکہ ہم دیکھتے ہیں بہت سے بوڑھے ڈرتے نہیں۔ ہاں! یہ ضرور ہے کہ زبان حال کی اس نہی پر اگر بار بار نظر ڈالی جائے تو اکثر اس پر انتہائی برائیوں سے باز آ جانا مرتب ہو جاتا ہے۔ چنانچہ جابرؓ ابو ہریرہؓ وغیرہ کی روایت ہے۔ قیل لہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فلانا یصلی فاذا اصبح سرق قال سینہا ماتقول آپ کو بذریعہ وحی یا

الہام معلوم ہو گیا ہوگا کہ یہ شخص نماز کی برکت سے چوری چھوڑ دے گا اور نماز کی نئی موثر ہو جائے گی۔ اس سے عموم نکال کر اشکال کر دینا صحیح نہیں ہوگا۔

بہت سے نمازی برائیاں کرتے ہیں:..... خلاصہ یہ ہے کہ نماز کے برائیوں سے روکنے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ بطور اقتضاء کے ہو کہ اس کی ہر بیعت اور ہر ذکر اس کا متقاضی ہے کہ بارگاہ خداوندی میں اس طرح بندگی اور نیاز مندی بجالانے والا شخص ہمہ وقت اس حالی عہد کا پابند رہے اور سر مو بھی حکم عدولی نہ کرے۔ یہ دوسری بات ہے کہ کسی کی نماز ہی اس شان کی نہ ہو۔ قلب لاہی کے ساتھ یا ریا کاری کے ساتھ ادا کی جائے یا پھر نماز تو صحیح پڑھ رہا ہے۔ آداب ظاہری و باطنی کے ساتھ مگر اس کے اقتضاء پر دھیان نہیں دیتا۔ اس پر نماز اگر مؤثر نہیں تو یہ نماز کا قصور نہیں بلکہ نماز کا اپنا فتور ہے وہ خدا ہی کے روکنے سے نہیں رکتا تو نماز کے روکنے سے کیا رکے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ نماز کو ادا کی طرح بالخاصہ مقید مانا جائے کہ وہ گناہوں سے بالخاصہ بچاتی ہے۔ مگر جس طرح دوا کی ہمیشہ ایک ہی خوراک کافی نہیں ہوتی۔ اسی طرح نماز بھی پوری پابندی کے ساتھ اور بد پرہیزی سے مکمل بچتے ہوئے ادا کی جائے تو ضرور مؤثر اور کارگر ہوتی ہے۔ لیکن جس درجہ نماز کی صورت، حقیقت میں کوتاہی ہوگی وہ لازمی طور پر اس کی تاثیر پر بھی اثر انداز ہوگی۔ اور فواحش کی تصریح میں نکتہ یہ بھی ہے کہ دوسرے مذاہب اور قوموں میں بے حیائی کو اگر جزو عبادت بنایا گیا ہے۔ اور فواحش و منکرات کو ان کی عبادت گاہوں میں اگر پناہ ملتی ہو۔ جیسا کہ مغربی مفکرین کا نقطہ نظر اور زاویہ نگاہ ہے تو ہوا کرے اسلام تو اس کے جواز کا روادار ہی نہیں۔ چہ جائیکہ جزو عبادت بنانے کی نوبت آئے۔

اللہ تعالیٰ کی یاد ہی سب سے بڑی دولت ہے:..... ول ذکر اللہ اکبر۔ کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کی یاد ہی وہ چیز ہے جیسے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد وغیرہ تمام عبادات، دیانات، اخلاقیات، معاشرت، تعزیرات کی روح کہنا چاہئے۔ یہ ہے تو سب کچھ ہے یہ نہیں تو کچھ بھی نہیں۔ ہر عبادت جسد بے روح اور لفظ بے معنی ہے۔ ابوالدرداءؓ کی روایت کے پیش نظر تو کہنا چاہئے کہ اللہ کی یاد سے بڑھ کر کوئی عبادت نہیں اس کی فضیلت اصلی اور ذاتی ہے۔ عارضی طور پر اگر کوئی دوسری چیز اس پر سبقت لے جائے تو وہ الگ بات ہے۔ پھر بھی غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ اس عمل میں بھی فضیلت ذکر اللہ ہی کی وجہ سے آئی ہے اور ذکر اللہ جب نماز کے ذیل میں ہو تو افضل ترین ہوگا۔

ایک صحابی نے آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ احکام اسلام تو بہت ہیں مگر مجھے کوئی جامع مانع چیز بتلا دیئے آپ ﷺ نے فرمایا۔ لا یزال لسانک رطباً من ذکر اللہ۔

ول ذکر اللہ اکبر کے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ بڑائی تو بس اسی کے ذکر کی ہے نہ کسی اور کے ذکر کی۔ بلکہ بہت سے صحابہؓ اور تابعین سے۔ حتیٰ کہ خود آنحضرت ﷺ سے بھی یہ معنی منقول ہیں ل ذکر اللہ ایاکم افضل من ذکرکم ایاہ۔ یعنی اللہ کا بندوں کو یاد فرمانا بندوں کے اللہ کو یاد کرنے سے بڑھ کر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ذکر اور غافل سب سے باخبر ہے وہ ہر ایک سے اسی اعتبار سے جداگانہ معاملہ کرے گا۔

مباحثہ اور مناظرہ کی حدود کیا ہیں:..... ولا تجادلوا میں یہ بتلانا ہے کہ قرآن کی تلاوت اور تبلیغ کے سلسلہ میں مباحثے اور مناظروں کے مواقع بھی آئیں گے ان میں موقع محل کا لحاظ ضروری ہوگا۔ اہل کتاب کا مذہب اصل میں چونکہ سچا تھا وہ تو حید و رسالت کے فی الجملہ قائل ہیں برخلاف مشرکین کے انکا دین جڑ سے ہی غلط ہے۔ لہذا دونوں کو ایک لائحہ عمل مت ہانکو۔ اہل کتاب سے اس طرح مت جھگڑو کہ جڑ سے ہی ان کی بات کٹنے لگے۔ بلکہ نرمی، متانت، صبر و تحمل کے ساتھ بات سمجھاؤ۔ تاکہ انہیں اسلام کی ترغیب ہو۔

البتہ ان میں جو صریح بے انصاف، ضدی اور بٹ دھرم ہوں تو ان سے مناسبت سختی کے ساتھ نبیوں۔ غرض کہ بحث کے وقت فریق مقابل کی دینی حیثیت کا خیال ضرور رکھو۔ جوش مناظرہ میں سچائی اور اخلاق کا دامن ہاتھ سے جانے نہ پائے۔ بد زبان، ضدی، ہٹ دھرمی و گوں کو حسب مصلحت ان کے رنگ میں ترکی بہ ترکی جواب بھی دیا جاسکتا ہے۔

قولوا انما یعنی ہمارے تمہارے درمیان بہت سی باتیں مشترک ہیں۔ اس لئے بہ نسبت اوروں کے تم ہم سے زیادہ قریب ہو۔ مثلاً تو حید ہی کو یہ جائے اور لوگ تو ملکی یا قومی یا قبائلی خداؤں کو مانتے ہیں۔ لیکن ہم تم تو ایک پروردگار عالم کے قائل ہیں۔ فرق اتنا ہے کہ ہم تنہا اللہ ہی کو پروردگار عالم مانتے ہیں اور اسی کو آلہ کائنات سمجھ کر اسی کے حکم پر چلتے ہیں۔ یہ ہمارا امتیازی نشان ہے۔ تم اس سے ہٹ کر اوروں کو بھی خدائی کے حقوق و اختیارات میں شریک سمجھتے ہو۔ حضرت مسیح، حضرت عزیر یا ان کے احبار و ربان کو شریک خدائیت گردانتے ہو۔ اس لحاظ سے تم ملائکہ پرست، کواکب پرست، لوگوں یا علاقائی، قومی، ملکی، دیومالائی نظریات والوں کی لائن میں آ جاتے ہو۔ اسی طرح دوسرا بنیادی مسئلہ نبوت و رسالت کا ہے۔ اس میں بھی ہم سب سلسلہ وار وحی و نبوت کے قائل ہیں۔ ہم تمہارے سارے نبیوں اور اسلی کتابوں کو مانتے ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ تمہاری کتابیں تمہاری دست برد سے محفوظ نہیں رہیں مگر جہاں تک اصل کتابوں کا تعلق ہے وہ بالارباب مسلمہ ہیں تو اب بات ہی کیا رہ جاتی ہے جو تمہارے آخری پیغمبر اور آخری صحیفہ آسمانی کا انکار کرتے ہو۔

دنیا کی مشترک حقیقت :..... غرض کہ ہمارے تمہارے درمیان یہ جھگڑا نہیں کہ ہم فلاں فلاں دیوتا کو مانتے ہیں اور تم فلاں فلاں دیوتا کے پجاری ہو۔ دونوں ایک پروردگار کو مانتے ہیں۔ تھوڑا بہت جو فرق رہ گیا ہے غور و تامل سے وہ بھی دور ہو سکتا ہے۔ اسی طرح یہ بھی نہیں کہ تم جن رسوؤں کو مانتے ہو ہم ان سے منکر ہیں یا تم جن کتابوں کو آسمانی صحیفے مانتے ہو ہم ان کو رد کرتے ہوں بلکہ جاتا فریق ہم سب کو تسلیم کرتے ہیں۔ اب بات صرف پیغمبر آخر الزماں، وحی آخر قرآن کی رہ جاتی ہے۔ جب ان کی مدت اتنی کھلی ہوئی ہے کہ عرب کے ان پڑھ مشرک بھی انہیں مانتے چلے جا رہے ہیں۔ تو تم تو پھر اہل علم ہو اس لئے ان باتوں کو نہ ماننا انصاف سے بعید ہے بجز حق پوش اور باطل کو شش کے کسی کو بھی مجال انکار نہیں ہے۔

الذین اتبعنا ہم سے مراد منصف مزاج اہل کتاب یہود و نصاریٰ ہیں۔ لیکن امام رازیؒ اس کی تفسیر انبیاء کرام علیہم السلام کے ساتھ کرتے ہیں جنہیں براہ راست کتابیں عطا ہوئی ہیں۔ اسی طرح منھولاء اور الکا فرین سے ہٹ دھرم اور ضدی مشرکین مراد ہیں۔ لیکن امام رازیؒ منھولاء کی تفسیر بعض اہل کتاب سے کرتے ہیں اور اسی کو عقل و نقل سے قریب تر قرار دے رہے ہیں۔

اہل وطن کو چیلنج :..... قرآن آنے سے پہلے آپ ﷺ کی عمر کے چالیس سال مکہ والوں میں ہی گزرے، سب جانتے ہیں کہ اس مدت میں نہ آپ ﷺ کسی استاد کے پاس بیٹھے، نہ کوئی کتاب پڑھی، نہ ہاتھ میں کبھی قلم پکڑا۔ اگر ایسا ہوتا تب بھی ان باطل پرستوں کو شبہ نکالنے کی کچھ گنجائش رہتی۔ کہ شاید اگلی کتابیں پڑھ کر یہ باتیں نوٹ کر لی ہوں گی۔ اس وقت کچھ تو منشاء اشتباہ ان لوگوں کے پاس ہوتا اور کہہ سکتے کہ پڑھے لکھے آدمی ہیں۔ دوسری آسمانی کتابوں سے مضامین چرا لئے ہوں گے۔ حالانکہ قرآن کے وجوہ اعجاز اتنے کھلے ہوئے ہیں کہ اس وقت بھی ان کے دعویٰ کو چلنے نہ دیتے۔ کیونکہ کوئی لکھا پڑھا انسان بلکہ دنیا کے تمام لکھے پڑھے آدمی مل کر بھی ایسی بے نظیر کتاب تیار نہیں کر سکتے۔ لیکن بہر حال کچھ تو گنجائش ہوتی اور جھوٹوں کو بہانہ بنانے کا موقع ہاتھ میں۔ مگر اب تو انگلی رکھنے کی بھی جگہ نہیں ہے۔ کیونکہ آپ کا امی ہونا مسلمات میں سے ہے۔ اب تو اس سرسری شبہ کی جڑ بھی کٹ گئی۔ لیکن نا انصاف لوگوں کا ر وہ اور پادریوں کا ایک نولہ تن تک برابر اس پر مصر چلا آ رہا ہے اور کتابیں رسالے چھاپتا چلا آ رہا ہے کہ آپ ﷺ ضرور پڑھے لکھے تھے۔ آخر

باطل پرستی کی بھی کوئی انتہاء ہے۔

اعجاز قرآنی: ... اور عجیب بات ہے کہ اسی پیغمبر سے جس طرح قرآن محفوظ چلا۔ اسی طرح ہمیشہ بن لکھے سینوں میں محفوظ رہے گا۔ دوسری آسمانی کتابیں تھیں یا وہ ہوں یا نہ ہوں۔ مگر قرآن کا یہ بھی اعجاز ہے۔ کہ غیر زبان والوں کو بلکہ معصوم بچوں کو قرآن نوک زبان رہتا ہے۔ یہ کتاب مفظہ ہی سے باقی ہے۔ لکھنا مستزاد برآں ہے اسی لئے تحریف کے دروازے بند ہو گئے۔ لیکن ضد بندی اور نا انصافی کا کیا مدج۔ ایک شخص اگر یہ ٹھان لے کہ میں کبھی سچی بات نہ مانوں گا تو وہ روز روشن کا انکار بھی کر سکتا ہے کوئی کیا کرے۔ بہر حال حاصل یہ ہے کہ ایسے لوگوں کا باطل ہونا آپ کی تلاوت و کتابت نہ کرنے ہی کی صورت میں نہیں۔ بلکہ آپ کے پڑھے لکھے ہونے کی صورت میں بھی ہوتا۔ اور درمنثور میں ہے کہ اہل علم سے مراد اہل کتاب اور ہسو کی ضمیر آنحضرت ﷺ کی طرف راجع ہے۔ یعنی آنحضرت ﷺ اپنے اہل ہونے کے ساتھ اہل کتاب کے سینوں میں بھی ہیں۔ پچھلی کتابوں میں جو علامات آئی ہیں وہ آپ میں صاف موجود ہیں۔ یہ ضمیر ہو قرآن کی طرف راجع کی جائے تب بھی حاصل یہی نکلے گا۔

فرمانی معجزات: ... وقالوا لولا انزل میں فرمانی معجزات جن کا منشاء طلب حق نہیں۔ بلکہ صرف بہانہ جوئی اور کٹ جتنی ہے۔ اس کا رد ہے کہ آپ فرمادیتے تھے کہ تمہاری مطلوبہ نشانیاں میرے قبضہ میں نہیں کہ میں جب چاہوں اور جس کو چاہوں دکھلا دوں اور کسی نبی کی تصدیق کسی خاص نشان پر موقوف بھی نہیں ہے۔ میرا کام تو صرف نتائج عمل سے صاف لفظوں میں آگاہ کر دینا ہے جو شرعی پہلو ہے۔ جس کا میں داعی ہوں۔ مگوینیات میں میرا دخل نہیں وہ حق تعالیٰ کی مشیت کی چیز ہے میری تصدیق کے لئے جو چاہے نشان دکھلا دے میری صداقت کی جانچ کرنا ہے تو میری تعلیمات کو پرکھو۔ کیا یہ کافی نہیں جو کتاب دن رات انہیں سنائی جاتی ہے اس سے بڑا نشان اور کیا ہوگا؟ اس کتاب کے ماننے والے اللہ کی رحمت سے کس طرح بہرور ہوتے ہیں۔

اطائف سلوک: ... اتل ما اوحى الخ میں اعمال سلوک کے سب اصول آ گئے۔ تلاوت، نماز، ذکر، مراقبہ، باقی اعمال اشغال سب انہیں کے تابع ہیں۔ ولا تعبدوا سے معلوم ہوا کہ اہل اللہ کو اول مخالفین کے ساتھ نرمی برتنی چاہئے اور عناد ظاہر ہو تو خشونت کی اجازت ہے۔ البتہ طالبین کے ساتھ دوسرا طرز رکھنا چاہئے۔ یعنی جب تک ناواقفیت کا عذر ہے نرمی کرنی چاہئے اور جب یہ عذر نہ رہے تو سختی کی جائے۔ حضرات صحابہؓ کے ساتھ آنحضرت ﷺ کا یہی طرز عمل تھا۔

قُلْ كَفَى بِاللّٰهِ بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ۚ بِصِدْقِيْ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۗ وَمِنْهُ خَالِيْ وُحَاۡتِكُمْ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْبَاطِلِ وَهُوَ مَا يَعْْبُدُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَكَفَرُوْا بِاللّٰهِ ۚ مِنْكُمْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝۵۲ ۚ فِى صَفَقَتِهِمْ حَيْثُ اٰتٰرُوْا الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ ۗ وَلَوْ لَا اَجَلٌ مُّسَمًّى لَّهٗ لَجَآءَهُمُ الْعَذَابُ ۗ عَٰحِلًا ۗ وَلَيَاۡتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝۵۳ ۚ يَوْفَتْ اٰتِيَآءُهُ يَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ ۗ فِى الدُّنْيَا وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيْطَةٌ�ۢ بِالْكَافِرِيْنَ ۝۵۴ ۚ يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ اَرْجُلِهِمْ وَيَقُوْلُ فَبِهَ النَّوْنِ اٰى نَامُرُ مَا فَعَلْ ۗ وَبِالْاٰتِآءِ اٰى

يَقُولُ الْمُؤَكَّلُ بِالْعَذَابِ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۵۵﴾ أَيَّ جَزَاءٍ فَلَا تَقْوَتُونََنَا يِعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا
 إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإَيَّايَ فَاعْبُدُونِ ﴿۵۶﴾ فِي أَيِّ أَرْضٍ تَبَسَّرْتَ فِيهَا الْعِبَادَةُ بِأَنْ تُهَاجِرُوا إِلَيْهَا مِنْ
 أَرْضٍ لَمْ يَتَبَسَّرْ فِيهَا نَزَلَ فِي ضَعْفَاءٍ مُسْلِمِي مَكَّةَ كَانُوا فِي ضَيْقٍ مِنْ إِظْهَارِ الْإِسْلَامِ بِهَا كُلُّ نَفْسٍ
 ذَاتِ نَفْسٍ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿۵۷﴾ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ بَعْدَ الْبَعَثِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لَنُبَوِّئَنَّهُمْ نُسْرَتَهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْمُثَلَّثَةِ بَعْدَ النُّونِ مِنَ الثَّوِي الْإِقَامَةُ وَتَعْدِيَّتُهُ إِلَى غُرْبٍ بِحَذْفِ فِي مَنْ
 الْجَنَّةِ غُرْفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ مُقَدَّرِينَ الْخُلُودَ فِيهَا نَعْمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ ﴿۵۸﴾ هَذَا
 الْآخِرُ لَهُمُ الَّذِينَ صَبَرُوا عَلَى آذَى الْمُشْرِكِينَ وَالْهَجْرَةَ لِإِظْهَارِ الدِّينِ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿۵۹﴾
 فَيَرْزُقُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ وَكَأَيُّنْ كَمْ مِنْ ذَاتِ لَاتَحْمِلُ رِزْقَهَا لِضَعْفِهَا اللَّهُ يُرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ
 أَيُّهَا الْمُهِاجِرُونَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَكُمْ زَادٌ وَلَا نَقْصَةٌ وَهُوَ السَّمِيعُ لِقَوْلِكُمُ الْعَلِيمُ ﴿۶۰﴾ بِضَمِيرِكُمْ وَلَنْ
 لَمْ قَسَمَ سَأَلْتَهُمْ أَيُّ الْكُفَّارِ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ
 فَإِنِّي يُؤْفَكُونَ ﴿۶۱﴾ يُصْرَفُونَ عَنْ تَوْجِيهِهِ بَعْدَ إِقْرَارِهِمْ بِذَلِكَ اللَّهُ يُسْطُ الرِّزْقَ يُوسِّعُهُ لِمَنْ يَشَاءُ
 مِنْ عِبَادِهِ امْتِحَانًا وَيَقْدِرُ يُضَيِّقُ لَهُ تَعْدَ الْبَسْطِ أَوْ لِمَنْ يَشَاءُ ابْتِلَاءً إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۶۲﴾
 وَمِنْهُ مَحَلُّ الْبَسْطِ وَالتَّضْيِيقِ وَلَنْ لَمْ قَسَمَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ
 مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَنَّ اللَّهُ فَكَيْفَ يُشْرِكُونَ بِهِ قُلْ لَهُمُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى ثُبُوتِ الْحُجَّةِ عَلَيْكُمْ بَلْ
 أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿۶۳﴾ تَنَاقُضُهُمْ فِي ذَلِكَ وَمَاهِذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَأَمَّا الْقُرْبُ
 فَمِنْ أُمُورِ الْأَجَرَةِ لِيُظْهِرَ ثَمَرَتَهَا فِيهَا وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ بِمَعْنَى الْحَيَاةِ لَوْ كَانُوا
 يَعْلَمُونَ ﴿۶۴﴾ ذَلِكَ مَا أَتَرَوْا الدُّنْيَا عَلَيْهَا فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْتِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
 أَيُّ الدُّعَاءِ أَيْ لَا يَدْعُونَ مَعَهُ غَيْرَهُ لِأَنَّهُمْ فِي شِدَّةٍ وَلَا يَكْشِفُهَا إِلَّا هُوَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ
 يُشْرِكُونَ ﴿۶۵﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ مِنَ النِّعْمَةِ وَلِيَتَمَتَّعُوا بِاجْتِمَاعِهِمْ عَلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَفِي
 قِرَاءَةِ بِسُكُونِ السَّلَامِ أَمْرٌ تَهْدِيدٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿۶۶﴾ عَاقِبَةُ ذَلِكَ أَوَلَمْ يَرَوْا يَعْلَمُوا أَنَّا جَعَلْنَا لَدَهُمْ
 مَكَّةَ حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ قَتْلًا وَسَيَادُونَهُمْ أَفَبِالْبَاطِلِ الصَّمِّ يُؤْمِنُونَ
 وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿۶۷﴾ بِأَشْرَاكِهِمْ وَمَنْ أَظْلَمُ أَيْ لَا أَحَدٌ أَظْلَمُ مِنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا بِأَنْ
 أَسْرَكَ بِهِ أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ النَّبِيِّ أَوِ الْكِتَابِ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿۶۸﴾

أَيُّ فِيهِ ذَلِكَ وَهُوَ مِنْهُمْ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا فِي حَقِّنا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ أَيُّ طُرُقِ السَّيْرِ إِلَيْنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٥﴾ الْمُؤْمِنِينَ بِالنَّصْرِ وَالْعَوْنِ

۴

ترجمہ: آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ کافی ہے میرے اور تمہارے درمیان (میری سچائی پر) بطور گواہ کے، اسے ہر چیز کی خبر ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے (میرا اور تمہارا حال بھی اسی میں ہے) جو لوگ ایمان لائے باطل پر (جو غیر اللہ کی پوجا کرتے ہیں) اور اللہ کے منکر ہو گئے (تم میں سے) تو یہ لوگ بڑے زیاں کار ہیں (ٹوٹے میں پڑے ہوئے ہیں۔ کہ کفر کو ایمان کے بدلہ خرید لیا) اور یہ لوگ آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں اور اگر میعاد مقرر نہ ہوتی تو ان پر (جلد) عذاب آچکا ہوتا۔ اور وہ عذاب ان پر دفعہ آ پہنچے گا اور ان کو خبر بھی نہ ہوگی۔ یہ لوگ آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں (دنیا میں) اور اس میں کچھ شک نہیں کہ جہنم ان کافروں کو گھیرے گا جس دن کہ عذاب ان کے اوپر سے اور ان کے نیچے سے انہیں گھیرے گا۔ اور حق تعالیٰ فرمائے گا (نقول نون کے ساتھ یعنی ہم حکم دیں گے۔ اور یا کے ساتھ بھی ہے یعنی موکل عذاب فرشتہ کہے گا) کہ جو کچھ تم کرتے رہے ہو چکھو (اس کی سزا بھگتو بیچ نہیں سکتے) اے میرے ایماندار بندو! میری زمین فراخ ہے سو خالص میری ہی عبادت کرو (جس سرزمین میں بھی عبادت کرنا ممکن ہو یعنی جہاں عبادت ممکن نہ رہے وہاں سے ہجرت کر جاؤ اس جگہ جہاں عبادت ہو سکے۔ یہ آیات ان کمزور کی مسلمانوں کے متعلق نازل ہوئیں جو وہاں اظہار اسلام سے عاجز تھے) ہر شخص کو موت کا مزہ چکھنا ہے پھر تم سب کو ہمارے پاس آنا ہے (قیامت کے دن۔ ترجعون تا اور یہ کے ساتھ ہے) اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کئے ہم ان کا قیام کرائیں گے (مکان دیں گے۔ ایک قراءت میں لَنَشْوِيَنَّهُمْ نون کے بعد ٹا کے ساتھ ہے ثوی سے ماخوذ ہے اور غرف کی طرف متعدی ہے فسی محذوف ہے) جنت کے بالا خانوں میں جن کے نیچے نہریں چلتی ہوں گی ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے (ان میں ہمیشہ رہنے کی تجویز کر لی گئی ہے) کیا ہی اچھا اجر ہے نیک کام کرنے والوں کا (مذکورہ اجر والے وہ لوگ ہیں) جنہوں نے صبر کیا (مشرکین کے ستانے پر غلبہ دین کے لئے ہجرت کرنے پر) اور اپنے خدا پر توکل کرتے رہے (لہذا ان کو ایسی صورتوں سے رزق ملا جن کی طرف ان کا وہم و گمان بھی نہیں تھا) اور کتنے جانور ہیں جو اپنی غذا اٹھا کر نہیں رکھتے (کمزور ہونے کی وجہ سے) اللہ ہی انہیں روزی پہنچاتا ہے اور تمہیں بھی (اے مہاجرین! اگر چہ فی الحال تمہارے پاس سامان نہیں ہے) اور وہی خوب سننے والے ہے (تمہاری باتوں کو) خوب جاننے والا ہے (تمہاری پوشیدہ چیزوں کو) اور یقیناً (لام قسمیہ ہے) آپ اگر (کفار سے) دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور سورج اور چاند کو کام پر لگا دیا ہے؟ تو وہ یہی کہیں گے کہ اللہ نے، تو پھر یہ اس لئے کہ ہر چلے جا رہے ہیں (توحید کا اعتراف کرنے کے بعد پھر اس سے پھر رہے ہیں) اللہ ہی روزی فراخ کر دیتا ہے اپنے بندوں میں سے جس کے لئے چاہے (بطور آزمائش کے) اور تنگ کر دیتا ہے جس کے لئے چاہے، بلاشبہ اللہ ہی سب چیز سے واقف ہے (منجملہ ان کے فراخ اور تنگ کرنے کے مواقع کا جانتا ہے) اور اگر آپ (لام قسمیہ ہے) ان سے پوچھئے کہ آسمان سے پانی کس نے برسایا۔ پھر اس سے زمین کو خشکی کے بعد تروتازہ کر دیا۔ تب بھی یہ لوگ کہیں گے اللہ نے (پھر کیسے اس کے ساتھ شرک کر رہے ہیں) آپ کہئے الحمد للہ (کہ تم پر حجت قائم ہو چکی ہے) لیکن اکثر لوگ ان میں سے سمجھتے بھی نہیں (اس بارے میں اپنے تضاد کو) اور یہ دنیاوی زندگانی بجز کھیل تماشہ کے کچھ بھی نہیں ہے (البتہ قرابت داریاں سو وہ آخرت میں داخل ہیں۔ کیونکہ ان کے ثمرات آخرت سے تعلق رکھتے ہیں) دراصل زندگانی آخرت کی ہے (حیوان بمعنی حیا ہے) کاش انہیں اس کا علم ہوتا (تو یہ دنیا کو آخرت پر ترجیح نہ دیتے) اور یہ لوگ جب کشتی پر سوار ہوتے ہیں تو خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں (دین بمعنی دعا ہے یعنی اس کے ساتھ کسی اور کو نہیں

پکارتے۔ کیونکہ وہ ایسی سختی میں مبتلا ہوتے ہیں جس سے اس کے سوا کوئی نجات نہیں دے سکتا) پھر جب وہ انہیں نجات دے کر خشکی طرف لے تا ہے تو پھر ایک دم شرک کرنے لگتے ہیں۔ یعنی جو (نعمت) ان کو دی ہے اس کی ناشکری کرنے لگتے ہیں۔ یہ ہگ چندے ور حظ اٹھا میں (بت پرستی پر جمع ہو کر اور ایک قرأت میں ولستمعوا لام کے سکون کے ساتھ بھینڈا مرتبہ کے لئے آیا ہے) چرتو نہیں عنقریب معصوم ہوانی جاتا ہے (اس کا انجام) کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کی (انہیں معلوم نہیں) کہ ہم نے (ان کے شہر مکہ کو) امن والا حرم بنایا ہے۔ حالانکہ ان کے گرد و پیش لوگوں کو نکالا جا رہا ہے (مار دھاڑ کرنے اور گرفتار کر کے اور یہ لوگ محفوظ ہیں) کیا یہ لوگ جھوٹے معبود (بتوں) پر ایمان رکھیں گے اور اللہ کی نعمت کی ناشکری ہی کرتے رہیں گے (شرک کر کے) اور اس سے بڑھ کر ظالم اور کون ہے؟ (کوئی نہیں) جو اللہ پر جھوٹ افتراء کرے۔ یا سچی بات (پیغمبر یا کتاب) کو جھٹلائے جب اس کے پاس آئے۔ کیا کافروں کا ٹھکانہ جہنم میں نہ ہوگا (یہ مکہ والے بھی انہیں میں ہوں گے) اور جو لوگ ہمارے (حق) میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کو اپنے (تک پہنچنے کے) راستے ضرور دکھائیں گے اور بلاشبہ اللہ خلوص والوں کے ساتھ ہے (مدد اور اعانت کے لئے)

تحقیق و ترکیب: لولا اجل۔ بمعنی وقت۔ اور ضمیر اگر قوم کی طرف راجع ہو تو بمعنی مدت ہے۔

لا یسعرون۔ یہ بغتہ کی تاکید بھی ہو سکتا ہے اور مستقل جملہ بھی ہو سکتا ہے۔

یستمحلونک۔ اس میں ان کی انتہائی بلاذۃ کی طرف اشارہ ہے۔

یوم یعیشہم۔ اس کا تعلق لمحیطۃ کے ساتھ ہے۔

من فوقہم صرف اوپر نیچے کی جہتیں بیان کرنے میں جہنم اور دنیا کی آگ میں امتیاز کرنا ہے۔ کیونکہ دنیا کی آگ نیچے سے اٹھتی ہے اور پاؤں کے روندنے سے بجھ جاتی ہے۔ مگر جہنم کی آگ اوپر سے لگے گی اور پاؤں سے روندی نہیں جاسکے گی۔
نقول ابو عمر، ابن کثیر، ابن عامر کے نزدیک نون کے ساتھ ہے اور نافع اور کوفین کے نزدیک یا کے ساتھ ہے اول صورت میں قس اللہ اور دوسری صورت میں فرشتے قائل ہوں گے۔

ان ارضی واسعة۔ دار الکفر والمعصیۃ سے دارالاسلام والطاعة کی ہجرت مراد ہے۔ حدیث میں ہے۔ من قربدینہ من ارض الی ارض وان کان شبرا من الارض استوجب الجنة۔

فایای۔ یہ منصوب ہے اعبلو اضممر کی وجہ سے اور فاعبدون دونوں مفعولوں کے قائم مقام ہے۔ فایای میں ذشرطیہ ہے۔ ای ان ضاق بکم موضع فایای فاعبدون۔

کل نفس یعنی موت کا ذکر ہجرت میں رکاوٹ نہیں بننا چاہئے۔ موت تو ہر جگہ اپنے وقت پر آکر رہے گی۔

لنسونہم۔ یہ لفظ ارنواء سے ماخوذ ہے بمعنی اقامہ۔ تو اس قراءت پر غر فاعمل بہ ہو جائے گا۔ نشویٰ کو بمعنی نزل لے کر مجرد میں رہتے ہوئے یہ لفظ لازم ہے۔ اس پر ہمزہ تعدیہ کے لئے آئے گا اور مفعول منصوب ہوگا۔ تشبیہ ظرفیت کی وجہ سے اور یا تو سعا جا رکو محذوف مان لیا جائے ای فی غرف۔ لیکن پہلی قرأت پر غر فاعمل ثانی ہوگا۔ کیونکہ بوع متعدی بہ و مفعول ہے جیسے تبوی المؤمنین مقاعد میں ہے اور کھی لام کے ذریعہ بھی متعدی ہو جاتا ہے۔ جیسے اذبوا نالا براہیم اور تجری غر فاک صفت ہے۔

اللہ یرزقہا اس کا منشاء ترک اسباب نہیں ہے۔ بلکہ اسباب عادیہ یقینیہ ظنیہ اختیار کرتے ہوئے اللہ پر اعتماد تو کل کرنا مقصود ہے۔

السمیع العلیم۔ صفات الہی میں ان دو صفتوں کی تخصیص تو کل کے حکم میں زیادہ مؤثر ہونے کی وجہ سے ہے۔

خلق السموات۔ آسمان وزمین کے ساتھ لفظ خلق اور شمس و قمر کے ساتھ لفظ خمر میں اشارہ ہے کہ آسمان وزمین کی پیدائش ہی

میں منافع ہیں۔ برخلاف شمس و قمر کے کہ ان کے منافع کا تعلق ان کی تسخیر میں ہے۔

و یقدر لہ خواہ روزی کی وسعت اور تنگی ایک شخص پر ہو یا دونوں کا محل الگ الگ ہو۔ چنانچہ بعد البسط کہہ کر مفسر نے پہلی صورت کی طرف اور اول من یشاء کہہ کر دوسری صورت کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس وقت لہ کی ضمیر من یشاء کی جگہ ہوگی۔ یہ ایسا ہی ہے۔ جیسے وما یعمر من معمر ولا ینقص من عمرہ ہے ای لا ینقص من معمر اخر۔ یا کہا جائے عندی درہم و نصفہ ای نصف درہم اخر۔ یہ بات صنعت استقام کے قریب قریب ہوگی۔

بکل شیء علیم۔ یعنی کون غنی اور کون فقیر بنانے کے لائق ہے۔ ورنہ امیر کو غریب اور غریب کو امیر بنادینے سے مفاہد لازم آئیں گے۔

الحمد للہ۔ اس کے متعلقات مختلف نکالے گئے ہیں۔ مفسر علامؒ نے علی ثبوت الحجۃ اور قرطبیؒ نے علی ما اوضح من الحجج و البراہین علی قدرتہ اور بعض نے علی اقرارہم بذالک اور بعض نے علی انزال الماء و احیاء الارض بالنبات نکالے ہیں۔

لا یعقلون۔ یعنی ایک طرف تو صرف اللہ کو مبدی عالم مانتے ہو اور دوسری طرف اس کا شریک ٹھہراتے ہو یہ تضاد بیان کیسی؟
الالہو۔ امام رازیؒ نے دنیاوی لذت کے سننے کو لہو کہا ہے اور بعض نے لا یعنی۔ یعنی اور چیزوں میں پڑنے کو لہو اور بے کار چیزوں میں پڑنے کو عبث کہا ہے۔

الدار الاخرۃ۔ موصوف صفت ہے۔

الحيوان۔ یہ حی کا مصدر ہے۔ اصل قیاس کے مطابق حیوان تھی۔ دوسری یاء کو واؤ سے تبدیل کر لیا اور حیوۃ کی بجائے حیوان لانے میں اشارہ ہے کہ فعلان کا وزن حرکت و اضطراب میں مبالغہ کے لئے ہے ورنہ حیوۃ صرف حرکت اور موت سکون کو کہتے ہیں اور لفظ حیوان پر وقف کیا جائے گا۔ کیونکہ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ لو کما نوا یعلمون حقیقۃ الدارین لما اختاروا اللہو الفانی علی الحيوان الباقي اور وصل کرنے کی صورت میں وصف الحيوان کو معلق کرنا پڑے گا شرط علم پر حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے۔

فاذا ركبوا الخ۔ اس کا تعلق محذوف کے ساتھ ہے۔ ای ہم علی ما وصفوا بہ من الشرک والعناد فاذا ركبوا الخ۔ کچھ لوگ دریائی سفر میں بتوں کو ساتھ رکھتے تھے۔ لیکن جب مصائب میں زیادہ گھر جاتے تو بتوں کو سمندر کی نذر کر کے خدا کے نام کی دہائی دینے لگتے۔

ولیتمتعوا سکون ام امر کی قرأت جمہور کی ہے اور مفسر علامؒ کی عبارت امر تہدید اس اشکال کے ازالہ کے لئے ہے کہ اس سے امر بالکفر لازم آتا ہے؟ حاصل جواب یہ ہے کہ یہ حقیقت امر نہیں ہے۔ بلکہ بطور تہدید کے فرمایا ہے۔ جیسے اعملوا ما شئتم میں ہے اور لام امر کو مکسور پڑھنے کی صورت میں لام کے ہو گا یا لام عاقبتہ ہے جو مسبب پر داخل ہے اور مسبب قائم مقام سبب ہے۔

یتخطف۔ اختلاس اور اچکنے کے معنی ہیں۔

الیس مفسر علامؒ نے فیہ ذالک الخ عبارت نکال کر استفہام تقریری کی طرف اشارہ کیا ہے اور منجملہ کفار کے یہ مکذبین بھی جہنم میں ہوں گے۔

والذین جاهدوا۔ بقول مفسرین یہ آیت اگر مکی ہے تو جہاد سے بالنفس مراد ہوگا۔ اور بقول فضیلؒ بن عیاض جہاد سے طیب عم مراد ہے اور لنہدینہم سبلنا علم کے مطابق عمل کی راہیں آسان کرنا ہے اور سمیل بن عبد اللہ جہاد سے طاعت اور سبل سے ثواب مراد

لیتے ہیں اور بعض کے نزدیک جہاد سے علوم معلومہ اور سبیلنا سے غیر معلومہ مراد ہیں۔ چنانچہ حدیث میں ہے۔ من عمل بما علم، علمہ اللہ علم ما لم یعلم اور مفسر علام نے فسی حقنا تفسیری عبارت میں تقدیر مضاف کی طرف اور فی کے تعلیلیہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ای من اجل حقنا۔

مع المحسنین۔ اسم ظاہر بجائے ضمیر، احسان کی شرافت ظاہر کرنے کے لئے ہے اور لام تاکیدیہ ہے۔ اور لفظ مع اسم ہے یا حرف ہے۔ پہلی صورت میں لام کا داخل ہونا واضح ہے۔ کیونکہ لام تاکیدیہ اسماء پر داخل ہوتا ہے اور دوسری صورت میں بھی معنی استقرار کی حیثیت سے لام کا داخل ہونا صحیح ہے۔ جیسے ان زبداً لفی الدار اور لفظ مع سکون عین کے ساتھ حرف ہے اور فتح عین کے ساتھ اسم و حرف دونوں ہو سکتا ہے۔

رابطہ: آیت قل کفی باللہ الخ اگر چہ دلیل کا انکار کرنے والوں کے مقابلہ میں ہے۔ تاہم اس میں بھی دلیل ہی کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ نے نبوت و رسالت کی سچائی پر جو دلائل قائم کئے ہیں وہ بھی ایک طرح سے خدائی شہادت ہے اور باطل کے عموم میں تمام خواہشات اور جھوٹے معبود بھی داخل ہیں اور پچھلی آیات میں چونکہ کفار کی عداوت کا اور توحید و رسالت کے ذیل میں بھی اہل حق اور حق سے ان کی عداوت کا بیان تھا۔ اور وہ بعض اوقات ہجرت کی متقاضی ہو جاتی ہے۔ اس لئے آیت یا عباد الذین میں ہجرت کا حکم ہو رہا ہے۔ پھر اس ہجرت میں عزیز و اقرباء کی محبت اور خیال آئندہ فقر و فاقہ اندیشہ رکاوٹ بن سکتا ہے۔ ان دشواریوں پر قابو پانے کے لئے صبر و توکل اور اقامت دین کی تلقین کی جا رہی ہے۔ آیت ولنسئالہم میں توحید کا بیان ہے اور شروع و سورت سے مختلف پریشانیوں اور مصائب کا ذکر چلا آ رہا ہے۔ اس لئے خاتمہ سورت پر آیت والذین جاهدوا میں برداشت کرنے والوں کو بشارت عظمیٰ دی جا رہی ہے۔

﴿تشریح﴾: قل کفی باللہ کا حاصل یہ ہے کہ قرآن پاک جو رات دن انہیں سنایا جاتا ہے اس سے بڑھ کر اور کیا نشان ہوگا۔ کیا دیکھتے نہیں کہ اس کے ماننے والے کس طرح سمجھ حاصل کرتے جا رہے ہیں۔ خدا کی اس سرزمین پر اس کے آسمان کے نیچے علانیہ طور پر میں رسالت و نبوت کا دعویٰ کر رہا ہوں۔ جسے اللہ دیکھتا سنتا ہے۔ پھر روز بروز میرے ماننے والوں میں اضافہ ہو رہا ہے۔ اور اسی کے ساتھ میرے ذریعہ ایسے خوارق ظاہر کئے جا رہے ہیں جس کی نظیر لانے سے ساری دنیا عاجز ہے۔ کیا میری صداقت پر اللہ کی یہ عملی گواہی کافی نہیں؟

انسان کی بدترین شقاوت: ایک سچے مذہبی شخص کے پاس اس سے بڑھ کر اور کیا واسطہ رہ جاتا ہے کہ وہ خدا کو درمیان میں ڈال کر کسی بات کا یقین دلائے اور انسان کی یہ کتنی بڑی شقاوت ہے کہ جھوٹی بات کو نوراً قبول کر لے اور سچی بات کو خواہ وہ کتنی ہی روشن ہو جھٹلاتا رہے اور خدائی عذاب کا مذاق اڑائے۔ انہیں سن لینا چاہئے کہ ہر چیز کا ایک وقت ہوتا ہے اس لئے گھبراؤ نہیں وہ عذاب دنیا ہی میں آنے والا ہے اور اب تمہاری درگت بنا ہی چاہتی ہے اور ممکن ہے عذاب سے اخروی عذاب مراد ہو۔ جیسا کہ جواب کے الفاظ سے ظاہر ہے۔ اور یوں بھی دیکھا جائے تو دنیا میں ہی آخرت کا عذاب شروع ہو جاتا ہے۔ یہ کفر اور گناہ دوزخ نہیں تو اور کیا ہے۔ جس نے انہیں ہر طرف سے گھیر رکھا ہے۔ مرنے کے بعد حقیقت کھل جائے گی کہ دوزخ کیا ہے۔ جب اعمال کے سانپ بچھو جسم کو چٹھیں گے۔ اس وقت حق تعالیٰ فرمائیں گے یا عذاب ہی بول اٹھے گا۔ کہ اب اپنے کئے کا مزہ چکھو۔

ارض خدا تنگ نیست، پائے مرالننگ نیست: آیت یا عبادی میں یہ بتلانا ہے کہ اگر مکہ کے لوگ تمہیں تنگ کر رہے ہیں تو خدا کی سر زمین تو تنگ نہیں ہوگئی کہیں اور جا کر عبارت کرو۔ اور وطن چھوڑ دو۔ کیونکہ یہ زندگی کوئی (کتنی) دن کی ہے۔ وطن اصلی تو دوسرا ہے اس کی فکر کرو ایک جواب تو یہ ہوا۔ جس سے مصیبت زدہ مسلمانوں کی تسلی مقصود ہے۔

گھر بار، روٹی ٹکڑہ ہجرت میں حائل نہ ہونے چاہئیں: دوسرا جواب کل نفس الخ سے دیا جا رہا ہے کہ جن چیزوں کا چھوڑنا آج شاق گزر رہا ہے ان سے دوری اور بھجوری ایک دن تو بہر حال ناگزیر رہی ہے تو آج ہی اپنے ارادہ اور اختیار سے کیوں نہ حاصل کر لی جائے۔ وطن، خویش و اقارب، دوست و احباب آج نہیں کل چھوٹیں گے۔ مان لو کہ اس وقت مکہ سے ہجرت نہ کی تو ایک دن دنیا سے ہجرت کرنا ضروری ہے۔ فرق اتنا ہے کہ وہ بے اختیاری کے ساتھ ہوگی۔ مگر بندگی اس کا نام ہے کہ اپنی خوشی اور اختیار سے مرغوبات و مالوفات کو چھوڑ دے جو پروردگار عالم کی بندگی میں حارج ہوں۔ جو لوگ دنیا سے رخصت ہو جاتے ہیں۔ وہ بالکل نیست و نابود نہیں ہو جاتے۔ بلکہ حساب کتاب کے لئے ان کی پیشی ہوگی اور وہ پیشی صرف بارگاہ خداوندی میں ہوگی کسی دوسرے کے یہاں نہیں۔ اس لئے جو صبر و استقلال کے ساتھ ایمان کی راہ پر جسے رہیں گے۔ اور وطن سے نکل کھڑے ہوں گے۔ انہیں وطن کے بدلے وطن، گھر کے بدلے گھر ملیں گے۔

رہا روزی کا معاملہ، سو جانوروں کو دیکھ کر اکثر کے پاس اگلے دن کا سامان نہیں ہوتا۔ پھر کیا انہیں بے روزی چھوڑ دیا جاتا ہے۔ پھر جو خدا جانوروں کو روزی پہنچاتا ہے وہ کیا اپنے وفادار عاشقوں کو نہ پہنچائے گا۔ رازق حقیقی تو وہی ہے۔ کتنے جانور ہیں جو اپنی روزی کمر پر لادے نہیں پھرتے۔ پھر بھی رازق حقیقی روزانہ انہیں روزی پہنچاتا ہے ہر ایک کا ظاہر و باطن اس کے سامنے ہے۔ وہ سب کی سنتا اور سب کو دیکھتا ہے۔ پس جو لوگ اس کی راہ میں نکلے ہیں وہ انہیں ضائع نہیں کریگا۔ ہاں مگر اللہ کے جو نیک بندے ہیں ضروری نہیں کہ سارے تکوینی حالات ان کی اپنی مرضی کے مطابق ہی پیش آئیں۔ اس لئے وہ بے صبری کے بجائے صبر سے کام لیتے ہیں۔ اور ہر چھوٹے بڑے کام میں وہ اللہ ہی پر پورا بھروسہ رکھتے ہیں۔ وہ سب کو دیتا ہے۔ مگر جتنا وہ چاہے نہ جتنا کہ تم چاہو۔ اور یہ پتہ اسی کو ہے کہ کس کو کتنا دینا چاہئے۔ یہ ناپ تول اسی کے پاس ہے۔ اس کا اپنے بندوں سے تعلق صرف معاد ہی کا نہیں۔ بلکہ ناسوتی زندگی کی ایک ایک جزئی اس سے وابستہ ہے۔

دنیا کی چمک دمک ایک خواب ہے: وہ بارش برساتا ہے مگر ہر جگہ برابر نہیں۔ ایک ایک قطرہ کی ضرورت اور مصلحت اس کے سامنے ہے۔ اسی طرح سے اسے لوگوں کی حالت بدلتے دیر نہیں لگتی۔ ذرا سی دیر میں وہ تاج اتار کر سر پر ٹوکری رکھ دے اور ٹوکری اتار کر تاج رکھ دے۔ تخت سے تختہ پر اور تختہ سے تخت پر پہنچا دے۔ اس لئے دانشمند کو چاہئے کہ یہاں کی چند روزہ چمک دمک کا اعتبار نہ کرے۔ اخروی زندگی کی فکر کرے جو دائمی اور پاکدار ہے۔ دنیا کے کھیل تماشہ میں گم نہ ہو جائے۔ بلکہ دنیاوی زندگی کو آخرت کا توشہ بنائے۔ یہ لوگ تکوینیات میں اس کی یگانگت کو اس کی معبودیت اور الوہیت میں یگانگت کا وسیلہ کیوں نہیں بنا لیتے۔ جب اس کے سوا کوئی خالق، مالک اور پالنے والا نہیں۔ تو اس کے سوا اللہ کیوں ہو۔ پس تمہارے اقرار خالقیت سے اس شرک کی تو جڑ کاٹ جانی چاہئے۔ کہ بارش کا ایک دیوتا ہے اور زراعت کا ایک دیوتا ہے۔

دنیا کے عیش میں پڑ کر آخرت کو فراموش نہیں کرنا چاہئے۔ مگر لوگوں کا حال یہ ہے کہ جب جہاز طوفان میں گھر جائے تو پکے سے پکا ملحد بھی اللہ کو پکارنے لگتا ہے اور طوفان سر سے ہٹا اور خشکی پر قدم رکھا۔ پھر اللہ سے منہ موڑ کر لگے جھوٹے معبودوں کی پوجا پاٹ کرنے، اس

سے بڑھ کر کفرانِ نعمت اور کیا ہوگا۔ اچھا دنیا کے مزے اڑاؤ۔ جلد ہی پتہ لگ جائے گا۔

آیت اولہم یروا الخ۔ میں مکہ والوں کی احسان فراموشی کا ذکر ہے کہ سارا عرب فتنہ و فساد کی آماجگاہ بنا رہتا ہے مگر اللہ کا گھرانہ کی مکمل پنہ گاہ ہے۔ پھر بھی اللہ کے سچے احسان سے مکر کرتوں کے جھوٹے احسانات کے تلے دبے رہتے ہیں۔ دنیا میں سب سے بڑی انصافی یہ ہے کہ کسی کو اللہ کا شریک نہ ٹھہرائے اور اس کی طرف ایسی باتیں منسوب کرے جو اس کے شایانِ شان نہیں۔ یہ پیغمبروں کی سچائی کو سنتے ہی جھٹانا شروع کر دے۔ کیا ان ظالموں کو معلوم نہیں کہ ان منکروں کا ٹھکانہ دوزخ ہے۔ ہاں! یہ لوگ اللہ کے لئے محنت و مشقت اٹھاتے ہیں، سختیاں جھیلتے ہیں۔ اللہ انہیں ایک خاص نور بصیرت عطا فرماتا ہے اور اپنے رضوان و جنت کی راہیں سمجھاتا ہے۔ اللہ کی حمایت و نصرت نیکی کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

اطاعوا لسلوک: آیت وما هذه الحیوة الدنیا۔ دنیا سے زہد اور آخرت کی رغبت میں واقع ہے اور یہ کہ جو دنیا کو آخرت پر ترجیح دے وہ جاہل ہے۔

آیت فسادا رکبوا الخ میں یہ دعا اگر خلوص دل سے نہیں تو معلوم ہوا کہ عمل کی نری صورت کافی نہیں ہے۔ اور خلوص دل سے اگر دعا ہے تو معلوم ہوا کہ کوئی عمل بلا استقامت کافی نہیں۔

آیت الدین جاہدوا سے معلوم ہوا کہ مجاہدہ سقام مشاہدہ ہے۔

تمیز از روح المعانی: .. احسب الناس الخ ابنِ عطاء فرماتے ہیں کہ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ کی محبت کا دعویٰ کرنے والے یہ گمان نہ کریں کہ انہیں آزمایا نہیں جائے گا۔ اور انہیں ظاہری اور باطنی بلاؤں میں ڈالا نہیں جائے گا۔

ومن الناس من یقول میں جھوٹے دعوائے محبت کرنے والوں کی حالت کی طرف اشارہ ہے کہ وہ لوگوں کی تکالیف سے گھبرا کر محبت سے دستبردار ہو جاتے ہیں۔

فاستعوا عند اللہ الرزق۔ سہل فرماتے ہیں کہ رزق کو کسب کی بجائے توکل میں تلاش کرنا چاہئے۔ کیونکہ کسب میں رزق کی تلاش عوام کا مشغلہ ہے۔

انی مہاجر الی ربی۔ یعنی خودی کو چھوڑ کر خدا ملتا ہے۔

وتاتون فی نادیکم المکر۔ حضرت جنید کا ارشاد ہے کہ ذکر کے علاوہ کسی چیز پر لوگ جمع ہوں تو وہ مکر ہے۔

مثل الدین اتخذوا ابنِ عطاء فرماتے ہیں کہ جو شخص اللہ کی سوا کسی چیز پر اعتماد کرے گا تو اس میں اس کی ہلاکت ہے۔

وتلک الا مثال بضر بها۔ میں اشارہ ہے کہ وقائق معارف کو وہی لوگ سمجھ سکتے ہیں جو صاحبِ حال اور اللہ کی ذات و صفات اور شیون سے باخبر ہوں۔

بل ہوایات بیسات۔ میں اشارہ ہے کہ حقائق قرآن کے محاسن صرف عارفین اور علمائے ربانین کی ارواح پر منکشف ہوتے ہیں۔

یا عبادی الذین۔ حضرت سہل فرماتے ہیں کہ برائیوں کے اذوں کو چھوڑ کر نیکیوں کے مقامات کی طرف چلا جانا چاہئے۔

کل نفس ذائقۃ الموت۔ معلوم ہوا کہ موت کے ذرے سفر چھوڑنا نہیں چاہئے۔

وکاین من دابة زاد راہ اور توشہ نہ ہونے یا نہ اٹھا سکنے کی وجہ سے بھی سفر ترک نہ کرنا چاہئے۔

سُورَةُ الرَّوْمِ

سُورَةُ الرَّوْمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّونَ أَوْ تِسْعٌ وَخَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعْلَمَ بِمُرَادِهِ بِهٖ غَلَبَتِ الرَّوْمُ ﴿۱﴾ وَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ غَلَبَتْهَا فَارِسٌ وَلَيْسُوا أَهْلُ كِتَابٍ بَلْ يَعْتَدُونَ لَاؤُسَانَ فَصَرِّحْ كُفَّارُ مَكَّةَ بِذَلِكَ وَقَالُوا لِلْمُسْلِمِينَ نَحْنُ نَغْلِبُكُمْ كَمَا غَلَبَتْ فَارِسُ الرَّوْمِ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ أَيْ أَقْرَبِ أَرْضِ الرَّوْمِ إِلَى فَارِسٍ بِالْحَزِيرَةِ اتَّقَى فِيهَا الْجَيْشَانِ وَالْبَادِي بِالْغَزْوِ الْفَرَسُ وَهُمْ أَيْ الرَّوْمُ مِّنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ أَضِيفَ الْمَصْدَرُ إِلَى الْمَفْعُولِ أَيْ غَلَبَةُ فَارِسٍ إِيَّاهُمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿۲﴾ فَارِسَ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۖ هُوَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ إِلَى التِّسْعِ أَوِ الْعَشْرِ فَالْتَقَى الْجَيْشَانِ فِي السَّنَةِ السَّابِعَةِ مِنَ الْإِتِّقَاءِ الْأَوَّلِ وَغَلَبَتِ الرَّوْمُ فَارِسَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ۖ أَيْ مِنْ قَبْلِ غَلَبَةِ الرَّوْمِ وَمِنْ بَعْدِهِ الْمَعْنَى أَنَّ غَلَبَةَ فَارِسٍ أَوَّلًا وَغَلَبَةَ الرَّوْمِ ثَانِيًا بِأَمْرِ اللَّهِ أَيْ إِرَادَتِهِ وَيَوْمَئِذٍ أَيْ يَوْمَ تَغْلِبُ الرَّوْمُ يُفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿۳﴾ بِنَصْرِ اللَّهِ ۖ إِيَّاهُمْ عَلَى فَارِسٍ وَقَدْ فَرَحُوا بِذَلِكَ وَعَلِمُوا بِهٖ يَوْمَ وَقُوعِهِ يَوْمَ نَذَرِ سُرُورٍ جِبْرِئِيلُ بِذَلِكَ فِيهِ مَعَ فَرَحِهِمْ بِنَصْرِهِمْ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فِيهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ الرَّحِيمُ ﴿۴﴾ بِالْمُؤْمِنِينَ وَعَدَ اللَّهُ مَصْدَرٌ بَدَلٌ مِنَ اللَّفْظِ بِفَعْلِهِ وَالْأَصْلُ وَعَدَهُمُ اللَّهُ النَّصْرَ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَهُ بِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ أَيْ كُفَّارُ مَكَّةَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵﴾ وَعَدَهُ تَعَالَى بِنَصْرِهِمْ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ أَيْ مَعَاشِهَا مِنَ التِّجَارَةِ وَالزَّرَاعَةِ وَالْبِنَاءِ وَالْفَرَسِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ﴿۶﴾ إِعَادَةُ هُمْ تَاكِدٌ أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ ۖ لِيَرْجِعُوا عَنْ غَفْلَتِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ لِذَلِكَ تَفَنَّى عِنْدَ انْتِهَائِهِ وَبَعْدَهُ النُّعْثُ

وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ أَى كُفَّارُ مَكَّةَ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكُفْرُونَ ﴿۸﴾ أَى لَا يُؤْمِنُونَ بِالْبَعْثِ نَعْدَ امْمُوتِ
 أَوْلَمْ يَسِيرُوا فِى الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۖ مِّنَ الْأُمَمِ وَهَى إِهْلَاكُهُمْ
 بِتَكْذِيبِهِمْ رُسُلَهُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً كَعَادٍ وَثَمُودَ وَآثَارُهَا الْآرَضِ حَرَّسُوهَا وَقَلَّوْهَا لِنَزْعِ
 وَالْغَرَسِ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا أَى كُفَّارُ مَكَّةَ وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ بِالْحُجَجِ
 الظَّاهِرَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ بِإِهْلَاكِهِمْ بِغَيْرِ جُرْمٍ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۹﴾
 بِتَكْذِيبِهِمْ رُسُلَهُمْ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَأُوا الشُّرَآءَ أَى تَابِئْتُ الْأَسْوَءِ الْأَقْبَحِ خَبَرُ كَانَ عَلَى رَفْعِ
 عَاقِبَةُ وَإِسْمُ كَانَ عَلَى نَصَبِ عَاقِبَةُ وَالْمُرَادُ بِهَا جَهَنَّمَ وَإِسَاءَتْهُمْ أَنَّ أَى بَانَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الْقُرْآنِ
 وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۱۰﴾

ترجمہ: . . . سورۃ الروم کی ہے جس میں ۶۰ یا ۵۹ آیات ہیں۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

السم (اس کی قطعی مراد اللہ کو معلوم ہے) رومی لوگ مغلوب ہو گئے (یہ اہل کتاب تھے جن پر فارس کے لوگ غالب آ گئے تھے جو کتبہ نہیں
 تھے بلکہ آتش پرست تھے جس پر کفار مکہ نے خوشیاں منائیں اور مسلمانوں کو طعنہ دیا کہ جس طرح فارسی رومیوں پر غالب آ گئے ہم بھی تم پر
 غالب آ کر رہیں گے) قریب ہی کی سرزمین میں (یعنی یہ رومی خطہ بہ نسبت فارسیوں کے عرب سے قریب تر تھا جو ایک جزیرہ کی صورت
 میں تھا۔ وہاں دونوں لشکروں کی ٹڈ بھڑ ہوئی اور حملہ کی ابتداء فارسیوں کی طرف سے ہوئی) اور وہ (رومی) اپنے مغلوب ہونے کے بعد
 (علب مصدر مفعول کی طرف مضاف ہے یعنی فارسیوں کے رومیوں پر غلبہ کے بعد) عنقریب (فارسیوں پر) غالب آ جائیں گے چند
 سال میں (تین سو سے لے کر نو یا دس سال کے عرصہ میں۔ چنانچہ ساتویں سال پھر آویزش ہوئی اور رومی فارسیوں پر غالب آ گئے)
 اللہ ہی کے لئے پہلے بھی اختیار تھا اور بعد میں بھی اسی کا اختیار ہے (یعنی رومیوں کے غلبہ سے پہلے بھی اور بعد میں بھی۔ حاصل یہ ہے کہ
 پہلے حملہ میں فارسیوں کی کامیابی اور دوسرے حملہ میں رومیوں کی کامیابی اللہ ہی کے حکم اور ارادہ سے ہوئی ہے) اور اس روز (جب رومی
 کامیاب ہوں گے) مسلمان خوش ہوں گے اللہ کی امداد پر (جو رومیوں کی فارسیوں کے مقابلہ میں ہوئی ہے۔ چنانچہ غزوہ بدر کے موقع پر
 جب مسلمانوں کو مشرکین مکہ کے مقابلہ میں فتح ہوئی تو جبرائیل رومیوں کے غلبہ کی خبر لائے تو مسلمانوں کو بڑی شرمناک ہوئی) اللہ جسے
 چاہے غالب کر دیتا ہے وہ زبردست (غالب) ہے (مسلمانوں پر) بڑا مہربان ہے۔ یہ اللہ کا وعدہ ہے (یہ مصدر لفظی طور پر بجائے فعل
 کے ہے۔ اصل عبارت وعدہم اللہ النصر تھی) اللہ اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کیا کرتا۔ البتہ اکثر (کفار مکہ میں سے) نہیں جانتے
 (اللہ کے وعدہ مدد کو) یہ لوگ صرف دنیاوی زندگی کے ظاہر کو جانتے ہیں (یہاں کی معاشیات، تجارت، زراعت، عمارت، باغبانی وغیرہ کو)
 اور آخرت سے یہ لوگ بے خبر ہیں (لفظ ہم کا تکرار تاکید کے لئے ہے) کیا انہوں نے اپنے دلوں میں غور نہیں کیا (تاکہ غفلت سے باز
 رہتے) کہ اللہ نے آسمانوں کو اور زمین کو جو کچھ بھی ان کے درمیان ہے کسی حکمت ہی سے اور ایک مقررہ میعاد تک کے لئے پیدا کیا ہے
 (اسی لئے مدت پوری ہونے پر دنیا ختم ہو جائے گی اس کے بعد قیامت ہے) اور کثرت سے (مکہ کے باشندے) اللہ کی ملاقات کے منکر
 ہیں (یعنی مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے کو نہیں مانتے) کیا یہ لوگ زمین پر چلتے پھرتے نہیں۔ جس میں دیکھتے بھاتے کہ جو لوگ ان
 سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا کیا انجام ہوا؟ (پچھلی قوموں کو ان کے پیغمبروں کے جھٹلانے کی وجہ سے تباہ کر دیا گیا) وہ ان سے طاقت
 میں بڑھے ہوئے تھے (جیسے: قوم عاد و ثمود) انہوں نے زمین کو بویا جوتا (کاشت کی اور زمین کو زراعت اور باغبانی کے لئے گاہا) اور اسے
 آباد کیا تھا اس سے زیادہ جتنا انہوں نے (کفار مکہ نے) آباد کر رکھا ہے اور ان کے ہاں بھی ان کے پیغمبر معجزے (کھلی نشانیاں) لے کر

آئے تھے۔ سو اللہ ایسا نہیں کہ ان پر ظلم کرتا (بے قصور انہیں ہلاک کر دیتا) لیکن وہ تو خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے رہے (اپنے پیغمبروں کو جھٹلا کر) پھر ان لوگوں کا انجام جنہوں نے برا کیا تھا برائی ہوا (لفظ سوء۔ اسوء کا مؤنث ہے بمعنی افح اور عاقبۃ کو مرفوع پڑھنے کی صورت میں سوء۔ کان کی خبر ہوگا اور عاقبۃ منصوب پڑھنے کی صورت میں کان کا اسم ہوگا اس سے مراد جہنم اور اس کی برائی ہے اور یہ برائی) اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے اللہ کی آیات (قرآن) کو جھٹلایا اور ان کا مذاق اڑاتے رہے۔

تحقیق و ترکیب: سورۃ الروم۔ یہ مبتداء ہے اور مستون خبر اول اور مکیہ خبر ثانی ہے۔

بالجزیرۃ۔ جزیرۃ عرب مراد نہیں۔ بلکہ دجلہ اور فرات کے درمیان ایک ٹاپو مراد ہے۔ ای ارض الروم الکائنۃ بالجزیرۃ۔ البادی بالغرو۔ یعنی حملہ میں پہل فارسیوں نے کی تھی۔

من بعد غلبہم ای من بعد مغلو بیتہم۔ اور فاعل مقدر کی طرف مفسر علامؒ نے غلبۃ فارس ایابہم سے اشارہ کر دیا ہے۔ مس الا لتقاء الاول۔ اگر رومیوں اور فارسیوں کے درمیان پہلی جنگ ہجرت سے پانچ سال پہلے مانی جائے تو دوسری جنگ غزوہ بدر کے موقع پر ہوئی ہے اور پہلی جنگ ہجرت سے ایک سال پہلے ہوئی ہوگی۔ تو دوسری جنگ صلح حدیبیہ کے موقع پر ہوئی ہوگی اور دوسری جنگ میں ڈیزہ ہزار فوج سے رومیوں نے حملہ کر کے فارسیوں پر کامیابی حاصل کی ہے۔

من قبل ای من قبل کل شیء ومن بعد کل شیء او حین غلبو او حین یغلبون بہر حال کلی اختیار اللہ کو ہے تلک الا یام ندا ولہا بین الناس اور المعنی سے مفسر علامؒ ایک شبہ کا جواب دے رہے ہیں۔ اشکال یہ ہے کہ غلبت الروم کی بعد سیغلبون کہنے سے خود سمجھ میں آ گیا کہ فارسیوں کی مغلوبیت ان کے غلبہ کے بعد ہوگی۔ پھر من بعد ای من بعد غلبۃ الروم کہنے سے کیا فائدہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ اس میں خالص اللہ کی قدرت کے کرشمہ کو بیان کرنا ہے کہ رومیوں کا غلبہ ان کی اپنی شوکت کے سبب نہیں ہوا۔ وہ تو ضعیف ہی تھے۔ مگر اللہ نے پہلی کمزوری کے وقت شکست دی اور بعد میں کمزوری کے باوجود انہی کو فتح عنایت فرما دی۔ حضرت ابن عمرؓ، ابوسعید خدریؓ اور حسن نے غلبت الروم اور سیغلبون پڑھا ہے۔ اب معنی یہ ہوں گے کہ رومی اگرچہ دوسری جنگ میں فارسیوں کے مقابلہ میں غالب آ گئے۔ مگر عنقریب چند سال میں مسلمانوں کے مقابلہ میں پھر شکست کھائیں گے اور مسلمان غالب ہو جائیں گے۔ چنانچہ غزوہ موتہ کے موقع پر ۸ھ میں مسلمان رومیوں کے مقابلہ میں فاتح بنے۔ اور ان دونوں قراءتوں میں تطبیق بھی ہو سکتی ہے کہ یہ آیت دومرتبہ نازل ہوئی ہو۔ مکہ میں تو غلبت ضمہ کے ساتھ اور غزوہ بدر کے موقع پر غلبت کے لفظ سے۔

وعد اللہ یعنی لفظی طور سے یہ مصدر بجائے فعل کے ہے۔ جیسے کہا جائے۔ علی الف عرفاً ای اعترفت لہ بها۔ اعترافاً۔ لا یعلمون یہ بمنزلہ لازم کے بھی ہو سکتا، یکہ مفعول کی حاجت نہ ہو۔ نیز مفعول عام بھی فعل متعدی ہونے کی صورت میں مانا جاسکتا ہے ای لا یعلمون شینا مفسر علامؒ کی عبارت وعدہ تعالیٰ بنصرہم بھی اسی قبیل سے ہے اور مفعول محذوف کی یہ تقدیر استدراک کے مناسب ہے۔

ہم غفلون یہ تکرار مفید تاکیدی لفظی ہے کہ یہ لوگ معدن غفلت ہیں مقصود تاکیدی لفظی سے مجاز یا تخصیص کو دفع کرنا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرا ہم مبتداء اور غفلون خبر پھر جملہ پہلے ہم کی خبر ہو۔

ما خلق اللہ مانافیہ ہے اور اس جملہ میں دو تو جیہیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ جملہ متانفہ ہو پہلے جملہ سے بے تعلق دوسرے یہ کہ بتفکر سے متعلق ہو اور حذف جار کے ساتھ محل نصب میں ہو اور ما کو استفہامیہ بمعنی نفی ماننا ضعیف ہے۔ تاہم دونوں مذکورہ وجوہ اس میں بھی جاری ہو سکتی ہیں اور بالحق سبب ہے یا حال بمعنی امر واقعی۔

اتاروا اثارہ کے معنی پلٹنے اور تغیر کرنے کے ہیں۔

فما کان اللہ لیظلمہم۔ یعنی اللہ حقیقتہً تو ظالم ہے ہی نہیں۔ سورۃ بھی ظالم نہیں ہے۔ بالفرض اگر وہ بد قصور نہ ابھی دے دے کیونکہ وہ، مک حق رہے۔ جو کچھ اپنے اوپر پابندی اللہ نے عائد کر رکھی ہے وہ ازراہ فضل و کرم ہے۔

السوانی۔ یہ اسواء کا مؤنث ہے جیسے حسنی احسن کا مؤنث ہے۔ نافع، ابن کثیر، ابو عمر نے عاقبہ کو مرفوع پڑھا ہے اس وقت کان کا اسم ہوگا۔ اور فعل نہ کر لایا گیا ہے۔ کیونکہ السواى مؤنث مجازی ہے۔ کان کی خبر میں دو صورتیں ہوں گی۔ ایک یہ کہ السواى حبر ہواى الفعلۃ السواء کی۔ دوسرے یہ کہ ان کذبوا خبر ہواى آخر امر ہم التکذیب لیکن پہلی صورت میں پھر ان کو کذبوا میں دو صورتیں ہو جائیں گی۔ ایک یہ کہ لام علت یا سیبہ حروف جر محذوف ہوں۔ دوسرے یہ کہ السواى سے بدل ہو اور السواى اس صورت میں اساء کا مصدر ہوگا اور مصدر محذوف کی صفت بھی بن سکتا ہے اى اساء الفعلۃ اور عاقبہ منصوب ہے باقی قراء کے نزدیک کان کی خبر ہونے کی وجہ سے پھر اسم میں دو صورتیں ہوں گی۔ ایک السواى اى کانت الفعلۃ السواى عاقبۃ المسینین وان کذبوا دوسرے یہ کہ ان کذبوا اسم ہو اور السواى میں سابقہ دونوں صورتیں ہوں۔

اساء تہم ان کذبوا۔ اى حصلت لہم الاساءۃ بسبب تکذیبہم الايات۔ مفسر طائف نے اشارہ کیا ہے کہ بتقدیر یہ محذوف کی خبر ہے اور بعض کے نزدیک علت یا عطف بیان یا سوء کا بدل بھی ہو سکتا ہے۔

رابطہ : سورۃ روم میں متعدد مضامین بیان کئے گئے ہیں۔

۱۔ پچھلی سورت کے آخر میں کفار سے مسلمانوں کو جو تکالیف پیش آئیں اس مجاہدہ کی فضیلت بیان ہوئی تھی۔ یہاں پہلے مسلمانوں کی خوشی کے لئے رومیوں کی فتح کی پیشگوئی کی جا رہی ہے جس میں رنج کا ازالہ بھی ہے اور ساتھ ہی مسلمانوں کی فتح کی بشارت بھی ہے اور یہ پیشگوئی ایک شان عظیم ہے آنحضرت ﷺ کی رسالت کا۔

۲۔ کافروں کا عناد اور ضد اور کفر و تکذیب پر ڈانٹ ڈپٹ اور اس کو مؤثر بنانے کے لئے پچھلے مکذبین کی بد انجامی۔

۳۔ قیامت اور اس کے احوال و احوال کا تذکرہ جس سے مضمون ثانی کی تقویت ہو رہی ہے۔

۴۔ تحید اور اس کے دلائل۔

۵۔ حقوق توہید سے متعلق بعض ضروری اعمال فریہ کا ذکر ہے۔ پھر آخر میں ان بلیغ مضامین سے کفار کے متاثر نہ ہونے پر

آنحضرت ﷺ کی تسلی کی جا رہی ہے۔

شان نزول : آیت الم کا زمانہ نزول ہجرت سے پہلے ۱ھ یا ۲ھ یعنی ۶۱۵ھ یا ۶۱۶ھ ہے۔ ”روم“ سے

مراد ”قدیم“ رومن امپائر کا وہ مشرقی حصہ ہے جو ۳۹۵ء کو اس سے کٹ کر خود ایک مستقل سلطنت بن گیا تھا۔ مسیحیوں کے قبضہ میں یہ سلطنت

۱۴۵۴ء تک رہی۔ اس کے بعد ترکوں کے قبضہ میں آ گئی۔ جس کا دار السلطنت استنبول یا قسطنطنیہ تھا اور اس کا قدیم نام ”جدید روم“ بھی

ہے۔ ایشیائے کوچک کے علاقے سب اسی میں شامل تھے۔ ۶۱۴ء میں مسیحی رومیوں کو ایرانی مجوسیوں کے مقابلہ میں سخت ہزیمت اٹھانی پڑی

تھی۔ آیت میں اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ ایرانی مجوسیوں کا مذہب چونکہ مشرکین عرب سے ملتا جلتا تھا اور دونوں رسالت کے قائل نہ

تھے۔ اس لئے قدرتنا اہل مکہ اپنے ہم مذہب لوگوں کی فتح کو اپنی فتح سمجھ کر بڑے خوش ہوئے اور چہ چہ کرنے لگے کہ جس طرح ایرانی دیو

تاؤں کے، نئے والوں کو رومی عیسائیوں کے مقابلہ میں فتح ہوئی ہے اسی طرح ہم مسلمانوں کے مقابلہ میں کامیاب ہوں گے۔ مسلمانوں کی

ہمدردی قدرتنا رومی میسائیوں کے ساتھ اور مشرکین کی ہمدردی ایرانیوں کے ساتھ تھی۔ لیکن قرآن کریم نے دعویٰ کے ساتھ یہ پیشگوئی کر دی کہ کافراں کے نتیجے جنگ پر خوش نہ ہوں۔ نو سال کی قلیل مدت کے اندر اندر پانسہ پلٹنے والا ہے۔ آج جو فلاح نظر آ رہے ہیں وہ مفتوح ہو کر رہیں گے۔ یہ پیشگوئی اگرچہ اس وقت کی جنگی صورت حال کے بالکل منافی تھی۔ کیونکہ ادھر تو فرمانروائے روم کا عہد حکومت بے تدبیری اور بد اقبالی کا شکار تھا۔ افسران فوج نا اہل، خزانہ خالی، بہادر اور تجربہ کار فوج کا قحط۔ اور ادھر شاہشاہ ایران خسرو دوم کی اقبال مندی عروج پر تھی۔ اور ملکی، سیاسی، اقتصادی، معاشرتی حالت اوج پر تھی۔ غرض ظاہری اسباب و حالات تمام رومیوں کے خلاف تھے اور بڑے بڑے جنگی مبصروں کی پیشگوئیاں اور قیاس آرائیاں رومیوں کے خلاف ہی تھیں۔ مگر ایسے میں قرآن نے ڈنکے کی چوٹ پر نقشہ جنگ پلٹنے کا اعلان کر کے تہلکہ مچا دیا اور مخالفین کی صفوں میں کھلبلی مچا دی۔ چنانچہ شکست کے ساتویں سال ۶۲۲ء میں یکا یک حالات نے پلٹا دکھایا۔ ہر قل سنبھلا اور بجائے مدافعت کی کارروائی کے اب ایران میں جارحانہ کارروائی شروع کر دی۔ دیکھتے ہی دیکھتے ایران کی قسمت پلٹ گئی۔ ۶۲۳ء میں اس کی قوت بالکل ٹوٹ کر رہ گئی۔ یہاں تک کہ ایرانیوں کے مقدس ترین آتش کدے برباد ہونے لگے اور خود شاہشاہ کو بھاگنا پڑا۔

﴿تشریح﴾: الم مقطعات قرآنیہ کے سلسلہ میں یہاں امام رازیؒ نے ایک اچھی بات لکھی ہے کہ عام طور سے مقطعات قرآنیہ کے فوراً بعد قرآن یا کتاب یا تنزیل کا ذکر آیا ہے۔ لیکن تین مقام اس سے مستثنیٰ ہیں۔

نکتہ نادورہ: منجملہ ان کے ایک موقع یہ ہے۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ قرآن کتاب یا تنزیل کے الفاظ اس کی شان اعجاز ظاہر کرنے کے لئے لئے گئے ہیں۔ مگر یہاں چونکہ خود پیشگوئی کا حرف بحرف پورا ہونا ایک عظیم الشان اعجاز ہے۔ اس لئے ان الفاظ کے لانے کی چنداں حاجت نہیں رہی۔

ادسی الارض سے مراد ”اذرعات و بصری“ کے درمیان کا خطہ ہے جو شام کی سرحد پر حجاز سے ملتا ہوا مکہ کے قریب پڑتا ہے یا فلسطین مراد ہے جو رومیوں کے ملک سے قریب تھا۔ یا ”جزیرہ ابن عمر“ مراد ہے جو ایران سے قریب تر تھا ابن حجر پہلے قول کی تصحیح کر رہے ہیں۔

جانبین سے شرط لگانا قمار ہے: حدیث میں بضع کا لفظ تین سے نو تک بولا گیا ہے۔ چنانچہ اس پیشگوئی کے سلسلہ میں ابی بن خلف نے حضرت ابو بکرؓ سے شرط کرنی چاہی۔ اس وقت چونکہ ایسی شرط لگانا جائز تھا۔ اس لئے صدیق اکبرؓ نے جوش یقین میں اپنی رائے سے دس اونٹوں کی شرط تین سالہ مدت کے لئے کر لی۔ مگر آنحضرت ﷺ کو جب معلوم ہوا تو فرمایا تم نے تین سال کی کم مدت کیوں رکھی۔ زائد مدت مدت تو سال کیوں نہ رکھی۔ بالآخر مدت بھی بڑھائی گئی اور مقدار انعام بھی سواونٹ ہوئے۔ ادھر ہر قل شاہ روم نے نذر اور منت مانی کہ اگر اللہ نے مجھے ایران پر فتح دے دی تو حمص سے پیدل چل کر ایلیا۔ بیت المقدس حاضری دوں گا۔ امام طحطاویؒ اور امام ترمذیؒ نے انہ کان قبل تحریم القمار کے الفاظ فرمائے ہیں۔ اس لئے اس واقعہ سے دارالحرب میں عقود فاسدہ کے جواز پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

رومیوں اور ایرانیوں کی جنگ کا انجام: واقعہ یہ ہے کہ اس زمانہ کی دو بھاری سلطنتیں ایران و روم زمانہ دراز سے آپس میں ٹکراتی چلی آ رہی تھیں۔ ۶۰۲ء سے ۶۱۳ء تک ان کی حریفانہ نبرد آزمائیوں کا سلسلہ جاری رہا۔ ادھر ۵۷۵ء کو آنحضرت ﷺ کی ولادت ہوئی اور ۶۰۰ء میں چالیس سال بعد آپ ﷺ نے نبوت کا اعلان فرمایا۔ روم و فارس کی جنگی اطلاعات مکہ میں آتی رہتی تھیں۔ اسی دوران اسدی تحریک نے ان جنگی خبروں میں اہل مکہ کے لئے ایک خاص دلچسپی پیدا کر دی۔ مشرکین ایرانی مجوسیوں کو مذہباً اپنے قریب سمجھ کر ان کی فتح سے شادمان و مسرور ہوئے اور اس سے مسلمانوں کے مقابلہ میں اپنے غلبہ کی قال لینے لگے اور خوش آئند خواب دیکھنے لگے۔ جس سے مسلمانوں کو ایک گونہ طبعی صدمہ ہوا کہ وہ مذہباً بہ نسبت مشرکین کے ان سے قریب تھے اور یوں بھی انہیں مشرکین

کے ہدف کا نشانہ بننا پڑے گا۔ آخر ولادت نبوی کے پینتالیس سال بعد اور ہجرت سے پانچ سال پہلے ۶۱۵-۶۱۶ء میں خسرو پرویز نے روم کو ایک تباہ کن اور فیصلہ کن شکست دے دی۔ ایشائے کوچک کے تمام ممالک رومیوں کے ہاتھ سے نکل گئے اور شاہ روم کو قسطنطنیہ میں پناہ گزین ہونے پر مجبور کر دیا۔ بڑے بڑے پادری مارے اور پکڑے گئے۔ عیسائیوں کی سب سے مقدس صلیب بھی ایرانی فاتحین بیت المقدس سے لے اڑے اور رومیوں کا اقتدار بالکل فنا ہو گیا اور پھر ان کے ابھرنے کے لئے امید کی بظاہر کوئی کرن بھی باقی نہ رہی۔

بدر کی کامیابی اور رومیوں کی فتح سے مسلمانوں کی دوہری خوشی:..... مگر خدا کی قدرت کہ قرآنی پیشگوئی کے مطابق نو سال کے اندر اندر عین بدر کے دن ایک طرف مسلمان مشرکین کے مقابلہ میں نمایاں کامیابی حاصل کر رہے تھے اور خوشیاں منا رہے تھے۔ دوسری طرف اس خوشی نے ان کی مسرت میں اضافہ کر دیا اور آنحضرت ﷺ اور قرآن کی حیرت ناک صداقت کا ظہور ہو گیا۔ بہت سے لوگوں نے یہ دیکھ کر اسلام قبول کر لیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے شرط کے مطابق سوا نوٹ وصول کر لئے اور آنحضرت ﷺ کے فرمان کے مطابق صدقہ کر ڈالے۔ لیکن اسی کے ساتھ اس واقعہ میں ایک اور بشارت کی طرف بھی اشارہ ہے کہ گو آج رومیوں کو ایرانی فوج پر فتح ہو رہی ہے اور مسلمانوں کو مشرکین پر لیکن وہ وقت دور نہیں کہ ان رومیوں کو پھر شکست سے دو چار ہونا پڑے گا اور مسلمان ان کے مقابلہ میں فاتح بنیں گے۔ ترتیب کیا خوب کہ پہلے مذہب دور کے دشمنوں سے فراغت حاصل ہوگی۔ پھر نیم ہم مذہب لوگوں سے بننا جائے گا۔ چنانچہ دور فاروقی میں مسلمانوں نے رومیوں پر فوج کشی کر کے سارا شام و فلسطین قبضہ میں لے لیا۔ کوئی اس انقلاب کو دیکھے کہ پہلے ایرانی پھر ان پر رومی پھر ان پر مسلمان درجہ بدرجہ غالب آتے چلے گئے۔

مادی کامیابی معیار حق نہیں:..... اور فاتح مفتوح اور مفتوح فاتح بنا دیئے گئے تو اسے لٹہ الا مر کا عین الیقین اور حق الیقین ہو جائے گا۔ مگر محض اتنی سی بات سے کسی قوم کے مقبول یا مردود ہونے کا فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ یہ کبھی تکوینی مصالح اور حکمت مشیت کے تقاضہ سے بھی ہوتا ہے۔ تِلْكَ الْاَيَامُ نَدَاوَلَهَا بَيْنَ النَّاسِ۔ لیکن حقیقی نصرت و قبولیت کا مدار ایمان اور عمل صالح پر ہے۔ عزیز اور رحیم دونوں شائیں مقام کے نہایت مناسب ہیں۔ یعنی وہ جسے چاہے مغلوب کر دے کوئی روک ٹوک نہیں کر سکتا اور جس کو چاہے از راہ مہربانی غالب کر دے۔ کس کی مجال ہے کہ چوں کرے۔ اکثر لوگ انسان کے غالب مغلوب کرنے کی مصلحتیں نہیں جانتے۔ وہ اپنی سرسری اور ظاہر بین نظر سے یہی سمجھتے ہیں کہ غالب مقبول الہی ہوتا ہے اور مغلوب مردود۔ آخرت تو دور کی بات ہے۔ اتنی دور کیوں جایا جائے۔ قریب دنیا ہی میں دیکھ لیجئے کہ ایک قوم شروع میں عروج حاصل کرتی ہے مگر آخر میں ذلت و کبت کا شکار ہو جاتی ہے۔ پس کیا اس کو مقبول اور مردود کہہ کر تضاد کو جمع کیا جائے گا؟ اس ظاہری اور عارضی غلبہ کا اعتبار نہیں۔ حقیقی اور پائدار غلبہ پر نظر رہنی چاہئے۔

دنیا ہی سب کچھ دولت نہیں ہے:..... یَعْلَمُونَ ظَاهِرًا۔ یہ لوگ دنیوی زندگی اور اس کی ظاہری سطح ہی کو سب کچھ سمجھتے ہیں۔ ان کی ساری عقلیں ساری کوششیں بھی اسی مادی کائنات اور اس کے آئین و قوانین تک محدود ہیں۔ یہاں کا کھانا پینا، پہننا اوڑھنا، بونا جوتا، کوٹنا پینا، پیسہ کمانا، مزے اڑانا بس یہی ان کے علم و تحقیق کی انتہائی پرواز ہے۔ اس کی خبر ہی نہیں کہ اس زندگی کی تہہ میں ایک دوسری زندگی کا راز چھپا ہوا ہے۔ اس مادی زندگی سے آگے اپنے ذہن کو لے جاتے ہی نہیں۔ حالانکہ دائمی زندگی وہی ہے جہاں پہنچ کر اس دنیوی زندگی کے بھٹے برے نتائج سامنے آئیں گے۔ ضروری نہیں کہ جو یہاں خوشحال رہا وہ وہاں بھی خوش حال رہے۔

دنیا کی بناوٹ ہی دلیل آخرت ہے:..... اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا۔ میں دعوت فکری جاری ہے کہ دیکھو اس کائنات کا اتنا زبردست نظم و انداز نے بیکار نہیں پیدا کیا جو اس سے مقصود ہے وہ آخرت میں جا کر نظر آ جائے گا۔ اس کے تغیرات اور حالات میں

غور کرنے سے پتہ لگتا ہے کہ اس کی حد اور انتہا ضرور ہے۔ یہ سلسلہ ہمیشہ چلتا رہتا تو ایک بات تھی۔ مگر یہ عالم ایک مقررہ وعدہ پر فنا ہو جائے گا۔ پھر دوسرا عالم نتیجہ کے طور پر قائم کیا جائے گا۔ کائنات کی بناوٹ خود اس کی مقتضی ہے کہ اس کے سلسلہ کی ہر کڑی اختتام کو پہنچے اور انجام کے طور کے لئے ایک دن ہو انسان خود اپنی خلقت میں ہی اگر غور کرتا رہے تو وہ اسے نتیجہ تک پہنچا دینے کے لئے کافی ہے۔ مگر وہ سمجھتا ہے کہ کبھی خدا کے سامنے جانا ہی نہیں جو حساب و کتاب دینا پڑے۔

اولم یسیروا۔ میں یہ بتانا ہے کہ دنیا میں بڑی بڑی طاقتور قومیں جنہوں نے اپنے دماغ، عقل، ہاتھ، پاؤں کے زور سے طرح طرح کی ایجادات کر کے دنیا کو چار چاند لگائے۔ مکہ کے باشندوں سے زیادہ تمدن کو ترقی دی۔ لمبی عمریں پائیں۔ مگر آج وہ کہاں ہیں؟ ان کا نام و نشان بھی کہیں ہے؟ انہوں نے اللہ کے پیغمبروں، ان کے کھلے کھلے نشانات اور صاف صاف احکام کا مقابلہ کیا۔ تو کس طرح برباد ہوئے۔ ان کے ویران کھنڈرات آج بھی ملک میں چل پھر کر دیکھ سکتے ہو۔ کیا ان بے فکروں کے لئے ان داستانوں میں کوئی عبرت نہیں؟ یہ لوگ خود اپنے پاؤں پر کلبڑی مار رہے ہیں اور وہ کام کر رہے ہیں جس کا نتیجہ بربادی کے سوا کچھ نہیں۔ یہ تو اپنی جان پر خود ہی ظلم کرنا ہوا۔ ورنہ اللہ کے عدل و انصاف کا حال تو یہ ہے کہ رسول بھیجے بغیر اور پوری طرح ہوشیار کئے بغیر کسی کو پکڑتا بھی نہیں۔

ثم کان۔ یعنی یہ تو دنیاوی نتیجہ تھا۔ اب آخرت میں جو اس جہنم لانے اور ٹھنڈے کرنے کی سزا بھگتنی ہوگی وہ الگ رہی۔ غرض کہ قوموں کے احوال سے سبق لینا چاہئے۔ سزا کے معاملے میں بھی اور فنا ہونے میں بھی، ایک قوم کو جو سزا ملی سب کو وہی مل سکتی ہے۔ ایک قوم فنا ہوئی تو سب قومیں بھی فنا ہو سکتی ہیں۔

لطايف سلوک:۔ یعلمون ظاہرا۔ میں ان لوگوں کی برائی ہے۔ جو دنیاوی لذات اور مادی حسی چمک دمک تک ہی نظر محدود رکھتے ہیں اور آخرت جو مقصود اصلی ہے اس سے غافل رہتے ہیں ایسے لوگوں کو بقول صاحب روح المعانی مجموعین کہا جاتا ہے۔ ہر ایک چیز کا ایک ظاہر ہوتا ہے۔ جس کا ادراک ظاہری جو اس کے ذریعہ ہو جاتا ہے اور دوسرا باطن ہوتا ہے۔ جو بذریعہ عقل ادراک کیا جاتا ہے اور ادراک کا ایک طریقہ عقل سے بھی بالا ہوتا ہے۔ یعنی مکمل تہذیب نفس کے ساتھ مبداء فیاض کے فیضان سے انکشاف ہو جائے۔ یہ ایک ایسی صورت حال ہوتی ہے جسے نہ تو استنباط عقلی کہا جاسکتا ہے اور نہ محال عقلی۔ جیسا کہ بعض حضرات کو وہم ہو گیا ہے۔ بلکہ عقل اس کو تسلیم کر لیتی ہے مگر براہ راست عقل ادراک نہیں کر سکتی۔ یعنی اس باطنی ادراک میں ظاہری ادراک واسطہ نہیں ہوتا بلکہ فیضان الہی ہوتا ہے اور یہ سب سے اعلیٰ قسم ہے۔ مگر اس ظاہر سے ظاہر شرع مراد نہیں ہے۔ کیونکہ باطنی ادراکات بالاتفاق ظاہر شرع پر موقوف مانے گئے ہیں۔

اولم یسیروا سے بعض مشائخ کے اس طریقہ کی راہ نکلتی ہے کہ وہ مصالح دینیہ کے پیش نظر سیر و سیاحت کرتے رہتے ہیں۔ ابستہ محض حظ نفس کے لئے سیر و سیاحت کی کوئی قیمت نہیں ہے۔

اللَّهُ يَبْدُوا الْخَلْقَ أَيْ يُشِئُ خَلْقَ النَّاسِ ثُمَّ يُعِيدُهُ أَيْ خَلَقَهُمْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۱۱﴾ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿۱۲﴾ يَسْكُتُ الْمُشْرِكُونَ لَا نَقْطَاعَ حُجَّتِهِمْ وَلَمْ يَكُنْ أَيْ لَا يَكُونُ لَهُمْ مَن شَرَّكَائِهِمْ مِمَّنْ أَشْرَكُوهُمْ بِاللَّهِ وَهُمْ الْأَصْنَامُ لِيَشْفَعُوا لَهُمْ شُفَعُوا وَكَانُوا أَيْ يَكُونُونَ بِشَرِّكَائِهِمْ كَفَرِينَ ﴿۱۳﴾ أَيْ مُشْرِكِينَ مِنْهُمْ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُؤْمِنُونَ تَاكِدٌ يَتَفَرَّقُونَ ﴿۱۴﴾ أَيْ الْمُؤْمِنُونَ وَالْكَافِرُونَ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ حَتَّى يُحْبَرُوا ﴿۱۵﴾ يُسْرُونَ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْقُرْآنِ وَلِقَائِ الْأَخِرَةِ النَّبْعِ وَغَيْرِهِ فَأُولَٰئِكَ فِي

الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ﴿۱۷﴾ فَسُبْحَنَ اللَّهُ أَى سَبَّحُوا اللَّهَ بِمَعْنَى صَلُّوا حِينَ تُمْسُونَ أَى تَدْخُلُونَ فِي الْمَسَاءِ وَفِيهِ صَلَاتَانِ الْمَغْرِبُ وَالْعِشَاءُ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿۱۸﴾ تَدْخُلُونَ فِي الصَّبَاحِ وَفِيهِ صَلَوةُ الصُّبْحِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِغْيَاضٌ وَمَعْنَاهُ يَحْمَدُهُ أَهْلُهُمَا وَعَشِيًّا عَطَفٌ عَلَى حِينَ وَفِيهِ صَلَوةُ الْعَصْرِ وَحِينَ تَظْهَرُونَ ﴿۱۹﴾ تَدْخُلُونَ بِنِى الظُّهْرِ وَفِيهِ صَلَوةُ الظُّهْرِ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كَمَا لِلنَّاسِ مِنَ النُّطْفَةِ وَالطَّائِرِ مِنَ الْبَيْضَةِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ النُّطْفَةَ وَالْبَيْضَةَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بِالنَّبَاتِ بَعْدَ مَوْتِهَا ط أَى يُسَيِّهَا وَكَذَلِكَ الْإِخْرَاجُ تُخْرِجُونَ ﴿۲۰﴾ مِنَ الْقُبُورِ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ وَمِنْ آيَاتِهِ تَعَالَى الدَّالَّةُ عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ أَى أَصْلَكُمْ أَدَمَ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ مِنْ دَمٍ وَلَحْمٍ تَنْتَشِرُونَ ﴿۲۱﴾ فِي الْأَرْضِ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا فَخَلَقْتَ حَوَاءً مِنْ ضَلْعِ أَدَمَ وَسَائِرُ النِّسَاءِ مِنْ نُطْفِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَتَأْتِفُوهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ جَمِيعًا مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۲۲﴾ فِي صُنْعِ اللَّهِ تَعَالَى وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ أَى لُغَاتِكُمْ مِنْ عَرَبِيَّةٍ وَعَجَمِيَّةٍ وَغَيْرِهِمَا وَالْوَانِكُمْ ط مِنْ بَيَاضٍ وَسَوَادٍ وَغَيْرِهِمَا وَأَنْتُمْ أَوْلَادُ رَجُلٍ وَاحِدٍ وَامْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ دَلَالَاتٍ عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى لِلْعَالِمِينَ ﴿۲۳﴾ يَفْتَحُ اللَّامَ وَكَسْرُهَا أَى ذَوَى الْعُقُولِ وَأُولَى الْعِلْمِ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِإِرَادَتِهِ تَعَالَى رَاحَةً لَكُمْ وَابْتِغَاؤُكُمْ بِالنَّهَارِ مِنْ فَضْلِهِ ط أَى تَصَرُّفُكُمْ فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ بِإِرَادَتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿۲۴﴾ سَمَاعٌ تَذَبُّرٌ وَإِعْتِبَارٌ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ أَى إِرَاءَ تَكُمُ الْبَرْقُ خَوْفًا لِلْمُسَافِرِ مِنَ الصَّوَاعِقِ وَطَمَعًا لِلْمُقِيمِ فِي الْمَطَرِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ط أَى يُسَيِّهَا بِأَنْ تُنَبِّتَ إِنَّ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۲۵﴾ يَتَذَبَّرُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ط بِإِرَادَتِهِ مِنْ غَيْرِ عَمَدٍ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً قَبْلَ مَنَ الْأَرْضِ ط بِأَنْ يَنْفُخَ إِسْرَافِيلُ فِي الصُّورِ لِيُبْعَثَ مِنَ الْقُبُورِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿۲۶﴾ مِنْهَا أَحْيَاءٌ فَخَرُّوْهُمْ مِنْهَا بِدَعْوَةٍ مِنْ آيَاتِهِ تَعَالَى وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط مُلْكًا وَخَلْقًا وَعِبْدًا كُلٌّ لَهُ قِسْمٌ ﴿۲۷﴾ مُطِيعُونَ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ لِلنَّاسِ ثُمَّ يُعِيدُهُ بَعْدَ هَلَاكِهِمْ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ط مِنَ الْبَدَأِ بِالنَّظَرِ إِلَى مَا عِنْدَ الْمُخَاطَبِينَ مِنْ أَنْ إِعَادَةَ الشَّيْءِ أَسْهَلُ مِنْ إِبْتِدَائِهِ وَالْأَفْهَمُ عِنْدَهُ تَعَالَى سِوَاءَ فِي السَّهُولَةِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَى الصِّفَةُ الْعُلْيَا

وَهِيَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَهُوَ الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۱۱﴾ فِي خَلْقِهِ

۲۸
۶

ترجمہ: اللہ ہی خلق کو پہلی بار پیدا کرتا ہے (یعنی لوگوں کی پیدائش کی ابتدا، وہی کرتا ہے) پھر وہی اسے دوبارہ بھی پیدا کر دے گا (یعنی لوگوں کے مرنے کے بعد انہیں جلانے کا) پھر اسی کے پاس تم لانے جاؤ گے (یہ تا اور یا کے ساتھ دونوں طرح ہے) اور جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز مجرم بے آس ہو کر رہ جائیں گے (ان کے پاس دلیل نہ ہونے کی وجہ سے چپ رہ جائیں گی) اور نہیں ہوگا ان کے ٹھہرائے ہوئے شریکوں میں سے (جنہیں ان لوگوں نے خدا کا سا جھگی ٹھہرایا تھا یعنی بت تاکہ وہ ان کے سفارشی ہوں) کوئی ان کا سفارشی اور ہو جائیں گے۔ یہ لوگ اپنے شرکاء سے منکر (یعنی ان سے الگ تھلگ) اور جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز (یہ تاکید ہے) سب لوگ جدا جدا ہو جائیں گے (یعنی مومن اور کافر) چنانچہ جو لوگ ایمان لائے تھے اور انہوں نے اچھے کام کئے تھے وہ تو باغ (جنت) میں گمن (مسرور) ہوں گے اور جن لوگوں نے کفر کیا تھا اور ہماری (قرآنی) آیات کو اور آخرت کے پیش آنے (بعث وغیرہ) کو جھٹلایا تھا سو ایسے لوگ عذاب میں گرفتار ہوں گے۔ پس تم اللہ کی تسبیح کیا کرو (اللہ کی تسبیح پڑھتے رہو یعنی نماز پڑھا کرو) شام کے وقت (یعنی جب تم شام کرو۔ اس میں مغرب اور عشاء کی نمازیں آگئیں) اور صبح کے وقت (صبح ہونے پر اس میں نماز فجر آگئی) اور عام آسمانوں اور زمین میں اس کی حمد ہوتی ہے (یہ جملہ مقررہ ہے یعنی آسمان و زمین میں رہنے والے اسی کی حمد کرتے ہیں اور زوال کے بعد) اس کا عطف لفظ حیسن پر ہے اس میں نماز عصر آگئی) اور ظہر کے وقت بھی (ظہر میں جب آؤ۔ اس میں نماز ظہر آئی) اور وہ جاندار کو بے جان سے باہر نکالتا ہے (جیسے انسان نطفہ سے اور پرند انڈے سے) اور بے جان (نطفہ اور انڈے) کو جاندار سے باہر لانا ہے اور زندہ کرتا ہے زمین کو (سبزیوں سے) اس کے مردہ (خشک) ہونے کے بعد، اس (نکالنے) کی طرح تم بھی باہر لائے جاؤ گے (قبروں سے)۔ تسخروں معروف اور مجہول دونوں طرح ہے) اور اسی کی نشانیوں میں سے (جو اللہ کی قدرت پر رہنمائی کرنے والی ہیں) یہ ہے کہ تمہیں مٹی سے پیدا کیا (یعنی تمہارے باپ آدم کو) پھر تھوڑے ہی روز بعد تم (خون گوشت سے) آدمی بن کر (زمین میں) پھیل گئے اور اسی کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے تمہارے لئے تمہاری ہی ہم جنس بیویاں بنائیں (چنانچہ حوا کو آدم کی پسلی سے اور باقی عورتوں کو مردوں اور عورتوں کے نطفوں سے پیدا کیا تاکہ تم کو ان کے پاس سکون حاصل ہو) ان سے الفت ہو) اور تم میاں بیوی میں (باہمی) محبت اور ہمدردی پیدا کی۔ اس (بیان کردہ بات) میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو (اللہ کی صنعت میں) فکر سے کام لیتے رہتے ہیں اور اسی کی نشانیوں میں سے آسمانوں اور زمین کا بنانا ہے اور الگ الگ ہونا ہے تمہاری زبانوں کا (عربی، عجمی وغیرہ زبانیں) اور رنگوں کا (سفید، سیاہ وغیرہ حالانکہ تم سب ایک جوڑہ کی پیداوار ہو) اس میں نشانیاں (اللہ کی قدرت کی دلیلیں) ہیں دانشوروں کے لئے (یہ لفظ لام کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے یعنی عقلمند اور اہل علم کے لئے) اور اسی کی نشانیوں میں سے تمہارا سونا لیٹنا ہے رات اور دن میں (اللہ کے ارادہ سے تمہیں آرام پہنچانے کے لئے) اور (دن میں) تمہارا اللہ کی روزی کو تلاش کرنا ہے (اللہ کے حکم سے طلب معاش کے لئے تمہارے وسائل اختیار کرنا ہے) اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں۔ جو سنتے ہیں (غور اور عبرت کا سننا) اور اسی کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ وہ تم کو دکھلاتا ہے بجلی جس سے (مسافروں کو کڑک سے) ڈر بھی معلوم ہوتا ہے اور (مقیم لوگوں کو بارش کی) امید بھی نظر آتی ہے اور وہی آسمان سے پانی برساتا ہے اور اس سے زمین کو اس کے مردہ ہو جانے کے بعد زندہ کرتا ہے (یعنی سوکھ جانے کے بعد اس میں پیداوار کرتا ہے) اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو عقل رکھتے ہیں (تدبیر کرتے ہیں) اور اسی کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ آسمان اور زمین اس کے حکم سے قائم ہیں (بلاستون محض اس کے ارادہ پر) پھر جب وہ تمہیں پکار کر زمین سے بلائے گا (اس طرح کہ اسرافیل قبروں سے اٹھنے کے لئے صور پھونکیں گے) تو تم یکبارگی نکل پڑو گے (زمین سے زندہ ہو کر۔ سو اللہ کے حکم سے تمہارا زمین سے نکل کر اللہ کی نشانیوں میں سے ہے) اور اسی کے ملک میں جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہیں (مملوک اور مخلوق اور بندے ہیں) سب اسی کے تابع (مطیع) ہیں اور وہ وہی ہے جو اول بار مخلوق (لوگوں) کو پیدا

کرتا ہے پھر وہی دہ بار پیدا کرے گا (مرنے کے بعد) اور یہ تو اس کے لئے بہت آسان ہے (بہ نسبت ابتدائی پیدائش کے۔ مخاطبین کے اس نقطہ نظر کی رو سے کہ کسی چیز کا دہرانا بہ نسبت پہلی دفعہ کے سہل ہوا کرتا ہے ورنہ خدا کے لئے تو ابتداء اور اعادہ دونوں سہولت میں یکساں ہیں) اور آسمانوں اور زمین میں اسی کی شان اعلیٰ ہے (بلند صفت ہے۔ یعنی یہ کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور وہ (اپنی سلطنت میں) زبردست اور (پیدا کرنے میں) حکمت والا ہے۔

تحقیق و ترکیب: یبدء الخلق مضارع قیامت تک فعل خلق کے تجدد کے لئے لایا گیا ہے۔

یلس۔ چنانچہ بولتے ہیں ناظرہ فابلس۔ یعنی میں نے اس سے مناظرہ کیا۔ تو ناامید اور لا جواب ہو گیا۔

لمن یکس مفسر علام نے اشارہ کیا ہے کہ یہ معنا ماضی ہے۔ مگر مراد مضارع ہے اور ماضی سے تعبیر کرنا تحقق وقوع کے لئے ہے اور یہی نکتہ بعد کے جملہ یکونون کی بجائے کانونا سے تعبیر کرتے ہیں اور چونکہ ماضی منفی بلم کو مضارع کے معنی میں لیا ہے اسی لئے مضارع پر بجائے لم کے لا کے ساتھ نفی کی گئی ہے۔

یوم تقوم۔ لفظ یوم دوبارہ تعدیل کے لئے اور سہ بارہ تاکید لفظی کے لئے لایا گیا ہے یا بدل ہے تعدیل کے لئے ہے اور یومئذ پر تین جملہ کے عوض میں لائی گئی۔ ای یوم اذ تقوم الساعة۔

روضۃ یحرون۔ روضہ باغ کو کہتے ہیں۔ جس میں سرسبزی و شادابی ہوتی ہے اور یحرون بمعنی بکرمون و ینعمون بماتشہ الا نفس والا عین۔ قاموس میں ہے۔ والحبرۃ بالفتح السور جیسے حبور والحبرۃ والحبرۃ محرکۃ واحبرہ روایت میں آتا ہے کہ اہل جنت کو جب سماع کا شوق ہوگا تو ایک ہوا چلے گی۔ اس سے درختوں کی شاخیں لڑیں گی اور چاندی کی گھنٹیوں سے زمزمہ سنی ہوگی۔

فسبحان اللہ۔ یبدء الخلق میں مخلوق چونکہ عام ہے۔ خواہ جنتی خواہ جہنمی۔ اس لئے اس میں اشارہ ہے کہ تسبیح و تحمید ایک کے لئے جنت میں پہنچنے کا اور دوسرے کے لئے جہنم سے نجات کا وسیلہ ہوگی اور ان پانچ اوقات میں چونکہ نعماء الہیہ کا خاص طور سے بندوں پر ورود ہوتا ہے۔ اس لئے ان میں پنجگانہ نمازیں شروع ہوئیں۔ مفسر علام نے فسبحوا سے اشارہ کیا ہے سبحان کے مفعول مطلق اور اس کے عامل ناصب کے واجب الحذف ہونے کی طرف اور بمعنی صوا سے اشارہ کیا ہے جملہ خبریہ کے معنی انشا ہونے کی طرف۔ حاکم نے تخریج کی ہے کہ نافع بن ازرق نے حضرت ابن عباسؓ سے دریافت کیا کہ پنجگانہ نمازوں کا ذکر قرآن میں ہے؟ انہوں نے استشہاد میں یہی آیت تلاوت فرمائی۔

وله الحمد۔ جملہ معتقہ ہے اور فی السموات حال ہے حمد سے۔

عشیا مفسر علام تو اس کا عطف حین پر کر رہے ہیں اور بعض کے نزدیک اس کا عطف فی السموات پر ہے تو اس صورت میں حمد کا عطف قبل پر ہوگا۔ البتہ اس پر یہ اعتراض ہوگا کہ عشیا ظرف زمان ہے اور فی السموات ظرف مکان اور ان میں سے ایک کا دوسرے پر عطف نہیں ہوا کرتا۔ اس لئے بہتر یہ ہوگا کہ اس کا عطف مقدر پر کیا جائے ای لہ الحمد فیہا دائماً وعشیا رہی یہ بات کہ عشاء کا ظہر سے پہلے کیوں ذکر کیا گیا جب کہ اور اوقات کی ترتیب واقعی ہے تو کہا جائے گا کہ یا تو رعایت فاصلہ کی وجہ سے ایہ کیا اور یا پھر کہا جائے کہ چونکہ عصر، ظہر کی نسبت ایسا ہے جیسے مساء بہ نسبت صبح۔ پس جیسے ترتیب وجودی کے لحاظ سے مساء کو صبح پر مقدم کیا گیا ایسے ہی اس نکتہ نسبت کی وجہ سے عشاء کو ظہر پر مقدم کیا گیا ہے۔ البتہ لفظ عشیا میں اسلوب کی تبدیلی اس لئے ہے کہ اس سے کوئی فعل نہیں آتا جس سے دخول فی العشی کے معنی سمجھ میں آجائیں برخلاف مساء، صباح، ظہیرہ کے۔

وفیہ صلوۃ الطہر۔ ضمیر فیہ کا مرجع ظہیرہ بمعنی چمن ہے۔

ثم اذا اتم بشور۔ لفظ ثم کی مہلت اور ترتیب سے تخلیق کے مراحل اور ادوار کی طرف اشارہ ہے۔

تستشرون۔ حال ہے اذا مناجاتیہ سے اکثر یہ فاعلیہ کے بعد آیا کرتا ہے۔ لیکن یہاں ثم کے بعد انہی تخلیقی ادوار کی طرف

اشارہ کرنے کے لئے لایا گیا ہے یعنی مرحلہ وار اس ترتیب سے گزرتے ہی ایک دم بشریت اور آثار زندگی مرتب ہو جاتے ہیں۔ گویا تراخی رتبہ اور مناجاة حقیقی ہے یا دونوں حقیقی ہوں مگر انتقال دفعی ہو زمانہ دراز کے بعد۔

من ضلع ادم۔ من تبغیضہ ہے اور انفس حقیقی معنی میں ہے اور من ابتداء یہ ہو تو پھر انفس مجاز ہوگا بمعنی جنس جیسے لقد جاء کم رسول من انفسکم۔

تسکوا۔ یہ انفسکم کے ساتھ مقید کرنے کی رعایت ہے کیونکہ مجاہد ہی اصل موانست ہے۔
بیسکم اس میں تغلیب ہے۔

مودۃ بقول ابن عباس اس میں جماع اور اولاد کی محبت بھی داخل ہے۔ یا میاں بیوی کا آپس کا میل ملاپ مراد ہے۔
یتفکرون۔ یعنی حظ انفس مقصود نہ ہونا چاہئے۔ بلکہ ان دلائل ربوبیت اور نشانات قدرت میں تامل کرنا چاہئے جس سے معرفت حق حاصل ہو۔ اسی لئے بعض عرفاء کا مقولہ ہے۔ لذت الجماع ربما کافت من ابواب الوصول الی اللہ۔
اختلاف زبان اور رنگت کا اختلاف اگرچہ آیات نفسیہ حقیقیہ میں سے ہے جن کا ذکر پہلے آچکا ہے آیات آفاقیہ میں سے نہیں ہے جن کا ذکر یہاں ہو رہا ہے۔ لیکن پہلی مسلک کی بجائے دوسری مسلک میں لانے میں اشارہ کرتا ہے۔ ان آیات کے مستقل ہونے کی طرف اور یہ وہم نہ ہو کہ یہ متمات تخلیق میں سے ہے۔

للعالمین۔ مفسر علام نے عالم بکسر لام کے معنی ذوی العقول و اولی العلم سے کئے ہیں۔

منامکم اس تقدیم میں تاخیر ہو گئی۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ منامکم باللیل و ابتغائکم من فضله بالنہار ہے۔ النہار سے جار حذف کر دیا اللیل پر داخل ہونے کی وجہ سے اور حرف عطف کو قائم مقام جار کے کر لیا گیا ہے۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ یہ تکلف اختیار نہ کیا جائے۔ بلکہ عبارت بدستور رہنے دی جائے۔ کیونکہ رات کے سونے کی طرح دن میں بھی قیلولہ ہوتا ہے جو عرب کو بہت مرغوب ہے۔
یریکم مفسر علام نے اشارہ کیا ہے کہ فعل معنی حدیثی مصدری میں استعمال ہو رہا ہے۔ جیسے تسمع بالمعیدی خیر من ان تراه میں ہے۔

خوفا وطمعا۔ اس کے منصوب ہونے کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ فعل مذکور کے لازم فعل کا مفعول لہ، مانا جائے یعنی رؤیتہم جو اراء تکم کا لازم ہے ای تحعلکم و اتین للخوف و الطمع۔ دوسری صورت یہ ہے کہ فعل مذکور اراء کی وجہ سے بتقدیر مضاف نصب ہو ای اراء خوف و طمع۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اراء کو اضافت اور اطماع کی تاویل میں کر کے اس کا مفعول مطلق بنایا جائے۔
ای یخافون خوفا و یطمعون طمعا۔

اذا انتم۔ یہ اذا مفاعاتیہ ہے جو فاعل جزائیہ کے قائم مقام ہے۔

فانتون۔ تکوینی اطاعت مراد ہے کہ اللہ زندہ کرے تو زندہ، بیمار کرے تو بیمار، بھوکا رکھے تو بھوکا رہے۔ یا اطاعت سے شرعی فرمانبرداری مراد ہے۔

وهو الذی یدء۔ مفسر علام نے اس کو مصدر قرار دیا ہے۔ للناس کو متعلق کر کے اس صورت میں ثم یعیدہ کی ضمیر اسی کی طرف صنعت استخدا م کے طور پر راجع ہوگی اور "ہواہون" کی ضمیر اعادہ کی طرف راجع ہے جو یعیدہ سے مفہوم ہو رہا ہے اور ضمیر کا مذکور ہونا بمعنی رد ہونے کی وجہ سے ہے یا خیر کی رعایت سے ہے۔

اہون علیہ۔ اگر اہون کو اسم تفضیل مانا جائے تب تو مفسر علام کی تقریر رفع اشکال کے لئے کافی ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اس کو تفضیل نہ مانا جائے۔ بلکہ یہ صفت بمعنی حین ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ علیہ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع نہ کی جائے بلکہ خلق کی طرف راجع ہو۔ گویا پہلی توجیہ کے قریب قریب یہ تیسری توجیہ رہے گی اور ابتداء بہ نسبت اعادہ اس لئے مشکل ہے کہ ابتداء میں تدریجی مراحل طے کرنے پڑتے ہیں برخلاف ارادہ کے اس میں تدریجی کی بجائے دفعی اثر ہوتا ہے۔

لہ المثل الا علی۔ بقول زجاج اس کا تعلق اہون علیہ کے ساتھ ہے اور بعض نے اس کے جملہ ضرب حکم کے ساتھ کہا ہے تیسری صورت یہ ہے کہ مثل بمعنی وصف اور فی السموات دونوں لفظ اعلیٰ سے متعلق ہوں یعنی اللہ ان دونوں جہتوں میں اعلیٰ ہے۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ محذوف کے متعلق کرتے ہوئے لفظ اعلیٰ سے یا مثل یا ضمیر اعلیٰ سے حال کہا جائے۔ مثل الا علیٰ کی تفسیر قتادہ سے کلمہ توحید اور صفت وحدانیت ہے اور بقول ابن عباس اس سے لیس۔ کمثلہ منیٰ مراد ہے۔ مثل شریک فی الوصف کو کہتے ہیں اور مثل شریک فی النوع کو کہتے ہیں۔

رابطہ : قلب روم کی پیشگوئی جو دلیل نبوت تھی اس کے بعد لا یعلمون فرمایا تھا۔ جس سے کفار کا جہل نبوت معلوم ہوا۔ اس کے بعد آیت یعلمون ظاہر اسے جہل آخرت کا بیان ہوا مع زجر جو جہل نبوت کی فرع ہے۔ اس کے بعد آیت اللہ یدہ سے آخرت کا واقع ہونا اور انکار و تکذیب اور ایمان و تصدیق کے مآل کا ذکر ہے۔ ایمان و عمل صالح کی فضیلت یعنی جنت کے ذیل میں تسبیح و تحمید کا ذکر آیت فسبحان اللہ میں ہے۔ جس میں سب سے بڑی عبادت نماز کا تذکرہ ہے اور اس کے خواص کا بیان ہے اور کفار چونکہ قیامت کے امکان ہی کو نہیں مانتے تھے۔ اس لئے آیت یدخرج الحی سے قیامت کا امکان و صحت کا ثبوت دلائل قدرت سے دیا جا رہا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ قیامت فی نفسہ ممکن ہے۔ کیونکہ اس کے ناممکن ہونے کی کوئی دلیل آج تک بھی کوئی نہیں لاسکا اور نہ عقلاً کوئی دلیل ہے۔ رہا قیامت کا مستبعد ہونا۔ سو قدرت کے اور بہت سے کام ایسے ہیں جن سے زیادہ قیامت مستبعد نہیں ہے۔ پس وجود قبول کرنے میں قیامت اور دوسری سب چیزیں برابر ہیں۔ ادھر اللہ کی قدرت بھی ذاتی ہے۔ جس کا تعلق تمام مقدرات سے برابر ہے کوئی امتیاز نہیں ہے۔ پس جب قیامت عقلاً ممکن ہے اور مستبعد بھی نہیں ہے اور سچی خبروں اور سچے بخبر نے اس کا واقع ہونا بیان کر دیا تو اس کا ماننا ضروری ٹھہرا۔

﴿تشریح﴾ اللہ یدہ میں یہ بتلانا ہے کہ خلق کی ایجاد اور آخرت کے حساب کتاب کے لئے دوبارہ زندہ کر کے بارگاہ خداوندی میں پیشی۔ ان سب کا تعلق صرف اللہ کی ذات سے ہے۔

بشر کاء ہم کافرین۔ یعنی جنہیں دنیا میں شرکاء سمجھتے رہے جب وقت پڑنے پر وہ کام نہ آئیں گے تو شرک کرنے والے بول انھیں گے بخدا ہم شرک نہ تھے۔

اچھے بُرے لوگوں کا امتیاز : یدفرقون۔ اچھے بُرے لوگ چھانٹ دیئے جائیں گے اور دونوں کا ٹھکانہ بھی الگ الگ کر دیا جائے گا۔ نیک لوگ ہر طرح کے انعام و اکرام، راحت و آرام سے ہمکنار ہوں گے اور برے لوگ مصائب اور شدائد سے دوچار رہیں گے۔ امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ اہل جنت کے بیان میں معجزوں کی بجائے معجزوں فرمایا۔ جس میں نعمتوں کے تجدد کی طرف اشارہ ہے۔ دوسرا نکتہ یہ ہے کہ ایمان کے ساتھ عمل صالح کا ذکر ہے۔ جس میں دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ کوئی عمل بغیر ایمان معتبر نہیں ہے۔ دوسرے ایمان کے ساتھ اعمال ہوں تو مراتب عالیہ کا مستحق ہوگا۔ گویا نفس ایمان پر استحقاق جنت ہے ایمان بھی دائمی ہے اور جنت بھی دائمی۔ لیکن نیک اعمال باعث مراتب اور سونے پر سہاگہ برخلاف کفر کے وہ دوائی ہونے کی وجہ سے دوام جہنم کا استحقاق رکھتا ہے۔ تاہم اس میں بد عملی شرط نہیں ہے۔ کفر پر بھی ابدی عذاب کا استحقاق ہے بد اعمالیاں ”کر لیے نیم چڑھے“ کا مصداق ہیں۔ اب رہ جاتی ہے ایک تیسری قسم کہ ایمان کے ساتھ بد اعمالیاں ہوں۔ اس کا ذکر ان آیات میں نہیں ہے۔ مگر علماء اہل سنت نصوص کی بنیاد پر فرماتے ہیں کہ اولاً بد اعمالیوں کی اسے سزا ہوگی اور پھر اصل ایمان کی وجہ سے نجات ہو جائے گی دوام عذاب اس کے لئے نہیں ہے۔

• پنجگانہ نماز ہر قسم کے اذکار کی جامع ہے: فسبحن الله. یعنی اللہ کی یاد دل، زبان، جوارح سب سے کرو۔ نماز میں چونکہ یہ تینوں یادیں جمع کر دی گئی ہیں۔ اس لئے اس کی ادائیگی ہر قسم کے اذکار کی ادائیگی سمجھی جائے گی۔ نماز کے پنجگانہ اوقات آیت میں بیان فرمائے گئے ہیں۔ ان اوقات میں حق تعالیٰ کی رحمت، قدرت، عظمت کے آثار بہت زیادہ نمایاں ہیں۔ سورج جیسا عظیم کرہ جس سے سارا عالم بلا واسطہ اور بالواسطہ مستفید ہوتا رہتا ہے اور جس کی عظیم تاثیرات سے مہیوت ہو کر بڑی بڑی قومیں اس کو سب سے بڑا دیوتا ماننے لگیں اور اس کے نام کے بڑے بڑے مندر بنا ڈالے۔ ان پانچ اوقات میں چونکہ اس کی کھلی عاجزی اور بے چارگی کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ اس لئے موحدین کو حکم ہوا کہ ان پانچ اوقات میں خدائے اکبر کی عبادت کریں۔

۱۔ صبح کو جب سورج طلوع نہ ہو۔

۲۔ اور دوپہر ڈھلنے پر جب اس کے عروج کا زوال ہونے لگے۔

۳۔ اور پھر جب اس کی چمک دمک اور تیزی ماند پڑ جائے۔

۴۔ اور غروب کے بعد ہی جب اس کے پجاری اس کی نورانی شعاعوں سے محروم ہو جائیں۔

۵۔ اور پھر اس کے بعد جب شفق اور سورج کے آثار تک غائب ہو جائیں۔ بندگان خدا اپنی نیاز مند یوں کا اظہار کریں۔

آیت لہ الحمد میں یہ بتلانا ہے کہ جس ذات کی خوبی ساری کائنات زبان حال و قال سے بیان کر رہی ہے۔ وہی تسبیح و تہلیلہ کے لائق ہے کوئی مجبور و عاجز مخلوق خواہ وہ کتنی ہی بڑی دکھائی دیتی ہو یہ استحقاق نہیں رکھتی۔

آیت یخرج الحی الخ میں اللہ کی شیون عظیمہ اور صناعات کاملہ کا بیان ہے اور اس ذیل میں مسئلہ بعث پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے۔

زندگی اور موت کا چکر: آیت و من ایاتہ میں یہ ظاہر کرنا ہے کہ زندگی اور موت حقیقی ہو یا مجازی حسی ہو یا معنوی سب کی باگ اسی کے ہاتھ میں ہے۔ انسان سے نطفہ کو اور نطفہ سے انسان کو، جانور سے انڈا، انڈے سے جانور، مومن سے کافر، کافر سے مومن وہی پیدا کر کے اپنی قدرت کا اظہار کرتا ہے مٹی سے آدم کا پتلا بنایا اور اس ایک جان سے عالم میں کیا کچھ باغ و بہار آئی۔ اس طرح کہ اولاً اس سے اس کا جوڑا نکالا تاکہ تنہائی کی وحشت دور ہو کر باہمی الفت اور خاص قسم کا پیار پیدا ہو۔ جس سے انسانی نسل پھیلے۔ چنانچہ پہلی اور خوب ہی پھیلی۔ اولاد مختلف جگہ چلی گئی۔

بھانت بھانت کی بولیاں: سب کی بولیاں الگ الگ ہوتیں۔ حتیٰ کہ ایک ملک کی زبان دوسرے ملک کے لئے تو اجنبی ہوئی ہی لب و لہجہ کا اختلاف اتنا بڑھا کہ اب کوئی دو آدمی ایسے نہیں ملیں گے۔ جن کا تلفظ، طرز گفتگو، لب و لہجہ بالکل یکساں ہو۔ اسی طرح رنگوں کا اختلاف اتنا بڑھا کہ کوئی دو آدمی ایسے نہیں ہیں جو ہم رنگ و ہم روپ ہوں۔ دونوں کی شکل و صورت بالکل ایک ہو۔ ابتداءً عالم سے آج تک برابر نئی صورتیں اور بولنے کے نئے نئے طور طریق نکلے چلے آ رہے ہیں۔ اس خزانہ میں کبھی ٹوٹا نہیں آیا۔ پھر جانوروں کی بولیاں اسی طرح الگ الگ جنسی، نوعی، صنعتی اختلافات تو خیر ظاہر و باطن ہی ہیں۔ ممکن ہے یہاں بھی فردی اختلافات زبان اور رنگت کے انسان ہی کی طرح ہوں۔

غرض یہ کہ آیت گویا اسلام کے مجلسی اور خانگی نظام زندگی میں سنگ بنیاد کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس میں تین باتیں بطور اصل کے بیان ہوئی ہیں۔

۱۔ من انفسہکم تمہاری بیویاں تمہاری ہی ہم جنس مخلوق ہیں۔ تمہاری ہی جیسی خواہشات، جذبات و احساسات رکھتی ہیں۔ بے جان

مخلوق نہیں ہیں۔

۲۔ تسکنوا الیہا ان کی غایت آفرینش یہی ہے کہ وہ تمہارے لئے سرمایہ راحت و تسکین اور باعث سکون خاطر ہوں۔ تمہارا دل ان سے لگے جی بہلے۔

۳۔ بینکم مودۃ ورحمة۔ میاں بیوی کے تعلقات کی بنیاد باہمی الفت و اخلاق اور ہمدردی پر ہونی چاہئے۔ اسدام میں عورت کی حیثیت کنیز کی نہیں۔ جیسا کہ بعض مذاہب میں ہے۔ بلکہ رفیقہ حیات، جیون ساتھی، انیس و صاحب کی ہے۔ ماہرین اجتماعیات انہی اصول اور کلیات سے چاہیں تو ایک پورا فلسفہ تیار کر سکتے ہیں۔

عالمی زندگی کا نظام: ومن ایسائہ منا مکم۔ انسان کی دو حالتیں ہیں جو بدلتی رہتی ہیں۔ سویا تو بے خبر کی طرح اور روزی کی تلاش میں لگا تو ایسا کہ اس سے زیادہ ہوشیار کوئی نہیں۔ اصل رات ہے سونے کو اور دن تلاش روزی کے لئے ہے۔ پھر دنوں کام دنوں وقت ہوتے رہتے ہیں۔

یسمعون میں نکتہ یہ ہے کہ اپنے سونے کا حال نظر نہیں آیا۔ مگر لوگوں کی زبانی سنتے رہتے ہیں۔ یا یہ مراد ہے کہ نصیحتیں محض سنتے ہی نہیں بلکہ سن کر محفوظ بھی رکھتے ہیں۔

طوفان باد و باران: یوریکم البرق۔ بجلی کی چمک دیکھ کر لوگ ڈر جاتے ہیں کہ کہیں کسی پر گرنہ پڑے۔ یا بارش زیادہ نہ ہو جائے جس سے آب دیاں برباد ہو جائیں۔ اور بارش سے امیدیں بھی باندھتے ہیں۔ کاشت کاروں کے چہرے کھل جاتے ہیں۔ غلہ، پھل، پھلاری کی ریل پیل ہوتی ہے۔ مسافر بھی کبھی اندھیرے میں اس کی چمک کو غنیمت سمجھتا ہے اور کبھی خوف کے مارے کانپ جاتا ہے۔ غرض کہ موسم اور مناسب وقت اور مناسب مقدار میں بارشیں جہاں زمین سے سونا اگلتی ہیں اور ماحول کو جنت بداماں کر دیتی ہیں۔ وہیں طوفانی بارشیں کھیتوں، باغات کی تباہی، آبادیوں کی بربادی کا پیش خیمہ بھی ہوتی ہیں۔ زمانہ حال کی ساری برقی ترقیات اور برقی آلات کی مدد سے جہاں انسان طرح طرح کی امیدیں قائم کر سکتا ہے۔ وہیں ان سے ہلاکت آفرینی کا خطرہ بھی لگا رہتا ہے۔ غرض کہ خوفاً وطمعاً کا پورا پورا مظاہرہ اول سے آخر تک ہے۔ ماہرین بارش کے لئے اس میں اشارات ہیں۔

ہی الارض۔ چونکہ بعث کا ذکر ہے اور زمین کی سالانہ پیداوار اور اس کا ایک خاص نمونہ ہے۔ اس لئے یہ جملہ دوبارہ لایا گیا ہے۔ یعقلون یعنی دانشمند سمجھ لیں کہ مرنے کے بعد دوبارہ پیدا کرنا اللہ کو کیا مشکل ہے۔ الفاظ یفکرون، للعالمین، یسمعون، یعقلون میں فواصل کا اختلاف تفسیر عبارت کے لئے ہے جو جو بلاغت میں سے ہے۔

ان تقوم السماء۔ یعنی کائنات کی پیدائش کے لئے نظام عالم کا قیام بھی اللہ ہی کے حکم سے وابستہ ہے۔ مجال نہیں کہ کوئی اپنے مرکز ثقل سے ہٹ جائے، یا ایک دوسرے پر گر کر یا سبقت لے جا کر نظام کائنات کو درہم برہم کر دے۔

سلسلہ اسباب کی تان کہاں ٹوٹتی ہے: پھر جب دنیا کی میعاد پوری ہو جائے گی۔ اللہ کی ایک پکار پر تم سب قبروں سے میدان حشر کی طرف نکلے چلے آؤ گے۔ مادی علوم، اسباب کا جال جتنا بھی پھیلاتے جائیں آخر کہیں تو ان کا سلسلہ ختم ہوگا اور اسی آخری سبب کا نام امر الہی ہے۔ پھر خود ہر فریبی اور ظاہری سبب بھی بغیر حکم الہی کے سر تا سر غیر مؤثر ہے۔ کائنات میں کسی کی مجال نہیں کہ ایک ذرہ بھی بلامشیت حرکت کر سکے۔

تخرجون۔ یہ تکرار تاکید کے لئے ہے۔

یبدء الخلق۔ میں قدرت الہی کے سامنے تو ابتداء اور اعادہ سب برابر ہیں۔ لیکن تمہارے محسوسات کے لحاظ سے ایجاد سے زیادہ آسان کسی چیز کا دہرانا اور دوبارہ بنانا ہے۔ پھر یہ کیا تماشا ہے کہ اول پیدائش پر اسے قادر مانتے ہو اور دوسری بار پیدا کرنے کو ناممکن یا مستبعد سمجھو حالانکہ اس کی شان نزالی اور اس کی اعلیٰ سے اعلیٰ صفات ہیں آسمان وزمین میں کوئی چیز حسن و خوبی میں اس سے لگا نہیں کھا سکتی۔

اللہ کا علو ضافی نہیں بلکہ مطلق ہے۔ وہ اعلیٰ اس وقت سے ہے۔ جب کہ علو کے مقابل ذنو کا وجود بھی نہیں تھا۔ اسی لئے اللہ کو دنی صفات سے ذکر کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسے عالم، عاقل، شجاع کہنا اور اللہ یبدی الخلق جو پہلے آیا ہے وہ بطور دعویٰ کے ہے اور یہاں جو آیا ہے وہ مطلوب پر تفریع کے لئے ہے۔

اطائف سلوک: فسبحن اللہ۔ مومن اور کافر کے ذکر کے بعد فسبحن اللہ کا ترتب بتلارہا ہے۔ کہ اللہ جس طرح صفات جمالیہ کی وجہ سے مستحق ثناء ہے۔ اسی طرح صفات جلالیہ کی وجہ سے بھی وہ ثناء کا مستحق ہے۔

ومن آیاتہ ان خلق لکم سے معلوم ہوا کہ بیویوں کی طرف میلان حق تعالیٰ کے احسانات میں سے ہے۔ لہذا منافی کمال نہیں۔ جیسا کہ زاہدان خشک سمجھتے ہیں۔ بلکہ عارفین اس میں شیون قدرت کا مشاہدہ کر کے عرفان حاصل کرتے ہیں من آیاتہ منامکم سے معلوم ہوا کہ سونا اور اسی طرح دوسرے معاشی اسباب و وسائل اختیار کرنا منافی کمال نہیں ہے۔ البتہ ان میں انتہاک بلاشبہ ممنوع ہے۔ خوف و طمع سے معلوم ہوا کہ طبعی خوف و طمع کمال کے منافی نہیں ہے۔

لہ المثل الا علی۔ مثل بمعنی مثال ہے۔ اس آیت میں مطلقاً اثبات ہے اور دوسری آیت مثل نورہ کمشکوۃ الخ میں ایراد جزا ہے۔ لیکن آیت لیس کمثلہ شی میں مثل کی نفی کی گئی ہے۔ پس وضاحت کے لئے حق تعالیٰ کو کوئی مثال پیش کرنا بشرطیکہ خلاف شان نہ ہو جائز ہے اور مثل کا استعمال جائز نہیں ہے۔

ضَرَبَ جَعَلَ لَكُمْ اِيَّهَا الْمُشْرِكُونَ مَثَلًا كَانُوا مِنْ اَنْفُسِكُمْ وَهُوَ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ اٰی مِنْ مَمَالِيْكُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ لَكُمْ فِي مَارَزَقْنَكُمْ مِنَ الْاَمْوَالِ وَغَيْرِهَا فَانْتُمْ وَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُوْنَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ ۝ اٰی اَمْثَالُكُمْ مِنَ الْاَحْرَارِ وَالْاِسْتِفْهَامُ بِمَعْنَى النَّفْيِ الْمَعْنَى لَيْسَ مَمَالِيْكُكُمْ شُرَكَاءَ لَكُمْ اِلَى اٰخِرِهِ عِنْدَكُمْ فَكَيْفَ تَجْعَلُوْنَ بَعْضَ مَمَالِيْكِ اللّٰهِ شُرَكَاءَ لَهُ كَذٰلِكَ نَفْصِلُ الْاٰیٰتِ نُسَيْهَا مِثْلَ ذٰلِكَ التَّفْصِيْلُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ ﴿۳۸﴾ يَتَذَكَّرُوْنَ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بِالْاَشْرَآكِ اَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ فَمَنْ يُّهْدِىْ مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ ۚ اٰی لَا هَادِيَ لَهُ وَمَالَهُمْ مِنْ نّٰصِرِيْنَ ﴿۳۹﴾ مَا يَنْبَغِيْ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ فَاَقِمْ يَا مُحَمَّدُ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيفًا ۚ مَاۤ اِِلَّا اِلَيْهِ اٰی اَخْلَصُ دِيْنَكَ لِلّٰهِ اَنْتَ وَمَنْ تَبِعَكَ فِطْرَتِ اللّٰهِ خَلَقْتَهُ اَلَّتِیْ فِطَرَ خَلَقَ النَّاسَ عَلَیْهَا ۚ وَهِيَ دِيْنُهُ اٰی الْزِمُوْهَا لَا تَبْدِيْلَ لِّخَلْقِ اللّٰهِ ۚ لِیَدِيْنَهُ اٰی لَا تُبْدِلُوْهُ بِاَنْ تُشْرِكُوْا ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَیْمُ ۚ الْمُسْتَقِیْمُ تَوْحِيْدًا لِلّٰهِ وَلٰكِنْ اَكْثَرَ النَّاسِ اٰی كُفَّارٌ مَّكَّةٌ لَا یَعْلَمُوْنَ ﴿۴۰﴾ تَوْحِيْدَ اللّٰهِ مُنِیْبِيْنَ رَاجِعِيْنَ اِلَيْهِ تَعَالٰی فِیْمَا اَمَرَبِهٖ

وَنَهَى عَنْهُ حَالٌ مِّنْ فَاعِلٍ أَفَمَ وَمَا أُرِيدُ بِهِ أَنِ اقِيمُوا وَاتَّقُوهُ خَافُوهُ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ
 الْمُشْرِكِينَ ﴿۳۱﴾ مِنَ الَّذِينَ بَدَّلَ بِإِعَادَةِ الْحَارِ فَرَّقُوا دِينَهُمْ بِإِخْتِلَافِهِمْ فِيمَا يَعْبُدُونَهُ وَكَانُوا شِيعًا
 فَرَقَانِي ذَلِكَ كُلُّ حَزْبٍ مِّنْهُمْ بِمَا لَدَيْهِمْ عِنْدَهُمْ فَرَحُونَ ﴿۳۲﴾ مَسْرُورُونَ وَفِي قِرَاءَةِ فَرَّقُوا أَيْ
 تَرَكُوا دِينَهُمُ الَّذِي أُمِرُوا بِهِ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ أَيْ كُفَّارُ مَكَّةَ ضَرْبٌ شَدِيدٌ دَعَا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ رَاجِعِينَ إِلَيْهِ
 دُونَ غَيْرِهِ ثُمَّ إِذَا آذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ بِالْمَطَرِ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿۳۳﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا
 آتَيْنَهُمْ ۖ أُرِيدُ بِهِ التَّهْدِيدُ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿۳۴﴾ عَاقِبَةُ تَمَتَّعِكُمْ فِيهِ الْيَفَاتُ عَنِ الْعِيَةِ أَمْ
 سَمَعْنِي هَمْزَةُ الْإِنْكَارِ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا حُجَّةً وَكِتَابًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ تَكَلَّمَ دَلَالَةً بِمَا كَانُوا بِهِ
 يُشْرِكُونَ ﴿۳۵﴾ أَيْ بِأَمْرِهِمْ بِالْإِشْرَافِ لَا وَإِذَا آذَيْنَا النَّاسَ كُفَّارُ مَكَّةَ وَغَيْرُهُمْ رَحْمَةٌ نُّعَمُّ فَرَحُوا بِهَا
 فَرِحَ نَظَرًا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ شَدِيدَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿۳۶﴾ يَتَسَوَّنَ مِنَ الرَّحْمَةِ وَمِنْ
 شَأْنِ الْمُؤْمِنِ أَنْ يَشْكُرَ عِنْدَ النِّعْمَةِ وَيَرْجُو رَبَّهُ عِنْدَ الشَّدَّةِ أَوْلَمْ يَرَوْا يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ
 يَوْسَعُهُ لِمَنْ يَشَاءُ إِمْتِحَانًا وَيَقْدِرُ يُضِيقُهُ لِمَنْ يَشَاءُ إِيْتِلَاءً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۳۷﴾
 بِهَا فَاتِذَا الْقُرْبَى الْقَرَابَةُ حَقُّهُ مِنَ الْبِرِّ وَالصِّلَةِ وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۖ الْمُسَاوِرِ مِنَ الصَّدَقَةِ
 وَأُمُّهُ النَّسَبُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبِعَ لَهُ فِي ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ أَيْ ثَوَابَهُ بِمَا
 يَعْمَلُونَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۳۸﴾ أَتَغَابِرُونَ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّكَ بِأَنْ يُعْطِيَ شَيْئًا هَبَةً أَوْ هَدِيَّةً
 لِيَطْلُبَ أَكْثَرُ مِنْهُ فَسَمَّى بِاسْمِ الْمَطْلُوبِ مِنَ الزِّيَادَةِ فِي الْمَعَامَلَةِ لِيَرْبُؤُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ الْمُعْطِينَ أَيْ
 يَزِيدُوا فَلَا يَرْبُؤُوا يَزْكُوا عِنْدَ اللَّهِ ۚ أَيْ لَأَثْوَابَ فِيهِ لِلْمُطِيعِينَ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ صَدَقَةٍ تُرِيدُونَ بِهَا
 وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿۳۹﴾ ثَوَابُهُمْ بِمَا أَرَادُوهُ فِيهِ الْيَفَاتُ عَنِ الْخِطَابِ اللَّهُ الَّذِي
 خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شَرِكَاكُمْ مِمَّنْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ
 ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ۖ لَا سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۴۰﴾

ترجمہ: اللہ بیان فرماتا ہے (اے مشرکین) تمہارے لئے ایک عجیب مضمون جو تمہارے ہی حالات میں سے ہے (اور وہ یہ ہے) کیا تمہارے غلاموں میں (جو تمہارے ملوک ہوں) کوئی شخص تمہارا شریک ہے (اس مال وغیرہ میں جو ہم نے تم کو دیا ہے کہ تم اور وہ آپس میں برابر ہوں جن کا تم ایسا ہی خیال کرو۔ جیسا کہ تم اپنے آپس والوں کا خیال رکھتے ہو؟) (یعنی جو تم جیسے آزاد ہوں۔ اس میں استفہام بمعنی نفی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ تمہارا کوئی غلام بھی تمہارے برابر کا تمہارے نزدیک شریک نہیں سمجھا جاتا۔ پھر اللہ کے کچھ بندوں کو تم اس کا شریک کیسے گردانتے ہو) ہم اسی طرح صاف صاف دلائل بیان کیا کرتے ہیں (جیسے یہاں کھول کر بیان کر دیا ہے)

کچھ داروں (تہ بیر کرنے والوں) کے لئے۔ بلکہ (شرک کرنے والے) ان ظالموں نے اتباع کر رکھا ہے بلا دلیل اپنے خیالات کا، سو جن کو اللہ گمراہ کرے اس کو کون راہ پر لاسکتا ہے (یعنی کوئی اس کا راہنما نہیں ہو سکتا) اور ان کا کوئی حمایتی نہ ہوگا (عذاب الہی کو روکنے والا) سو (اے محمد) تم اپنا رخ اس دین کی طرف یکسو رکھو (دین کی طرف متوجہ ہو کر یعنی اپنا دین آپ اور آپ کے پیروکار اللہ کے لئے خالص رکھئے) اللہ کی دئی ہوئی قابلیت کا اتباع کرو (جو اس کی پیدا کردہ ہے) جس پر اس نے انسان کو پیدا کیا ہے (اور اس کا دین ہے۔ یعنی تم اسے لازم پکڑو) اللہ کی بنائی ہوئی فطرت میں کوئی تبدیلی نہیں (یعنی اس کے دین میں۔ تم اسے شرک کر کے تبدیل مت کرو) یہی ہے سیدھا دین (راہ مستقیم اللہ کی توحید ہے) لیکن اکثر لوگ (کفار مکہ) نہیں جانتے (اللہ کی توحید) تم اسی کی طرف رجوع ہو (جس چیز کا اس نے حکم دیا اور جس بات سے منع کیا۔ منیبین حال ہے اقم کے فاعل سے اور جو اقم کی مراد میں داخل ہوں۔ یعنی تم سب متوجہ ہو جاؤ) اور اسی سے ڈرو اور نماز کی پابندی رکھو اور شرک کرنے والوں میں مت رہو۔ یعنی ان لوگوں میں (یہ بدل حرف جار کو لٹااتے ہوئے) جنہوں نے اپنے دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر لیا (طریقہ عبادت یا معبود میں اختلاف کی وجہ سے) اور بہت سے گروہ ہو گئے (دین میں فرقے بن گئے) ہر گروہ (ان میں سے) اس طریقہ پر (جو ان کا بنایا ہوا ہے) نازاں ہے (خوش ہے اور ایک قراءت میں لفظ فسار فسا ہے یعنی انہوں نے اپنے اس دین کو چھوڑ دیا جس کا انہیں حکم دیا گیا تھا) اور جب (کفار مکہ میں سے) لوگوں کو کوئی تکلیف (مصیبت) پہنچ جاتی ہے تو اپنے پروردگار کو پکارنے تلے ہیں اسی کی طرف رجوع ہو کر (دوسری طرف نہیں) پھر اللہ تعالیٰ جب اپنی عنایت (بارش) کا کچھ مزہ چکھا دیتے ہیں تو پھر ان میں سے بعض لوگ اپنے پروردگار کے ساتھ شرک کرنے لگ جاتے ہیں کہ ہم نے انہیں جو کچھ دے رکھا ہے اس سے ناشکری کریں (اس کا مقصد حمسکی ہے) سو کچھ اور حظ حاصل کر لو پھر جلد ہی تمہیں پتہ چل جائے گا (اپنے مزے اڑانے کا انجام، اس میں غائب کے صیغہ سے التفات ہے) کیا (ہمزہ انکار کے معنی میں ہے) ہم نے ان پر کوئی سند اتاری ہے (حجت اور کتاب) کہ وہ کہہ رہی ہو (زبان حال سے) جو یہ لوگ شرکیہ کام کر رہے ہیں (یعنی ان کو شرک کرنے کا حکم دیتی ہو؟ ایب نہیں ہے) اور جب ہم (کفار مکہ وغیرہ کو) کچھ عنایت (نعمت) کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو وہ اس سے خوش ہو جاتے ہیں (مستی سے اتراتے ہیں) اور اگر ان پر کوئی مصیبت آ پڑتی ہے ان کے اعمال کے بدلہ میں جو پہلے کر چکے ہیں تو بس وہ لوگ ناامید ہو جاتے ہیں (رحمت سے مایوس، حالانکہ مومن کی شان تو یہ ہے کہ نعمت پر شکر گزار ہو اور مصیبت میں اللہ سے امید باندھے رہے) کیا ان کی نظر اس پر نہیں (جانتے نہیں) کہ اللہ ہی کھول کر روزی دیتا ہے جسے چاہتا ہے (آزمائش کے طور پر) اور تنگ کر دیتا ہے (جسے چاہے) آزمائش کے لئے گھٹا دیتا ہے (بے شک اس میں نشانیاں ہیں ایمان داروں کے لئے۔ سو قربت داروں کو اس کا حق دیا کرو) بھلائی اور نیک سنو کر کے (اور مسکین اور مسافر کو بھی) (راہ گیر کو خیرات میں سے آنحضرت ﷺ کی امت بھی اس حکم میں آپ کے تابع ہے) یہ ان لوگوں کے حق میں بہتر ہے جو اللہ کی خوشنودی کے طلبگار ہیں (اپنے اعمال کے ثواب کے) اور ایسے ہی لوگ فلاح پانے والے ہیں (کامیاب) اور جو چیز تم اس غرض سے دو گے کہ وہ زیادہ ہو جائے (اس طرح سے کہ کوئی بے یا ہدیہ کے طور پر کسی کو اس لئے دے کہ اس سے زیادہ حاصل ہو جائے۔ اس لئے معاملہ میں زیادتی کو مطلوب کا نام دیا گیا ہے) لوگوں کے مال میں شامل ہو کر (جو مال دینے والے ہیں یعنی مال بڑھ جائے) سو یہ اللہ کے نزدیک بڑھتا نہیں ہے (یعنی اس میں دینے والوں کو ثواب نہیں ملے گا) اور جو نم صدقہ دو گے اور جس سے اللہ کی رضا طلب کرتے ہو گے۔ سو ایسے لوگ اللہ کے پاس بڑھاتے رہیں گے (اس میں خطاب سے التفات ہے) اللہ ہی وہ ہے جس نے تمہیں پیدا کیا۔ پھر تمہیں روزی دی۔ پھر تمہیں موت دیتا ہے۔ پھر تمہیں جلائے گا۔ کیا تمہارے شرکاء میں بھی کوئی ایسا ہے (جنہیں تم نے اللہ کا شریک ٹھہرا رکھا ہے) جو ان کاموں میں سے کچھ بھی کر سکے؟ (کوئی نہیں ہے) وہ ان کے شرک سے پاک اور برتر ہے۔

تحقیق و ترکیب: من انفسکم ای کاٹنا۔ اس میں من ابتدائیہ ہے دوسرا من تہیضیہ ہے اور من شرکاء میں من

زائد ہے اور انتم فیہ سواء جواب استفہام ہے جو متضمن معنی نفی کو ہے۔

هل لكم۔ یہ مبتداء ہے اور لكم خبر ہے فاما ملکت ایمانکم متعلق ہے محذوف کے شرکاء سے حال ہے کیونکہ اصل میں یہ نعت ہے نکرہ کی جو مقدم کردی گئی ہے اور اس جار میں عامل خبر ہے جو مبتداء کے بعد مقدر ہے۔ فیما رزقکم متعلق ہے شرکاء کے اور ماملکت کے ما سے مراد نوع مملوک ہے۔ پوری عبارت کی تقدیر اس طرح ہے۔ هل شرکاء فیما رزقکم کائنات من النوع الذی ملکت ایمانکم مستقرون لكم اور بعض نے ماملکت کو خبر اور لكم کا متعلق وہی کہا ہے جو خبر کا متعلق ہے۔ اور فانتم الخ جواب استفہام ہے بمعنی نفی اور فیہ متعلق ہے سواء کے اور تخافونہم خبر ثانی ہے انتم کی۔ ای فانتم مستون معہم فیما رزقناکم خائفوہم کخوف بعضکم بعضا اور مراد تینوں باتوں کی نفی کرنا ہے۔ شرکت برابری غلاموں کی اور ان سے ڈرنا۔ یہ نہیں کہ شرکت کا ثبوت اور دونوں چیزوں کی نفی کرنا مقصود ہو۔ جیسا کہ ماتائنا فتحدثنا میں مجملہ دونوں تو جیہوں کے ایک توجیہ ماتائنا محدثانا بل تاتینا ولا تحدثنا ہے بلکہ سب کی نفی مقصود ہے۔

کحیفتکم۔ ای خیفۃ مثل خیفتمک مصدر مضاف الی الفاعل ہے۔

کد لک۔ ای مثل هذا التفصیل۔

بل اتبع الدین۔ یہ ما قبل سے اعراب ہے۔ یعنی ان کے پاس شرکت کی کوئی دلیل و حجت نہیں ہے صرف خواہشات کی پیروی ہے۔ اقم۔ لفظ افراد ہے معنی جمع ہے۔ شاید اس میں ہر ایک کے لئے بالاستقلال مامور بالتوحید ہونے کا اہتمام مقصود ہے یعنی ظاہر باطنا صرف ہمت کیجئے۔ مقصد آنحضرت ﷺ کی تسلی ہے۔

حنیفا۔ مفسر علام نے اشارہ کیا کہ یہ ضمیر اقم سے حال ہے اور یہ کہ فعلیل بمعنی فاعل ہے اور بمعنی مفعول ہو کر دین سے بھی حال بن سکتا ہے۔ حنف کے معنی گمراہی سے استقامت کی طرف میلان ہے اس کی ضد جنف ہے ای اخلص کہہ کر مفسر نے بطور کنہ یہ معنی مرادی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ اخلاص دین کے لئے توجہ لازم ہے۔

فطرة الله۔ حدیث میں ہے۔ کل مولود یولد علی الفطرة وانما ابواہ یهود انہ وینصرانہ ویمجسانہ مراد عہد الست ہے جو ہر انسان کی فطرت میں ودیعت ہے۔

التی فطر۔ یہ وصف وجود امتثال حکم کی تاکید کے لئے ہے الزموہا سے مفسر اشارہ کر رہے ہیں منصوب بطور افراد ہونے کی طرف اور علیکم محذوف ہوگا اگر عوض معوض کا حذف ہونا جائز ہو۔

لا تبدیل۔ مفسر نے اشارہ کیا کہ نفی بمعنی نفی ہے اور مجاہد اور ابراہیم سے مابینغی کی تاویل بھی منقول ہے۔ لیکن اگر فطرۃ کے معنی طبیعت سلیم اور جبلت مستقیم لئے جائیں تو پھر جملہ خبر یہ بحال رہے گا تاویل کی حاجت نہیں۔ کیونکہ خلقی طبیعت اور فطرت ناقابل تبدیل ہوتی ہے۔ ”جبل گردد جبلت نہ گردد“ پہلی تاویل پر گویا لزوم فطرت اور وجوب امتثال کی علت ہے اس میں بجائے ضمیر اسم ظاہر ہے۔ پہلی توجیہ کا حاصل یہ نکلے گا کہ شرعاً عقلاً تبدیل فطرت کی اجازت نہیں ہے۔ واقعہ کی نفی نہیں بلکہ نفی اور ممانعت کرنی ہے اور بصورت خبر مبالغہ کی وجہ سے بیان فرمایا گیا ہے۔

لا یعلمون۔ مفسر نے اس کے مفعول محذوف کو استدراک کے قرینہ سے نکال ہے۔

میین فاعل اقم سے حال ہے اور اقم کا خطاب بلا واسطہ آنحضرت ﷺ کو اور بالواسطہ آپ کی امت کو ہے۔ جسے مفسر نے یارید سے تعبیر کیا ہے حال ذوالحال کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

ای اقیموا۔ سے مفسر نے اقم کے فاعل معنوی کی طرف اشارہ کیا جو ذالحال ہے۔ یعنی امت اور امام امت اور یہ کہ واقف وہ کا یہ معطوف علیہ ہے اگرچہ بظاہر اقم معطوف علیہ ہے۔

من الذین۔ یہ من المشرکین سے بدل ہے باعادة الجار اور پہلے جار مجرور سے بھی بدل ہو سکتا ہے۔
تو کوا۔ مراد عدم اختیار اور اعراض کرنا ہے۔

اذا مس الناس۔ یہ شرط ہے دعوار بہم جزاء ہے اور الناس لفظ عام ہے۔ مگر شان نزول کی وجہ سے خاص کر دیا ہے۔
ضر۔ لفظ ضر و رحمت میں تنکیر تخیل مبالغہ کے لئے ہے۔

لیکفروا۔ لام امر ہونے کی طرف مفسر نے اشارہ کیا ہے۔ فتمتعوا اس کا قرینہ ہے جو بمعنی لیتمتعوا ہے اور بعض نے لام عاقبہ مانا ہے۔

سلطانا۔ ابن عباس حجت مراد لیتے ہیں اور قتادہ کتاب مراد لیتے ہیں۔

بتکلم۔ جیسے دوسری آیت میں ہے۔ هذا کتابنا بنطق مراد شہادت ہے بطور استعارہ مدح یا تنبیہ کے۔

فرخوا۔ اخبار شکر کے لئے اور منعم پر نظر کرتے ہوئے فرحت مطلوب و مستحسن ہے۔ جیسے قل بفضل الله مگر نفسانی فرحت اور اترانا ممنوع ہے۔

فات ذا القربی۔ مستحقین کے بقیہ اصناف کا ذکر نہ کرنا قرینہ ہے کہ زکوٰۃ مراد نہیں۔ بلکہ صدقات و خیرات مراد ہے۔ اسی لئے امام اعظم نے اس آیت سے نفقہ محارم کو واجب کہا ہے اور امام شافعی اموال و فروع کے علاوہ تمام اقرباء کو چچا زاد بھائی پر قیاس کرتے ہیں۔ اس لئے کہ ان میں ولادت کا تعلق نہیں ہوتا۔

من ربا۔ ربا حقیقی سود بھی مراد ہو سکتا ہے جو حرام ہے اور ربائے حلال بھی مجازاً مراد ہو سکتا ہے۔ یعنی وہ ہدیہ اور ہبہ جس میں خلوص نہ ہو صرف ربا کاری ہو یا بعینہ اس کی واپسی کی امید پر دیا جائے۔ جیسا کہ آج کل شادیوں میں نیوٹہ دینے کا رواج اور دستور ہے۔ اس سے اس کا ناپسند ہونا معلوم ہو گیا اور آنحضرت کو تو خصوصیت سے لا تمنن تستکثر فرما کر منع اور حرام کر دیا۔ اگر واپسی کی شرط پر ہبہ یا ہدیہ کیا جائے تو واپس کر دینا ضروری ہے ورنہ اس کی قیمت بشرطیکہ مثلی ہو ادا کرنی چاہئے۔

زکوٰۃ۔ صدقہ کو زکوٰۃ اس لئے کہہ دیا کہ اس سے مال، بدن، اخلاق کی تطہیر ہو جاتی ہے۔

المضعفون۔ الحسنۃ بعشر امثالها کی وجہ سے تضعیف ہوئی اور التقات میں تقیم ہو جانے کی وجہ سے حسن آ گیا ہے۔ ای

من فعل هذا فسیلہ سیل المخاطبین۔

ربط :۔۔۔ پچھلی آیات میں بعث کا بیان تھا اور استدلال میں حق تعالیٰ کے افعال اور صفات کمال کو بیان کیا گیا تھا۔ آیت ضرب لکم مثلاً سے توحید کا بیان ہے۔ نیز عام طور سے توحید و بعث کا مضمون قرآن میں متلاصق رہتا ہے۔ پھر صفات الہیہ اور توحید یوں بھی مناسب ہیں۔ اس لئے دو وجہ سے ربط ہو گیا۔ پورے رکوع میں یہ مضمون پھیلا ہوا ہے۔ البتہ دلائل توحید کے ذیل میں رزاقیت کی مناسبت سے ضمناً اتفاق مائی کی بعض فروع اور ان کی اغراض کا ذکر آ گیا ہے۔

﴿تشریح﴾ :۔۔۔ شرک کی قیاحت بیان کرنے کے لئے آیت ضرب لکم میں اللہ تعالیٰ نے انسانی احوال و سامنے رکھ کر ایک مثال بیان فرمائی ہے کہ کوئی اپنے نوکر، غلام، ملازم کو اپنے مال و جائداد میں برابر کا شریک کرنا گوارا نہیں کر سکتا۔ جیسے اپنے بھائی بند

شریک ہوتے ہیں کہ ہر وقت ان سے یہ کھٹکا لگا رہتا ہے کہ مشترک چیز استعمال کرنے پر برہم ہو جائیں یا کم از کم سوال کر بیٹھیں کہ ہر ری اجازت اور مرضی کے بغیر فداں کام کیوں کیا۔ یا زمین، جاندار، مالی و متاع تقسیم کرانے لگیں۔ حالانکہ انسان نہ پورا مالک ہے اور نہ نوکر ملازم مملوک ہیں۔ مگر انسان انسان ہونے میں برابر، کوئی اونچ نیچ نہیں ہے اور اللہ نہ صرف یہ کہ مالک اور مالک بھی کامل بلکہ وہ خالق اور رب بھی ہے۔ پس جب ایک جھوٹے مالک کا یہ حال ہے کہ اس سچے مالک کو اپنے غلام کی کیا پرواہ ہو سکتی ہے۔ جس کو تم حماقت سے اس کا سا جھی گنتے ہو۔ ایک غلام تو آقا کی ملک میں شریک نہ ہو سکے۔ حالانکہ دونوں خدا کی مخلوق ہیں اور اس کی دی ہوئی روزی کھاتے ہیں۔ مگر ایک مخلوق بلکہ مخلوق درمخلوق، خالق کی خدائی میں شریک ہو جائے۔ ایسی اجمل بات کوئی عقلمند سن سکتا ہے؟ ایک طرف غلام آقا، دونوں انسانوں میں اضافی فرق ہے حقیقی نہیں۔ پھر جو نعمتیں آقا کی ہیں وہ ذاتی نہیں۔ بلکہ عطیہ الہی ہیں۔ دوسری طرف خدا میں کمال ذاتی ہے۔ کوئی چیز اس کے مماثل نہیں۔ وہ مالک علی الاطلاق ہے اور معبودان باطل مملوک بلکہ مخلوق بلکہ مخلوق کی مصنوع۔ مگر بے انصاف لوگ ایسی واضح اور صاف بات کو کیا سمجھیں اور وہ سمجھنا بھی نہیں چاہتے۔ انہیں تو ہوا پرستی اور اوبام و خیالات کے تانے بانے سے ہی فرصت نہیں اور جسے اللہ نے ہی اس کی بے انصافی اور ہوا پرستی کی بدولت راہ حق پر چلنے اور سمجھنے کی توفیق نہ دی۔ اب کون طاقت ہے جو اسے سمجھ کر راہ حق پر لے آئے۔ اس لئے آپ ان کی طرف ملتفت نہ ہو جائے۔ ہم تن اللہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور دین فطرت پر جمے رہے۔ فطرت کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص میں اللہ نے خلق یہ استعداد اور صلاحیت رکھی ہے کہ اگر حق کو سن کر سمجھنا چاہے تو وہ سمجھ میں آ جاتا ہے اور اس کی پیروی کا مطلب یہ ہے کہ اس استعداد اور قابلیت سے کام لے اور اس کے مقصد یعنی ادراک حق پر عمل پیرا ہو۔ اسلام جو ایک دین فطرت ہے یعنی انسانی فطرت سلیمہ کے عین مطابق ہے اور فطرت انسانی میں تبدیلی ممکن نہیں۔ پس اس میں یہ اشارہ بھی نکلتا ہے کہ اس دین میں کسی قسم کی تبدیلی و ترمیم کی خواہش کرنا سراسر بے عقلی اور نادانی ہے۔ یہ دین قدیم خلقی اور ازلی ہے۔ اس کے قبول کی صلاحیت بشر میں رکھ دی گئی ہے۔ یہ بدل نہیں سکتا۔

حدیث قدسی میں ہے کہ 'تم نے اپنے بندوں کو "حقاً" پیدا کیا۔ پھر شیاطین نے انہیں سیدھے راستے سے انخوا کر کے بھٹکا دیا۔ بہر حال دین حق، دین حنیف، دین قیم وہ ہے کہ اگر انسان کو اس فطرت کی طرف عقلی بالطبع چھوڑ دیا جائے تو اپنی طبیعت سے اسی کی طرف جھکے۔ تمام انسانوں کی فطرت، ساخت، تراش و خراش اللہ نے ایسی ہی بنائی ہے جس میں کوئی تفاوت اور تبدیلی نہیں۔ گرد و پیش اور، حول اگر اثر انداز نہ ہو اور خراب اثرات سے انسان متاثر نہ ہو اور اصلی طبیعت پر چھوڑ دیا جائے تو یقیناً دین حق اختیار کرے گا۔ فرعون اور ابوجہل میں اگر صلاحیت نہ ہوتی تو ایمان کا مکلف کیوں بنایا جاتا۔ آخرت اینٹ، پتھر، درخت جانوروں کی طرح شرائع سے غیر مکلف کیوں نہ رکھا گیا۔ فطرت انسانی کی اسی یکسانیت کا اثر ہے کہ دین کے اصول ہمہ کسی نہ کسی رنگ میں تقریباً سب انسان تسلیم کرتے ہیں۔ گویا ان پر ٹھیک ٹھیک نہیں رہتے اور حضرت خضر علیہ السلام نے جس بچہ کو قتل کیا تھا اور حدیث میں اس کے لئے طبع کافراً کے الفاظ ہیں۔ تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس میں قبول حق کی صلاحیت اور استعداد نہیں تھی۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ اس کی قسمت میں یہ تھا کہ وہ آئندہ چل کر کافر ہوگا اور یہی مفہوم ہے پیدائشی کافر ہونے کا۔

لا تدیل لخلق اللہ۔ اصل پیدائش کے اعتبار سے کوئی فرق اور تغیر نہیں۔ ہر انسان کی فطرت قبول حق کے لئے مستعد بنائی ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ اللہ نے جس فطرت میں پیدا کیا تم اپنے اختیار سے بدل کر خراب نہ کرو۔ ہم نے تم میں سچ ڈال دیا ہے اسے بے توجہی یا بے تمیزی سے ضائع مت کرو۔ علماء نے ڈاڑھی منڈانا، کٹانا، شملہ کرتا، نامشروع خضاب کرنا، مردوں کو عورتوں کی ہیئت اور عورتوں کو مردوں کی ہیئت بنانا، ناک کان چھیدنا، کریم پاؤں لگانا، بھوت ملنا وغیرہ سب اسی میں داخل کئے ہیں۔ البتہ شریعت نے

جس تغیر کی اجازت دی ہے جیسے زیر ناف، زیر بغل بال صاف کرنا، مونچھیں کم کرنا، ختنہ کرنا، عقیدہ کرنا، عورتوں کو زیب و زینت وغیرہ وہ اس سے مستثنیٰ ہیں حکم شارع کی وجہ سے۔ ایک دوسری آیت لا تبدیل لکمات اللہ کا مفہوم بھی یہی ہے۔ کلمات اللہ سے مراد کلمات تکوینی اور خفقی ہیں یا کلمات تشریحی اور احکام شرعی ہوں۔ تو اصول و کلیات مراد ہوں گے جو انوث ہیں۔ لہذا یہ آیت نسخ احکام کے خلاف نہیں ہے۔

منبیین الیہ الحج۔ اصل دین تھا ہے رہا اور دین فطرت کے اصول مضبوط پکڑے رہو۔ مثلاً خدا کا ذکر، نماز کی اقامت ہر قسم کے ادنیٰ تک شرک سے مکمل بیزاری، اور مشرکین کی طرح دین و مذہب میں پھوٹ نہ ڈالنا۔ جنہوں نے گروہ بندی اور پارٹی بازی کر کے مختلف فرقے بنائے۔ ہر ایک کا عقیدہ الگ، مذہب و مشرب جدا۔ جس کسی نے عذر کائی یا ہوا پرستی سے کوئی عقیدہ قائم کر دیا یا کوئی طریقہ ایجاد کر لیا ایک جماعت اسی کے پیچھے ہو گئی۔ بہت سے فرقے ہو گئے۔ پھر ہر فرقہ اپنے ٹھہرائے ہوئے اصول و عقائد پر خواہ کتنے ہی مہمل کیوں نہ ہوں ایسا فریفتہ اور مفتون ہے کہ اپنی غلطی کا امکان بھی اس کے تصور میں نہیں آتا۔ البتہ اہل حق کے مختلف طبقے اس میں داخل نہیں ہیں۔ کیونکہ وہ نفسانیت کا شکار نہیں ہیں۔ بلکہ سب جو یائے حق اور طالب منشاء خداوندی ہیں۔ ہاں فرحت کا مفہوم عام لیا جائے کہ سچی خوشی ہو یا جھوٹی تو پھر اہل حق بھی کل حزب میں داخل ہو جائیں گے۔

واذا مس الناس ضو۔ میں خوف اور سختی کے وقت بڑے سے بڑا سرکش مصیبت میں گھر کر خدائے واحد کو پکارنے لگتا ہے۔ اس وقت جھوٹے سہارے سب ذہن سے نکل جاتے ہیں۔ وہی سچا مالک یا درہ جاتا ہے۔ مگر افسوس کہ انسان دیر تک اس حالت پر قائم نہیں رہتا۔ جہاں خدا کی مہربانی سے مصیبت دور ہوئی۔ پھر اس کو چھوڑ کر جھوٹے دیوتاؤں کے بھجن گانے لگتا ہے۔ گویا سب کچھ انہیں کا دیا ہوا ہے خدا نے کچھ نہیں دیا۔ اچھا چند روز مزے اڑا لو آگے چل کر معلوم ہو جائے گا۔ کہ اس کفر و ناشکری کا نتیجہ کیا ہوتا ہے۔ اگر آدمیت ہوتی تو سمجھتا کہ اس کا ضمیر جس خدا کو سختی اور مصیبت کے وقت پکار رہا تھا وہی اس لائق ہے کہ ہمہ وقت یاد رکھا جائے۔

امر انزلنا۔ یعنی دلائل تو ہزاروں ہیں۔ مگر شرک پر کوئی ایک دلیل بھی آج تک قائم نہ کر کے دکھلائی ہے عقل سلیم اور فطرت انسانی شرک کو صاف طور پر رد کرتی ہے۔ تو کیا اس کے خلاف وہ کوئی حجت اور سند رکھتے ہیں؟ اگر نہیں تو انہیں معبود بننے کا استحقاق کہاں سے ہوا؟ واذا اذقنا الناس یعنی لوگوں کی حالت عجیب ہے کہ اللہ کی مہربانی سے جب عیش میں ہوتے ہیں تو پھولے نہیں سماتے۔ ایسے اترانے لگتے ہیں اور آپے سے باہر ہو جاتے ہیں کہ محسن حقیقی کو بھی یاد نہیں رکھتے۔ اور کسی وقت شامت اعمال کی وجہ سے مصیبت کا کوئی کوڑا پڑا تو ایک دم ساری ہیکڑی بھول گئے اور آس توڑ کر بیٹھ رہے۔ گویا اب کوئی نہیں جو مصیبت کو دور کرنے پر قادر ہو۔ لیکن مومن کا حال اس کے برعکس ہوتا ہے۔ وہ عیش و آرام میں منعم حقیقی کو یاد رکھتا ہے۔ اس کے فضل و رحمت پر خوش ہو کر زبان و دل سے شکر گزار ہوتا ہے۔ اور مصیبت میں پھنس جائے صبر و تحمل کے ساتھ اللہ سے مدد مانگتا ہے اور امیدوار رہتا ہے کہ کتنی ہی مصیبت ہو اور ظاہر اسباب کتنے ہی مخالف ہوں اس کے فضل سے سب بادل چھٹ جائیں گے۔

پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ لوگ سختی کے وقت خالص خدا کو پکارنے لگتے ہیں اور یہاں فرمایا کہ برائی پہنچتی ہے تو آس توڑ کر بیٹھ رہتے ہیں۔ بظاہر دونوں میں اختلاف معلوم ہوتا ہے۔ مگر کہا جائے گا کہ خدا کو پکارنا مصیبت کی پہلی منزل میں ہوتا ہے۔ پھر جب مصیبت سخت ہو جاتی ہے تو گھبرا کر مایوس ہو جاتا ہے۔ یا بعض لوگوں کی وہ حالت ہوتی ہے اور بعض کی حالت یہ ہو جاتی ہے۔

اسی طرح فرحت مرحمت میں بھی فرق ہوتا ہے۔ مومن کی فرحت محمود و مطلوب ہے۔ قل بفضل اللہ و برحمته فبذلک فلیفرحوا میں اس کی طلب ہے اور لا تفرح ان اللہ لا یحب الفرحین میں نافرمانوں کی اتر اہٹ ہے۔ جس سے منع کیا گیا ہے۔

اولہ یرواں اللہ میں مومنین کی حالت کا بیان ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ دنیا کی سختی، نرمی، روزی کا بڑھانا کھانا، سب اسی رب قدر کے ہاتھ میں ہے۔ لہذا جو حال آئے بندہ کو صبر و شکر سے راضی برضا رہنا چاہئے۔ نعمت کے وقت شکر گزار رہے اور ڈرتا رہے کہ ہمیں چھین نہ جائے اور سختی کے وقت صبر کرے اور امید رکھے کہ اللہ اپنی رحمت سے سختیوں کو دور فرمادے گا۔ پس جو لوگ اللہ کی خوشنودی چاہتے ہیں اور اس کے دیدار کے آرزو مند ہیں۔ انہیں چاہئے۔ کہ اس کے دیئے ہوئے میں سے خرچ کریں۔ غریب محتاج، رشتہ داروں، قرابت داروں کی خبر لیں، درجہ بدرجہ خاندان والوں کے حقوق ادا کریں، مسافروں کی خبر گیری کریں۔ ایسے لوگوں کو دنیا و آخرت کی بھلائی نصیب ہوگی۔ فقہائے حنفیہ نے حاجت مند قریبی عزیزوں کا نفقہ اسی آیت سے مستنبط کیا ہے۔ اسلامی نظام معاشیات کے بہت سے اصول و ضوابط اسی روشنی میں مرتب ہیں۔

ما ائیتیم من ربا۔ سود بیاج سے گو بظاہر مال بڑھتا دکھائی دیتا ہے۔ مگر حقیقت میں وہ گھٹ رہا ہے جیسے بیماری سے کسی آدمی کا بدن پھول جائے اور وہ ورم ظاہر نظر میں طاقت دکھائی دینے لگے۔ مگر دراصل وہ پیام موت ہے۔ اسی لئے اسلام نے سود اور مہاجنی نظام کو معاشیات اور اقتصادی ڈھانچے کے لئے ناسور اور سرطان قرار دیا اور سختی سے پورے رخنہ بند کر ڈالے۔ حتیٰ کہ محققین نے نیوٹن کی رسم کو اسی میں داخل کر کے ممنوع قرار دیا ہے۔ برادری کی تقریبات میں ہدایا اور تحفوں کا لینا دینا اس نیت سے کہ وہ رقم بعینہ یا اس سے زائد ہو کر واپس آئے گی۔ چنانچہ نہ آنے کی صورت میں حکایت شکایت ہوتی ہے۔ بلکہ بعض برادریوں کے کھاتوں میں اس کا اندراج بھی ہوتا ہے۔ غرض کہ یہ بھی ایک لعنت ہے۔

ابن عباسؓ سے منقول ہے۔ العطیۃ الی تعطی للاقارب للزیادۃ فی اموالہم اور ابن عباسؓ مجبدو وغیرہ اکابر سے یہ الفاظ بھی منقول ہیں۔ هو الرجل رب الشئ یرید ان یناب الفصل منه فذالک الذی لا یربوا عند اللہ ولا یرحوا صاحبه فیہ ولا اثم علیہ (حصاص) قال عکرمۃ الربا رجوا ان ربا حلال و ربا حرام فامر الربوا الحلال فهو الذی یہدی یلتمس ما ہوا فضل منه (فرضی) ہاں کوئی واپسی کی نیت سے نہ دے۔ بلکہ یک طرفہ سلوک کرے وہ اس میں داخل نہیں ہے ورنہ خصوصیت سے پیغمبر علیہ السلام کے لئے تو لا تمن تستکثر فرما دیا گیا ہے۔ یعنی گواہت کے حق میں اس ربا، حلال (نیوٹن) کی اباحت ہے مگر آپ ﷺ کے لئے ممانعت ہی ہے۔

آیت ما ائیتیم من زکوۃ اگر مکی ہے تب تو زکوۃ بمعنی مطلق صدقہ ہے ورنہ مدنی ہونے کی صورت میں زکوۃ متعارف ہوگی۔

لطا ئف سلوک: ... بل اتبع الذین ظلموا سے خواہشات نفسانی کی پیروی کا مذموم ہونا واضح ہے۔

لا تسدیل لخلق اللہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فطریات میں تبدیلی نہیں ہو سکتی تمام شریعت اور طریقت کی ریاضتوں کا حاصل تبدیلی نہیں۔ بلکہ اہلہ کے تعدیل مقصود ہوتی ہے اور یہ فن کا بہت بڑا مسئلہ اور نکتہ ہے۔

واذا مس الناس ضر۔ میں اشارہ ہے کہ انسانی طبیعت ہدایت و گمراہی سے مرکب ہوتی ہے مصیبت کے وقت ہدایت کا ظہور اور مصیبت کے بعد گمراہی کا ظہور ہوتا ہے۔

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ أَيِ انْقِفَارُ بَقْحَطِ الْمَطَرِ وَقِلَّةُ النَّبَاتِ وَالْبَحْرِ أَيِ الْبِلَادِ الَّتِي عَلَى الْأَنْهَارِ بِقَلَّةِ
مَائِهَا بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ مِنَ الْمَعَاصِي لِيُذَيِّقَهُمْ بِالنُّونِ وَالْيَاءِ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا أَيْ
عُقُوبَتَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۳۱﴾ يَتَوَبُّونَ قُلْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ ۖ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿۳۲﴾ فَأَهْلِكُوا بِأَشْرَافِهِمْ وَمَسَاكِينِهِمْ وَمَسَارِلِهِمْ حَافِيَةً فَاقِمِ
وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقِيمِ دِينَ الْإِسْلَامِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ يَوْمَئِذٍ
يُصَدِّعُونَ ﴿۳۳﴾ فِيهِ ادْعَامُ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ يَتَفَرَّقُونَ نَعْدَ الْحِسَابِ إِلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ مَنْ كَفَرَ
فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَبِالْ كُفْرِهِ هُوَ النَّارُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَهُ يَمْهَدُونَ ﴿۳۴﴾ يَوْمَئِذٍ مَنْ مَسَارِلِهِمْ
فِي الْجَنَّةِ لِيَنْجَزِيَ مُتَعَبِقٌ يَصَّدَّعُونَ ۖ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ۖ يُشِيئُهُمْ أَنَّهُ
لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿۳۵﴾ أَيْ يُعَاقِبُهُمْ وَمِنْ آيَتِهِ تَعَالَى أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَةً بِمَعْنَى لِتُشَرِّكُمُ
بِالْمَطَرِ وَلِيُذَيِّقَكُمْ بِهَا مِنْ رَحْمَتِهِ الْمَطَرُ وَالْخَضْبُ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ السُّفُنُ بِهَا بِأَمْرِهِ بِإِزَادَتِهِ
وَلِتَبْتَغُوا تَصْنُبُوا مِنْ فَضْلِهِ الرَّرْقَ بِالتَّجَارَةِ فِي الْبَحْرِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۳۶﴾ هَذِهِ الْبَعْمُ يَا أَهْلَ مَكَّةَ
فَتَوَجِّدُونَهُ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بِالْحُجَجِ الْوَاصِحَاتِ
عَلَى صِدْقِهِمْ فِي رَسُولِهِمْ إِلَيْهِمْ فَكَذَّبُوهُمْ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا أَهْلَكْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوهُمْ وَكَانَ
حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۳۷﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ بِأَهْلَافِهِمْ وَانْجَاءَ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ
فَتُثِيرُ سَحَابًا تَرْعَاهُ فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ مِنْ قَلَّةٍ وَكَثْرَةٍ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا يَفْتَحُ السَّيْنِ
وَسُكُوبَهَا قِطْعًا مُتَفَرِّقَةً فَتَرَى الْوَدْقَ الْمَطَرُ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۖ أَيْ وَسَطِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ بِالْوَدْقِ
مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادَةٍ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿۳۸﴾ يَفْرَحُونَ بِالْمَطَرِ وَإِنْ وَقَدْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْزَلَ
عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ تَاكِدًا لِمُبْلِسِينَ ﴿۳۹﴾ ائْتِسِرَ مِنْ أَنْزَالِهِ فَانْظُرْ إِلَى آثَرِ وَفِي قِرَاءَةِ آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ
أَيْ بِعَمَّتِهِ بِالْمَطَرِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۖ أَيْ يَسْهَابًا كُنْتُ أَنْ ذَلِكَ الْمُحْيِيَ الْأَرْضَ
لِمُحْيِي الْمَوْتِ ۖ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۴۰﴾ وَلَئِنْ لَمْ نَقْسِمِ أَرْسَلْنَا رِيحًا مَظْرُوءَةً عَلَى نَبَاتِ
فَرَاوَةَ مُضْفَرًا لَظَلُّوا صَارُوا أَجْوَابَ الْقَسَمِ مِنْ بَعْدِهِ أَيْ بَعْدَ أَصْرَارِهِ يَكْفُرُونَ ﴿۴۱﴾ يَجْحَدُونَ
النِّعْمَةَ بِالْمَطَرِ فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا تَحَقَّقَ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ
الْثَانِيَةِ لَهَا وَبِالْ يَاءِ وَلَوْ أَمْذَبِرِينَ ﴿۴۲﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ۖ إِنَّ مَا تَسْمَعُ

۵۳ بِسْمَاعِ أَفْهَامٍ وَقَبُولِ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الْقُرْآنِ فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۵۴ مُخْلِصُونَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ

ترجمہ: بلائیں پھیل پڑی ہیں خشکی میں (یعنی جنگلات میں بارش کے قحط اور پیداوار نہ ہونے سے) اور تری میں (یعنی ساحلی علاقوں میں پانی کی کمی کی وجہ سے) لوگوں کے اعمال کے سبب (یعنی گناہوں کے) تاکہ اللہ ان کے بعض اعمال کا مزہ (بدلہ) چکھائے (نوں اور یا کے ساتھ دونوں طرح ہے) تاکہ وہ لوگ باز آ جائیں (توبہ کر لیں) آپ فرمادیتے تھے (کفار مکہ سے) کہ ملک میں چلو پھرو، پھر دیکھو جو ٹوٹ پہلے ہو گزرے ہیں ان کا انجام کیا ہوا۔ ان میں اکثر مشرک ہی تھے۔ (چنانچہ وہ شرک کی پاداش میں تباہ ہو گئے۔ ان کے گھر، محلات، کھنڈرات بنے پڑے ہیں) سو آپ اپنا رخ دینِ قیم (اسلام) کی طرف رکھتے قبل اس کے کہ ایسا دن آجائے جس کے لئے پھر اللہ کی طرف سے ہٹا نہیں ہوگا (یعنی قیامت کا دن) اس دن سب لوگ جدا جدا ہو جائیں گے (بصدعون کی اصل تا کا صا میں اذ غام ہو گیا ہے۔ حساب کتاب کے بعد جنت و جہنم میں الگ الگ بٹ جائیں گے) جو شخص کفر کر رہا ہے اس پر تو اس کا کفر پڑے گا (کفر کا وبال۔ جہنم) اور جو نیک عمل کر رہا ہے سو یہ لوگ اپنے لئے سامان کر رہے ہیں (جنت میں اپنے لئے محل تیار کر رہے ہیں) منشاء یہ ہے کہ اللہ جزاء دے (یہ متعلق ہے بصدعون کے) ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اپنے فضل سے (انہیں ثواب عطا فرمائے گا) واقعی اللہ تعالیٰ کافروں کو پسند نہیں کرتا (یعنی انہیں سزا دے گا) اور اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ خوشخبری دیتی ہیں (یعنی وہ ہوائیں بارش کا پیغام لاتی ہیں) اور تاکہ تم کو ان ہواؤں کے سبب اپنی رحمت (بارش اور سرسبزی) کا مزہ چھکائے اور تاکہ کشتیاں (جہاز ہواؤں کے سبب) چلیں اللہ کے حکم (ارادہ) سے اور تاکہ تم تماشہ کرو (ڈھونڈو) اس کی روزی (سمندری تجارت کے ذریعہ معاش) اور تاکہ تم شکر کرو (اے مکہ والو! ان نعمتوں کا لہذا توحید بجالاؤ) اور ہم نے آپ سے پہلے بہت سے پیغمبر، ان کی قوموں کے پاس بھیجے اور وہ ان کے پاس دلائل لے کر آئے (کھلی جھتیں اپنی رسالت کی سچائی پر۔ لیکن انہوں نے ان کو جھٹلایا) سو ہم نے ان لوگوں سے انتقام لیا جو جرائم کے مرتکب ہوئے تھے (ہم نے رسولوں کے جھٹلانے والوں کو برباد کر دیا) اور ایمان داروں کو غالب کر دینا ہمارے ذمہ تھا (کافروں کے مقابلہ میں۔ کفار کو ہلاک کر کے اور مسلمانوں کو تجارت دے کر) اللہ ہی وہ ہے کہ ہوائیں بھیجتا ہے۔ پھر وہ بادلوں کو اٹھاتی ہیں (بنکاتی ہیں) پھر اللہ تعالیٰ جس طرح چاہتا ہے آسمان میں پھیلاتا ہے (کم یا زیادہ) اور اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے (کسفا سین کے فتح اور سکون کے ساتھ۔ متفرق ٹکڑے) پھر تم بارش (مینہ) کو دیکھتے ہو کہ اس کے اندر (بیج) سے نکلتی ہے۔ پھر وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے (بارش) پہنچا دیتا ہے۔ تو بس وہ خوشیاں منانے لگتے ہیں (بارش کی وجہ سے خوش ہو جاتے ہیں) اور واقعہ یہ ہے (ان بمعنی قد) کہ وہ لوگ قبل اس کے کہ ان کے خوش ہونے سے پہلے (لفظ من قبلہ تاکید ہے) ناامید تھے (بارش سے مایوس) سو دیکھو اثر (ایک قراءت میں آثار ہے) رحمت الہی کا (یعنی بارش کی نعمت) کہ اللہ کس طرح زندہ کرتا ہے مردہ زمین کو بونے کے بعد (یعنی خشک ہونے کے بعد قابل پیداوار کر دیتا ہے) کچھ شک نہیں کہ وہی ہے (زمین کو زندگی بخشنے والا) مردوں کو جلانے والا اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے اور یقیناً اگر ہم (لام قسم ہے) ان پر اور ہوا چلا دیں (کھیتوں کو نقصان پہنچانے والی) پھر یہ لوگ کھیتی کو زرد ہوا دیکھیں تو ہو جائیں (ظلموا بمعنی صاروا ہے۔ یہ جواب قسم ہے) اس کے بعد (زرد ہونے کے بعد) لوگ ناشکری کرنے والے (بارش کی نعمت کا انکار کرنے لگیں) سو آپ مردوں کو نہیں بنا سکتے اور نہ بہروں کو آواز سنا سکتے ہیں جب کہ (تحقیق ہمزتین کے ساتھ اور دوسری ہمزہ کی تسہیل کرتے ہوئے ہمزہ اور یا کے درمیان) یہ لوگ پیٹھ پھیر کر چل دیں اور آپ اندھوں کو ان کی بے راہ روی سے راہ نہیں لاسکتے پس آپ سنا سکتے ہیں (ان بمعنی مسماع ہے۔ سمجھ کر اور قبول کر کے سنا) انہی لوگوں کے جو ہماری آیتوں (قرآن) کا یقین رکھتے ہیں (توحید میں مخلص ہیں)

تحقیق و ترکیب: الففار۔ بکسر القاف جمع قفر کی ہے۔ ایسا جنگل جس میں گھاس پانی کچھ نہ ہو اور بفتح القاف بغیر سالن

روٹی کو کہتے ہیں۔

البحر مراد ساحلی علاقہ۔ بحر سے قرب کی وجہ سے اس کو بھی بحر کہہ دیا ہے۔ اور عکرمہ سے منقول ہے۔ کہ عرب شہروں کو بھی بحر کہتے ہیں ان کی وسعت کی وجہ سے اور جس طرح بارش نہ ہونے سے خشکی میں قحط سالی کا نقصان ہے اسی طرح سمندروں میں بھی نقصان ہوتا ہے۔ سپیاں خشک رہتی ہیں۔ موتی نہیں بنتے۔ مچھلیاں وغیرہ کم ہو جاتی ہیں۔ اور بقول ابن عباس، عکرمہ، مجاہد خشکی کا فساد قاتیل کا ہاتھیل کو قتل کرنا اور سمندر کا فساد واقعہ خضر میں ظالم بادشاہ کاشتیوں کو غصب کرنا ہے۔ ممکن ہے یہ بطور تمثیل فرمایا ہو۔ ورنہ وجہ تخصیص کچھ نہیں ہے۔

لیذیقہم۔ ابن کثیرؒ تون کے ساتھ اور باقی قراء یاء کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

بعض الذی مفسر علامؒ نے عقوبۃ نکال کر تقدیر مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ای عقوبۃ بعض الذی سبب ہونے کی وجہ سے اطلاق کیا گیا ہے۔

اقم۔ اقام ہونے کی وجہ سے خطاب آنحضرت ﷺ کو ہے۔ مگر مراد سبب ہیں۔

یتصدقون۔ برتن کا پھٹ جانا۔ مگر یہاں مطلقاً تفریق کے معنی ہیں۔

فلا نصہم۔ یعنی ان کے اعمال کی وجہ سے انہیں جنت عطا ہوگی۔ مگر خود ان کی طرف اضافت کر دی گئی ہے۔ اور دونوں جگہ ظرف اس لئے مقدم کیا گیا۔ کہ ایمان و کفر کے نفع نقصان کا اصل تعلق مومن و کافر کے ساتھ معلوم ہو جائے۔

لیجزی۔ اتمام قبت کا ہے یا تعلیل یہ اس کا تعلق اگر یصدقون سے بقول مفسر اگر کیا جائے تو صرف مومن کی جزاء پر اکتفاء کرنے میں یہ نکتہ ہوگا کہ وہ مقصود بالذات ہے۔ لیکن اگر یصدقون کے متعلق کیا جائے تو پھر اس توجیہ کی حاجت نہیں رہے گی۔

الرياح۔ جنوبی شمالی ہوا کو کہتے ہیں اور صبارحت کی ہوا پچھوا ہوا د بور عذاب کی ہوا پرواہوا۔ ریا ح اور ریح کے فرق پر یہ حدیث ہے۔ اللہم اجعلها ریاحا ولا تجعلها ریاحا۔

ولقد ارسلنا۔ آنحضرت ﷺ کی نسل مقصود ہے۔

وکان حقاً۔ بعض حضرات حقاً پر عطف کرتے ہیں اور بعد میں کان کا اسم مضمومان کر اور حقاً کو اس کی خبر مان کر علیحدہ جملہ کر لیتے ہیں ای وکان الا انتقام حقاً۔ اور بعض حقاً کو مصدر کی بنا پر منصوب مانتے ہیں اور کان کا اسم ضمیر شان اور علینا خبر مقدم اور نصر مبتداء مؤخر اور پھر جملہ کو کان کی خبر کہتے ہیں اور بعض حقاً کو مصدر ریت کی وجہ سے منصوب مانتے ہوئے اور علینا خبر مقدم اور نصر کو مبتداء مؤخر کہتے ہیں۔ لیکن اچھا یہ ہے کہ نصر کان کا اسم اور حقاً خبر اور علیها یا حقاً سے متعلق ہو یا محذوف سے متعلق ہو کر خبر کی صفت ہو۔

تزعجه۔ متحرک اور برا بیختہ کرنا۔ اپنی جگہ سے ہٹا دینا۔

کسفا۔ کسف بمعنی قطع جمع کسف و کسف۔

ان کانوا۔ بقول بغوی ان بمعنی قد ہے۔ لیکن دوسرے مفسرین ان مخففہ مانتے ہیں۔ اسم ضمیر شان محذوف ہے ای وان الشان کانوا۔ چنانچہ لمبلسین کلام اس کی تائید کرتا ہے۔

من قبلہ۔ اس تاکید میں اشارہ ہے کہ انتہائی مایوسی کے بعد انہیں کامیابی ہوئی۔

فانظر۔ اس میں فاسرۃ پر دلالت کر رہی ہے۔

کیف یحییٰ۔ حذف جار کرتے ہوئے محل نصب میں ہے ای فانظر الی احیاء البدیع للارض بعد موتھا۔ اور بعض نے کیف کو حال کی وجہ سے منصوب مانا ہے۔

لظلموا۔ چونکہ یہاں شرط اور قسم دونوں ہیں اور شرط مؤخر ہے۔ اس لئے اس کا جواب حذف کر دیا گیا جواب قسم کے دلالت

کرنے کی وجہ سے ای و باللہ لنن ارسلنا ریحاً حاراً او باردة حضرت مز رعہم بالصفرۃ فرا وہ مصر الطلوا س بعدہ یکفروں

فانک یہ عت ہے ماقبل کے مفہوم کی ای لا تحزن لعدم تذکیرک فانک لا تسمع الموتی۔ ابن ہما اور بہت سے مشائخ اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے سماع موتی کے منکر ہیں۔ اسی لئے تلقین میت کے بھی یہ حضرات قائل نہیں۔ نیز اگر کوئی شخص حنف کرے "لا اکلم فلائنا" اور اس کے مرنے کے بعد بات چیت کرے تو حائث نہیں ہوگا۔ اہتہ وقعہ "قیب بدر" سے ان حضرات پر اعتراض ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے "ما انتم باسمع منهم" فرمایا جس سے سماع موتی ثابت ہے۔

اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت عائشہؓ اس کی منکر ہیں۔ دوسرے یہ کہ ممکن ہے کہ آنحضرت ﷺ کے خاص اور عجرات میں سے ہو یا بطور تمثیل ارشاد فرمایا ہو جیسا کہ حضرت علیؓ سے منقول ہے۔ نیز ان حضرات پر مسلم کی روایت سے بھی اعتراض ہو سکتا ہے۔ ان المیت یسمع قرع نعالمہم اذا انصرفوا مگر ممکن ہے قبر میں نکیرین کے سوال و جواب کی ابتدائی حالت پر یہ روایت محمول ہو اور بعد میں مردہ کی یہ کیفیت نہ رہتی ہو۔ اس طرح آیت اور روایت دونوں میں تطبیق ہو سکتی ہے۔ قائلین سماع موتی اس آیت کو مجوز پر محمول کرتے ہیں اور یہ کہ موتی اور من فی القور سے مراد مردے نہیں ہیں بلکہ کفار ہیں۔ نفع سے محرومی کی وجہ سے انہیں موتی کہا گیا ہے اور یہ حقیقی معنی اگر لئے جائیں تو ممکن ہے کہ سماع خاص کی نفی مقصود ہو۔ یعنی ایسا سننا جس پر اثرات مرتب ہوں یعنی اجابت اور تکلم ایسا سننا مردوں میں نہیں ہوتا۔ مطلق سماع کی نفی مراد نہیں ہے۔ اس پر کچھ کلام پہلے سورہ نمل کے آخر میں بھی گزر چکا ہے۔

رابطہ: پچھلی آیات میں توحید کو ثابت اور شرک کو باطل کہا گیا تھا۔ آیت ظہر الفساد سے گناہوں کا جس میں شرک و غیر سب سے برا اور بڑا گناہ ہے۔ دنیاوی وبال اور آخرت کی شامت اعمال بیان کی جا رہی ہے اور اس کے مقابلہ میں توحید اور نیکیوں کا اچھا ماں مذکور ہے۔

آیت و من ایاتہ ان یومل سے کچھ تھوڑے سے اختلاف سے وہی مضمون ہے جو پہلے بھی گزر چکا ہے۔ مگر پہلے اہل توحید کی حیثیت سے بیان ہوا تھا اور یہاں انعامات خداوندی ثمرہ اعمال ہونے کے لحاظ سے مذکور ہے۔ حاصل مجموعہ کا یہ ہے کہ یہ تصرفات کو نیہ دلائل ہونے کے اعتبار سے بھی توحید کا ثبوت فراہم کر رہے ہیں اور انعامات الہیہ ہونے کی رو سے بھی مقتضی توحید ہیں کہ توحید باعث شکر ہوتی ہے اور شرک اعلیٰ درجہ کی ناشکری ہے اور چونکہ مشرکین اس کے باوجود اپنے طور طریق پر مصر ہیں جس سے آپ کو بے حد رنج و مال تھا۔ اس لئے آیت ولقد ارسلنا اور آیت انک لا تسمع الموتی میں آپ کو تسلی مقصود ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ آیات الہی میں نہ کا تدبیر نہ کرنا تو اس لئے ہے کہ یہ مردوں بہروں اور اندھوں کے مشابہ ہیں۔ اس لئے ان سے امید نہ رکھی جائے، اور چونکہ عنقریب ان سے انتقام لیا جائے گا اس لئے ان کی ناشکری اور مخالفت حق کی طرف بھی التفات نہ کیجئے اور چونکہ صرب لکم مثلاً سے شروع میں توحید پر استدلال آیا گیا تھا اس لئے عدم تدبیر کے مضمون پر کہ استدلال سے متعلق ہے کلام اختتام مناسب ہوا، گویا مبداء اور منتہا ایک ہو گیا جو مبلغ ہے۔ اس لئے انک لا تسمع اخیر میں لائے اور لقد ارسلنا کو جو کہ عدم تشکر کی تسلی کو مضمون ہے احوال یا ریاح کے درمیان بطور جملہ معترضہ لے آئے ہیں پس ذکر میں مقدم مضمون کی تسلی مؤخر اور مؤخر مضمون کی تسلی مقدم ہو گئی۔

﴿تشریح﴾: بندوں کی بدکاریوں کی وجہ سے خشکی اور تری میں خرابی پھیلنا گویا ہمیشہ ہوتا رہا اور ہوتا رہے گا۔ لیکن جس

خوف ک عموم کے ساتھ بعثت محمدی سے پہلے یہ تارک گھنا مشرق و مغرب اور بحر و بر پر چھا گئی تھی۔ دنیا کی تاریخ میں اس کی نظیر نہیں ملتی۔ شاید اس عموم فتنہ و فساد کو پیش نظر رکھ کر قادیان نے آیت کا محمل زمانہ جاہلیت کو قرار دیا ہے۔

انسان کی بد اعمالیاں ساری دنیا کی مصیبت کا ذریعہ ہیں: . . . یہ سب اللہ تعالیٰ نے اس لئے چاہا کہ بندوں کی بد اعمالیوں کا تھوڑا سا مزہ، دنیا میں بھی چکھادیا جائے۔ پوری سزا تو آخرت میں ملے گی۔ ممکن ہے کچھ لوگ ڈر کر راہ راست پر آجائیں۔ نظم عالم قائم ہی طاعت الہی سے ہے اور اسلام کی راست روی سے بحرونی کا نتیجہ یہ ہے کہ اخلاقی عمارت کے ستون گر جائیں۔ اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ آخر زمانہ میں عیسیٰ علیہ السلام کی عہد حکومت میں زمین عدل و انصاف سے بھر جائے گی۔ اس کا راز بھی یہی ہے کہ اس وقت شریعت اسلام کا سکہ چل رہا ہوگا۔ اسلام آنے سے پہلے دنیا میں بڑی تہذیبیں دوہی تھیں۔ ایک رومی مسیحی، دوسرے ایرانی مجوسی۔ یہ دونوں اخلاقی انحطاط کی آخری پستیوں تک پہنچ چکی تھیں۔ یہاں تک کہ قرآن نے آ کر اعلان کیا کہ ہر مرض کا دوا میرے ہی شفا خانہ میں ہے۔ عس ابن عباس و کان ظہر الفساد براو بحر اوقت بعثہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کان الظلم عم الارض فاظہر اللہ بہ الدین۔ غرض کہ الفساد البر والنجس میں عموم ہے زمانا بھی اور مکانا بھی۔

تکوینی مصائب اصلاح خلق کا ذریعہ ہیں: . . . اکثروں پر تو یہ شامت کفر و شرک کی وجہ سے آئی اور بعض پر دوسرے گنہ گروں کی وجہ سے بھی آئی ہوگی۔ اور ان حوادث تکوینی کا راز بھی ہے کہ یہ بلائیں اس لئے آتی ہیں کہ انسان ان کی وجہ سے اپنی طرف توجہ کرنا سیکھے۔ ان بلاؤں کا مقصد، بھی اصلاح خلق ہی ہے۔ علامہ آلوسی نے صحیح لکھا ہے کہ شر مقصود بالذات نہیں ہوتا۔ اس کی حیثیت نشتز کی ہے جو محض آلہ ہوتا ہے حصول صحت و شفا کا جو مقصود اصلی ہے دین قیم پر رہنا ہی سب خرائیوں کا علاج ہے اور یہ دنیا میں رہ کر اس دن کے آنے سے پہلے ہی ہو سکتا ہے کہ جس کا آنا اٹل ہے نہ کوئی طاقت اسے پھیر سکتی ہے نہ خود اللہ میاں ملتوی کریں گے اور جو کفر کر رہے ہیں اس کا وبال خود اسی کو بھگتنا پڑے گا اور جو نیک کام کر رہا ہے وہ اپنے ہی لئے جنت کی تیاری کر رہا ہے۔

امام رازیؒ نے اس میں یہ نکتہ پیدا کیا ہے کہ حق تعالیٰ کی رحمت چونکہ غضب سے وسیع تر ہے۔ اس لئے بدی کا بدلہ تو بدکاری تک محدود رکھا۔ مگر نیکی کا دائرہ وسیع کر کے فلافسہم بمہلون فرمایا۔ جس میں عزیز و اقرباء بھی آجائیں گی۔ نیز فرمایا کہ ”من کفر“ کے مقابلہ میں ”من آمن“ کی بجائے عمل فرمایا تاکہ عمل صالح کی ترغیب ہو جائے۔ اور ایمان کی تکمیل ہو سکے اور من کفر کی علت میں فعلیہ کفر اور من عمل صالحاً علت کی بجائے من فصلہ فرما کر اشارہ کر دیا کہ سزا تو بلا علت نہیں ہوتی مگر رحمت بلا علت محض فضل سے ہوتی ہے۔

عربوں کی جہاز رانی: . . . ان یومل الریاح۔ قرآن کے پہلے مخاطب اہل عرب تھے اور عرب میں برساتی ہواؤں کی خوشگواہی خود ایک مستقل نعمت ہے لیکن عام طور سے دوسرے زراعتی ملکوں کے لئے بھی مومن سون کسان کے لئے کیا عظیم بشارت نہیں۔ اول ٹھنڈی ہوائیں باران رحمت کی خوشخبری لاتی ہیں۔ پھر خدا کی رحمت سے مینہ برستا ہے اور زمین سونا اگلتی ہے۔ بارش کے علاوہ انہی ہواؤں کا ایک کام یہ بھی ہے کہ وہ بحری سفر کو ممکن بنادے۔ بادبانی، جہاز اور کشتیاں تو خیر ہوا سے چلتی ہی ہیں۔ دخانی جہاز اور اسٹیمر میں بھی ہواؤں کی مدد شامل رہتی ہے۔ آج دنیا کی متمول ترین قوموں کا راز بھی تجارت ہے جسے عربوں نے قرآنی اشارات سے بہت پہلے سمجھ لیا تھا۔ ”عربوں کی جہاز رانی“ مشہور ہے۔

پہلے خشکی و تری میں فساد پھیلنے کا ذکر تھا۔ یہاں بشارت و نعمت کا تذکرہ ہوا۔ شاید اس میں یہ بھی اشارہ ہو کہ آندھی اور غبار پھیلنے کے بعد امید رکھو کہ باران رحمت آیا ہی چاہتی ہے۔ ٹھنڈی ہوائیں چل پڑی ہیں۔ جو رحمت و فضل کی خوشخبری سن رہی ہیں۔ کافروں کو چاہئے کہ کفران نعمت اور شہادت سے باز آجائیں اور خدا کی مہربانیاں دیکھ کر شکر گزار بندے بنیں۔ یہی اس کتاب مبین کا امتیاز ہے کہ قدم قدم پر ساری، دی نعمتوں اور ترقیوں کے بعد انسان کو حدود و عید بت کے اندر رہنے کا درس دیتی رہتی ہیں۔

انتقام خداوندی: فانقمنا۔ بعض کم فہموں کو انتقام کے لفظ پر شبہ ہو گیا کہ یہ شان الہی سے بعید ہے؟ لیکن بنیاد اس شبہ کی تمام تر ”کینہ پروری اور انتقام“ کے درمیان فرق نہ کرنا ہے۔ انتقام کے معنی مجرموں کو کیفر کر دار تک پہنچانے کے ہیں جو قیام عدل کا ایک لازمہ ہے ورنہ پھر نظام عدل ہی کو سرے سے خیر باد کہہ دیا جائے اور کینہ پروری محض ذاتی پر خاش کا نام ہے جو بلا سبب ہو۔

نیز اصل آیت میں مومنوں اور کافروں کی عام آویزش کا بیان نہیں اور نہ ہر حال میں مومنین کی نفرت کا کوئی عام وعدہ ہے۔ بلکہ کہنا یہ ہے کہ جب پیغمبروں کی تکذیب اور براہ راست مقابلہ کیا جائے اس وقت آخری شکست منکروں کی ہوتی ہے۔ آگے پھر ہوا کا ذکر ہے کہ جس طرح بارانِ رحمت سے پہلے ہوائیں چلتی ہیں۔ اسی طرح دین کے غلبہ کی نشانیاں روشن ہوتی جاتی ہیں۔

اللہ الدی یورسل۔ یعنی پہلے لوگ ناامید ہو رہے تھے۔ حتیٰ کہ بارش آنے سے ذرا پہلے تک بھی امید نہ تھی کہ مینہ برس کر ایک دم رت بدل جائے گی۔ مگر انسان کا حال بھی عجیب ہے ذرا دیر میں ناامید ہو کر منہ لٹکا لیتا ہے پھر ذرا دیر میں خوشی سے اچھل کود کرنے لگتا ہے اور کھل جاتا ہے۔ کاشت کاروں کی نفسیات سے جو واقف ہوں گے وہ قرآنی فقروں کی دل کھولی کر داد دیں گے۔

انسان کی خود غرضی اور قدرتِ رت کی نیزنگی: فانظر الی انصار۔ کچھ دیر پہلے ہر طرف خاک اڑ رہی تھی اور زمین خشک بے رونق مردہ پڑی تھی۔ ناگہاں اللہ کی رحمت سے زندہ ہو کر لہلہانے لگی۔ بارش نے اس کی پوشیدہ قوتوں کو کتنی جدی ابھار دیا۔ یہی حال روحانی بارش کا سمجھو۔ اس سے مردہ دلوں میں جان پڑے گی اور انہیں روحانی زندگی عطا کرے گا اور قیامت کے دن مردہ لاشوں میں دوبارہ جان ڈال دے گا۔ اس کی قدرت کے آگے کچھ مشکل نہیں۔ بارش نہ ہونے سے پہلے انسان ناامید ہوتا ہے۔ بارش آئی زمین جی اٹھی۔ خوشیاں منانے لگے۔ اس کے بعد اگر ہم ایک ہوا چلا دیں جس سے کھیتیاں خشک ہو کر زرد پڑ جائیں تو یہ لوگ ایک دم پھر بدل جائیں اور اللہ کے احسانات ایک ایک کر کے بھلا دیں۔ انسان تو اپنی غرض کا بندہ ہے اسے بدلتے کچھ دیر نہیں لگتی۔ اللہ کی قدرت رنگا رنگ ہے۔ معلوم نہیں نعمت کب چھین لے اور شاید اس میں اس طرف بھی اشارہ ہو کہ دین کی کھیتی سرسبز ہو کر پھر مخالف ہواؤں کے جھونکوں سے مرجھا کر زرد پڑ جائے گی اس وقت مایوس ہو کر ہمت ہارنی نہیں چاہئے۔

مردے سنتے ہیں کہ نہیں: فانک لا تسمع الموتی۔ اس موقع پر مفسرینؒ نے سماع موتی کی بحث چھیڑ دی ہے۔ یوں تو صحابہؓ کے زمانہ سے اس مسئلہ میں اختلاف چلا آ رہا ہے اور دلائل دونوں جانب ہیں۔ یہاں تو صرف اتنی بات سمجھ لینی چاہئے۔ کہ ارشادِ ربانی ہے کہ تم یہ نہیں کر سکتے کہ کچھ بولو اور اپنی آواز مردے کو سنا دو۔ کیونکہ اس طرح مردوں کو سنانا اسبابِ عادیہ کی رو سے انسان کا کام نہیں۔ البتہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے تمہاری کوئی بات مردے کو سنا دے تو ممکن ہے۔ کسی مسلمان کو اس سے انکار نہیں ہو سکتا۔ پس جن نصوص سے مردوں کا سنا ثابت ہے وہ غیر معمولی ہے۔ ہمیں اسی حد تک تسلیم کرنا چاہئے۔ خواہ مخواہ سننے کے دائرے کو وسیع نہیں کر سکتے کہ وہ ہر بات کو ہر وقت ہر جگہ سن سکتے ہیں۔

غرض کہ آیت میں سنانے کی نفی کی گئی ہے اس سے سننے کی نفی لازم نہیں آتی۔ تاہم بزرگوں کی قبور کی نسبت جو جاہلوں میں بد عقیدگیاں پھیلی ہوئی ہیں۔ ان کو دیکھتے ہوئے سکوت اور توقف بہتر ہے۔

لطاائف سلوک: ظہر الفساد۔ میں اشارہ ہے کہ کونی شرور و آفات مقصود بالذات نہیں ہوتے۔ بلکہ موادِ فاسد نکالنے کے لئے نشتر کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مقصود اصلی صحتِ روحانی ہے۔

فانظر الى آثار اس میں حق تعالیٰ کے افعال کی تجلی کے مشاہدہ کا حکم ہے۔

فانك لا تسمع۔ تینوں جملوں سے یہ واضح ہو رہا ہے کہ گمراہی اور ہدایت نہ کسی بنی کے قبضہ میں ہے اور نہ کسی ولی کے بس میں ہے۔ پس کچھ لوگوں کا یہ گمان کہاں تک درست ہے کہ کسی کو کامل بنا دینا مشائخ کے اختیار میں ہے۔

ان تسمع الا۔ اس آیت میں یہ کہا گیا کہ آپ صرف مومن کو سنا سکتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ سننے کی شرط ایمان ہے۔ حالانکہ معاملہ برعکس ہے کہ سنتا ایمان لانے کی شرط ہے۔ پس معلوم ہوا کہ ایمان سے مراد استعداد کا درجہ اور بالقوۃ مرتبہ مراد ہے جس سے فعل کا استعداد پر موقوف ہونا ثابت ہوا۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ مَاءٍ مَّهِينٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ آخَرَ وَهُوَ ضَعْفُ الطُّفُولِيَّةِ قُوَّةٌ أَى قُوَّةَ الشَّبَابِ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ضَعْفُ الْكِبَرِ وَشَيْبُ الْهَرَمِ وَالضُّعْفُ فِي الثَّلَاثَةِ بِضَمِّ أَوَّلِهِ وَفَتْحِهِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ مِنَ الضُّعْفِ وَالْقُوَّةِ وَالشَّبَابِ وَالشَّيْبَةِ وَهُوَ الْعَلِيمُ بِتَدْيِيرِ خَلْقِهِ الْقَدِيرُ ﴿۵۳﴾ عَلَى مَا يَشَاءُ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ بِخَلْفِ الْمُجْرِمُونَ الْكَافِرُونَ مَا لَبِثُوا فِي الْغُيُورِ غَيْرَ سَاعَةٍ قَالَ تَعَالَى كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿۵۵﴾ يُصْرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ الْبَعِثِ كَمَا صُرِفُوا عَنِ الْحَقِّ الصِّدْقِ فِي مُدَّةِ اللَّبَثِ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَغَيْرِهِمْ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ فِيمَا كَتَبَ فِي سَابِقِ عَلَيْهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ الَّذِي أَنْكَرْتُمُوهُ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۵۶﴾ وَقُوَّةٌ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الْبَالَاءُ وَالْيَاءُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْدِرَتَهُمْ فِي أَنْكَارِهِمْ لَهُ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿۵۷﴾ لَا يُطْلَبُ مِنْهُمْ الْعُتْبَى أَى الرَّجُوعُ إِلَى مَا يَرْضَى اللَّهُ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا جَعْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ تَنْبِيْهَا لَهُمْ وَلَئِنْ لَمْ قَسَمِ جَنَّتَهُمْ بِأَمْحَمْدُ بِأَيَّةٍ مِثْلَ الْعَصَا وَالْيَدِ لِمُوسَى لَيَقُولَنَّ حُذِفَ مِنْهُ نُورُ الرُّفْعِ لَتَوَالِي النُّونَاتِ وَالْوَاوُضِمِيرُ الْجَمْعُ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ مَا أَنْتُمْ أَى مُحَمَّدٌ وَأَصْحَابُهُ الْأَمْبِطُلُونَ ﴿۵۸﴾ أَصْحَابُ أَبَاطِيلٍ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵۹﴾ التَّوَجِيدَ كَمَا طَبَعَ عَلَى قُلُوبِ هَؤُلَاءِ فَاصْبِرْ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ بِنَصْرِكَ عَلَيْهِمْ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿۶۰﴾ بِالْبَعْثِ أَى لَا يَحْمِلَنَّكَ عَلَى الْخِيفَةِ عِ وَالطُّيْشِ بِتَرْكِ الصِّرِ أَى لَا تَتْرُكْنَهُ

ترجمہ: اللہ ہے جس نے تم کو ناتوانی کی حالت میں بنایا (حقیر پانی سے) پھر ناتوانی (بچپن کی کمزوری) کے بعد (جوانی کی قوت) تو ناتوانی عطا کی۔ پھر تو ناتوانی کے بعد ضعف اور بڑھاپا دیا (بڑھاپے کی کمزوری اور انتہائی کمزوری اور لفظ ضعف تینوں جگہ ضمہ اول اور فتح اول کے ساتھ ہے) وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے (کمزوری اور قوت، جوانی اور بڑھاپا) اور وہ (اپنی مخلوق کی تدبیر) جاننے والا (جو چاہے اس پر) قدرت رکھنے والا ہے اور جس دن قیامت قائم ہوگی قسم کھا بیٹھیں گے (حلف اٹھالیں گے) مجرم (کافر) کہ وہ

(قبروں میں) ایک گندی سے زیادہ رہے ہی نہیں (اللہ فرمائے گا) اسی طرح یہ لوگ اگلے چلا کرتے تھے (قیامت کے حق ہوئے سے ایسے ہی پھر گئے جیسے ٹھہرنے کی مدت سے سچائی سے منہ موڑ رہے ہیں۔) اور جن لوگوں کو علم اور ایما عطا ہوا ہے (فرشتے وغیرہ) وہ کہیں گے کہ تم ناشتہ اسی کے مطابق (جو اس نے علم ازلی کے موافق لکھا ہے) قیامت کے دن تک رہے ہو۔ سو قیامت کا دن یہی ہے (جس کا تم انکار کیا کرتے تھے) لیکن تم یقین نہ کرتے تھے (اس کے ہونے کا) غرض اس روز نفع نہ دے گا (تا اور یا کے ساتھ ہے) خاموشوں کو ان کا عذر کرنا (قیامت کے انکار کے سلسلہ میں) اور نہ ان سے خدا کی خفگی کا تذکرہ چاہا جائے گا (خدا کی ناراضی دور کرنے کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔ یعنی خدا کی خوشنودی کی طرف رجوع کرنے کے لئے) اور ہم نے بیان کئے (بنائے) لوگوں کے لئے اس قرآن میں ہر طرح کے عمدہ مضامین (ان کی تنبیہ کے لئے) اور اگر (لام قسمیہ ہے) آپ (اے محمد ﷺ) ان کے پاس کوئی نشان لے آئیں (جیسے عصا نے موسیٰ اور ید بیضاء) تب بھی یہی کہیں گے (لیقولن سے نون رفع حذف کر دیا گیا ہے تین نون جمع ہو جانے کی وجہ سے اور و ضمیر جمع بھی حذف کر دیا گیا ہے۔ التقاء ساکنین کی وجہ سے) وہ لوگ جو (ان میں) کافر ہیں کہ تم سب (اے محمد ﷺ) ان کے ساتھ تھو (محض باطل پر غلط کاراؤگ) ہو اسی طرح اللہ مہر کر دیتا ہے ان کے دلوں پر جو یقین نہیں کرتے (توحید پر جیسے ان کے دلوں پر مہر لگا دی گئی ہے) سو آپ صبر کیجئے۔ بے شک اللہ کا وعدہ (ان کے مقابلہ میں آپ کی مدد کا) سچا ہے اور بے یقین و گ آپ کو بے برداشت نہ کرنے پائیں (جو قیامت کے منکر ہیں۔ یعنی وہ آپ کو ہلکے پن اور طیش میں مبتلا کر کے بے قابو ہونے پر آمادہ نہ کرنے پائیں یعنی صبر کا دامن نہ چھوڑیے۔

تحقیق و ترکیب: حلقکم من ضعف. ای ابتداء کم ضعفاء وجعل الضعف اساس امر کم. دوسری آیت میں خلق الانسان صعیفا فرمایا گیا ہے اور ضعف کہتے ہیں استعارہ کلیہ ہے کہ ضعف کو بنیاد اور مادہ سے تشبیہ دی گئی۔ اور لفظ من استعارہ تخیلیہ کے طور پر داخل کیا گیا ہے مبتداء خبر سے مل کر جملہ خبریہ ہے۔

من بعد ضعف. مفسر علام نے صفت اس لئے کہا ہے کہ نگرہ جب دوبارہ لایا جاتا ہے تو اس سے پہلے کے خلاف مراد ہوتا ہے۔ اگرچہ اس قاعدہ اکثر یہ کا تقاضا یہ ہے کہ دونوں قوتوں سے مراد بھی الگ الگ ہو۔ مگر چونکہ ان کے اتحاد کا قرینہ ہے اس لئے تغایر نہیں کیا۔

ضعفا و شیبہ. لفظ شیبہ یا تو ضعف کا بیان ہے اور یا دونوں لفظوں سے اندرونی اور ظاہر قوتوں کا تغیر مراد ہے اور یا لفظ ضعف سے ابتدائی درجہ اور شیبہ سے انتہائی درجہ مراد ہوگا۔ شیبہ کہتے ہیں سیاہ بالوں کا سفید ہو جانا جو عموماً تینتالیس سال کی عمر میں شروع ہوتا ہے جو ابتدائی سن کہولتہ ہے اور پچاس کے بعد سے تریسٹھ سال تک زمانہ نقصان ہے اور یہ ابتدائے سن شیخوختہ ہے جس میں جسمانی اور عقلی نقصان شروع ہو جاتا ہے۔ لیکن اہل صلاح و تقویٰ کی عقل البتہ بڑھتی ہے اور ”زمانہ ہرم“ بڑھے کھوسٹ ہونے کا وقت ہوتا ہے۔ جس میں انسان ہر طرح دوسرے کا محتاج ہوتا ہے۔ حدیث میں اس حالت سے استعاذہ کیا گیا ہے۔ اللھم انی اعوذ بک من الھرم۔ یہ وقت قابل رحم ہوتا ہے۔ تاویلات نجمیہ میں ہے۔ یتخلق فی السعید قوۃ الایمان وضعف البشریۃ وفی الشقی قوۃ البشریۃ بقول الکھر وضعف الروحانیۃ بقول الایمان۔

ما لبثوا غیر ساعة. قیامت کی ہولناکیوں کے آگے یہ زمانہ ہیچ معلوم ہوگا۔ جیسے کسی کو پھانسی کا حکم ہو جائے اور ایک ماہ کی موعود ہو جائے تو مہینہ نرنے پر ایسا معلوم ہوگا کہ مہینہ گزرا ہی نہیں کل ہی کی بات ہے۔ لفظ الساعة یہ قیامت کا نام ہے تغلیباً جیسے النجم ثریا کا اور الکوکب زہرہ کا علم ہو گیا ہے۔

فیومئذ یوم منصوب ہے لا ینفع کی وجہ سے اور اذ پر مضاف الیہ کے عوض تنوین آگئی اور معذرة بمعنی عذر چونکہ مؤنث غیر

حقیقی ہے اور لا ینفع اور معذرت کے درمیان فصل بھی ہو گیا ہے۔ اس لئے ینفع مذکر اور مؤنث دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔

یستعتون۔ الاستعتاب طلب العنی اور عتی، اعتاب کا اسم ہے بمعنی ازالہ عتب، عتب بمعنی غضب ہے۔ جیسے استعطاء طلب عطا کے معنی میں۔ استعتاب خدا کی خوشنودی طلب کرنا اور توبہ کر کے غصہ دور کرنا۔ کہا جاتا ہے۔ استعتبنی فلان فاعتبتہ ای استر ضاتی فارضیتہ۔

لیقولن۔ مفسر علام کی عبارت حذف منه الخ سبقت قلم کا نتیجہ معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ اس سے فعل کا مضموم اللام ہونا اور فاعل کا واؤ محذوف ہونا معلوم ہوتا ہے جو اتفاقاً سائنین کی وجہ سے گر گئی۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ یقولن فعل مضارع نون تاکید کی وجہ سے مثنی پر فتح ہے۔ پس لام بالاتفاق قراء مفتوح اور فاعل اسم موصول از قبیل اسم ظاہر ہے۔

ان انتم۔ لئن جنتہم۔ میں واحد مخاطب تو ظاہر کے مطابق ہے لیکن ان انتم میں جمع لانا اس میں نکتہ یہ ہے کہ کفار اپنے گمان میں یہ سمجھتے تھے کہ آنحضرت ﷺ کو تنہا مدعی بنانے میں صحابہ کے شاید ہونے کا احتمال رہتا اور جب آپ کے دعوے پر بہت سے شاہد ہوتے تو کفار کا کہن غلط ہو جاتا۔ اس لئے انہوں نے سب کو ملا کر اہل باطل کہہ دیا۔ تاکہ گواہوں کی بجائے سب کو مدعی کی لائن میں کھرا کر دیا جائے۔

لا یتخفن۔ یہ بھی ایسی ہے جیسے کہا جانے۔ لا ارضیک ہنا۔ یعنی اگرچہ بظاہر ممانعت آپ کو ہو رہی ہے۔ مگر مقصود دوسروں کو سنانا ہے۔

رابطہ: ... تو حید کے بعد پھر بعث اور قیامت کی بحث چھیڑ دینی اور یہ مضمون مکرات و مبرات آپ کا ہے۔ شروع میں انسانی تغیرات بیان کرتے ہوئے اللہ الہی مانا گیا ہے۔ جس سے ایک طرف فاعل کا صاحب قدرت اور مؤثر ہونا معلوم ہوا۔ اور دوسری طرف منفعل یعنی انسان کا متاثر ہونا معلوم ہوا۔ اس لئے بعث و قیامت کے ہونے میں کیا اشکال رہ جاتا ہے۔

اس کے بعد آیت ولقد ضررنا میں دو مضمون بطور نتیجہ سورۃ کے بیان کئے جا رہے ہیں۔ ایک سورت کے مفصل مضامین کی تعریف اور بلاغت کا اجمالی ذکر جس سے اس کا بے حد مؤثر ہونا ثابت ہوتا ہے۔ لیکن اس شدت تاثیر کے باوجود کفار کا محروم ہونا آپ کے لئے باعث رنج و ملال تھا۔ اس لئے آپ کی تسلی کے لئے جہالت اور معاندت بیان کر دی گویا ان میں انفعالیات کا فقدان ہے۔

﴿تشریح﴾: ... آیت اللہ الہی کا حاصل یہ ہے کہ اللہ ہر تصرف میں آزاد و خود مختار ہے۔ وہی جب چاہے نیست کو ہست کر دے ضعیف سے قوی اور قوی سے ضعیف بنا دے۔

طاقت کا سرچشمہ اللہ کی ذات ہے: کسی کی مجال نہیں کہ چون و چرا یا روک ٹوک کر سکے۔ زندگی اور موت، قوت و ضعف کا اتار چڑھاؤ سب اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ پہلی صنعت سے مراد حالت جنین یا نطفہ کی کمزوری ہے اور دوسری صنعت سے عہد طفولیت اور بچپن کی ناطقتی اور بے بسی مراد ہے اور قوت سے جوانی کی طاقت مراد ہے۔ شاید اس میں اشارہ اس طرف بھی ہو کہ جس طرح تمہیں کمزوری کے بعد زور دیا مسلمانوں کو بھی کمزوری کے بعد طاقت عطا کی جائے گی جو دین بظاہر اس وقت کمزور نظر آتا ہے کچھ دنوں بعد وہ زور پکڑ جائے گا۔ اس کے بعد ہو سکتا ہے کہ پھر مسلمانوں پر کمزوری کا دور آئے۔ خاص اسباب کے ماتحت اگرچہ مدو جزر ہوتا ہے مگر اصل ہرچشمہ اللہ کی ذات ہے۔

دنیاوی زندگی یا برزخ کا واقعہ محشر کی ہولناکی کے آگے بیچ ہے: ویقسم المجرمون. فی نفسہ اگرچہ دنیا کی مدت طویل رہی۔ مگر مکرین کے سامنے جب قیامت کا منظر آیا۔ تو انہیں اچانک معلوم ہوا کہ جیسا کہ خلاف توقع کوئی بات پیش آ جانے پر ایسا ہی معلوم ہوا کرتا ہے برخلاف اس کے اگر پہلے سے کسی چیز کا شوق و انتظار ہو تو انسان گھڑیاں گنتا رہتا ہے اور تھوڑا وقت بہت معلوم ہوا کرتا ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ قیامت کے ہولناک مناظر کے آگے دنیا کی پہاڑی زندگی بھی خواب و خیال نظر آئے گی۔ یا یہ مطلب ہے۔ کہ برزخ اور قبر کا واقعہ حشر سامانیوں کے آگے گرد معلوم ہوگا۔ جب مصیبت سر پر کھڑی نظر آئے گی۔ تو کہیں گے افسوس بڑی جلدی یہ وقفہ ختم ہو گیا کچھ بھی مہلت نہ ملی۔ جو ذرا دیر اس مصیبت سے بچے رہتے۔ اس طرح کی مغالطہ آمیز باتیں کرنا ان کی پرانی عادت ہے۔ دنیا میں بھی حقائق کے ادراک میں اسی طرح کی کج اندیشیاں کرتے رہتے تھے۔ فرشتے، انبیاء، علماء، یومنین یہ کہہ کر ان کی غلط بیانیوں کا پردہ چاک کر دیں گے کہ تم جموٹ بکتے ہو یا دھوکہ میں پڑے ہوئے ہو۔ تم ٹھیک اللہ کے علم کے مطابق دنیا یا برزخ میں رہے۔ ایک منٹ کی کمی بھی نہیں ہوئی۔ اگر پہلے سے اس دن کا یقین کرتے اور تیاری کرتے تو تمہیں شوق میں محسوس ہوتا کہ اس دن کے آنے میں بہت دیر لگی۔ اس کا ان کے پاس کوئی معقول جواب نہیں ہوگا۔

توبہ تلا کا وقت بیت چکا اب تو سزا بھگتنی ہے: اس وقت ان سے یہ نہیں کہا جائے گا کہ چلو اب توبہ کر لو اور اللہ کو راضی کر کے معافی تلافی کر لو۔ کیونکہ اس کا وقت گزر چکا ہوگا اب تو سزا بھگتنے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں ہوگا۔ اس وقت پچھتاہیں گے۔ مگر پچھتانے سے بھی کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ دنیا میں رہ کر ان سب باتوں کا موقع تھا۔ کیونکہ وہ دارالعمل ہے۔ اس کو تو گناہ دیا اور قرآن کی صاف صاف دلیلوں کو جھٹلایا۔ واضح معجزات کا انکار کیا، پیغمبروں کا مذاق اڑایا، قرآن کو جادو اور من گھڑت بتلایا۔ ظاہر ہے کہ جو شخص نہ سمجھے اور نہ ہی سمجھنے کی کوشش کرے اور ہٹ دھرمی سے بر بات کا انکار کرتا رہے تو قبول حق کی فطری استعداد بھی کھو بیٹھتا ہے۔ اس کے دل پر آخر کار مہر لگ جاتی ہے۔ اور جب یہ اس درجہ میں پہنچ گئے تو ظاہر ہے کہ آپ کے لئے پیغمبرانہ حوصلہ اور برداشت کے سوا اور کوئی راستہ نہیں۔ آپ ان سے ہٹ کر اپنے کام میں لگے اور رنج و ملال کی بجائے اصلاح و دعوت کے مشغلہ میں بدستور لگے رہے۔ یہ لوگ آپ کا بال بیکا نہیں کر سکیں گے۔ اور نہ آپ کو آپ کے مقام سے بال برابر جنبش دے سکیں گے۔ اللہ کے وعدہ نصرت و فتح میں ظاہر ہے تفاوت یا تخلف نہیں ہو سکتا۔

نفسانی انتقام کو جائز ہے۔ مگر صاحب تبلیغ کے لئے بالخصوص ابتداء اسلام میں مناسب نہیں سمجھا گیا اور جہاد کو نفسانی انتقام نہیں کہا جائے گا کہ دونوں میں تعارض مان کر ناخ منسوخ ماننا پڑے۔

لطائف سلوک . . . فاصبر ان وعد اللہ حق. اس میں اہل ارشاد کو جو آنحضرت ﷺ کے سچے پیروکار ہیں۔ مکرین کے انکار کرنے پر صبر کرنے کا اشارہ ہے۔

سُورَةُ لُقْمَانَ

سُورَةُ لُقْمَانَ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ الْآيَتِينَ فَمَدَنِيَّتَانِ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ﴿۱﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِتِلْكَ آيِ هَذِهِ الْآيَاتِ أَيْتُ الْكِتَابِ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿۲﴾ ذِي الْحِكْمَةِ وَالْإِضَافَةُ بِمَعْنَى مَنْ هُوَ هُدًى وَرَحْمَةٌ بِالرَّفْعِ لِلْمُحْسِنِينَ ﴿۳﴾ وَفِي قِرَاءَةِ الْعَامَةِ بِالنَّصْبِ خَالًا مِنَ الْآيَاتِ الْعَامِلُ فِيهَا مَا فِي تِلْكَ مِنْ مَعْنَى الْإِشَارَةِ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ بَيِّنًا لِلْمُحْسِنِينَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿۴﴾ هُمُ الثَّانِي تَاكِيدًا أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۵﴾ الْفَائِزُونَ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ أَيْ مَا يُلْهِى مِنْهُ عَنْ مَا يَعْنِي لِيُضِلَّ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّهَا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طَرِيقِ الْإِسْلَامِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا بِالنَّصْبِ عَظْفًا عَلَى يُضِلُّ وَبِالرَّفْعِ عَظْفًا عَلَى يَشْتَرِي هُزُؤًا مَهْزُؤًا بِهَا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿۶﴾ ذَوَاهَانِ وَإِذَا تُلِيَ عَلَيْهِ آيَتُنَا الْقُرْآنِ وَلَّى مُسْتَكْبِرًا مُتَكَبِّرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا كَانَ فِي أُذُنَيْهِ وَقُرْآنٌ صَمَّمَا وَجُمَلَتَا التَّشْبِيهِ خَالًا مِنْ ضَمِيرٍ وَلَّى أَوِ الثَّانِيَةِ بَيِّنًا لِلأُولَى فَبَشِّرُهُ أَعْلِمُهُ بِعَذَابِ الْيَمِّ ﴿۷﴾ مُؤْلِمٌ وَذِكْرُ الْبَشَارَةِ تَهَكُّمٌ بِهِ وَهُوَ النَّضْرُ مِنَ الْحَارِثِ كَانَ يَأْتِي الْحِيَرَةَ يَتَجَرَّفُ فَيَشْتَرِي كُتُبَ أَخَارِ الْأَعَاجِمِ وَيُحَدِّثُ بِهَا أَهْلَ مَكَّةَ وَيَقُولُ إِنَّ مُحَمَّدًا يُحَدِّثُكُمْ أَحَادِيثَ عَادٍ وَثَمُودَ وَأَنَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثَ فَارِسَ وَالرُّومِ فَيَسْتَمِدِّحُونَ حَدِيثَهُ وَيَتَرَكُونَ اسْتِمَاعَ الْقُرْآنِ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴿۸﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَالٌ مُقَدَّرَةٌ أَيْ مُقَدَّرًا خُلُودُهُمْ فِيهَا إِذَا دَخَلُوهَا وَعَدَدَ اللَّهُ حَقًّا أَيْ وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ وَحَقُّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الَّذِي لَا يَغْلِبُهُ شَيْءٌ فَيَمْنَعُهُ عَنْ إِنْجَارِ وَعْدِهِ وَوَعْدِهِ

الْحَكِيمُ ۝ اَلَّذِي لَا تَضَعُ شَيْئًا اِلَّا فِي مَحَلِّهِ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا اِی الْعَمَدُ جَمْعُ عَمَادٍ وَهُوَ الْاَسْطُوْنَةُ وَهُوَ صَادِقٌ بِاَنْ لَا عَمَدٌ اَصْلًا وَاَلْقٰی فِی الْاَرْضِ رَوٰسِیْ جِصًّا لَا تُرْتَمَعُ اَنْ لَا تَمِیْدَ تَتَحَرَّکَ بِكُمْ وَبَتْ فِیْهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَاَنْزَلْنَا فِیْهِ الْبَلَمَاتِ عَنِ الْغَنِیَةِ مِنْ السَّمَاءِ مَآءً فَاَنْبَتْنَا فِیْهَا مِنْ كُلِّ رَوْحٍ کَرِیْمٍ ۝ صنف حسنِ هَذَا خَلْقُ اللّٰهِ اِنِّیْ مَخْلُوْقُهُ فَاَرَوْنِیْ اَحْسَرُوْسیْ یَا اَهْلَ مَكَّةَ مَاذَا خَلَقَ الَّذِیْنَ مِنْ دُوْنِهِ غَیْرِهِ اِنِّیْ الْیَتُّکُمْ حَتّٰی اَشْرَکْتُمْوْهَا بِهٖ تَعَالٰی وَمَا اِسْتَفْهَمْتُ اِنْکَارِ مُسْتَدْرَاٌ وَدَسْمَعْنِی الَّذِیْ بِصِلَتِهٖ خَبِرَهُ وَاَرَوْنِیْ مَعْلَقَ عَنِ الْعَمَلِ وَمَا بَعْدُهُ سَدَّمَ سَدَّ الْمَفْعُوْلَیْنِ بَلِّ لِلْاِسْتِفْهَالِ ۝ الظَّالِمُوْنَ فِی ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُزْمِرِ ۝ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ۝ اِنَّهُ هُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ۝

ترجمہ: سورۃ لقمان کی ہے۔ حج آیت ولو ان مافی الارض من شجرة اقلام دواتیوں کے و مدنی ہیں۔ اس سورت میں ۳۳ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الم۔ (حقیقی مراد کا اللہ عظیم ہے) یہ (آیتیں) آیات ہیں کتاب (قرآن) حکیم کی (جو حکمت والی ہے) آیت الکتاب میں صافت بواسطہ من ہے۔ وہ قرآن (جو کہ ہدایت اور رحمت ہے) (رفع کے ساتھ ہے) نیکو کاروں کے لئے (عام قرأت میں رحمت نصب کے ساتھ آیات سے حال ہے اور اس میں عامل تسلک کے معنی اشارہ ہیں) جو نماز کی پابندی کرتے ہیں (محسنین کا بیان ہے) اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ لوگ آخرت کا پورا یقین رکھتے ہیں (دوسرا ہم تاکید ہے) یہی لوگ ہیں اپنے پروردگار کی طرف سے ہدایت کے راستہ پر، اور یہی لوگ پوری فلاح پانے والے ہیں (کامیاب) اور ایک آدمی اب بھی ہے جو اللہ سے نفل کرنے والی باتیں خریدتا ہے (جو ضروریات چھوڑ کر فضولیات میں لگا دیتی ہیں) تاکہ گمراہ کر دے (فتح یا اور ضمہ یا کے ساتھ) اللہ کی راہ (اسلام) سے بے سمجھے ہوئے اور اڑانے اس کی (لفظیت خذ نصب کے ساتھ یضل پر عطف ہوگا اور رفع کے ساتھ یشتري پر عطف ہوگا) ہنسی (مذاق) ایسے ہی لوگوں کے لئے ذلت کا مذاب ہے (اہانت آمیز) اور جب اس کے سامنے ہماری (قرآنی) آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ منہ موڑ لیتا ہے تکبر کرتے ہوئے جیسے اس نے سنا ہی نہیں گویا اس کے کانوں میں ثقل ہے (بہراپن اور دونوں تشبیہی جسے ولسی کی ضمیر سے حال ہیں یا دوسرا جملہ پہلے جملہ کا بیان ہے) سو آپ اس کو خبر سنا دیجئے (بتا دیجئے) دردناک عذاب کی (جو شدید ہوگا اور ہشامہ کا لفظ بطور مذاق کے ہے۔ اور وہ شخص نصر بن الحارث تھا جو تجارت کی غرض سے مقام حیرہ میں آیا کرتا اور وہاں سے عجمی تاریخ کی کتابیں خرید کر لے جاتا اور جا کر مکہ والوں کو سنایا کرتا اور کہا کرتا کہ محمد (ﷺ) تو تمہیں عادی و ثمود کے قصے بیان کیا کرتے ہیں۔ لیکن میں فارس اور روم کے حالات سناتا ہوں۔ چنانچہ لوگوں کو اس کی داستان سرائی میں مزہ آتا اور قرآن سننا چھوڑ دیتے) البتہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام بھی کئے ان کے لئے عیش کی جنتیں ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے (یہ حال مقدرہ ہے۔ یعنی یہ لوگ اس حال میں جنت میں جائیں گے۔ کہ ان کے لئے دوام تجویز ہوگا) یہ اللہ کا سچا وعدہ ہے (یعنی اللہ نے ان سے یہ وعدہ کیا ہے اور سچا وعدہ کیا ہے) وروہ زبردست ہے (اس پر کوئی غالب نہیں کہ اسے اپنے وعدہ اور وعید کے پورا ہونے سے روک سکے) حکمت وال ہے (ہر چیز ٹھیک بر محل رکھتا ہے) اس نے آسمانوں کو بلا ستون کے بنایا ہے۔ تم ان کو دیکھ رہے ہو (یعنی ستون کو دیکھ رہے ہو؟ عہد جمع

عماد کی ہے ستون کو کہتے ہیں۔ یہ فرمانا اس صورت میں بھی صحیح ہو سکتا ہے کہ بالکل ستون ہی نہ ہو (اور زمین میں پہاڑ ڈال رکھے ہیں (اونچی اونچی چٹانیں) کہ وہ تم کو لے کر ڈالنا ڈال (ڈنگنا) نہ ہونے لگے اور اس میں ہر قسم کے جانور پھیلا رکھے ہیں۔ اور ہم نے برساتا (اس میں غیبت سے استغاثہ ہے) آسمان سے پانی۔ پھر اس زمین میں ہر طرح کے عمدہ اقسام اگائے (اتھلی قسمیں) یہ تو اللہ کی بنائی ہوئی چیزیں (مخلوق) ہیں۔ اب تم مجھ کو دکھاؤ (اے مکہ والو! مجھے بتاؤ) کہ اللہ کے علاوہ جو ہیں انہوں نے کیا کیا چیزیں پیدا کی ہیں (غیر اللہ جتنی تمہارے معبودوں نے حتیٰ کہ تم انہیں خدا کا شریک تجویز کرنے لگے ہو اور ما استغھام انکار کے لئے مبتداء ہے اور ذاب معنی الہدیٰ مع اپنے صلہ کے اس کی خبر ہے اور ادونیٰ عمل سے متعلق ہے اور اس کے بعد دونوں مفعولوں کے قائم مقام ہے) بعدہ (لفظ اسل انتقال کلام کے لئے ہے) یہ لوگ کھلی گمراہی میں ہیں (جو ان ظالموں کے شرک سے واضح ہے۔ تم لوگ بھی انہی ظالموں میں سے ہو۔)

تحقیق و ترکیب: ... ولوان مافی الارض۔ ایک رائے یہ ہے۔ دوسرا قول پوری سورت کے کئی ہونے کا ہے اور تیسرا قول 'ولوان مافی الارض' سے تین آیات مدنی ہیں باقی سورت ملی ہے۔

تِلْكَ یعنی تِلْكَ بمعنی ہذہ ہے جو قریب کے لئے آتا ہے علوم مرتبہ کی وجہ سے۔ قرآن میں اسم اشارہ بعید آیا گیا ہے۔
الحکیم قرآن کی صفت بتقدیر المضاف ہونے کی طرف مفسر نے اشارہ کیا ہے۔ اور کشاف میں زخشریٰ نے کہا ہے کہ اللہ کی صفت سے مجزا قرآن کو متصف کیا گیا ہے۔ اصل عبارت یہ تھی الحکیم قائلة مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو قائم مقام کر دیا گیا یعنی ضمیر مجرور اس کے بعد ضمیر مجرور مرفوع ہو کر صفت مشبہ حکیم میں مستتر ہو گئی۔ یہ حسن صناعت کا طریقہ ہے۔

معنی الاشارة۔ ای اشار الی آیات الكتاب الحکیم۔

من الناس خبر مقدم اور من مبتداء مؤخر ہے۔ یہ لفظ مفرد اور معنی جمع ہے۔ آئندہ ضائر میں اس کی لفظی حیثیت کا لحاظ کیا گیا اور اولئک الخ میں معنی کی رعایت کی گئی۔ نصر بن الحارث تاریخ کی کتاب میں خرید کر رستم واسفندیار کے قصے سنایا کرتا۔ یا بعض کی رائے کے مطابق اس نے دو باندیاں خرید کر انہیں بیسوا بنا دیا تھا۔ تاکہ انہیں جو ان مسلمانوں کو پھانس کر اور غنائیں۔ اور ابن عباس و ابن مسعود رضی اللہ عنہما دونوں حافیہ غنا اور گانے کو لبوا الحدیث میں داخل فرماتے تھے۔ اور اشتراء سے مراد یہ ہے کہ قرآن کی بجائے غنا اور مزامیر سننے جائیں۔ لبوا الحدیث میں لبو کی اضافت حدیث کی طرف بواسطہ من کے ہے اور یہ اضافت الخاص الی العام ہے۔ کیونکہ لبو کبھی قولی کی بجائے فعلی ہوتا ہے۔ غنا و مزامیر۔ خرافات و فضولیات سب اس میں داخل ہیں۔

لیضل حفص، حمزہ، علی نصب کے ساتھ اور باقی قراء رفع کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

من ضمیر ولی۔ ای ولی مشابہا حالہ بحال من لم یسمعه و مشابہا کمن فی اذنیہ و قر لا یقدر ان یسمع۔ دوسرا جملہ پہلے جملہ کا بیان بھی ہو سکتا ہے اور حال متداخلہ بھی۔ اور زخشریٰ نے دونوں جملوں کو مستانفہ بھی کہا ہے۔
بشرہ۔ مطلقا خبر کے معنی میں ہے بطور تجرید کے۔ اور دوسری توجیہ یہ ہے کہ بشر کی بجائے تہکما بشارۃ کہا ہے، مفسر علام کے لئے مناسب تھا کہ لفظ او کے ساتھ بیان کرتے۔

وعد اللہ حقا۔ پہلا جملہ مفعول مطلق تاکید لفظ ہے۔ کیونکہ وعدہ سے مراد جنت النعیم ہی ہے اور حقا تاکید لغیرہ ہے۔ کیونکہ ہر وعدہ حق نہیں ہوتا۔ بعض وعدے ناحق بھی ہوتے ہیں۔ دونوں جملوں کی تقدیر مفسر غلام نے بیان فرمادی۔

بعبیر عمد ترونها۔ یہ وجود موضوع اور عدم موضوع دونوں صورتوں میں صادق آتا ہے یعنی آسمان ستون پر ہے۔ مگر ستون نظر نہیں آتا۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ ستون ہی نہ ہو۔ پس ستون اور دیکھنے دونوں کی نفی ہو جائے۔ صرف اللہ کے حکم اور

قدرت سے آسمان قائم ہیں۔ مگر یہ توجیہات آسمانوں کی کرویہ کے منافی نہیں ہیں، کیونکہ مقصد تو یہ ہے کہ اتنا عظیم کرہ بلا سہارے کے قائم کر رکھا ہے۔

جبالا۔ بقول ابن عباس سترہ پہاڑ ہیں۔ منجملہ ان کے کوہ قاف، جبل ابوقبیس، جوہی، لبنان، طور سینا ہیں اس کا مقصد زائد کی نفی نہیں ممکن ہے اس وقت ان کو اتنے ہی تحقیق ہوئے ہوں یا خاص حصہ زمین کے اعتبار سے یہ تعداد ہو۔ ساری دنیا کے لئے نہیں بہا۔

ان تمید زمین کی حرکت ذاتی کی نفی سے مقصود نہیں۔ بلکہ حرکت عرضی کی نفی مقصود ہے۔ یعنی پانی پر ڈمگاری تھی۔ پہاڑوں کی وجہ سے وہ بند ہو گیا۔ رہی اس کی ذاتی حرکت اس کی نفی اور اثبات سے بحث نہیں۔ یہ فلسفہ کا موضوع قرآن کا موضوع نہیں ہے۔
ارونسی ماذا۔ تعلق نجومیوں کی اصطلاح میں لفظ ابطال عمل کو کہتے ہیں۔ یہاں استفہام کی وجہ سے ارونسی کا عمل معلق ہو گیا۔ لیکن بعد کے جملہ و مفعولوں کے قائم مقام کہنے کا مطلب یہ ہے کہ ان میں عمل جاری ہے۔ چنانچہ علامہ رضی کو اس میں کلام ہے اور ماذا استفہامیہ کو خلق کی وجہ سے بھی منصوب کہا جاسکتا ہے۔

رابطہ: پچھلی سورت کے اختتام پر قرآن کی تعریف کی گئی تھی۔ اس سورت کا آغاز بھی مدح قرآن سے کیا جا رہا ہے اسی کے ساتھ قرآن کی تصدیق کرنے والوں کی تعریف اور جھٹلانے والوں اور اعراض کرنے والوں کی بڑائی اور سزا بیان ہوئی۔ پھر ان الذین امنوا میں قرآن کی تصدیق کرنے والوں کی جزا اور خلق السموات سے کل ختار کفور تک توحید کا بیان ہے اور درمیان میں تکمیل کے لئے حضرت لقمان کا واقعہ اور اس ذیل میں بعض احکام فرعیہ اور و اذا قيل لهم اتبعوا سے متمسک مشرکین کا ضعف اور متمسک موحدین کی قوت اور من کفر سے مشرکین کی وعید اور اس کے واقع ہونے کے وقت۔ قیامت کی تقریر کی گئی ہے اور آخری آیت ان اللہ عنده میں علم غیب کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص ہونا مذکور ہے۔

شان نزول: ... آیت ومن الناس الخ نظر بن الحارث کے بارے میں نازل ہوئی کہ وہ عجیب تاریخی کتابیں خرید کر لوگوں کو رستم و اسفندیار وغیرہ کے قصے سناتا تھا اور قرآن کریم سے لوگوں کو ہٹانے کی کوشش کرتا۔ اسی طرح کچھ بیسواؤں کے ذریعہ بھی سادہ لوح نو مسموں کو اور غلامانے کی سعی کرتا تھا۔

﴿تشریح﴾: آیت تلت آیات میں قرآن مجید کی اہمیت و عظمت کا بیان ایک عجیب لطیف انداز سے ہے۔ محسن وہی لوگ کہلائیں گے جو قرآن پر عمل کر کے کمال اخلاق تک پہنچ گئے ہیں۔ قرآن کی ہدایت کا ان کے ساتھ خاص ہونا بلحاظ نفع کے ہے ورنہ جہاں تک نصیحت و فہمائش کا تعلق ہے وہ انس و جن سب کے لئے عام ہے۔ اس مضمون کی آیت سورہ بقرہ کے شروع میں گزر چکی ہے۔
لہو الحدیث سے عام طور پر غنا اور گانا مراد لیا گیا ہے۔ روح المعانی میں ہے۔ وفي الآية عند الا کثرین ذم للغناء باعلی صوت اور کتاب قرطبی میں ہے۔ الغناء فی قول ابن عباس وابن مسعود وغیرہما وهو ممنوع بالکتاب والسنة غنا کے متعلق محدثین اور فقہاء کے اقوال مختلف ہیں۔

در مختار میں ہے۔ التغنی لنفسه لدفع الوحشة لا باس به عندا لعامة علی ما فی العناية وصححه النبی والیہ ذهب شمس الانوار السرخسی۔ روح المعانی میں ہے۔ ولوفیه وعظ وحکمة فجائز اتفاقا۔ غرض کہ اس قسم کے

خاص مواقع میں فقہائے حنفیہ بھی غنا کی اجازت دیتے ہیں۔ لیکن آج کل خانقاہوں، مسجدوں، مزاروں پر جو قوالیاں اور گانے بجانے ہوتے ہیں۔ یا بیہ شادیوں کے موقع پر یا عید وغیرہ کے جشن میں جو ناچ، گانے، رنگ رلیاں مجمع فساق کے ساتھ ہوتی ہیں وہ تو کسی کے نزدیک کسی طرح بھی جائز نہیں ہے اور عبادت یا تصوف سمجھ کر اس کو کرنا تو اور بھی برا ہے۔ جس چیز کو مٹانے کے لئے آنحضرت ﷺ تشریف لائے ہوں اور جن کو علامات قیامت میں شمار کیا ہو۔ وہ مستحسن اور عبادت کیسے ہو سکتی ہے؟ زیادہ سے زیادہ بعض خاص صورتوں میں جو جواز کا درجہ ہے اور یہی توجیہ ہے۔ بعض اسلاف صوفیہ کے عمل کی۔ وصاحب الہدایۃ والذخیرۃ سمیاء کبیرۃ ہذا فی التغنی للناس فی غیرہ الا عیاد والاعراس ویدخل فیہ تغنی صوفیۃ زماننا فی المساجد والدعواء فالاشعار والاذکار مع احتلاط اہل الہواء والمراد بل ہذا اشد من کل تغن لا نہ مع اعتقاد العبادۃ (روح) فاما ابتدعہ الصوفیۃ الیوم من الادیان علی سماع المغانی بالالط المطربۃ من الشبابت و الطار من المعازف والاقار فحرام (قرطبی) واما ما ابتدعہ الصوفیۃ فی دالک فمن قیل ما لا یختلف فی تحریمہ لکن النفوس الشہوانیۃ غلبت علی کثیر ممن ینسب الی الخیر حتی لقد ظہرت فی کثیر منهم فعلات المجانین والصبیان حتی رقصوا بحركات متابعۃ وتقطیعات متلاحقة وانتهی التواقع یقوم منهم الی ان جعلوها من باب القرب وصالح الاعمال وان ذالک یشمر منی الا حوال وهذا علی التحقیق من اثار الزندقۃ (روح) واما ما رسمہ اہل زماننا من انتم یھیون المجالس ویر تکون فیہا بالشرب والفواحش ویجمعون الفساق والاماء یطلبون الممغنیین والطواف ویسمعون منهم الغناء یتلذذون بہا کثیر امن الہواء النفسانیۃ والخرافات الشیطانیۃ ویحمدون علی الممغنیین باعطاء النعم العظیم ویشکرون علیہم بالا حسان العمیم فلا شک ان ذالک ذنب کبیر واستحلالہ کفر قطعاً ویقیناً لا نہ عین لہو الحدیث فی شانہم۔ (احمدی)

تاہم محققین کا فیصلہ یہ ہے کہ گانے بجانے، رقص و سرور اور سماع ہی پر منحصر نہیں۔ سب فضول اور لایعنی مشاغل، بیکار دھندے اس میں آجاتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کا ارشاد ہے۔ لہو الحدیث هو الغناء واشباہہ پس سینما، تھیٹر، پکچر، گیلری، کبوتر بازی، تیر بازی، شیر بازی، پتنگ بازی، آتش بازی، شطرنج بازی، چوسر بازی، تاش بازی کی کہاں گنجائش نکل سکتی ہے۔ آج خصوصیت سے مسلمانوں کے معاشرہ کو ان ساری بازیوں نے اتنا بگاڑ کر رکھ دیا ہے کہ آج مسلمان بازی گر ہو کر رہ گیا ہے۔ اسی طرح ادبیات میں افسانہ اور سوانح شعرو شاعری کا وہ بہت بڑا ذخیرہ جسے آرٹ کا خوبصورت نام اور خوشنما عنوان دیا گیا ہے سب ”لہو الحدیث“ میں داخل ہیں۔ کیونکہ شان نزول گو خاص ہے۔ مگر اعتبار عموم الفاظ کا ہوا کرتا ہے اس لئے حکم عام ہی رہے گا جو شغل دین و اسلام سے پھر جانے یا پھیر دینے کا موجب ہو حرام بلکہ کفر سمجھا جائے گا اور جو کام احکام شرعیہ ضروریہ سے باز رکھے یا معصیت کا سبب بنے۔ بلاشبہ وہ معصیت ہوگا۔ البتہ جو ”لہو“ اور کھیل کسی واجب پر اثر انداز نہ ہو اور نہ کوئی شرعی غرض، مصلحت اس سے فوت ہوتی ہو وہ مباح مگر لایعنی ہونے کی وجہ سے خلاف اولیٰ کہا جائے گا۔ البتہ جو مشاغل تقویت دل و دماغ کا باعث ہوں یا ان سے شرعی مقصد کی تکمیل ہوتی ہو وہ ”لہو الحدیث“ سے مستثنیٰ ہو کر مستحسن یا ضروری سمجھے جائیں گے جیسے ورزشیں، بنوٹ، گھڑ دوڑ، تیر اندازی، نشانہ بازی ملکی قانون کی رعایت رکھتے ہوئے مناسب ہتھیار چلانے کی مشق، اخبار بنی اور ریڈیو خبروں کے لئے وغیرہ۔

لیضل عن سبیل اللہ۔ میں بھانڈ، نقال، قوال، گویے، میراسی، ہنسنے، کسبیاں، ایکٹرس، ایکٹرس سب داخل ہیں۔ آخرت کی رسوائی تو الگ رہی۔ دنیا ہی میں اچھے معاشرہ میں جس عزت کی نظر سے انہیں اب بھی دیکھا جاتا ہے وہ ظاہر ہے۔

اَعْتِرَاضُ يَبْنِيْ اِنَّهَا اِى الْحِصْلَةُ السَّيِّئَةُ اِنْ تِلْكَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمَوَاتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ اِى فِى اَحْفَى مَكَانٍ مِنْ ذَلِكَ يَأْتِ بِهَا اللّٰهُ فَيَحَاسِبُ عَلَيْهَا اِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ بِاسْحَرِاحِهَا خَبِيرٌ ﴿۱۹﴾ بِمَكَانِهَا يَبْنِيْ اَقِمِ الصَّلَاةَ وَاْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاَصْبِرْ عَلٰى مَا اَصَابَكَ بِسَبَبِ الْاَمْرِ وَالنَّهْيِ اِنَّ ذَلِكَ الْمَذْكُورَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُورِ ۱۹ اِى مَعَزُومَاتِهَا اَتَى بَعَزَمُ عَلَيْهَا لَوْجُوبُهَا وَلَا تُصَغِّرُ وَفِى قِرَاءَةِ تَضَاعَدَ خَدَتْ لِلنَّاسِ لَا تَمِلْ وَجْهَكَ عَنْهُمْ نَكْثٌ وَلَا تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا اِى خِيَلًا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُتٍ فِى مَسِيهِ فَخُورٌ ۲۰ عَلٰى سَاسٍ وَاَقْبَضْ فِى مَشْيِكَ تَوَسَّطَ فِيْهِ بَيْنَ الدَّيْبِ وَالْاِسْرَاعِ وَعَلَيْكَ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ وَاغْضُضْ حَنَقُكَ مِنْ صَوْتِكَ اِنَّ اَنْكَرَ الْاَصْوَاتِ اَقْبَحُهَا لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ۲۱ اَوَّلُهُ ۲۸ زَفِيرٌ وَاَحْرَهُ سَهْبٌ

ترجمہ: اور بے شک ہم نے لقمان کو دانش مندی عطا کی (مجمد اس کے علم، دیانت، بات میں پختگی اور ان کی دانائی کی بہت سی باتیں منقول ہیں۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی نبوت سے پہلے وہ فتویٰ دیا کرتے تھے اور حضرت داؤد کے ہم عصر ہیں ان سے علم حاصل کیا اور فتویٰ دینا چھوڑ دیا اور معذرت کرتے ہوئے فرمایا کہ ”جب حاجت نہیں رہی تو کیوں نہ بس کروں“ ان سے پوچھا گیا کہ سب سے بدترین کون شخص ہے؟ فرمایا کہ لوگ اسے بدترین حالت میں بھی دیکھیں تو کسی کی پرواہ نہ کرے) یہ کہ (یعنی ہم نے انہیں حکم دیا کہ) اللہ تعالیٰ کا شکر بجالاتے رہو (جو ہم نے تمہیں دانائی عطا کی ہے) اور جو شخص شکر ادا کرے گا وہ اپنے ذاتی نفع کے لئے ہی شکر ادا کرتا ہے (کیونکہ اس کے شکر بجالانے کا ثواب خود اسی کو ہوگا) اور جو کوئی (نعمت کی) ناشکری کرے گا سو اللہ تعالیٰ (اپنی مخلوق سے) بے نیاز خوبیوں والا (اپنی کاریگری میں لائق ستائش) ہے اور (آپ یاد کیجئے) جب کہ لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے کہا کہ بیٹا (یہ تصغیر شفقت کے لئے ہے) اللہ کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہرانا بے شک (اللہ سے) شرک کرنا بڑا بھاری ظلم ہے (بیٹے نے شرک چھوڑ دیا اور مسلمان ہو گیا) اور ہم نے انسان کو اس کے ماں باپ کے متعلق تاکید کی (ان کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم دیا) اس کی ماں نے ضعف پر ضعف اٹھا کر اسے پیٹ میں رکھا (یعنی ایک تو حمل سے کمزور ہوئی، دوسرے دروزہ کی وجہ سے کمزوری ہوئی تو تیسرے پیدائش کی کمزوری آئی) اور بچہ کا الگ ہونا (دودھ چھوٹنا) دو سال میں ہوا (اور ہم نے انسان کو حکم دیا کہ) تو میرے اور اپنے ماں باپ کی شکر گزاری کیا کر، میری ہی طرف لوٹ کر آتا ہے (یعنی بھکانہ ہے) اگر وہ دونوں تجھ پر زور ڈالیں کہ تو میرے ساتھ یہی چیز کو شریک ٹھہرانے جس کی تیرے پاس دلیل کوئی نہ ہو (واقعہ کے مطابق) تو ان کا کہنا نہ ماننا اور دنیا میں ان کے ساتھ خوبی سے نہ کئے جانا (یعنی احسان، نیک سلوک اور صلہ رحمی سے پیش آنا) اور اسی کی راہ (ڈگر) پر چلنا جو میری طرف (تا بعد ازیں سے) رجوع کئے رہو۔ پھر تم سب کو میرے ہی پاس آنا ہے۔ پھر تم جو کچھ کرتے رہتے تھے میں تمہیں سب جتلا دوں گا (ان کاموں پر تمہیں بدلہ دوں گا اور جملہ وصینا الانسان سے آخر تک ہمارے مقررہ ہے) بیٹا اگر کوئی عمل (یعنی بری عادت) رائی کے دانہ کے برابر ہو پھر وہ کسی پتھر کے اندر ہو یا وہ آسمانوں کے اندر ہو یا وہ زمین کے اندر ہو (یعنی اس سے بھی کہیں زیادہ پوشیدہ جگہ ہو) تب بھی اللہ تعالیٰ اسے عاجز کر دے گا (اس کا حساب کرے گا) بے شک اللہ بڑا باریک بین (برائی کے برابر کرنے میں) بڑا

باخبر ہے (اس کی جگہ کے متعلق) بیٹا نماز پڑھا کرو اور اچھے کاموں کی نصیحت کیا کرو اور برے کاموں سے روکا کرو اور تم پر جو مصیبت پڑے اس پر صبر کیا کرو (کسی بات کو کرنے یا نہ کرنے کی وجہ سے) بے شک یہ (بات) ہمت کے کاموں میں سے ہے (یعنی ضروری ہونے کی وجہ سے ان پختہ کاموں میں سے جو لائق عزم ہیں) اور مت پھیرنا (اور ایک قرأت میں لا تصاعر ہے) اپنا رخ لوگوں سے (شخی کی وجہ سے ان سے اکڑ مت جانا) اور زمین پر اترا کر مت چلنا (شخی سے) بے شک اللہ تعالیٰ کسی تکبر کرنے والے (ایٹھ مروڑ سے چلنے والے) فخر کرنے والے کو (لوگوں کے آگے) پسند نہیں کرتا اور اپنی چال میں میانہ روی اختیار کر (جو میٹھی چال اور بھاگ دوڑ کے درمیان امتدالی چال ہو اور سنجیدگی اور وقار پیش نظر رکھ) اور اپنی آواز پست رکھ بے شک سب سے بھدی (ناگوار) گدھے کی آواز ہوتی ہے (کہ جس کے شروع میں اور لے۔ آخر میں اور لے ہوا کرتی ہے۔)

تحقیق و ترکیب: ... لقمان۔ اس کے عربی عجمی ہونے میں تو اختلاف ہے۔ مگر غیر منصرف ہونے میں اختلاف نہیں۔ جو حضرات اسے عربی کہتے ہیں ان کے نزدیک الف نون زائد اور علیست کی وجہ سے۔ اور جو عجمی مانتے ہیں وہ علیست اور عجم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف کہتے ہیں۔ اسی طرح لقمان کون تھے؟ کہاں اور کب پیدا ہوئے؟ اس میں بھی اختلاف ہے محمد بن اسحاق کہتے ہیں یہ لقمان بن فاغور بن ناخور بن تاریخ (آزر) ہیں اور وہب کی رائے ہے کہ ایوب علیہ السلام کے بھانجے اور بقول مقاتل حضرت ایوب علیہ السلام کے خالہ زاد بھائی تھے۔ دراصل کلام جاہلیت میں اس نام کی تین شخصیتوں کا ذکر ملتا ہے۔ تاریخ یونان میں حکیم الیسپ ۶۱۹ ق م کا ذکر آتا ہے۔ ان کے بعض حالات بھی حضرت لقمان کے نام سے ملتے جلتے ہیں۔ ہمارے یہاں کی روایتوں میں ہے کہ آپ ملک نوبیا سوڈان (افریقہ) کے ایک سیاہ فام غلام تھے۔ ابن کثیر میں ہے۔ کان لقمان من سودان مصر ذو مشافر۔ ولقمان الحکیم کان اسود نوبیا ذامشافر۔ ان میں سے لقمان ثانی کا لقب ”حکیم لقمان“ مشہور ہے۔ عجب نہیں کہ قرآن مجید کا اشارہ انہی کی طرف ہو۔ تاریخی روایات کی بنیاد پر مفسر علام کی رائے یہ ہے کہ یہ حضرت داؤد علیہ السلام کے ہم عصر تھے۔ ملک حبشہ کے رہنے والے ایک آزاد شدہ غلام تھے۔

اسی طرح حضرت لقمان کے نبی ہونے نہ ہونے میں بھی سلف سے اختلاف چلا آ رہا ہے۔ عکرمہ اور سیٹ اسی کے قائل تھے کہ لقمان نبی تھے۔ لیکن وہ اپنی اس رائے میں منفرد ہیں۔ معالم میں ہے۔ واتفق العلماء علی انه کان حکیمًا ولم یکن نبیًا الا عکرمہ فانہ قال کان لقمان نبیًا وتفرد بهذا القول۔ لیکن اکثریت بلکہ جمہور کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت لقمان نبی نہ تھے۔

تفسیر ابن کثیر میں ہے۔ اختلف السلف فی لقمان هل کان نبیًا او عبدًا صالحًا من غیر نبوة علی قولین الا کثروں علی الثانی اور مدارک میں ہے۔ والجمہور علی انه کان حکیمًا ولم یکن نبیًا۔ حکیم ترمذی نے نوادر میں مرفوع روایت نقل کی ہے کہ ان کو حضرت داؤد سے پہلے خلافت دی جا رہی تھی۔ لیکن انہوں نے عرض کیا کہ اگر یہ حکم ہے تو سر آنکھوں پر۔ لیکن اگر میری مرضی پر ہے تو میں معافی چاہتا ہوں۔ پھر حضرت داؤد علیہ السلام کو خلافت دی گئی۔

درمنثور میں بھی ابن عباس وغیرہ سے یہی روایات ان کے نبی نہ ہونے کی ہیں۔ تاہم وہ ایک مقبول برزیدہ بندے تھے اور مشہور دانشور۔ حتیٰ کہ عرب بھی ان کے کلمات سے متعارف و مانوس تھے۔ ان کے نام کے ساتھ انبیاء کا مخصوص لقب ”علیہ السلام“ کا استعمال تو خیر ان کی متنازع شخصیت کی وجہ سے کچھ گنجائش رکھتا بھی ہے۔ جب کہ صحیح العقیدہ لکھے پڑھے بہت سے مسلمانوں کی زبان پر روافض اور شیعوں کی برکت کے اثر سے امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کے نام نامی کے ساتھ بھی ”علیہ السلام“ کا مخصوص عنوان جاری رہتا ہے۔ روافض سے تو یوں شکایت نہیں کہ وہ انبیاء کو معصوم مانیں یا نہ مانیں۔ مگر اپنے ائمہ کو معصوم ضرور مانتے ہیں۔ البتہ

شکایت صحیح العقیدہ لوگوں سے ہے کہ وہ ان کے ہم نفیر و ہم صفیر کیوں ہو گئے۔

الحکمة۔ علم و عمل کے مجموعہ کو حکمت کہتے ہیں اور حکیم عالم باعمل کو کہا جاتا ہے۔ اور بعض نے حکمت کے معنی معرفت اور امانت لکھے ہیں اور بعض نے قلب نور سے تعبیر کیا ہے۔ جس سے چیزوں کا معنوی ادراک ہو جاتا ہے۔ جیسے آنکھ سے دیکھ کر محسوس علم ہوتا ہے۔ الا اکتفی۔ یعنی حضرت داؤد علیہ السلام کافی ہیں اب میرے فتویٰ کی ضرورت نہیں رہی۔

ان اشکر۔ معلوم ہوا کہ حقوق اللہ اور حقوق العباد کی ادائیگی بھی حکمت میں داخل ہے اور حکیم اس وقت تک نہیں ہوگا۔ تا وقتیکہ اس کے قول و عمل، معاشرہ اور صحبت سب میں حکمت نہ ہو۔ سری سقسیٰ فرماتے ہیں۔ کہ شکر یہ ہے کہ اللہ کی نعمتوں کی وجہ سے اس کی نافرمانی نہ ہو۔ اور جنید فرماتے ہیں کہ نعمتوں میں کسی کو اللہ کا شریک نہ کرنا شکر ہے۔ اور بعض نے اقرار عجز کو شکر کہا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ قلب کا شکر معرفت اور زبان کا شکر حمد اور ارکان کا شکر طاعت ہے اور کلیہ اعتراف عجز دلیل قبولیت ہے۔ ان اشکر سے پہلے قلنا کی تقدیر اس لئے ہے کہ لقمہ آئینا پر عطف ہو جائے لام تعلیلیہ ہے اور بعض نے تفسیر یہ اور بعض نے حکمت سے بدل مانا ہے۔ اور تقدیر عبادت اس طرح بھی ہو سکتی ہے۔ اتینا لقمان الحکمة امرین قائلین له ان اشکر لله۔

لابہ۔ حضرت لقمان کے بیٹے کا نام تار ان ہے اور کلیں کی رائے میں مشکم اور بعض نے انعم کہا ہے۔ یہ معلوم نہیں کہ وہ پہلے موحّد تھے یا مشرک؟ بعض نے کہا ہے کہ وہ اور ان کی والدہ کافر تھے۔ حضرت لقمان دونوں کو نصیحت فرماتے رہتے تھے۔ حتیٰ کہ ایک دفعہ دانوں سے بھر کر ایک تھیلی اپنے پاس رکھ لی۔ ہر مرتبہ کی نصیحت پر ایک دانہ باہر نکال کر رکھ لیتے تھے۔ جب سب دانے ختم ہو گئے اور تھیلی خالی ہو گئی تو فرمایا۔ میاں میں نے تمہیں اتنی نصیحت کی کہ اگر پہاڑ بھی ہوتا تو پکھل جاتا۔ یہ سنتے ہی بیٹے نے مارے ہیبت کے دم توڑ دیا۔

مفسر علامہ کے الفاظ فرجع الیہ واسلم سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلے کافر تھا بعد میں لقمان کا دین قبول کر لیا۔ اور بعض نے مسلمان مان کر آئندہ کے لئے شرک کی ممانعت پر محمول کیا ہے۔ یعظہ۔ رقت آمیز نصیحت کو وعظ کہتے ہیں۔

الانسان۔ اگرچہ اس سے اشارہ سعد بن ابی وقاص کی طرف ہے۔ مگر شان نزول کا اعتبار نہیں ہوتا۔ عموم الفاظ کا اعتبار ہوا کرتا ہے۔ وہنا۔ مفسر علامہ نے اشارہ کیا ہے کہ فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے۔ فا کے ذریعہ جملہ کا جملہ پر عطف ہو رہا ہے اور قاضی نے فعل اور مضرف کو محذوف مان کر حلال مانا ہے۔ ای تھن وہنا او ذات وہن بمعنی کمزوری اور صرف دو وہن مقصود نہیں۔ بلکہ مختلف کمزوریوں کی طرف مفسر نے اشارہ کیا ہے۔ اور ام کی تخصیص زیادتی مشقت کی وجہ سے ہے۔

ان اشکر۔ سفیان ابن عیینہ فرماتے ہیں کہ بچگانہ نماز پڑھنا اللہ کا شکر ہے اور نمازوں کے بعد والدین کے حق میں دعا کرنا ان کا شکر یہ ہے۔ اور خازن کی رائے ہے کہ ان مفسرہ ہے یا ابن مصدر یہ ہے اور وصینا کی وجہ سے بقول زجاج منصوب محال ہے۔ لیس لاث بہ علم۔ مفسر علامہ نے اشارہ کیا ہے کہ یہ قید احترازی نہیں بلکہ قید واقعی ہے۔ اس لئے فلا مفہوم لھا اس کا اعتبار نہیں ہے۔

فی الدنیا۔ یعنی دنیاوی امور میں ان کی اطاعت مقدم ہے حضرت لقمان کی نصیحت کے درمیان ان کی تائید کے لئے یہ ارشاد ربانی جملہ معترضہ ہے۔

معروفاً۔ مصدر محذوف کی صفت ہے۔ ای صحابا معروفاً عند الشرع۔

انہما ان ملک۔ خصلت حسہ یا خصلت سینہ دونوں کو عام ہے۔ کسی ایک کی تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے اور مٹی کی تصغیر تحقیر کے لئے نہیں بلکہ ترحم کے لئے ہے۔ حضرت لقمان کے بیٹے نے جب عرض کیا کہ اگر میں ایسی جگہ گناہ کروں جہاں کوئی نہ دیکھ سکے؟ تو انہوں نے یہ ارشاد فرمایا۔ بیٹے کے کافر ہونے کی صورت میں تو یہ سوال ممکن ہے اور دیندار ہونے کی صورت میں بے محل ہوگا۔ اہل تہذیب و تمدن کا مقصد پھر علم سے معرفت و مشاہدہ کی طرف انتقال ہوگا۔ اسی کیفیت کا اثر دل پر ہونے سے ان کی روح پرواز کر گئی ہوگی۔

فی صحرة اس سے مراد وہ پتھر ہے جو ساتویں زمین کے نیچے ہے کہ جیسا کہ بعض روایات میں ہے۔ خلق اللہ الارض علی حوت و الحوت فی الماء علی ظہر صفاة و الصفاة علی ظہر ملک و قیل علی ظہر ثور و ہو علی الصحرة پس یہ آسمان و زمین کے علاوہ ہوا۔ اس لئے اوالایا گیا ہے۔

لطیف حیر۔ یہی وہ آخری کلمہ ہے جس کو سن کر لقمان کے بیٹے کا پتہ پانی ہو گیا۔

عزم الا مورد۔ چونکہ بعض باتیں اس میں مستحب اور مندوب بھی ہیں۔ اس لئے عزم کے معنی مندوب کے نہیں بلکہ عزیمت اور اہمیت کے معنی ہیں جو عام ہیں وجوب اور استحباب دونوں کو شامل ہیں۔

لا تصعر صعر اونٹ کی گردن کی بیماری جس میں گردن اڑ جاتی ہے۔ اس لئے اینٹھ مروڑ کے معنی ہوں گے۔ امتنعیلہ یا صلہ کا ہے۔ بقول ابن عباس کسی سے رخ دے کر بات نہ کرنا اور بقول مجاہد دو آدمیوں کا ایک دوسرے سے کنارہ کشی اور ترک تعلق کر لینا صعر ہے۔ ربیع ابن انس فرماتے ہیں کہ امیر و غریب نظر میں یکساں رہنے چاہئیں۔

مرحاً۔ مصدر موقد حال میں ہے۔ اسی اذامرح اور تمروح مرحاً۔

دیب۔ نرم اور دھیمی چال۔

کل محتار۔ اگرچہ یہاں رفع ایجاب کلی ہے مگر مراد سلب کلی ہے۔

ان انکر جمہ غلت ہے آواز کو پست رکھنے کا ابلغ طریقہ ہے۔

لصوت الحمیر اہل جہنم کے لئے بھی ”لہاز فیرو شہیق“ فرمایا گیا ہے۔ ثوری فرماتے ہیں کہ سب آوازوں میں بجز گدھے کی آواز کے تسبیح ہوتی ہے۔ حمیر بقول زخمر کی اسم جنس ہے اور بعض نے جمع کہا ہے۔ مگر الف لام جنس کی وجہ سے اس کی جمعیت زائل ہو گئی اور بعض تعمیم اور مبالغہ کے لئے جمع مانتے ہیں۔ بہت سے گدھے مل کر آواز میں آواز ملائیں تو کیا خوب سماں ہوتا ہے۔ قدرت کی عجیب ستم ظریفی جھلکتی ہے۔ ممکن ہے جمع لانے میں یہی نکتہ ہو۔

رابطہ: گذشتہ آیات میں توحید کا بیان تھا۔ آگے آیت ولقد اتینا سے اس کی تائید میں حضرت لقمان کا اپنے بیٹے کو نصیحت کرنا بیان کیا جا رہا ہے۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ توحید انبیاء ہی کی تعلیم نہیں۔ بلکہ دنیا کے دانشور بھی اسی اعتقاد کو اپنائے رہے اور اسی کی دوسروں کو تعلیم دیتے رہے۔ اور جس طرح توحید تکمیل اعتقادات کے لئے مرکزی حیثیت رکھتی ہے اسی طرح تکمیل عمل کی تعلیم بھی ضروری ہے۔ جس کا ذکر علم و عمل کے تناسب سے کر دیا گیا اور مقصود اصلی چونکہ توحید کا ذکر ہے اس لئے حضرت لقمان کی نصائح کے درمیان دو وصیایا انسان بطور ضمیمہ بیان کر دیا گیا ہے۔

شان نزول: دو وصیایا انسان حضرت عذرا بن ابی وقاص کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ مگر معمول الفاظ کی وجہ سے حکم مرتب ہے۔

واتبع سبیل من انساب۔ اس میں تمام مکلفین کو عام خطاب ہے اور سبیل من انساب سے آنحضرت ﷺ اور حضرات صحابہ کرام ہیں۔ لیکن بقول ابن عباسؓ اس سے حضرت ابو بکرؓ مراد ہیں۔ کیونکہ جب وہ مسلمان ہوئے تو حضرت عثمانؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ، ان کے پاس آئے اور پوچھا کہ کیا محمد ﷺ سچے ہیں اور کیا تم ان پر ایمان لے آئے؟ فرمایا کہ ہاں! وہ سچے ہیں تم بھی ایمان لے آؤ۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر سب مسلمان ہو گئے۔

﴿تشریح﴾: اس رکوع میں حق تعالیٰ شرک اور گناہوں کی برائی کے سلسلہ میں حضرت لقمان کی نصائح نقل فرما رہے ہیں جو انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دانائی پا کر اپنے بیٹے کو کی تھیں۔ بلکہ جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ حضرت لقمان پیغمبر نہیں تھے۔ ایک مشہور دانشور اور متقی اور پاکباز انسان تھے۔ انہوں نے اعلیٰ درجہ کی عقل و دانش، متانت و دانائی پائی تھی۔ ان کی عقلانہ باتیں اور حکمت آمیز نصیحتیں پیغمبرانہ تعلیمات و ہدایات کے مطابق اور لوگوں میں مسلّمہ تھیں۔ قرآن میں ان کے بعض ارشادات کو نقل کرنا اس کی دلیل نہیں کہ وہ پیغمبر تھے۔ بلکہ رب العزت نے ان کی عزت افزائی فرمائی اور یہ تاثر دیا کہ شرک اور گناہ اتنی بڑی چیز ہیں کہ انسانی فطرت اور وحی الہی سے تو خیر ان کی قباحیت ثابت ہی ہے۔ دنیا کے مغرب اور چیدہ عقلمند بھی عقلی طور پر اس کی تائید و تصدیق کرتے چلے آئے ہیں۔ اس لئے شرک اور گناہ چھوڑ کر توحید ذات باری انسانی شعار ہونا چاہئے۔

حضرت لقمان کی صد پند سودمند: حکیم لقمان سے کسی نے پوچھا کہ تم میں اتنی دانائی کہاں سے آئی؟ فرمایا۔ نادانوں سے۔ جو جو کام ان کے دیکھتا رہا انہیں چھوڑتا رہا۔ وبضلھا تعین الاشیاء۔ حضرت لقمان کی ”صد پند سودمند“ اب زور سے لکھے جانے کے لائق ہے فرزند کو خطاب کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ ان میں سے اکثر نصائح یہ ہیں۔ اے جان پدر! (۱) اللہ کو پہچان (۲) اور اس کو جو نصیحت کرو اس پر پہلے خود بھی عمل پیرا ہو۔ (۳) اپنی حیثیت کے مطابق بات کرو (۴) مردم شناس بنو۔ (۵) سب کا حق پہچانو۔ (۶) اپنا راز داں کسی کو نہ بناؤ۔ (۷) دوست کو مصیبت کے وقت آزماؤ۔ (۸) نفع اور نقصان دونوں میں دوست کو پرکھو۔ (۹) بے وقوف اور نادان لوگوں سے گریزاں رہو۔ (۱۰) زیرک اور دانائے دوست بناؤ۔ (۱۱) کار خیر میں بھرپور حصہ لو۔ (۱۲) گفتگو مدلل کرو۔ (۱۳) دوستوں کو عزیز جانو۔ (۱۴) دوست دشمن سب سے خندہ پیشانی سے ملو۔ (۱۵) ماں باپ کو غنیمت سمجھو۔ (۱۶) استاد کو بہترین باپ سمجھو۔ (۱۷) آمدنی پر نظر کرتے ہوئے خرچ کرو۔ (۱۸) ہر کام میں اعتدال اور میانہ روی اختیار کرو۔ (۱۹) جوان مردی کو اپنا شیوہ بناؤ۔ (۲۰) زبان کو قابو میں رکھو۔ (۲۱) جسم اور کپڑوں کو پاک صاف رکھو۔ (۲۲) جماعت کے ساتھ رہو۔ (۲۳) اگر ممکن ہو تو سواری اور تیر اندازی سیکھ لو۔ (۲۴) ہر شخص کا اندازہ کر کے اس کے ساتھ معاملہ کرو۔ (۲۵) رات کے وقت بات کرنا ہو تو آہستہ اور نرمی کے ساتھ کرو۔ (۲۶) دن میں بات کرنی ہو تو پہلے ہر طرف نگاہ ڈال لو۔ (۲۷) کم کھانے، کم سونے، کم بولنے کی عادت ڈالو۔ (۲۸) اپنے لئے جو بات پسند نہ ہو دوسروں کے لئے بھی پسند نہ کرو۔ (۲۹) عقل و تدبیر سے کام کیا کرو۔ (۳۰) بغیر سیکھے استاد مت بنو۔ (۳۱) دوسروں کے مال پر نظر نہ رکھو۔ (۳۲) بد اصولوں سے امید و فامت رکھو۔ (۳۳) کسی بھی کام میں بے فکر مت رہو۔ (۳۴) نہ کیا ہوا کام کیا ہو امت سمجھو۔ (۳۵) آج کرنے کا کام کل پر نہ رکھو۔ (۳۶) اپنے سے بڑوں کے ساتھ مذاق نہ کرو۔ (۳۷) بڑوں کے سامنے طویل گفتگو نہ کرو۔ (۳۸) ضرورت مندوں کو ناامید مت کرو۔ (۳۹) پچھلی لڑائی یا بدمت کرو۔ (۴۰) اپنا مال دوست و دشمن سب کو دکھاتے مت پھرو۔ (۴۱) اپنوں سے اپنائیت ختم مت کرو۔ (۴۲) نیک لوگوں کی غیبت

مت کرو۔ (۴۳) خو، پسندی مت کرو۔ (۴۴) لوگوں کے سامنے منہ اور ناک میں انگلی مت ڈالو۔ (۴۵) لوگوں کے سامنے خلال مت کرو۔ (۴۶) بند آواز کی ساتھ تھوکو، منکومت۔ (۴۷) جمائی لیتے وقت منہ پر ہاتھ رکھ لو۔ (۴۸) ہزل آمیز بیہودہ باتیں مت کرو۔ (۴۹) کسی کو سب کے سامنے شرمندہ مت کرو۔ (۵۰) آنکھیں مٹکا کر اشارے نہ کرو۔ (۵۱) کبھی ہوئی بات بار بار نہ دہراؤ۔ (۵۲) ہنسی مذاق سے پرہیز کرو۔ (۵۳) کسی کے سامنے خود ستائی نہ کرو۔ (۵۴) عورتوں کی طرح سنگار و پیر نہ کرو۔ (۵۵) بات کرتے وقت ہاتھ مت گھماؤ چلاؤ۔ (۵۶) کسی شخص کے بدخواہ سے تم گھلوملو مت۔ (۵۷) مرنے کے بعد کسی کو برائی سے یاد نہ کرو کہ بے فائدہ ہے۔ (۵۸) جہاں تک ہو سکے لڑائی اور خصومت سے بچو۔ (۵۹) اچھے لوگوں کے متعلق اچھا ہی گمان رکھو۔ (۶۰) اپنا کھانا دوسرے کے دسترخوان پر مت کھاؤ۔ (۶۱) جلد بازی سے کام نہ کرو۔ (۶۲) دنیا کی خاطر خود ورنج میں نہ ڈالو۔ (۶۳) غصہ میں بھی سنجیدہ بات کرو۔ (۶۴) آستین سے ناک صاف نہ کرو۔ (۶۵) دن چڑھے تک مت سوتے رہو۔ (۶۶) راستہ میں بزرگوں سے آگے نہ چلو۔ (۶۷) دوسروں کی بات چیت میں دخل نہ دو۔ (۶۸) ادھر ادھر تک جھانک نہ کرو۔ (۶۹) مہمان کے آگے کسی پر غصہ نہ کرو۔ (۷۰) مہمان سے کام مت لو۔ (۷۱) دیوانہ اور بد ہوش سے باتیں نہ کرو۔ (۷۲) عوام اور آزاد لوگوں کے ساتھ راستوں پر مت بیٹھو۔ (۷۳) ہر نفع نقصان کے موقع پر اپنی آبرو کا دھیان رکھو۔ (۷۴) مغرور و متکبر مت بنو۔ (۷۵) جنگ و فتنہ سے دامن کش رہو۔ (۷۶) تواضع اختیار کرو۔ (۷۷) خدا سے صدق کے ساتھ (۷۸) اور نفس سے قہر کے ساتھ (۷۹) اور مخلوق سے انصاف کے ساتھ (۸۰) اور بزرگوں سے خدمت گزاری کے ساتھ۔ (۸۱) چھوٹوں پر شفقت (۸۲) اور درویشوں کی موافقت (۸۳) اور دشمنوں سے بردباری (۸۴) اور علماء سے تواضع (۸۵) اور جاہلوں کو نصیحت کرتے ہوئے زندگی گزار دو۔

اللہ کی شکر گزاری کا فائدہ: ومن يشكر. یعنی اللہ کا شکر ادا کرنے سے فائدہ خود شکر گزار کو ہے اللہ کا کچھ فائدہ نہیں اور ناشکری کا نقصان بھی خود ناشکر گزار کا ہے اللہ کا کچھ نقصان نہیں، وہ تو منبع الکمالات اور جامع الصفات ہے۔ اس کی حمد و ثناء ساری کائنات زبان حال سے کر رہی ہے اسے کسی کے شکریہ کی کیا پرواہ۔

لا تشرك بالله سے بیٹے کا مشرک ہونا لازم نہیں آتا۔ ممکن ہے وہ موصد ہو اور مزید استقامت کے لئے لقمان نے درس توحید دیا ہو۔ اور ظلم کے معنی وضع الشئ فی غیر محلہ ہیں۔ شرک سے بڑھ کر اور نا انصافی کیا ہوگی۔ کہ عجز ترین مخلوق کو ایک خالق مختار کا منصب دے دیا جائے اور اس سے زیادہ حماقت اور ظلم اپنی جان پر اور کیا ہوگا۔ کہ اشرف المخلوقات ہو کر ایک ارذل ترین مخلوق کے آگے سرعبدیت جھکائے۔ فیا للعجب۔

ماں باپ کا درجہ: بوالدیه. باپ سے چونکہ تربیت کا تعلق اور ماں سے پرورش کا علاقہ ہے۔ اس لئے اطاعت میں باپ اور خدمت میں ماں مقدم ہوگی۔ البتہ چونکہ ماں زیادہ مصیبتیں جھیلی ہے اس لئے خصوصیت سے اس کا ذکر فرمایا۔ وہ مہینوں اس کا بوجھ اٹھائے پھری، پھر وضع حمل کی تکلیف سے بمشکل جانبر ہو سکی اور گویا دوبارہ زندگی پائی۔ پھر دو سال دودھ پلا کر پادا پوسا۔ اس طویل مدت میں اس نے کیا کیا پاپڑیلے۔ اور اتنی سختیاں جھیل کر بچہ پر آنچ نہیں آنے دی۔ اس لئے ضروری ہے کہ اللہ کے حق کی ادائیگی کے بعد ماں باپ کے حقوق کو مقدم سمجھے۔ البتہ اگر ماں باپ کی فرمانبرداری اللہ کے حقوق سے ٹکرائے تو اللہ چونکہ خالق حقیقی اور ماں باپ خالق مجازی ہیں۔ اس لئے اللہ ہی کا حق سب سے مقدم ہوگا۔ اسی کے سامنے سب کو عاجز ہونا ہوگا۔ انسان سوچ لے لے کہ کیا منہ لے کر

وہاں جائے گا۔

حضرت لتمانؑ نے بیٹے کو وصیت میں خصوصیت سے باپ کا حق نہیں بتلایا۔ کہ کہیں خود غرضی کا شبہ نہ ہو۔ باپ نے اللہ کا حق بتلایا۔ اللہ نے باپ کا حق بتلایا۔ باقی پیغمبر اور استاد، مرشد ہادی کا حق بھی اس کے ذیل میں سمجھو۔ کہ وہ اللہ کے نائب ہیں۔

دودھ چھڑانے کی مدت دودھ چھڑانے کی مدت جمہور کے نزدیک اس آیت کی وجہ سے دو سال ہے۔ لیکن امام اعظمؒ ڈھائی سال فرماتے ہیں اور آیت حملہ و فصالہ ثلاثون شهرا سے استدلال فرماتے ہیں۔ بقاعدہ عربیت اس آیت کی رو سے حمل اور دودھ چھڑانے کی مدت ڈھائی سال ہونی چاہئے۔ مگر دوسری نص کی وجہ سے کہ حمل دو سال سے زائد نہیں رہ سکتا۔ مدت حمل زیادہ سے زیادہ دو سال قرار پائی اور فطام کی مدت ڈھائی سال رہی۔ رہا اس آیت میں دو سال فرمانا سو اکثری عادت عرف عام اور اعتبار غالب کے فرمایا گیا ہے۔ اور آیت بقرہ حولین کاملین سے دو سال کا کامل مدت ہونا معلوم ہوا۔ مگر ڈھائی سال کو کامل کہا جائے گا۔ بہتر یہ ہے کہ دو سال سے زائد دودھ نہ پلایا جائے اور کسی وجہ سے پلایا گیا تو حرمت رضاعت ڈھائی سال تک ثابت ہو جائے گی۔

خالق حقیقی کا حق مجازی خالق سے مقدم ہے مالیس لک بد علم۔ یہ کوئی قید احترازی نہیں۔ بلکہ قید اونویت ہے کہ جب بے خبری میں شرک کی اجازت نہیں تو جانتے بوجھتے کیسے گنجائش ہوگی۔ جہاں تک دنیاوی معاملات کا تعلق ہے جیسے خورد و نوش اور خانگی امور ان میں اطاعت والدین مقدم ہوگی۔ والدین کی شکرگزاری بہر صورت واجب ہے۔ بجز اس صورت کے کہ ان کی شکرگزاری میں اللہ کی ناشکری لازم آئے۔

خلاصہ یہ ہے کہ شریعت کی خلاف ورزی کی صورت میں والدین کی اطاعت نہیں ہوگی۔ کیونکہ ان کی اطاعت کا صم بھی تو شریعت نے ہی دیا ہے۔ پس اصل کو کیسے نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔ اجماع کا شرعی حجت ہونا علاوہ دوسری نصوص کے واتباع سبیل من اناب الی سے بھی ثابت ہے۔ احکام القرآن بھاس میں ہے۔ یدل علی صحة اجماع المسلمین لا مر اللہ تعالیٰ ایا نا باتبا عہم

اخلاق فاضلہ یا بنی انھا۔ انسان کو چاہئے کہ عمل کرتے وقت یہ بات دھیان میں رکھے کہ ہزاروں پردوں میں رہ کر جو کام کیا جائے گا وہ اللہ کے سامنے ہے۔ انسانی اخفاء معلومات کے جس قدر ذرائع ہو سکتے ہیں۔ وہ سب اس آیت میں مذکور ہیں۔ مشرکین نے اپنی دیوی دیوتاؤں کو اپنے اوپر قیاس کرتے ہوئے انہی حالات میں معذور اور ان کے علم کو ناقص سمجھا ہے۔ قرآن مجید نے ان میں سے ہر ممکن سبب کی تردید کرتے ہوئے بتلادیا کہ خدا کا علم کامل و محیط ہے۔ کسی لحاظ سے بھی ناقص و نامتام نہیں ہے۔ کوئی اچھائی برائی اگر رائی کے دانہ کے برابر بھی چھوٹی ہوگی اور فرض کرو پتھر کی کسی سخت چٹان یا آسمانوں کی بلندی یا زمین کی تاریک گہرائیوں میں وہ رکھی ہو، وہ بھی اللہ سے مخفی نہیں رہ سکتی۔ اس لئے اللہ کی توحید اور بندگی پر قائم رہو اور دوسروں کو بھی نصیحت کرو۔ کہ بھلی بات کریں اور برائی سے بچیں اور اس دعوت کے سلسلہ میں اکثر جو سختیاں پیش آتی ہیں انہیں صبر و تحمل اور اولوالعزمی سے گوارا کریں۔ شائد سے گھبرا کر ہمت ہار دینا حوصلہ مندوں کا کام نہیں۔ کسی کو حقیر نہ سمجھو، متکبروں کی طرح بات نہ کرو، خندہ پیشانی سے پیش آؤ، اترانے شیخی مارنے سے آدمی کی عزت نہیں بڑھتی، بلکہ گھٹتی ہے۔ لوگ سامنے نہیں تو پیچھے برا کہتے ہیں۔ تواضع، متانت اور اعتدال کی چال چلو، بے ضرورت نہ بولو، زور سے چلا کر بات نہ کرو، اونچی آواز سے بولنا اگر کوئی کمال ہوتا تو گدھے کی آواز دیکھو کس

قدر زور سے کھل جاتا ہے اور یہاں ایک دوسرے کے ساتھ ملتا ہے۔ یہ تھا عثمان کا اپنے بیٹے کو حکیمانہ وعظا۔

لَطَائِفُ سُلُوكِ : اَتَيْنَا لِقَمَانَ الْحِكْمَةِ. حکمت سے مراد الہامِ حق ہے اور اہل طریق کے نز، یہ حکمت بھی نبوت کی طرح کسی نہیں بلکہ وہی ہوتی ہے۔ تاہم معمولِ حکمت میں کسب کو دخل ضرور ہے۔ حدیث میں ہے۔ مَنْ أَخْلَصَ اللَّهُ أَرْبَعِينَ صَبَاحاً تَفَحَّرَتْ بِنَايِعِ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ. نیز واقعہ لقمان سے توحید اور مقام جمع الجمع اور عین الجمع اور اتباع کا ملین اور سو سے اعراض اور دوسروں کی تکمیل اور شہداء پر صبر اور لوگوں سے تواضع اور رواداری، حسن معاملہ، حسن سیرت اور چال رفتار میں اتراہٹ کی بجائے میانہ روی، گرفتار میں چینٹنے چلانے کی بجائے احتدال کی طرف اشارات ہیں۔

ان اسکرلی ولو الدیلٹ۔ اس سے معلوم ہوا کہ منعم کی شکرگزاری کے ساتھ واسطہ انعام کا شکر یہ بھی بجا نا مطلوب ہے۔ اس میں والدین، استاد، مربی، مرشد سب آئے۔ البتہ شریعت سے مقابلہ کی صورت میں شریعت کی اطاعت واجب ہے۔ ولا تصعروا خدک۔ انواع اصلاح میں سے ان آیات میں بعض اخلاق کی تعلیم ہے۔

أَلَمْ تَرَوْا بَعَثُوا فِي مِصْرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّا نَسْخَرُ لَكُمْ مَا فِي السَّمُوتِ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ
لِتَسْتَفْعُوا ۚ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعِزَّاهُ لِأَنْتَاهُ وَالْأَنْهَارُ وَالْأَنْهَارُ وَأَسْبَغَ الْأَوْسَعَ وَأَتَمَّ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً
وَهِيَ حَسْبُ أَصْوَرِهِ وَتَسْوِيَةِ الْأَعْيَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَبَاطِنَةً هِيَ الْمَعْرِفَةُ وَغَيْرُهَا وَمِنَ النَّاسِ أَيْ أَهْلِ
مَكَّةَ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى مِنْ رَسُولٍ وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴿٢٠﴾ أَمَرَهُ اللَّهُ بِالتَّقْلِيدِ
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا قُلْ تَعَالَى اتَّبِعُونَهُ
أُولُو كُنُوفٍ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢١﴾ أَيْ مُرْجَانَهُ لَا وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ
أَيْ يُقْبَلْ عَلَى طَاعَتِهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ مُرَحِّدٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ بِالْأَوْثَقِ الَّذِي
لَا يُخَافُ انْقِصَاعَهُ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٢٢﴾ مَرْجِعُهَا وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ اللَّهُ كُفْرُهُ
لَا تَهْتِكُ كُفْرَهُ إِنَّمَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٣﴾ أَيْ بِمَا فِيهَا
كَعِيبِهِ وَمَحَارِّعِهِ فَمَتَّعَهُمْ فِي الدُّنْيَا قَلِيلًا أَيَّامَ حَيَاتِهِمْ ثُمَّ نَضَّطَّرَّهُمْ فِي الْأَحْزَةِ إِلَى عَذَابٍ
غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾ وَهُوَ عَذَابُ النَّارِ لَا يَجِدُونَ عَنْهُ مَخْصَصًا وَلَكِنْ لَمْ يَسْمَعْ سَأَلَتُهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمُوتَ
وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ حُذِفَ مِنْهُ تَوَلَّى الرَّفْعَ لِتَوَالِي الْأَمْثَالِ وَوَالِ الضَّمِيرُ لِلِاتِّقَاءِ السَّائِكِينَ قُلِ الْحَمْدُ
لِلَّهِ عَنَى ظُهُورِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمُ بِالتَّوَجُّدِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ وَجُوبَةُ عَلَيْهِمُ لِلَّهِ مَا فِي
السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ مُلْكًا وَخَلْقًا وَغَيْدًا فَلَا يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةُ فِيهِمَا غَيْرُهُ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ عَنْ خَلْقِهِ
إِلْحَمِيدُهُ ﴿٢٦﴾ الْمُحْمُودُ فِي صُنْعِهِ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ عَطْفٌ عَلَى اسْمِ

أَنْ يَمُدَّهُ مِنْ بَعْدِهِ سُبْعَةَ أَبْحُرٍ مَا نَفِذَتْ كَلِمَتُ اللَّهِ الْمُعْتَرِّ بِهَا عَنْ مَعْلَمَاتِهِ بِكُتُبِهَا بِتِلْكَ الْأَقْلَامِ
بِذَلِكَ الْمَدَادِ وَلَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ لِأَنَّ مَعْلُومَاتِهِ تَعَالَى غَيْرُ مُنْتَهِيَةٍ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يُعْجِرُهُ شَيْءٌ حَكِيمٌ ﴿۲۷﴾
لَا يُخْرِجُ شَيْءٌ عَنْ عَمِّهِ وَحُكْمَتِهِ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَبْعَثُكُمْ إِلَّا كُنُفُسٍ وَاحِدَةً خَلَقًا وَبَعَثًا لِأَنَّهُ بِكَلِمَةٍ
كُنْ يَكُونُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ أَسْمَعُ كُلِّ مَسْمُوعٍ بِصِيرٍ ﴿۲۸﴾ يَنْصُرُ كُلَّ مُبْصِرٍ لَا يَشْعُهُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ
أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ يَا مُحَاصِبَا إِنَّ اللَّهَ يُؤَلِّجُ يَدْحُلُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ يَدْخُلُهُ فِي اللَّيْلِ فَيَزِيدُ
كُلَّ مِنْهُمَا بِمَا يَقْضَى مِنَ الْآخِرِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ مِنْهُمَا يَجْرِي فِي فَنَكِهِ إِلَى أَجَلٍ
مُسَمًّى هُوَ يَوْمُ الْقِسْمَةِ وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿۲۹﴾ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ
وَأَنْ مَا يَدْعُونَ بِأَيَّامٍ وَانْتَاءٍ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلَ الرَّائِلَ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ عَلَى خَلْقِهِ بِالْقَهْرِ
الْكَبِيرِ ﴿۳۰﴾ الْعَظِيمُ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ السُّنَنِ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ يَا مُحَاطِينَ ﴿۳۱﴾
بَذَلَتْ مِنْ آيَتِهِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ غَيْرًا لِكُلِّ صَبَّارٍ عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ شَكُورٍ ﴿۳۲﴾ لِنِعْمِهِ وَإِذَا
غَشِيَهُمْ أَيْ عِلَا الْكُفَّارِ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ كَالْجِبَالِ الَّتِي تَظُلُّ مِنْ تَحْتِهَا دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
أَيَّ الدُّعَاءِ بَانَ يُسْحَبُهُمْ أَيْ لَا يَدْعُونَ مَعَهُ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْكُفْرِ
وَالْإِيمَانِ وَمِنْهُمْ نَاقٍ عَلَى كُفْرِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَتِنَا وَمِنْهَا الْإِنْجَاءُ مِنَ الْمَوْجِ إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ غَدَّارٍ
كَفُورٍ ﴿۳۳﴾ يَنْفَعُ اللَّهُ بِأَيَّامِهَا النَّاسَ أَيْ أَهْلَ مَكَّةَ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَاحْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي يُغْنِي وَالِدُ
عَنْ وَلَدِهِ فِيهِ شَيْئًا وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٌ عَنْ وَالِدِهِ فِيهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِالْبَعْثِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمْ
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا عَنِ الْإِسْلَامِ وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ فِي جُلْمِهِ وَإِمَهَالِهِ الْغُرُورُ ﴿۳۴﴾ الشَّيْطَانُ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ
عِلْمُ السَّاعَةِ مَتَى تَقُومُ وَيُنْزَلُ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ الْغَيْثُ بِوَقْتٍ يَعْلَمُهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ
أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى وَلَا يَنْفَعُ وَاحِدًا مِنَ الثَّلَاثَةِ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا مِنْ خَيْرٍ
أَوْ شَرٍّ وَيَعْلَمُهُ اللَّهُ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ وَيَعْلَمُهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ
خَبِيرٌ ﴿۳۵﴾ بِبَاطِنِهِ كُظَاهِرِهِ رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ حَدِيثَ مَفَاتِيحِ الْغَيْبِ خَمْسَةٌ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ
السَّاعَةِ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ

ترجمہ: کیا تم لوگوں کی نظر اس پر نہیں (اے ناظرین! تمہیں معلوم نہیں) کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ہی کام میں لگا رکھا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے (آفتاب و ماہتاب اور ستارے تمہاری خدمت کے لئے بیکار میں لگا رکھے ہیں) اور جو کچھ زمین میں ہے

(پھل، نہریں، چوپائے) اور اس نے تم پر اپنی نعمتیں پوری کر رکھی ہیں (وسیع اور مکمل دے رکھی ہیں) ظاہری نعمتیں بھی (خوبصورتی، سلامتی، اعضاء وغیرہ) اور باطنی نعمتیں بھی (معرفت حق وغیرہ) اور بعض آدمی (ملک کے) ایسے ہیں کہ جھڑا کرتے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کے بارے میں بغیر واقفیت اور بغیر دلیل کے اور بغیر (کسی پیغمبر کی) ہدایت کے اور بغیر کسی روشن کتاب کے (جو اللہ نے اتاری ہو بلکہ محض تفسید کی بنیاد پر) اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا اتباع کرو جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے تو کہتے ہیں کہ ہم اس کا اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے بڑوں کو پایا ہے (حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کیا تم اس وقت بھی ان بڑوں کا اتباع کرو گے) اگر شیطان ان کو عذاب و دوزخ کی طرف بلاتا رہا (یعنی اسباب و دوزخ کی طرف) اور جو شخص اپنا رخ اللہ کی طرف جھکا دے (یعنی اللہ کی اطاعت کی طرف متوجہ ہو جائے) اور وہ مخلص (موحد) بھی ہو تو اس نے بڑا مضبوط حلقہ تھام لیا (پکا سرا جس کے ٹوٹنے کا احتمال نہیں ہے) اور سب کاموں کا اخیر (انجام) اللہ ہی تک پہنچے گا، اور جو شخص کفر کرے سو اس کا کفر آپ کے لئے (اے محمد!) باعث غم نہیں ہونا چاہئے۔ ان سب کو ہمارے پاس لوٹ کر آنا ہے سو ہم جتلا دیں گے جو کچھ وہ کیا کرتے تھے۔ بے شک اللہ کو دلوں کے اندر کی باتیں خوب معلوم ہیں (یعنی دلوں کی بھی اور دلوں کے علاوہ بھی لہذا ان کا بدلہ دے گا) ہم ان کو (دنیا میں) چند روزہ عیش دیئے ہوئے ہیں (دنیا کی زندگی میں) پھر ان کو (آخرت میں) ایک سخت عذاب کی طرف کشاں کشاں لے آئیں گے (عذاب جہنم جس سے چھٹکارہ نہیں ہو سکتا گا) اور اگر (لام قسمیہ ہے) آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان و زمین کس نے پیدا کئے۔ تو ضرور یہی جواب دیں گے کہ اللہ نے (لیقولس) میں نون رفع متعدد نون جمع ہو جانے کی وجہ سے حذف ہو گیا اور واؤ جمع التقائے سنین کی وجہ سے حذف ہو گیا) آپ کہئے کہ الحمد للہ (توحید کی حجت ان پر غالب ہو گئی) لیکن ان میں سے نہیں جانتے (توحید کے واجب ہونے کو) سب اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمان و زمین میں ہے (اسی کی ملک، اسی کی مخلوق، اسی کے بندے ہیں۔ لہذا جہان میں اس کے سوا عبادت کا کوئی اور مستحق نہیں ہے) بے شک اللہ ہی (مخلوق سے) بے نیاز اور (اپنی کارگیری میں) بڑی خوبیوں والا ہے اور جتنے درخت زمین بھر میں ہیں اگر وہ سب قلم بن جائیں اور اس سمندر (اسم ان پر عطف ہے) کے علاوہ سات سمندر اور اس میں (روشنائی بن کر) شامل ہو جائیں تب بھی اللہ کی باتیں ختم نہ ہونے پائیں (جن سے اللہ کی معلومات کا پتہ چلے، ان قلموں اور اس روشنائی سے لکھ کر، اور نہ ان سے زیادہ سے کیونکہ اللہ کی معلومات غیر متناہی ہیں) بے شک اللہ زبردست ہے (اسے کوئی عاجز نہیں کر سکتا) حکمت والا ہے (اس کے علم و حکمت سے کوئی چیز باہر نہیں ہے) تم سب کا پیدا کرنا اور دوبارہ جلانا بس ایسا ہی ہے جیسے ایک شخص کا (پیدا کرنا، زندہ کرنا کیونکہ کلمہ کن کے ذریعہ ہوتا ہے بیشک اللہ سب کچھ سنتا (ہر آواز سنتا ہے) دیکھتا ہے۔ (ہر دکھائی دینے والی چیز دیکھتا ہے۔ کوئی ایک چیز دوسری چیز سے بے توجہ نہیں بنا سکتی) کیا تجھے خبر نہیں (اے مخاطب! تجھے معلوم نہیں) اللہ شامل (داخل) کرتا ہے رات کو دن میں اور دن کو شامل (داخل) کرتا ہے رات میں (اس طرح ہر ایک میں اضافہ ہو جاتا ہے جو دوسرے سے کم ہوتا ہے) اور اس نے سورج و چاند کو کام پر لگا رکھا ہے، ان (دونوں میں سے) ہر ایک (اپنے مدار میں) گردش کرتا رہے گا مقررہ میعاد (قیامت) تک۔ اور یہ کہ اللہ تمہارے سب اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے (یہ مذکورہ بات) اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی ہستی میں کامل (ثابت شدہ) حقیقت ہے اور جن چیزوں کو یہ پکار رہے ہیں (یا اور تا کے ساتھ ہے۔ بندگی کرتے ہیں) اللہ کے علاوہ۔ وہ بالکل لچر (غیبت و نابود) ہیں اور اللہ ہی عالی شان (مخلوق پر غالب) ہے اور بڑا (عظمت والا) ہے۔ کیا تجھے پتہ نہیں کہ اللہ ہی کے فضل سے کشتی (جہاز) دریا میں جاری ہوتی ہے۔ تاکہ (اے مخاطبین! اس کے ذریعہ) تمہیں دکھائے اپنی نشانیاں، بلاشبہ اس میں نشانیاں (عبرتیں) ہیں (گن ہوں سے) ہر نپچنے والے (اللہ کی نعمتوں کا) شکر بجالانے والے کے لئے اور جب ان کو گھیر لیتی ہیں (کفار پر غالب آ جاتی ہیں) سائبانوں کی طرح

موجیں (جو پہاڑوں جیسی کشتیوں کے نیچے اٹھتی رہتی ہیں) تو وہ خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں (سلامتی کی دعا، نکتے ہیں کسی در کو نہیں پکارتے) پھر جب ان کو سلامتی سے خشکی کی طرف لے آتا ہے۔ سو بعض ان میں سے اعتدال پر رہتے ہیں (ایمان و کفر کے درمیان اور کچھ ن میں کافر ہی رہتے ہیں) اور ہماری آیتوں کے بس وہی لوگ منکر ہوتے ہیں (مجملہ ان نشانیوں کے موج سے ان کو سلامت نکال لینا بھی ہے) جو بد عہد (غدار) ناشکرے (اللہ کی نعمتوں کے) ہیں۔ اے لوگو! (مکہ کے باشندو!) اپنے پروردگار سے ڈرو اور اس دن سے ڈرو کہ مطالبہ ادا نہیں کر سکے گا (بے نیاز نہیں بنا سکے گا) کوئی باپ اپنے بیٹے کی طرف سے (کچھ بھی) اور نہ کوئی بیٹا ہی ہے کہ وہ مطالبہ ادا کر سکے گا اپنے باپ کی طرف سے (ذرا بھی) یقیناً اللہ کا وعدہ (قیامت کے بارے میں) سچا ہے سو تم کہ دنیاوی زندگی (اسلام سے ہٹا کر) دھوکہ میں نہ ڈالے اور نہ وہ بڑا فریبیہ۔ اللہ (کی بردباری اور ڈھیل دینے) کے بارے میں دھوکہ میں رکھے (شیطان) بے شک اللہ ہی کو خبر ہے قیامت کی (کب آئے گی) اور وہی برساتا ہے (تحقیق اور تشدید کے ساتھ ہے) مینہ (ٹھیک وقت پر جس کا اسے پتہ ہے) اور وہی جانتا ہے جو کچھ رحم میں ہے (لڑکا یا لڑکی۔ اور ان تینوں باتوں میں سے کسی کی خبر بھی اللہ کے سوا کسی کو نہیں ہے) اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کل کیا عمل کرے گا (اچھا کام یا برا کام۔ لیکن اللہ کو خبر ہے) اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کس جگہ مرے گا (مگر اللہ جانتا ہے) بیشک اللہ ہی (سب باتوں کا) جانتے والا باخبر ہے (ظاہر کی طرح باطن سے واقف ہے۔ بخاری نے ابن عمر سے حدیث مفاتح الغیب خمسۃ ان اللہ عنده علم الساعة الخ نقل کی ہے۔)

تحقیق و ترکیب: . . . سحر لکم۔ تسخیر سے مراد ظاہری اور باطنی تصرفات بھی ہیں۔ جو انسان کائنات میں کرتا رہتا ہے اور منافع متعلقہ کا انسان کے لئے پیدا کرنا بھی ہو سکتا ہے۔

نعمہ، نافع، ابو عمر نعمہ جمع نعمت کی مضافاً الی الضمیر پڑھتے ہیں۔ ترکیب میں ظاہرہ حال ہوگا اور باقی قراء نعمہ سکون عین اور تنوین تا کے ساتھ اسم جنس بمعنی جمع پڑھتے ہیں اب ظاہرہ نعمت ہوگا۔ بقول ابن عباس ظاہری نعمۃ اسلام اور قرآن اور باطنی سے مراد یہ کہ گناہوں پر پردہ پڑا ہوا ہے۔ اللہ ان کی مغفرت فرمائے گا۔ لیکن الفاظ عام ہیں۔ اس لئے تعمیم ہی بہتر ہے اور یہ فرمانا بطور تمثیل کے ہو جائے گا، چنانچہ صحت ک سے باطنی کے معنی معرفت نقل کئے گئے ہیں۔ کائنات کی ہر چیز بلا واسطہ یا بالواسطہ انسان کی خدمت میں لگی ہوئی ہے۔ جو دلیل ہے اس کے اشرف المخلوقات ہونے کی۔ ”بغیر علم“ میں دلیل عقلی اور ”لا ہدی“ میں دلیل نقلی کی نفی مقصود ہے۔

اولوکان۔ مفسر علام نے تقدیر شرط کے حال ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ای ایتبعوہم ولو کان الشیطان یدعوہم اور ایتبعوہ کی ضمیر ما و حملوا کی طرف یا شیطان کی طرف راجع ہے۔ لیکن بقول قاضی ”لو“ کا جواب محذوف ہے اور واو عاطفہ ہے ”ای لا یتبعوہ“ اور چونکہ استفہام انکاری ہے۔ اس لئے عطف علی الانشاء لازم نہیں آئے گا اور ضمیر یدعوہم ان کی اور ان کے آباء کی طرف راجع ہوگی۔

الی اللہ اسلام جب الی کے ذریعہ متعدی ہو تو معنی تفویض اور توکل کے ہوں گے۔ ہم تن اللہ کی طرف رجوع۔ محسن مفسر علام واحدی کی اتباع میں موحّد کے ساتھ تفسیر کر رہے ہیں اور بقول بغوی ”وہم فی محسن فی عملہ مراد ہے۔ الوثقی اسلام کا مضبوط حلقہ چھوٹ تو سکتا ہے مگر ٹوٹ نہیں سکتا۔

بضطرہم اشارہ ہے کہ دنیاوی تکلیف و راحت بطور سزا جزا کے نہیں ہوتی۔ اصلی سزا و جزا آخرت میں ہوگی۔ لیقولن یہ جواب قسم ہے اور جواب شرط قاعدہ کے مطابق محذوف ہے اور اللہ فعل محذوف کا فاعل ہے۔ یا خبر محذوف کی

مبتداء ہے۔ ای خلقھن اللہ او اللہ خالق لھن۔

لا یعلمون بعض سے اس کا مفعول "ان ذلک الزام لھم" محذوف مآتا ہے۔

والبحر۔ اسم ان یعنی ما پر عطف ہے "رای ولو ان البحر یمدہ" یہ ترکیب البحر یمدہ "تہ تحریر ات ابو عمرو منصوب پڑھنے کی صورت میں ہے اور باقی قراء کے نزدیک مرفوع ہے محل ان پر عطف ہوگا اور اس کا معمول ہوگا۔ کیونکہ یہ فعل مضمر کا فاعل ہے ای لوتست یا مبتداء ہے اور اس کی خبر یمدہ ہے اور جملہ حال ہے ای فی حال کو نہ البحر ممدودا۔

یمدہ۔ ای جعلہ ذامدا۔

سعة البحر یہ فاعل ہے یمدہ کا اس میں ضمیر بحر بمعنی مکان کی طرف راجع ہے اور من بعد کی ضمیر بھی البحر بمعنی اماء کی طرف بطور صفت استخدا م راجع ہے اور حذف مضاف پر بھی محمول ہو سکتا ہے۔ اور البحر کو منصوب ماننے کی صورت میں جملہ اس کی خبر ہو جائے گا اور مرفوع پڑھنے کی صورت میں حال ہوگا۔ اور سات کا عدد تکثیر کے لئے تعیین کے لئے نہیں ہے۔

مانفدت یہ جواب لو ہے لیکن یہاں لو سے مشہور معنی انتفاء جزاء کی وجہ سے انتفاء شرط یا انتفاء شرط کی وجہ سے انتفاء جزاء کے نہیں ہیں ورنہ کلمات اللہ کا ختم ہونا لازم آئے گا۔ بلکہ ثبوت جواب کے معنی ہیں۔ یا حرف شرط ہے مستقبل کے لئے۔ اور کلمات اللہ سے مراد کلام غفٹی نہیں ہے۔ کیونکہ وہ تو حادث ہے۔ بلکہ کلام نفسی قدیم مراد ہے۔ جو غیر ختم اور غیر متناہی ہے۔ اور المعبر کا مطلب علی سبیل الفرض ہے۔ ورنہ کلام نفس کی غیر متناہی تعبیر کلام لفظی محدود سے ممکن نہیں ہے۔

بکتھا ای بسبب کتابتھا۔

کنفس واحدة۔ ای کخلق نفس واحدة وبعث نفس واحدة اختصاراً حذف کر دیا گیا ہے۔

یولح۔ دن ورات میں بار و بارہ گھنٹے اصل ہیں۔ جن میں چار گھنٹے زائد ہیں۔ جو تہ ربیعہ ایک دوسرے میں زائد ہوتے رہتے ہیں اور زمانہ معتدل میں دن ورات برابر رہتے ہیں اور یولح کو مضارع سے اور مسخو صیغہ ماضی سے تعبیر کیا ہے کیونکہ ایلج متجدد ہوتا رہتا ہے برخلاف تسخیر کے۔

الی احل۔ یہاں الی کے ساتھ اور سورہ فاطر و زمر میں لام کے ساتھ استعمال ہوا ہے۔ محض تفسیر کے لئے ورنہ الی اور لام دونوں انتہا کے لئے ہیں اور مقررہ مدت سے مرا قمری حساب سے تو مہینہ ہے اور شمسی حساب سے سال ہے اور مہینہ و سال قیامت ہے۔ اجل مسمی کا مدلول صرف سورج کا مقررہ وقت تک جاری رہنا ہے۔ لیکن اگر بھی خلاف عادت یہ پہلے ہو جائے جیسے قیامت کے قریب مغرب سے سورج کا نکلنا یا مقررہ مدت کے بعد بھی جب تک خدا چاہے جاری رہے تو اس سے ان دونوں صورتوں کی نفی لازم نہیں آتی۔

غشیہم۔ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے کہ غشیاں بمعنی اتیان نہیں ہے بلکہ اوپر سے ڈھانپنے کے معنی ہیں۔

کالطلل جمع ظلہ پہاڑ، بادل وغیرہ جو سایہ لگن ہوں۔

مقتصد یعنی کفر میں غلو نہیں رہتا۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ مقتصد کے معنی عدل کے لئے جانیں۔ تاکہ تو حید بھی عدل میں داخل ہو جائے۔ جیسا کہ شان نزول سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

حتار بمعنی غدار، صابر کا مقابل ہے جیسے کفور، شکور کا مقابل ہے لا یجزی۔ قاموس میں بمعنی یقتصی ہے۔ دونوں جیسے یو ما کی صفت ہیں۔ ہر ایک میں عائد مقرر ہے۔ مفسر نے اس کی تقدیر فی ظاہر کی ہے۔ باپ بیٹے کا تعلق انتہائی شفقت و عظمت

کا ہے۔ ترقی مت میں جب یہ ناطے بھی ناکارہ ہیں تو دوسرے رشتے بدرجہ اولیٰ منقطع ہو جائیں گے۔ علاوہ ازیں مقصد یہاں اختار کفور کے مقدمہ میں نہیں آتا۔ اس کا قرینہ ہے کہ یہاں مطلق مومن مراد ہے۔ لیکن سورۃ فاطر میں ظالم لفسہ اور سابق صالحات کے مقدمہ میں آنا قرینہ ہے گناہ اور طاعات کے برابر ہونے کا۔ اس لئے وہاں مومن خاص مراد ہوگا۔ پس اس آیت میں یہ شبہ نہ کیا جائے کہ تقسیم قاصر نہیں ہے۔

لامولود مبتداء اول اور ہو مبتداء ثانی ہے جاز اس کی خبر ہے پھر جملہ مولود کی خبر ہے اور مولود اگرچہ نکرہ ہے مگر تحت اللفی ہے۔ اس لئے مبتداء بننا صحیح ہو گیا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ مولود کا عطف والد پہ ہو اور جملہ اس کی صفت ہو۔ اور شیناً مفعول بہ ہے یہ مصدریت کی بناء پر منصوب ہے۔ کیونکہ مصدر محذوف کی صفت ہے۔ ای جزاء شیناً اور مولود کی سابقہ دونوں ترتیبوں پر سینا میں تناز، فعلین ہو رہا ہے۔ پہلے جملہ لا یجزی والد میں تاکید نہ لانے اور دوسرے جملہ ولا مولود الخ میں تاکید لانے کا نکتہ یہ ہو سکتا ہے کہ دونوں جملوں میں نفی ہے۔ پس بقاعدہ بلاغت ترقی کا تقاضا یہی ہے کہ دوسرا جملہ پہلے سے بڑھا ہوا ہو۔ اگر ان جملوں کی ترتیب بالعکس ہوتی تو تاکید بھی برعکس ہوتی۔

جاز۔ بمعنی قاضی و مودی ہے۔

لا یعزکم۔ یعنی مغفرت کی امید سے گناہوں پر دلیر ہو جانا فریب نفس و شیطان ہے۔

باللہ ماسیہ ہے اور مضاف محذوف ہے۔ ای بسبب حلم اللہ جیسا کہ مفسر نے اشارہ فرمایا ہے۔

ینزل۔ ابو عمرو، ابن کثیر، حمزہ، علی تخفیف کے ساتھ اور بقیہ قراء تشدید سے پڑھتے ہیں۔ اول انزال سے دوسری تنزیل سے ہے۔

ان اللہ عدہ ترد۔ یہاں دو مقصد ہیں۔ ایک تینوں چیزوں کے علم کا اللہ کے ساتھ خاص ہونا۔ دوسرے ان کا علم دوسروں

کو نہ ہونا۔ اس لئے پہلی آیت میں تین چیزوں کے ساتھ علم الہی کی صراحت فرمادی اور غیر اللہ کے علم کی نفی صراحت سے نہیں فرمائی۔

برخلاف دوسرے جملہ کہ اس میں مساندری سے دونوں چیزوں کے علم کی غیر اللہ سے صراحت نفی فرمادی اور اللہ کے لئے علم کا اثبات

صراحتاً نہیں فرمایا۔ مفسر علامہ نے تقدیری عبارتیں نکال کر اس نکتہ کی طرف اشارہ فرمادیا ہے۔ بہر حال ان پانچوں باتوں کا علم بھی

دوسرے تمام علوم کی طرح ذاتی طور پر اللہ کے ساتھ مختص ہے۔ دوسروں کو علم ذاتی نہیں ہے بلکہ اللہ کے علم کرانے سے بذریعہ وحی یا

الہام و کشف ہو یا پھر بالواسطہ آلات کے ذریعہ سے ہو، وہ اس کے خلاف نہیں ہے۔

ربط: آیت الم تر و الخ میں بھی پچھلی آیات کی طرح توحید کا مضمون ہے۔ آیت اذا قبل الخ تفسیدی شرک و

معصیت کا ابطال اور مں یکفر الخ سے کفر پر آنحضرت ﷺ کے رنجیدہ رہنے کی وجہ سے تسلی ہے اور کفار کو دھمکی ہے۔ پھر ولئن

سألنہم سے توحید پر استزماں ہے، اور اسی کے ضمن میں شرک کا ابطال ہے اور ما خلقکم میں بعث و قیامت کا اثبات اور الم تر ان

اللہ سے پھر دلائل وحدانیت ہیں۔

”با ایہا الناس“ میں عام وعظ کے رنگ میں قیامت کی تذکیر اور شرک و کفر پر تفصیلی تہدید ہے اور اسی سلسلہ میں قیامت کی

تعیین کا علم اگر کسی کو نہیں تو اس سے یہ لازم نہیں کہ قیامت آئے گی ہی نہیں۔ علم غیب تو اللہ کے ساتھ مختص ہے، جو دلیل الوہیت ہے۔

معبودان باطل نقص العلم بلکہ فاقد العلم ہیں۔ اس لئے وہ خدائی کےائق بھی نہیں۔ پس آخری آیت کا پہلے مضمون کے ساتھ دو طرح

ربط ہو گیا اور حاصل سورت یہی دو مضمون ہیں۔ جزاء۔ جس کا اصل وقت قیامت ہے اور توحید۔ غرضیکہ یہ آیت اس طرح پوری

سورت کے مضامین کی جامع ہو گئی۔ اس لئے اس پر سورت ختم کرنا عین بلاغت ہے۔

شان نزول: ... آیت ومن الناس... نصر بن الحارث، ابی بن خلف جیسے لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جو اللہ کی ذات و صفات کے بارے میں کج بحثی کیا کرتے تھے۔

ولو ان مافی الارض... بقول قتادہ مشرکین کہا کرتے تھے کہ محمد اور ان کی وحی قرآنی کا سلسلہ کچھ دنوں بعد ختم ہو جائے گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ نیز ان سے یہ بھی منقول ہے کہ یہود نے خود یا یہود کے مشورہ سے مشرکین نے آنحضرت ﷺ پر آیت و ما اوتیتهم من العلم الا قليلا کے سلسلہ میں اعتراض کیا کہ ہمیں تو رات عطا ہوئی ہے جس میں تمام علوم و حکمتیں ہیں۔ پھر کیسے ہمیں علم قلیل کا دیا جانا فرمایا؟ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ تو رات کا علوم اگرچہ تمہارے اعتبار سے کثیر ہیں۔ لیکن مجموعہ علم الہی کے لحاظ سے تو قلیل ہی ہیں۔

آیت ما خلفکم پر ابی ابن خلف اور اس کی جماعت نے آنحضرت ﷺ پر اعتراض کیا کہ انسان کی ابتدائی خلقت تو مرحلہ وار درجہ بدرجہ تین چلوں میں ہوتی ہے۔ بعث ایک دم کیسے ہو جائے گا۔ اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔
فمنہم مقتصد۔ عکرمہ بن ابوجہل فتح مکہ کے موقع پر فرار ہو کر سمندری جہاز پر سوار ہو گیا۔ راستہ میں طوفان نے آگھیرا تو اس نے دعا مانگی کہ اگر میں سلامتی سے پار ہو گیا تو جا کر محمد (ﷺ) کے ہاتھ میں ہاتھ دے دوں گا۔ چنانچہ جہاز طوفان سے بچ گیا اور عکرمہ حاضر ہو کر صدق دل سے مسلمان ہو گیا۔

﴿تشریح﴾: ... الم تر واطاہرۃ سے مراد آگ، پانی، ہوا، مٹی، تکوینی حسی نعمتیں جن کا ادراک حواس سے ہوتا ہے اور ساطنۃ سے مراد وہ تکوینی نعمتیں جن کا ادراک عقل سے ہو سکے اور جو مومن کا فرسب کے لئے عام ہیں۔ یعنی کل مخلوق اللہ نے تمہارے کام میں لگادی تو تم اللہ کے کام میں کیوں نہیں لگتے۔ مشرک اور جہالت زدہ لوگوں پر تعریض ہے کہ یہ چاند، سورج، ستارے، زمین، آسمان سب تمہاری بیگار اور خدمت کے لئے وقف ہیں۔ پھر یہ کیا شامت سوار ہے کہ تم اٹنے انہیں کو اپنا معبود بنائے ہوئے ہو۔
ومن الناس... یعنی اتنے کھلے احسانات کو دیکھ کر بھی اللہ کی ذات و صفات یا اس کے احکام شرع میں بے سند جھگڑتے ہو۔ اس سوال بے جا کی بنیاد نہ کسی صحیح علم پر ہے اور نہ عقلی استدلال پر اور نہ نقلی آسمانی کتاب پر۔ بلکہ محض اپنی کج فہمی اور کج بحثی پر ہے اور بس باپ دادوں کی اندھی تقلید پر، تو کیا شیطان اگر تمہارے باپ دادوں کو دوزخ کی طرف لے جا رہا ہو تو کیا پھر بھی تم ان کے پیچھے پیچھے چلے جاؤ گے، جہاں وہ گریں گے تم بھی گرو گے۔ آخر یہ کیا اندھیر ہے۔ اللہ کی رسی لٹکی ہوئی ہے۔ جس نے اسے نہ صرف ظاہری طور پر بلکہ اخلاص کے ساتھ تھاما اور خود کو اللہ کے حوالہ کر دیا اس نے ایک مضبوط حلقہ تھام لیا ہے جو چھوٹ تو سکتا ہے مگر ٹوٹ نہیں سکتا۔ یہ بڑا جب تک کوئی پکڑے رہے گا نہ گرے نہ چوٹ کھائے گا۔

آیت ومن کفر میں آنحضرت ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے کہ آپ ان کے بگڑنے کا غم اپنے سر کیوں لیں، آخر ان کو بھی تو ہمارے ہاں آنا ہے۔ اس وقت سب کیا دھرا سامنے آ جائے گا۔ یہ سب کھول کر رکھ دے گا، اس سے کیا چھپ سکتا ہے، وہ تو دلوں کے بھیہ جانتا ہے۔ تھوڑے دنوں کی عیش اور بے فکری ہے۔ اس کے بعد تو مہلت ختم ہونے پر انہیں سزا بھگتنا ہی ہے۔ کہاں چھوٹ کر جائیں گے؟

ولئن سألنہم... یعنی اللہ کو خالق عالم تو یہ بھی مانتے ہیں جو دلیل کا اہم مقدمہ ہے تو آخر دوسرے معمولی مقدمہ میں آ کر گاڑی کیوں انک جاتی ہے۔ منطقی استدلال کی ترتیب اس طرح ہوگی کہ ساری کائنات اللہ کی مخلوق ہے اور کوئی مخلوق بھی معبود نہیں

ہو سکتی۔ اس لئے کائنات میں بجز اللہ کے کوئی چیز بھی معبود نہیں بن سکتی۔ غرضیکہ اللہ کی تنہا خالقیت تو مسلم مگر تنہا اس کی معبودیت ان کے گلے سے نہیں اترتی۔

ولو ان ما فی الارض۔ یعنی تنہا معبود ہونا اس لئے بھی ہے کہ ان کے کمالات لامتناہی ہیں اور ذاتی خوابیاں لامحدود ہیں، اتنی کہ اس دنیا جیسی ہزاروں دنیا میں ہوں اور ان کے سارے درختوں کے انگنت قلم اور ان کے سمندروں کو روشنائی میں تبدیل کر دیا جائے تو وہ سارے قلم اور روشنائی ختم ہو جائیں گی پر اللہ کے کمالات و کمالات کی تہہ نہیں ملے گی۔ اللہم لا احصی ثناء علیک انت کما اتیت علی نفسک۔ رہا پہلی پیدائش اور دوبارہ زندہ کرنا، خواہ وہ ایک انسان کو ہو یا سارے عالم کا، اس کی کن فیکو بی قدرت اور حکم کے آگے سب برابر ہیں۔ بس اس کے ارادہ کی دیر ہے۔ اس نے ارادہ کیا اور وہ فوراً مراد و جود پذیر ہو گئی۔ لفظ کن کہنے پر ہی موقوف نہیں۔ یہ تو سمجھانے کے لئے ایک تعبیر ہے۔ رہا مرحلہ وار تدریجی طور پر وجود میں آنا یا ایک دم موجود ہو جانا، سو حرکت تدریجی اور حرکت دفعتی کا یہ فرق اس کی قدرت کے آگے کچھ نہیں۔ آخر ایک آواز کا سننا اور بیک وقت تمام دنیا کی آوازیں سننا، ایسے ہی ایک چیز کا دیکھنا اور بیک وقت سارے عالم کو دیکھنا جب اللہ کے لئے برابر ہے تو ایک آدمی کا اور تمام جہان کا مارنا چلانا یکساں کیوں نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح دوبارہ جلا دینے کے بعد بیک وقت کل کائنات کا رقی رقی حساب کتاب چل بھر میں چکا دے تو کیا مشکل ہے جبکہ وہ سب سمجھ دیکھتا، سنتا ہے، کوئی کھلی چھپی چیز اس سے پوشیدہ نہیں ہے۔

اجل مسمیٰ اس سے مراد قیامت ہے یا چاند سورج کے ماہانہ اور سالانہ دورے کہ وہ بھی پورا ہونے کے بعد گویا از سر نو چلتے ہیں۔ پس جو قوت ان عظیم الشان کروں کو نو کروں کی طرح کام میں لگائے رکھتی ہے، اسے دوبارہ جلا دینے اور اچھے برے کئے کا حساب کتاب چکانے میں کیا دشواری ہو سکتی ہے۔ بس اللہ کا واجب الوجود ہونا اور موجود بالذات ہونا ”ہو الحق“ سے سمجھ میں آ رہا ہے اور دوسروں کو باطل اور ہالک الذات ہونا اس کو مستلزم ہے کہ اکیلے اسی کے لئے یہ کمالات و صفات ثابت ہوں۔ پس وہی معبود بننے کے لائق ہے۔

یہ شبہ نہ کیا جائے کہ آیت خلق السموات اور یولج اور مسخر میں تو توحید کا اثبات بالافعال تھا اور آیت ”ذلک بان“ میں افعال کا بالتحید ہو رہا ہے؟ بات یہ ہے کہ پہلا اثبات ذہنی ہے اور دلیل الہی ہے اور دوسرا اثبات خارجی یعنی دلیل الہی ہے۔ اسی لئے اس پر باداخل کیا گیا ہے۔

الہ تر ان الخ۔ یعنی ان اتھاہ اور بے پناہ جوش مارتے ہوئے سمندر پر انسان جیسے مشبہ خاک کو قدر دینا اور اتنی عقل و فہم سے بہرہ ور کر دینا کہ وہ لکڑی کے تختوں کو جوڑ جائز کر اور ان میں کیلیں ٹھونک ٹھونک کر اور ہوا، بھاپ، بجلی کی قوتوں سے کام لے کر چھوٹی بڑی کشتیاں، آبدوزیں، اسٹیمر وغیرہ تیار کر سکے اور ان کے ذریعہ ہزاروں میل کا فاصلہ طے کر کے بحری تجارت و سیاحت سے عظیم الشان فوائد حاصل کرتا ہے۔ بھاری بھاری سامان لا کر جہاز کس طرح سمندر کی موجوں کو چیرتا پھاڑتا چلا جاتا ہے۔ عجب نہیں کہ جہاز کی اس ساری داستان میں یہ تاثر دینا بھی ہو کہ جب یہ بادبانی اور دخانی جہاز بغیر کسی رہبر، معاون، ڈرائیور یا پائلٹ کے بغیر نہیں چل سکتا اور منجھاروں سے سداست نہیں نکل سکتا تو کائنات کا اتنا عظیم جہاز بغیر کسی کھویا اور چلانے والے کے کیسے وجود میں آ گیا اور کیسے چل رہا ہے اور حوادث کا تظام کون بنا کر رہا ہے اور بھنور کے تھپیڑوں سے بچا کر اسے گودی کی طرف کون لے جا رہا ہے؟ کیا اس میں توحید کی صدا بلند نہیں ہو رہی ہے؟ سنئے کہ امام اعظمؒ نے وحدانیت پر یہی دلشیں استدلال پیش کیا تھا اور مخالفین کو مہبوت بنا دیا تھا۔

انسان غور کرے، جب پہاڑ جیسے طوفان اٹھ رہے ہوں اور جہاز بھنور کی لپیٹ اور پانی کے تھپیڑوں میں آ گیا ہو تو کس قدر

صبر و تحمل کا وقت ہوتا ہے اور اس موت و حیات کی کشمکش کے بعد جب سلامتی سے کنارہ اور گودی پر لگ جائے تو کس درجہ مقام شکر ہوتا ہے۔ سمندر میں طغیانی کے وقت پانی کی موجیں پانی کی سطح سے گردن اونچی کر کے جب کشتیوں، جہازوں پر تھپڑے مارتی ہیں تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ بدلیاں چھا گئی ہیں۔

کمال الطلل فرما کر قرآن نے سارا منظر نگاہوں کے سامنے کر دیا۔ پہلے دلائل و شواہد سے اللہ کا ایک ہونا اور اس کے خلاف سب باتوں کا جھوٹا ہونا بتلایا تھا۔ یہاں یہ بتلادیا کہ طوفانی موجوں میں گھر کر کٹر سے کٹر مشرک بھی بڑی عقیدت مندی اور اخلاص سے اللہ کو پکارنے لگتا ہے۔ معلوم ہوا کہ انسانی ضمیر اور فطرت کی اصلی آواز یہی ہے۔ باقی سب بناوٹ اور دھوکے ملتے ہیں۔ اسے کوئی اختیار سے نہیں مانتا تو وہ جبر سے خود منوالیتا ہے، مگر اصل مانتا اختیار ہی سے ہے۔ مگر انسان ہے بڑا ہی ناشکرا، ابھی تھوڑی دیر پہلے طوفان میں گھر کر جو قول و قرار اللہ سے کئے تھے، بچ نکلنے کے بعد سب سے پھر گیا۔ کچھ دن بھی اس پر اثر نہ رہا اور بھول بھال گیا۔ البتہ آجھ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ تھوڑی بہت ان میں تبدیلی آ جاتی ہے، ورنہ اکثر جوں کے توں رہتے ہیں اور طوفان کے وقت جہاز کے مسافروں میں جو افراتفری ہوا کرتی ہے کہ ہر ایک اپنی جان بچانے کی فکر میں رہتا ہے، دوسروں کی فکر نہیں ہوتی۔

البتہ ماں باپ اور اولاد کا حال اوروں سے مختلف ہوتا ہے۔ وہ ایک دوسرے کو بچانے کی فکر میں رہتے ہیں بلکہ بعض دفعہ دوسرے کو بچانے کے نتیجے میں خود مبتلائے مصیبت ہو جاتے ہیں۔ لیکن ایک ہوش ربا دن اور بھی آنے والا ہے جب ہر طرف نفسی نفسی ہوگی۔ کوئی بھی دوسرے کی مصیبت سر لینے کو تیار نہ ہوگا اور کسی کی کوئی تجویز نہ چل سکے گی۔ اس لئے اس دن کی فکر کرو۔ آج اگر سمندر سے بچ گئے تو اس دن کیسے بچو گے، وہ دن آ کر رہے گا۔ اللہ کا وعدہ اٹل ہے اور چند روزہ بہار اور چہل پہل سے دھوکا مت کھاؤ۔ کیا یہی آرام وہاں بھی رہے گا۔ وہ تو نتائج عمل کی دنیا ہوگی۔ جیسا کرو گے ویسا بھرو گے، جو بوؤ گے وہی کاٹو گے۔ بالخصوص شیطان مکار کے چکر سے چوکنہ رہنا جو اللہ کا نام لے لے کر دھوکے دیتا ہے۔ کبھی کہتا ہے میاں ابھی عمر پڑی ہے، بعد میں توبہ کر لیں گے، کبھی کہتا ہے اللہ غفور و رحیم ہے۔ وہ تو بہت معاف کرنے والا ہے اور ماں باپ سے بھی مہربان ہے، وہ سب بخش دے گا، کبھی کہتا ہے کہ اگر قسمت میں جنت لکھ دی ہے تو کتنے ہی گناہ کرو ضرور پہنچ کر رہو گے اور دوزخ لکھی ہے تو کچھ بھی کر لو بچ نہیں سکتے اور کبھی کہتا ہے جب لکھا پورا ہوتا ہے تو ہمارا کیا قصور؟ خود ہی لکھیں خود ہی سزا دے دیں، آخر یہ کیا تماشا ہے۔ غرضیکہ مختلف داؤں سے راہ مارنے کی فکر میں لگا رہتا ہے۔ اس لئے تم ایسے فریبی سے ہوشیار ہو جاؤ۔

ربا یہ کہ قیامت کب آئے گی؟ یہ اور اسی قسم کی اور مخفی باتیں مثلاً: بارش کب آئے گی؟ ماں کیا جنے گی؟ کل کیا ہوگا؟ کوئی کہیں مرے گا؟ وغیرہ وغیرہ۔ دراصل یہ قدرت کے پوشیدہ راز ہیں جسے وہ ہر ایک کو نہیں بتلاتا۔ ہر چیز کا ذاتی طور پر بلد واسطہ علم، اسی طرح تمام چیزوں کو محیط اور حاوی علم صرف اللہ کو ہے۔ کوئی اس میں اس کا شریک نہیں ہے۔ یہ پانچ مسنئے بطور مثال اور نمونے کے یہاں بیان ہوئے ہیں۔ حصر مقصود نہیں ہے اور انہیں پانچ کی وجہ تخصیص یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ سے انہی پانچ باتوں کے بارے میں پوچھا گیا تھا اس لئے جواب میں بھی انہی پانچ کا ذکر ہوا ہے، دوسرے عام طور پر لوگ انہی باتوں کے معلوم کرنے کے شائق رہتے ہیں۔

تفصیل میں جانے سے پہلے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ ”مغیبات“ کی صرف دو صورتیں ہیں۔ ایک ”جنس احکام“ دوسرے ”جنس کون“ پھر اکون کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ”کونیات زمانی“ اور ”کونیات مکانی“ پھر زمانی کونیات کی تین صورتیں ہیں۔

جہاں تک نبی احکام کا تعلق ہے ان کا کل علم انبیاء علیہم السلام کو عطا فرمایا گیا ہے اور ان کے جزئیات کی تفصیل اور ترتیب اذکیاء امت کرتے رہتے ہیں۔ البتہ مغیبات کونیہ کا کلی علم حق تعالیٰ کے ساتھ مختص ہے۔ ہاں جزئیات کونیہ کا علم حسب استعداد بندوں کو بھی عطا فرماتا رہتا ہے۔ بالخصوص آنحضرت ﷺ کو اتنا بڑا حصہ عطا ہوا ہے کہ جس کا اندازہ ہی نہیں کیا جاسکتا۔

اس آیت میں جن پانچ باتوں کا علم فرمایا گیا ہے، حدیث میں ان کو منافع الغیب فرمایا گیا ہے۔ فی الحقیقت ان میں اکوان غیبیہ کی پانچ انواع کی طرف اشارہ ہے۔

بنای ارض تموت میں غیوب مکانیہ اور مآذا تکسب غذا میں غیوب زمانیہ مستقبلہ اور مافی الارحام میں غیوب کونیہ حالیہ اور ینزل الغیث میں غیوب کونیہ ماضیہ کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ بعض دفعہ بارش آتی معلوم ہوتی ہے، مگر کسی کو نہیں ٹھیک معلوم نہیں ہوتا کہ اس وقت، اسی جگہ، اتنی مقدار میں، مسلسل یا غیر مسلسل بارش ہونی ہے؟ اسی طرح ماں پیٹ سے بچہ کو لئے پھرتی ہے، مگر اسے خبر نہیں کہ پیٹ میں کیا چیز ہے لڑکا یا لڑکی؟ آئندہ واقعات پر انسان حاوی ہونا چاہتا ہے مگر نہیں جانتا کہ کل میں خود کیا کام کروں گا۔ علم قطعی اور تفصیلی کی نفی مقصود ہے ورنہ ظاہر ہے کہ اجمالی صورت میں کوئی نہ کوئی پروگرام تو اگلے زمانہ کے لئے انسان رکھتا ہی ہے اور جب انسان کو اپنے بارے میں کل کی بھی حقیقی خبر نہیں ہو سکتی تو ”کب“ کے متعلق تو اور بھی محال ہے، کیونکہ مکان وقت تو اس وقت بھی موجود ہیں اور بعض دفعہ مرنے والے کے مشابہ بھی آچکی ہوتی ہے۔ مگر ”زمان موت“ تو حواس ظاہری سے بھی تمام تر مخفی اور مستور رہتا ہے۔ اس جہل و بے چارگی کے باوجود تعجب ہے کہ انسان دنیوی زندگی پر مفتون ہو کر خالق حقیقی اور اس دن کو بھول جائے جب پروردگار کی عدالت عالیہ میں کشاں کشاں حاضر ہونا پڑے گا اور قیامت کب آئے گی؟ یقیناً آکر رہے گی۔ مگر اس کا نپا تلا وقت اور ٹھیک تاریخ کی تعیین اللہ کے علم میں ہے، نہ معلوم یہ کارخانہ توڑ پھوڑ کب برابر کر دیا جائے۔

آلات رصد یہ سے ماہرین موسمیات جو کچھ پیشگوئیاں کرتے ہیں یا ایکسپریٹس اور دوسری مشینوں سے اور علامات کی مدد سے اگر ڈاکٹر رپورٹ دیں تو اس کے منافی نہیں ہیں۔ کیونکہ وہ علم بالواسطہ ہیں۔ یہی حال کشف و کرامات اور معجزات کا ہے کہ وہ بالذات عموم نہیں ہیں بلکہ بالواسطہ ہیں۔ نیز علم الہی کے اثبات میں جو علم کا مادہ لایا گیا ہے اور مخلوق سے علم کی نفی میں دلالت کا مادہ لایا گیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ درایت اگرچہ کسی ہوتی ہے مگر علم غیب، کسب اور سعی سے بھی حاصل نہیں ہو سکتا۔ نیز علم ساعت کو جملہ اسمیہ سے اور ینزل اور یعلم کو جملہ فعلیہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ قیامت تو ایک متعین حقیقت ہے جو اپنے مقررہ وقت پر ایک بار ظاہر ہو جائے گی۔ لیکن بارش اور استقرار حمل تو ہمیشہ ہوتا ہی رہتا ہے اور یہ دونوں باتیں وقتاً فوقتاً متحد ہوتی رہتی ہیں۔

نیز علم الساعة کی طرح ینزل میں علم کی صراحت اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں کی گئی۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ خود بارش برسانے میں بہت سے فوائد و منافع تھے۔ ان کی اہمیت کی طرف اشارہ کرنے کے لئے یعلم تنزیل کی بجائے صرف ینزل فرمایا گیا ہے اور ”مآذا تکسب غذا“ میں مخاطب کی تخصیص کا نکتہ یہ ہے کہ جب انسان کو خود اپنا حال معلوم نہیں ہو سکتا تو دوسروں کا حال کیا جان سکتا ہے۔

اسی طرح باری ارض تموت میں جگہ کی تخصیص کا نکتہ یہ ہے کہ جب مرنے کی جگہ کا حال معلوم نہیں تو موت کے وقت کا حال کیسے معلوم ہو سکتا ہے۔ کیونکہ جگہ اور مکان تو موجود بھی ہے اور وقت تو ابھی آیا بھی نہیں اور موجود ہی نہیں ہے۔ علاوہ ازیں پہلے جملوں میں اختصاص کو علم ابوری کے اثبات سے اور اخیر جملوں میں اختصاص کو علم مخلوق کی نفی سے تعبیر کرتے ہیں۔ نکتہ یہ ہے کہ کام کرنا اور مرنا خود اپنے احوال ہیں اور اقرب الی العلم ہیں۔ پس جب اقرب میں صراحت نفی فرمادی تو پھر دوسروں کا حال چونکہ بعید تھا اس لئے

اس میں نفی کی ضرورت ہی نہیں۔ ہاں! اس کا امکان تھا کہ مخلوق پر قیاس کر کے اللہ سے بھی علم کی نفی نہ سمجھی جائے۔ اس لئے صراحۃً اللہ کے لئے ان میں اثبات کیا گیا ہے۔

ان گذارشات سے اندازہ ہو گیا ہوگا کہ علم غیب کے مسئلہ میں غوغائیوں نے جو خواہ مخواہ ہنگامہ کھڑا کر رکھا ہے وہ کیا اصلیت رکھتا ہے؟ یقیناً آنحضرت ﷺ کو احکام شریعت کے کلیات و جزئیات کا علم سارے عالم سے زیادہ عطا ہوا ہے اور بہت سی جزئیات کوئیہ کا علم بھی آپ کو دیا گیا ہے۔ لیکن اس کو سب تسلیم کرتے ہیں کہ اللہ کا علم ذاتی ہے اور آنحضرت ﷺ کا علم عطائی ہے۔ دوسرے اللہ کا علم محیط ہے، جس میں علم الاحکام، کلیات و جزئیات سب آگئے اور علم الاکوان خواہ مکانی ہو یا زمانی، سب اللہ کے ساتھ مختص ہیں۔ ان میں کسی کا کچھ دخل نہیں۔ جیسا کہ لفظ مفتح میں غور کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے۔

اس کے بعد تو یہ ہنگامہ آرائی نزاع لفظی سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی، اور پھر یہ بات الگ رہ جاتی ہے کہ آنحضرت ﷺ کو اولیت علم الاولین والآخرین کے باوجود ”عالم الغیب“ کہا جاسکتا ہے یا نہیں؟ انصاف کی آنکھ سے ملاحظہ فرمانے والوں سے امید ہے کہ اللہ کی پوری عظمت اور آنحضرت ﷺ کی پوری محبت سے سینے معمور اور زبانیں شکر بار رکھیں گے اور تعبیر میں پاس ادب ملحوظ رہے گا۔

اطا ئف سلوک: . . . واسبع علیکم . حضرت جنیدؒ فرماتے ہیں کہ حسن اخلاق ظاہری نعمتیں ہیں اور معارف الہیہ باطنی نعمتیں ہیں۔

ومن کفر الخ سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی اصلاح میں زیادہ مبالغہ اور غلو نہ کرے اور ان کا پابند ہو کر نہ رہ جائے بلکہ خود کو آزاد رکھے۔

سُورَةُ السَّجْدَةِ

سُورَةُ السَّجْدَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِه تَنْزِيلُ الْكِتَابِ الْقُرْآنِ مُبْتَدَأً لَا رَيْبَ شَكَ فِيهِ خَبَرٌ أَوَّلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱﴾
خَرُتَانِ أَمْ بَلْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ مُحَمَّدٌ لَا بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا مِمَّا نَفِيَتْ عَنْهُمْ مِنْ
نَذِيرٍ مَنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿۲﴾ يَا نَذَارِكُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ أَوَّلَهَا الْآحَدُ وَآخِرُهَا الْجُمُعَةُ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَهُوَ فِي السَّمَاءِ سَرِيرُ الْمَلِكِ
اسْتَوَاءٌ يَلِيقُ بِهِ مَا لَكُمْ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ مِنْ دُونِهِ غَيْرِهِ مِنْ وَلِيٍّ اسْمُ مَا بِيَزِيدُهُ مِنْ آيٍ نَاصِرٍ وَلَا شَفِيعٌ يَدْفَعُ
عَنْكُمْ عَذَابَهُ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿۳﴾ هَذَا فَتُؤْمِنُونَ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ مُدَّةَ الدُّنْيَا ثُمَّ
يَعْرُجُ يَرْجِعُ الْأَمْرَ وَالتَّذَكُّرُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿۴﴾ فِي الدُّنْيَا وَفِي
سُورَةِ سَالِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لِشِدَّةِ أَهْوَالِهِ بِالنَّسْبَةِ إِلَى الْكَافِرِ وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَكُونُ
أَخْفَ عَلَيْهِ مِنْ صَلَوةٍ مَكْتُوبَةٍ يُصَلِّيَهَا فِي الدُّنْيَا كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ ذَلِكَ الْخَالِقُ الْمُدَبِّرُ عَلِيمُ
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَيْ مَا غَابَ عَنِ الْخَلْقِ وَمَا حَضَرَ الْعَزِيزُ الْمُتَنَبِّئُ فِي مُلْكِهِ الرَّحِيمُ ﴿۵﴾ يَا أَهْلَ طَاعَتِهِ
الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ بِفَتْحِ اللَّامِ فِعْلًا مَاضِيًا صِفَةً وَبِسُكُونِهَا بَدَلُ اسْتِمَالٍ وَبَدَأَ خَلَقَ
الْإِنْسَانَ آدَمَ مِنْ طِينٍ ﴿۶﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ ذُرِّيَّتَهُ مِنْ سُلَالَةٍ عُلِقَتْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ﴿۷﴾ ضَعِيفٍ هُوَ النُّطْفَةُ
ثُمَّ سَوَّاهُ أَيْ حَلَقَ آدَمَ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ أَيْ جَعَلَهُ حَيًّا حَسَّاسًا بَعْدَ أَنْ كَانَ جَمَادًا وَجَعَلَ لَكُمْ
أَيِ الذَّرِّيَّةِ السَّمْعَ بِمَعْنَى الْأَسْمَاعِ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ الْقُلُوبَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴿۸﴾ مَا زَائِدَةٌ

مُؤَكَّدَةً لِلْقَلْبِ وَقَالُوا آيُ مُنْكَرُوا الْبَعْثِ إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ غِبْنَا فِيهَا بَأْسَ صِرْنَا تُرَابًا مُحْتَلِطًا
بِتُرَابِهَا ءِ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ اسْتَفْهَامُ انْكَارٍ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِذْ خَالَ أَلَمٍ بَيْنَهُمَا
عَلَى الْوُجْهِينِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ قَالَ تَعَالَى بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ بِالْبَعْثِ كَافِرُونَ ﴿۱۰﴾ قُلْ لَهُمْ يَتَوَفَّكُمُ
مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ آيُ بِقَبْضِ أَرْوَاحِكُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿۱۱﴾ أَحْيَاءٌ فَيَحْزَنُكُمْ
بِأَعْمَالِكُمْ

ترجمہ:..... سورۃ السجدہ کی ہے اور اس میں تیس آیتیں ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الم (حقیقی مراد کا اللہ کو علم ہے) یہ نازل کی ہوئی کتاب ہے (قرآن۔ یہ مبتداء ہے) اس میں کچھ شبہ نہیں (شک نہیں یہ خبر اول ہے) رب العالمین کی طرف سے ہے (خبر ثانی ہے) یہ لوگ کیا یوں کہتے ہیں کہ پیغمبر (ﷺ) نے اپنے دل سے بنالیا ہے۔ (نہیں) بلکہ یہ کتاب سچی ہے آپ کے پروردگار کی طرف سے۔ تاکہ آپ (ان کے ذریعہ) ایسے لوگوں کو ڈرامیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا (مانافہ ہے) تاکہ وہ لوگ راہ پر آجائیں (آپ کے ڈرانے سے) اللہ ہی ہے جس نے آسمان اور زمین کو اور جو ان دونوں کے درمیان ہے چھ روز میں پیدا کیا ہے (اتوار سے شروع کر کے جمعہ تک پورا کر دیا ہے) پھر عرش پر قائم ہو گیا (لغت میں عرش شاہی تخت کو کہتے ہیں اس پر اللہ کا استواری اس کے شایان شان ہے) اس کے سوا (علاوہ) تمہارا (اے کافران مکہ) نہ کوئی مددگار ہے (من زائد اور ولی اسم ماکا ہے بمعنی ناصر) اور نہ کوئی سفارش کرنا والا ہے (کہ اس کے عذاب کو تم سے دفع کر سکے) سو کیا تم سمجھتے نہیں ہو (یہ بات کہ ایمان لے آؤ) آسمان سے لے کر زمین تک ہر کام کی وہی تدبیر کرتا ہے (دنیا کی زندگانی میں) پھر ہر امر پہنچ جائے گا (برابر ہر تدبیر لوٹ جائے گی) اسی کے حضور ایک ایسے دن جس کی مقدار تمہارے شمار کے مطابق ایک ہزار سال ہوگی (دنیا کے دن کی شمار سے اور سورہ صافات میں پچاس ہزار سال ہیں مراد قیامت کا دن ہے۔ کافر کو تو ہولناکی کی وجہ سے طویل ہوگا۔ لیکن مومن کو ایک نماز فرض سے بھی ہلکا معلوم ہوگا۔ جو دنیا میں وہ ادا کرتا تھا۔ جیسا کہ حدیث میں ہے) وہی (خالق مدبر) بننے والا ہے ہر پوشیدہ اور ظاہر کا (یعنی جو مخلوق سے اوجھل ہے اور جو سامنے ہے) زبردست ہے (اپنے ملک میں غالب) رحمت والا ہے (اطاعت گزاروں پر) وہی جس نے جو چیز بنائی خوب بنائی (خلقه فتح لام کے ساتھ فعل ماضی ہے صفت ہے اور سکون لام کے ساتھ بدل اشتمال ہے) اور انسان (آدم) کی پیدائش مٹی سے شروع کی پھر بنایا اس کی نسل (ذریعہ) خلاصہ اختلاط (خون بستہ) ایک حقیر قطرہ سے (جو معمولی ہوتا ہے یعنی نطفہ) پھر اسے درست کیا (یعنی آدم کو پیدا کر دیا) اور اس میں اپنی طرف سے روح ڈالی (یعنی اس کو زندہ حساب بنا دیا۔ حالانکہ وہ ایک بے جان مادہ تھا) اور بنائے تمہارے لئے (اے اولاد آدم!) کان (بمعنی سمع سماع ہے) اور آنکھیں اور دل۔ تم لوگ بہت ہی کم شکرے ہو (ما زائد ہے قلة کی تاکید کے لئے) یہ لوگ (منکرین قیامت) کہتے ہیں کہ ہم زمین میں نیست و نابود ہو گئے (مٹی میں مل کر خود بھی مٹی ہو گئے اور رمل مل گئے) تو کیا پھر ہم نئے جنم میں آئیں گے (استفہام انکاری ہے۔ دونوں ہمزہ کی تحقیق اور دوسری تسہیل کے ساتھ اور ان دونوں صورتوں میں دونوں جگہ دونوں ہمزوں کے درمیان الف زائد کرتے ہوئے فرمایا) بات یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے پروردگار سے مٹنے ہی سے (قیامت میں) منکر ہیں آپ (ان سے) فرما دیجئے تمہاری جان موت کا فرشتہ قبض کرتا ہے جو تم پر مقرر کر دیا گیا ہے (تمہاری جان نکالنے کے لئے) پھر تم

اپنے پروردگار کی طرف لوٹا دیئے جاو گے (زندہ کر کے)۔ چنانچہ وہ تمہارے کئے کا بدلہ دے گا۔

تحقیق و ترکیب: الم یہ مبتداء ہے اور تنزیل الکتاب میں پانچ وجہیں ہو سکتی ہیں۔

ایک یہ کہ الم کی خبر ہو اور الم سے مراد سورت یا بعض قرآن لیا جائے اور تنزیل بمعنی منزل ہو اور لاریب فیہ الکتاب سے حال ہو اور عامل تنزیل ہے اور من رب العالمین اس سے متعلق ہو اور فیہ کی ضمیر سے حال بھی ہو سکتا ہے اور فیہ خبر ہو یا اس میں طرف عامل ہو۔

دوسری صورت یہ ہے کہ تنزیل مبتداء ہو اور لاریب فیہ اس کی خبر ہو اور من رب العالمین ضمیر فیہ سے حال ہو اور تنزیل کے متعلق کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ کیونکہ تنزیل مبتداء ہے اس لئے اس میں عامل نہیں ہو سکتا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ تنزیل مبتداء ہو اور من رب العالمین خبر ہو اور لاریب حال یا جملہ معترضہ ہو۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ لاریب فیہ اور من رب العالمین دونوں خبر ہوں تنزیل مبتداء کی۔

پانچویں صورت یہ ہے کہ تنزیل خبر ہو مبتداء مضمرب کی۔ اسی طرح لاریب فیہ اور من رب العالمین بھی مبتداء محذوف کی خبریں ہو کر مستقل جملے ہو جائیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ دونوں جملے تنزیل سے حال ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ لاریب اور من رب جملہ معترضہ ہوں۔

ام تقولون . یعنی ام منقطعہ بمعنی بل ہے ای بل يقولون . افتراء ہمزہ انکاری ان کے عجز پر تعجب کے لئے ہے۔

ما اتاہم . اس سے زمانہ فترت مراد ہے بقول ابن عباسؓ کے اور قتادہؓ کا قول ہے۔ کما نوا امة امیة لم یا تہم نذیر قبل محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور جن بعض مصلحین اور صالحین کا نام لیا گیا ہے وہ پیغمبر نہیں تھے۔ بلکہ وہ اولیائے زمانہ ہوں گے۔

استوی . مفسر علامؒ نے سلف صالحین کے طرز پر اس کی تفسیر نہیں کی۔ استواء یلیق بشانہ کہہ کر مجمل رکھا۔ امام مالکؒ کا ارشاد ہے الا استواء معلوم و کیفیہ مجهول والسوال عنہ بدعة اور طریق السلم یہی ہے۔ لیکن متاخرینؒ نے عقول عامہ کی رعایت کرتے ہوئے تشابہات میں تاویل کا راستہ اختیار کیا۔ تاکہ بات قریب الی الفہم ہو جائے۔ چنانچہ استواء کے معنی استیلاء اور قہر کے لئے ہیں۔

من دونہ . یہ حال ہے لفظ ولی یا شفیع سے اور لکم کی ضمیر مجرور سے بھی حال ہو سکتا ہے۔ ای ما استقر لکم مجاوزین الیہ شفیع .

من السماء الی الارض . یہ دونوں محذوف سے متعلق ہیں اور وہ ”امر بمعنی شی“ کا حال ہے۔ ای کل امر کائن من ابتداء السماء الی انتہاء الارض اور فی یوم متعلق ہے یعرج بمعنی یرجع کے۔

الف سنة . زمین و آسمان کے درمیان پانچ سو سال کی مسافت مانی گئی ہے۔ اس طرح صعود و نزول میں ہزار سال لگ جاتے ہیں۔ سورہ سال کی آیت سے جو بظاہر یہ مقدار متعارض نظر آتی ہے۔ اس کی ایک توجیہ تو مفسرؒ نے فرمائی ہے کہ دن کی لمبائی اور چھوٹائی اضافی ہے احوال کے اعتبار سے مختلف ہے۔ دوسری توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ زمانہ قیامت میں بعض دنوں کی مقدار پچاس ہزار سال اور بعض دن کی ایک ہزار سال ہوگی۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ دونوں سے مراد متعین مقدار نہیں ہے بلکہ کثرت بیان کرنا ہے اور اس آیت کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ فرشتہ کے آنے جانے کی مقدار مسافت ایک دن اور انسان کے لئے ایک ہزار سال ہے۔ اس صورت میں الیہ کی ضمیر مبتداء کی طرف راجع ہوگی اور سورہ مسأل کی مقدار سے مراد زمین سے سدرة المنتہی تک مسافت ہے۔ جیسا کہ مجاہد، قتادہ، ضحاکؒ سے یہی تفسیر منقول ہے البتہ ابن عباسؓ سے منقول ہے۔ جب کہ ان سے پچاس ہزار سال کی نسبت پوچھا گیا۔ ایام سماھا

اللہ لا ادری ماہی واکرہ ان اقول فی کتاب اللہ ما لا اعلم .

عالم الغیب . عام قراءت میں عالم، عزیز، رحیم مرفوع ہے ذلک مبتداء اور عالم، عزیز، رحیم سب خبریں ہیں یا عزیز، رحیم کو نعت کہا جائے۔ یا العزیز الرحیم مبتداء اور صفت ہوں اور الذی احسن خبر ہو۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ عزیز الرحیم مبتداء محذوف کی خبر ہو۔ البتہ زید بن علیؑ نے عالم عزیز رحیم تینوں کو مجرور پڑھا ہے۔ ذالک قائل ہوگا جمع کا اور یہ تینوں نفع ضمیر سے بدل ہو جائیں گے۔ ای ثم یخرج الامر المدبر الیہ الی عالم الغیب . اور ابو زیدؒ نے عالم کو مرفوع اور العزیز الرحیم کو مجرور پڑھا ہے اس صورت میں ذالک عالم مبتداء خبر ہیں اور العزیز الرحیم دونوں الیہ کی ضمیر سے بدل ہوں گے اور ان دونوں کے درمیان جملہ مقررہ ہے۔

خلقه . ابن کثیرؒ، ابو عمروؒ، ابن عامرؒ نے سکون لام کے ساتھ اور باقی قراء نے فتح لام کے ساتھ پڑھا ہے۔ پہلی صورت میں کئی ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ خلقہ بدل اشتمال ہو من کل شیء سے اور ضمیر کل کی طرف راجع ہو۔ دوسری صورت یہ ہے کہ خلقہ بدل الکل ہو اور ضمیر اللہ کی طرف راجع ہو اور احسن بمعنی حسن ہو۔ ای المخلوقات کلہا حسنة . تیسری صورت یہ ہے کہ کل شیء مفعول اول اور خلقہ مفعول ثانی ہو اور احسن متضمن معنی اعطی ہو۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ کل شیء مفعول ثانی مقدم ہو اور خلقہ مفعول اول ہو اور احسن متضمن معنی الہم و عرف ہو۔ ان میں پہلی ترکیب سب سے بہتر ہے۔ لیکن دوسری قراءت پر خلق فعل ہے اور جملہ صفت ہوگی مضاف یا مضاف الیہ کی۔ اس لئے منصوب اکمل یا مجرور اکمل ہوگا۔

سواہ . اشارہ اس طرف ہے کہ سوی کی ضمیر آدم کی طرف راجع ہے اور نسل کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے۔ ای سوی اعضاء نسلہ۔ اس میں غیبت سے خطاب کی طرف التفات ہے اور نکتہ یہ ہے کہ نفخ روح کے بعد اب نسل قابل خطاب ہوگی۔ من سلالہ . سورہ مؤمنین کے پہلے رکوع میں من سلالہ میں من ابتداء یہ ہے۔ سلالہ کے معنی ابتداء کے ہوں گے۔ اور یہاں ”من ماء مہین“ ہے جس میں من بیان یہ ہے سلالہ کے معنی خلاصہ اختلاط ہوں گے اور لفظ سلالہ دونوں پر اطلاق ہو سکتا ہے۔ فیہ من روحہ . روح اگر مادی ہو تب توفیہ کے معنی ظاہر ہیں۔ لیکن اگر مجرد ہو تو پھر تعلق بالبدن کے معنی مجازی ہوں گے۔ اور من روحہ میں اضافت تشریحی ہوگی۔ جیسے بیت اللہ ، ناقۃ اللہ اس لئے جزئیت اور حلول کا شبہ نہیں کیا جاسکتا۔

لکم السمع والا بصار . امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ سماعت چونکہ آن واحد میں مختلف جہت کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتی ہر حال میں حکم وحدت میں ہے اس لئے بصیغہ واحد آ رہا ہے برخلاف بصارت اور قلبی ادراک کے کہ وہ بیک وقت متعدد چیزوں کی طرف ملتفت ہو سکتے ہیں۔ اس لئے دونوں جمع لائے گئے۔

فی الموضعین . اس سے مراد اذا ضللنا اور انا لفی خلق جدید ہیں اور ضللنا یہ ماخوذ ہے ضل المتاع اذا صاع سے یعنی مٹی میں مل کر ناپید ہو جائیں گے۔

اور انا لفی خلق میں استفہام تاکید انکار کے لئے ہے نہ کہ انکار تاکید کے لئے۔

رابطہ پچھلی سورت میں توحید و قیامت کا ذکر تھا۔ اس سورت کے شروع میں قرآن کی حقیقت اور اس سے رسالت کا اثبات ہے۔ ان مضامین میں تناسب ظاہر ہے۔ پھر آیت اللہ الذی سے توحید کا اور آیت قالوا اذا ضللنا الخ سے قیامت کا ذکر ہے۔ اور پہلا مضمون دوسرے مضمون پر بھی مشتمل ہے۔ اس کے بعد آیت ولقد اتینا موسیٰ سے رسالت کی تائید اور آنحضرت ﷺ کی تسلی ہے اور آیت ”اولم یہد الخ“ سے آخر تک مخالفین کو تہدید ہے۔ نیز اس کے بعض اقوال کا جواب ہے۔

﴿تشریح﴾: ...تنزیل الكتاب یعنی شک و ریب اور تذبذب کا اس کتاب میں کہیں گزر نہیں۔ یہ لوگ ذرا غور و انصاف کرتے تو پتہ چل جاتا کہ یہ کتاب پروردگار کی طرف سے اس لئے آئی ہے کہ آپ قوم کو درست کرنے اور راہ راست پر لانے کی سعی کریں۔ جن کے پاس قرونوں سے کوئی بیدار کرنے والا پیغمبر نہیں آ۔ ایسی کتاب جو بے نظیر ہو۔ کیا کوئی خود بنا کر پیش کر سکتا ہے۔

قرآن کے کلام الہی ہونے کی وجدانی دلیل: حد ہوگئی جب ایسی روشن کتاب میں بھی انہوں نے شبہات نکالنے شروع کر دیئے تو ان کے متعلق کیا رائے قائم کی جائے۔

سوچنے کی بات ہے کہ کسی ملک میں دفعۃً ایسی بات منہ سے نکال دینا جو وہاں کی سینکڑوں برس کی مسخ شدہ ذہنیت اور مذاق کے یکسر خلاف ہو اور جس کے قبول کرنے کی ادنیٰ استعداد بھی نہ پائی جاتی ہو کسی سمجھ دار کا کام نہیں ہو سکتا۔ ظاہر ہے کہ ایسا شخص وہی ہو سکتا ہے جو خدا تعالیٰ کی طرف سے مامور ہو کر کچھ پیش کرنے پر مجبور ہو۔ اگر آپ ﷺ اپنی طرف سے کچھ بات بنا کر لاتے تو وہ عرب کی عام فضا کے مناسب اور عام جذبات کے موافق ہوتی۔ اسی سے ایک انصاف پسند سمجھ سکتا ہے کہ آپ ﷺ جو کتاب اور احکام لائے ہیں وہ من گھڑت نہیں بلکہ خدائی پیغام ہیں۔

ہزار سال کا مطلب: بدبو الامر یہ نہیں کہ اس نے ایک بار پیدا کر کے کائنات کو یوں ہی معلق چھوڑ دیا۔ بلکہ ہر آن اس کا دخل جاری رہتا ہے بڑے کام اور بڑی بات کے متعلق اللہ کے پایہ تخت سے جب کوئی حکم اترتا ہے تو حسی، معنوی، ظاہری، باطنی اسباب اس کے انصرام کے لئے آسمان و زمین کے جمع ہو جاتے ہیں۔ آخر وہ انتظام اللہ کی حکمت و مصلحت سے مدتوں جاری رہتا ہے۔ پھر زمانہ دراز کے بعد وہ اٹھ جاتا ہے۔ اور اللہ کی طرف سے دوسرا نظم اور رنگ اترتا ہے۔ چنانچہ بڑے بڑے پیغمبر جن کا اثر قرونوں رہا اور بڑی بڑی قوموں میں سرداری نسلوں تک چلتی رہی وہ ہزار برس اللہ کے یہاں کا ایک دن ہے۔ حضرت مجاہد کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ ہزار سال کے انتظامات فرشتوں کو القا فرما دیتا ہے اور یہ اس کے ہاں کا ایک دن ہے۔ پھر فرشتے جب اس نظم سے فارغ ہو جاتے ہیں تو آئندہ ہزار سالہ انتظامات پھر القا فرما دیتا ہے قیامت تک یہی سلسلہ جاری رہے گا۔

بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ ایک کام اللہ کو کرنا ہوتا ہے تو اس کے مبادیات و اسباب کا سلسلہ ہزار سال پہلے سے شروع کر دیتے ہیں۔ پھر وہ حکمت الہیہ کے مطابق مختلف ادوار سے گزر کر تدریجی مراحل طے کرنا ہوا اپنے منجائے کمال کو پہنچتا ہے۔ اس وقت جو نتائج و اثرات اس پر مرتب ہوتے ہیں وہ سب بارگاہ ربوبیت میں پیش ہونے کے لئے چڑھتے ہیں۔

اور بعض مفسرین یہ مطلب فرماتے ہیں کہ اللہ کا حکم آسمان سے زمین پر اترتا ہے۔ پھر اس پر جو کارروائیاں ہوتی ہیں وہ دفتر اعمال میں درج ہونے کے لئے اوپر چڑھتی ہیں اور جو آسمان دنیا کے محذب حصہ پر واقع ہے زمین سے وہاں تک کی انسانی مسافت تو ہزار سال ہے۔ یوں فرشتے اس کو چاہے منٹوں میں طے کر لیتے ہوں۔

اور بعض یوم سے مراد قیامت کا دن لیتے ہیں جو دنیاوی ہزار سال کے برابر ہوگا۔ جس کی کمی بیشی مختلف اعتبارات سے ہوگی۔ حاصل یہ کہ بعض نے ”فی یوم“ کو بدیر کے اور بعض نے یعرج کے متعلق قرار دیا ہے اور بعض نے تنازع فعلین قرار دیا ہے۔

فطرت کی کمال صناعتی: ذالک عالم الغیب۔ یعنی جس کو جس مصلحت کے لئے پیدا کیا ٹھیک اسی کے مناسب حال اس کی ساخت و فطرت رکھی۔ یا یہ کہ ہر چیز کو اس کے مطابق ضروریات فطری الہام سے واضح کر دیا۔ ایسا مکمل اور زبردست

انتظام اسی ہستی کا کام ہے جو ہر ظاہر و پوشیدہ کی خبر رکھے اور انتہائی طاقتور و مہربان ہو۔ اس نے اپنی کمال مناعی اور حکمت سے مٹی کے ایک قطرہ سے جو ایک طرف تو عرف عام میں نہایت ہی گندہ سمجھا جاتا ہے۔ دوسری طرف وہ تمام غذاؤں کا نچوڑ ہوتا ہے۔ اس سے انسان کو پیدا کر دیا اور اس کے جوڑ، بند، شکل، صورت، اعضاء، سب متناسب و موزوں رکھے۔

اللہ کی روح ہونے کا مطلب:..... یوں تو ہر چیز اللہ کی ہے مگر کسی کی عزت بڑھانے کو اللہ اپنا کہہ دیں تو یہ اس کے لئے قربت ہے۔ سوا فسان کی جان عالم غیب سے آئی مٹی پانی سے نہیں بنی اس لئے اسے اپنا کہہ دیا۔ تفسیر کبیر میں ہے۔ اضافة الروح الى نفسه كما اضافة البيت الى نصف الشريف۔ ورنہ تو جان بدن میں ہوگی اور بدن حادث ہے تو روح اور اللہ کا حادث ہونا بھی لازم آئے گا۔ واللزام باطل فالملزوم مثله اور بعض نے اضافة تملیکی مانی ہے یعنی روح اللہ کی مملوک اسی الروح التي هي ملكه (کبیر) وہی اضافة ملک الی مالک وخلق الی خالق اور نفخ روح سے تعلق بالبدن مجازی معنی مراد ہیں۔ اللہ کی ان گنت نعمتوں کا منتہی تو یہ تھا کہ اس کی تکوینی آیات کو آنکھوں سے اور تنزیہی آیات کو کانوں سے دیکھتے سنتے اور دل سے دونوں کو ٹھیک ٹھیک سمجھنے کی کوشش کرتے اور پھر سمجھ کر عمل کرتے۔ مگر انسان بڑا ہی ناشکرا ہے۔ اس نے اس پر تو غور نہ کیا کہ اللہ نے اسے مٹی سے پیدا کیا ہے۔ الٹی نظر اس پر گئی کہ مٹی میں مل جانے کے بعد دوبارہ کس طرح بنائے جائیں گے اور محض شبہ کی حد تک نہیں۔ بلکہ صاف طور پر مرنے کے بعد جینے کے منکر ہو گئے۔ حالانکہ انسان محض بدن کا نام نہیں۔ کہ دھڑمٹی میں رل مل کر برابر ہو گیا۔ بلکہ حقیقت میں جان کا نام انسان ہے جسے فرشتہ لے جاتا ہے وہ فنا نہیں ہوتی۔ امام غزالی اور بعض متکلمین اور فلاسفہ نے روح کو مجرد غیر مادی کہا ہے۔ اور ابن قیم بڑے شہود سے روح کو مجرد کی بجائے جسم لطیف مانتے ہیں۔ لیکن دنیا کے مادہ پرست خواہ وہ عرب کے مشرک و کافر ہوں یا یونان و روما کے مادہ پرست فلاسفہ یا آج کل یورپ و مغرب کے سائنس دان سب مادہ میں غرق اور قیامت کے منکر ہیں۔ مگر ان سب کو سابقہ اور واسطہ اللہ ہی سے پڑے گا۔

موت کا فرشتہ کوئی مستقل حاکم یا دیوتا نہیں ہے:..... قل يتوفىکم۔ یعنی فرشتہ موت کوئی باختیار، جانوں کا مالک نہیں ہے۔ بلکہ وہ اللہ کا مقرر کردہ محض ایک درمیانی واسطہ ہے۔ ایک چیونٹی کی جان بھی بغیر حکم الہی نہیں نکال سکتا۔ ابن کثیر کی روایت ہے کہ ملک الموت نے ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ سے عرض کیا۔ واللہ یا محمد لو انی اردت ان اقبض روح بعوضۃ ما قدرت علی ذالک حتی یکون اللہ هو الا امر بقبضها اس سے ان جاہلی قوموں کا بھی رد ہو گیا جو موت کو ایک دیوتا مانتی ہیں کہ وہ ایک متصرف حاکم ہے۔

لطاائف سلوک:..... مالکم من دونہ۔ اس میں اسباب کی طرف التفات اور اعتماد نہ کرنے کا اشارہ ہے۔ بدبر الامر۔ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ کی تدبیر کے سامنے بندہ کی تدبیر کچھ نہیں۔ لہذا مبارک ہیں وہ لوگ جو اپنی تدبیر کی بجائے اللہ کی تدبیر پر نظر رکھتے ہیں۔

السذی احسن۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کی پیدا کی ہوئی ہر چیز فی نفسہ اچھی ہے۔ البتہ بے محل استعمال سے اس میں برائی آ جاتی ہے۔ ساری شریعت و طریقت کا حاصل ہی یہ ہے کہ وہ محل استعمال صحیح کرے۔ بر محل استعمال سے بری سے بری چیز بھی اچھی ہو جاتی ہے اور بے محل استعمال سے اچھی چیز بھی بری بن جاتی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ حسن و قبح و عزم میں فرق مراتب رہے گا۔ و بدأ خلق الانسان۔ اس میں ترقی منازل اور مراتب حسن کے ارتقاء کی طرف اشارہ ہے کہ کہاں مٹی کا پتلہ اور کہاں انسان

؟ انسان کمالات ذات و صفات کا منبع ہے اور مٹی کچھ بھی نہیں ہے۔

ثم سواہ۔ جس کے معنی اجزاء کو برابر کر دینے کے ہیں جو خواص اجسام میں سے ہے۔ نفخ روح کا ذکر فرمانے سے بظاہر معلوم ہوتا ہے۔ کہ روح جسم نہیں ہے جیسا امام غزالی اس کو مجرد فرماتے ہیں لیکن جمہور اس کو جسم لطیف کہتے ہیں۔ لیکن بنظر تحقیق ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔ کیونکہ ممکن ہے کہ روح مجرد کا تعلق بدن سے جسم لطیف کے واسطے سے ہوتا ہو۔

اسما یو من۔ اس میں کامل الایمان لوگوں کے احوال اور سجدہ و تسبیحات، حمد و ثناء اور عظمت الہی کے آگے تواضع جیسی شان عالی کی طرف اشارہ ہے۔

وَلَوْ تَرَىٰ إِذَا لُمَجْرِمُونَ ۖ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ مُطَاطِبُونَ ۚ حَيَاءٌ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا مَا أَنْكَرْنَا مِنَ الْبَعْثِ وَسَمِعْنَا مِنْكَ تَصْدِيقَ الرُّسُلِ ۖ فِيمَا كَذَبْنَا هُمْ فِيهِ فَأَرْجِعْنَا إِلَى الدُّنْيَا نَعْمَلْ صَالِحًا ۖ فِيمَا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿۳۲﴾ ۚ الْأَذْ فَمَا يَسْفَعُهُمْ ذَلِكَ وَلَا يَرْجِعُونَ ۚ وَحَوَابٌ لَوْ لَرَأَيْتَ أَمْرًا فَطِيعًا قَالَ تَعَالَىٰ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى ۖ فَتَهْتَدِي ۖ بِالْإِيمَانِ ۖ وَالطَّاعَةِ ۖ بِاخْتِيَارٍ مِنْهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي ۖ وَأَمَّا لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ الْجِرِّ ۖ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿۳۳﴾ ۚ وَتَقُولُ لَهُمُ الْحَزَنَةُ إِذَا دَخَلُوهَا فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ۚ أَيْ بِتَرْكِكُمْ الْإِيمَانَ بِهِ ۚ إِنَّا نَسِينُكُمْ تَرْكُنَا كُمْ فِي الْعَذَابِ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ ۖ الدَّائِمِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۳۴﴾ ۚ مِنَ الْكُفْرِ ۖ وَالتَّكْذِيبِ ۖ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الْقُرْآنَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا وَعُظُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا مُتَسَلِّسِينَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ أَوْ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿۳۵﴾ ۚ عَنِ الْإِيمَانِ ۖ وَالطَّاعَةِ ۖ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ تَرْتَفِعُ عَنِ الْمَضَاجِعِ مَوَاضِعِ الْأَضْطِحَاجِ بِفَرَشَتِهَا لِصَلَاتِهِمْ بِاللَّيْلِ تَهَجَّدًا يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا مِنْ عِقَابِهِ وَطَمَعًا فِي رَحْمَتِهِ ۚ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۳۶﴾ ۚ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَٰ حَبِيبٌ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ۖ مَا تَقْرُبُهُ أَعْيُنُهُمْ ۖ وَفِي قِرَاءَةِ يَسْكُونُ الْبَاءُ مُضَارِعٌ ۚ جَزَاءٌ ۚ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۳۷﴾ ۚ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا ۚ لَا يَسْتَوُونَ ﴿۳۸﴾ ۚ أَيْ الْمُؤْمِنُونَ ۖ وَالْفَاسِقُونَ ۖ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا ۖ وَهُمْ مَّا يُعْدُّ لِلْضَّيْفِ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۳۹﴾ ۚ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا بِالْكَفْرِ ۖ وَالتَّكْذِيبِ ۖ فَمَا أَوْهَبَهُمُ النَّارُ ۚ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ ۖ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿۴۰﴾ ۚ وَلَسْنَا يَقْنَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَىٰ عَذَابِ الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ ۖ وَالْإِسْرِ ۖ وَالْجَذْبِ ۖ سِنِينَ ۖ وَالْأَمْرَاضِ ۖ دُونَ قَبْلِ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ ۖ عَذَابِ الْآخِرَةِ ۖ لَعَلَّهُمْ أَىٰ مَنْ تَقَىٰ مِنْهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۴۱﴾ ۚ إِلَى الْإِيمَانِ ۖ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ الْقُرْآنِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ۚ

۱۵ اِیْ لَا اَحْذَ اَظْلَمَ مِنْهُ اِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِیْنَ اِیُّ الْمُشْرِکِیْنَ مُنْتَقِمُوْنَ ﴿۳۲﴾

ترجمہ: .. اور اگر آپ دیکھیں تو عجیب حال دیکھیں جب کہ یہ مجرم لوگ (کافر) اپنے پروردگار کے حضور سر جھکائے ہوں گے۔ (شرم کے مارے سرنگوں، عرض کریں گے) اے ہمارے پروردگار! بس اب ہماری آنکھیں کھل گئیں (کہ ہم نے قیامت کا انکار کیا تھا) اور ہمارے کان کھل گئے (پیغمبروں کی تصدیق ہو گئی جن باتوں کے متعلق ہم نے انہیں جھٹلایا تھا) سو ہم کو پھر بھیج دیجئے (دنیا میں) ہم (وہاں رہ کر) نیک کام کریں گے۔ ہمیں پورا یقین آ گیا (اب)۔ مگر وہ یقین انہیں کارآمد نہیں ہوگا اور انہیں دنیا میں نہیں بھیجا جائے گا اور لو کا جواب لرایت امر افضیعاً محذوف ہے۔ ارشاد ہے) اور اگر ہم کو منظور ہوتا تو ہم ہر شخص کو اس کا رستہ عنایت فرما دیتے (جس سے وہ ایمان و اطاعت کی راہ اختیار خود اپنا لیتا) اور لیکن میری یہ بات متحقق ہو چکی ہے (وہ یہ) کہ میں جہنم کو ضرور بھروں گا جنات اور انسان دونوں سے (اور جہنم میں داخلہ کے وقت داروغہ جہنم ان سے بولیں گے) سو لو اب مزہ چکھو (عذاب کا) کہ تم اپنے اس دن کے آنے کو بھولے ہوئے تھے (اس دن کا یقین نہ کرتے ہوئے) ہم نے تمہیں بھلا دے میں ڈال دیا (عذاب میں رکھ چھوڑا) اور ابدی عذاب کا مزہ چکھو اپنے اعمال (کفر و تکذیب کی) بدولت ہماری آیتوں (قرآن) پر ایمان تو بس وہی لوگ لاتے ہیں کہ جب انہیں یاد دلائی جائیں (انصیحت کی جائے) اس کی آیتیں تو وہ سجدہ میں گر پڑتے ہیں اور تسبیح کرنے لگتے ہیں اپنے پروردگار کی حمد کے ساتھ (متلبس ہوتے ہوئے یعنی سبحان اللہ و بحمدہ پڑھتے جاتے ہیں) اور وہ لوگ تکبر نہیں کرتے (ایمان اور اطاعت سے) ان کے پہلو علیحدہ (دور) رہتے ہیں خواب گاہوں سے (نماز تہجد کی وجہ سے بستروں سے الگ رہتے ہیں) اپنے پروردگار کو پکارتے رہتے ہیں (اس کے عذاب سے) ڈرتے ہوئے اور (اس کی رحمت سے) امید رکھتے ہوئے اور جو کچھ ہم نے انہیں عطا کر رکھا ہے اس میں سے خرچ (صدقہ) کرتے رہتے ہیں۔ سو کسی شخص کو خبر نہیں جو جو خزانہ غیب میں سامان (چھپا ہوا) ان کے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک کا موجود ہے (جس سے ان کی آنکھوں کو چین ہو۔ ایک قراءت میں لفظ اخفی سکون یا کے ساتھ مضارع ہے) یہ ان کو ان کے اعمال کا بدلہ ہے۔ تو جو شخص مومن ہو وہ اس شخص جیسا ہو سکتا ہے جو نافرمان ہو۔ یہ یکساں نہیں ہو سکتے (یعنی مومن و فاسق) جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے۔ سو ان کے لئے ہمیشہ کا ٹھکانہ جنتیں ہیں جو بطور مہمانی کے ہیں (وہ ماحضر جو مہمان کے سامنے پیش کیا جائے) ان کے اعمال کے بدلہ میں اور جو لوگ کافر و تکذیب کر کے (سو ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے وہ لوگ جب اس سے باہر نکلنا چاہیں گے تو پھر اسی میں دھکیل دیئے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ دوزخ کا وہ عذاب چکھو جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے اور انہیں قریب کا عذاب بھی چکھا دیں گے (دنیا میں قتل، قید، قحط سالی، بیماریوں کی صورت میں) علاوہ (پہلے) بڑے عذاب (آخرت) کے شاید کہ یہ لوگ (یعنی جو ان میں سے باقی رہ جائیں گے) پھر جائیں (ایمان کی طرف) اور اس شخص سے زیادہ ظالم کون ہوگا جس کو اس کے پروردگار کی آیتیں (قرآن کی) یاد دلا دی جائیں پھر وہ ان سے منہ موڑ کر رہے (یعنی ان سے بڑھ کر کوئی ظالم نہیں ہے) ہم ایسے مجرموں (مشرکین) سے بدلہ لے کر رہیں گے۔

تحقیق و ترکیب: ولو تری۔ ای نکس المعجرمین ووقوفا علی النار۔ یا لفظ تری بمنزلہ ہے ای ولو تری ان یخاطب کے۔ لو اور اذا اگرچہ ماضی کے لئے ہوتے ہیں مگر مضارع سے لانے میں نکتہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا متوقع بمنزلہ موجود کے ہوتا ہے۔ لاتیسا کل نفس۔ اس میں جمع لانا اور منی میں مفرد لانا اشارہ ہے ہدایت کے بدفعات ہونے اور نبوت قول اور ملاء جہنم کے ایک دفعہ ہو جانے کی طرف۔

حق القول منی۔ اس میں جنات کو اس لئے مقدم کیا گیا ہے کہ جہنمیوں میں ان کی کثرت ہوگی اور اس میں ان کی تحقیر بھی ہے، جیسا کہ لفظ جنة مؤنث لانے میں ان کی تحقیر ہے۔

اجمعین کے معنی یہ ہیں کہ سب جنات اور انسان جہنم میں جائیں گے، بلکہ عوام افراد کی بجائے عموم انواع مراد ہے۔
بما نسیتم۔ نسیان چونکہ سب ترک ہے، اس لئے مجازاً یہی معنی لئے گئے ہیں، کیونکہ حق تعالیٰ کے لئے نسیان حقیقی ناممکن ہے یا پھر بطور استعارہ کے اطلاق کیا گیا۔ یا بقول زحشری مشاکلت اور مقابلۃ نسیان کا اطلاق جزاء مینۃ مینۃ ہے۔
انما یومن۔ آنحضرت ﷺ کی تسلی مقصود ہے۔

خسر واسجد۔ چونکہ احادیث میں سجدۃ تلاوت کے مواقع متعین ہیں اس لئے انہی مواقع میں سجدہ قابل مدح ہوگا۔ اس لئے دوسری آیات پر سجدۃ تلاوت مستحسن نہیں ہوگا۔

تتجافی۔ اس کے معنی پہلو تہی کے ہیں۔ یہ جملہ مستاتفہ ہے یا عال ہے۔ اسی طرح لفظ یدعون میں بھی دو صورتیں ہیں اور یدعون کا جنوبیہم کی ضمیر سے حال بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ مضاف جزاء مضاف الیہ ہوتا ہے اور حال ثانی بھی ہو سکتا ہے اور خوف او طمعاً مفعول لہ ہیں یا حال ہیں یا فعل محذوف کے مصدر ہیں۔

ما اخفی لہم۔ ما موصول تعلم کا مفعول ہے جو بمعنی تصرف ہے اور حمزہ یعقوب کی قرأت میں سکون یا کے ساتھ مضارع ہے ای اخفیت۔

جزاء۔ فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے ای جوز و اجزاء یا اخفی کا مفعول لہ ہے۔

بما کانوا۔ میں باسیبہ ہے یا معاوضہ کے لئے ہے۔

افس کان۔ ہمزہ دخول مقدر ہے ای الف بعد ما بینہما۔

لا یستون سے نابرابری کی تاکید ہوگئی۔ مومن کا مقصد جیسے حضرت علیؓ اور کافر کا مصداق عقبہ ابن عامر ہے۔

جنت الماوی۔ جنت کی اضافت ماویٰ کی طرف اضافت الی الصفتہ ہے۔ کیونکہ جنت ہی اصل ٹھکانہ ہے۔

اما الذین فسقوا۔ یہاں اعمال سینہ کی قید نہ لگانا اشارہ ہے کہ نفس کفر دخول جہنم کے لئے کافی ہے۔

اعیدوا فیہا۔ لفظ فی میں اشارہ ہے کہ صرف ایک مکان سے دوسرے مکان میں تبدیل ہوگا۔ کلیۃ جہنم سے باہر آنا نہیں ہوگا۔

عذاب الادیسی۔ اکبر کے مقابلہ میں اصغر اور ادنیٰ کے مقابلہ میں ابعث نہیں کہا۔ کیونکہ مقصد تہدید و تخویف ہے اور وہ قرب و کبر

سے حاصل ہو سکتی ہے نہ صغر سے اور نہ بعد سے۔

ربط :۔۔۔۔۔ پہلی آیات میں توحید کا مضمون تھا۔ آیت ولو توری سے قیامت اور جزاء کا بیان ہے اور منکرین کو زیادہ ڈرانے کے لئے مزید دنیاوی نعمتوں کی دھمکی ہے اور اسی کے ساتھ اس کی وجہ بدترین ظالم و مجرم ہونا بتلایا ہے۔

شان نزول :۔۔۔۔۔ ولید بن عقبہ نے ایک دفعہ حضرت علیؓ کو یہ کہہ کر ڈانٹ دیا کہ چپ رہو، تم بچے ہو، میں تم سے زیادہ قادر الکلام، بہادر اور لاؤ لشکر وال ہوں۔ حضرت علیؓ نے جواب دیا کہ خاموش رہ، تو فاسق ہے۔ اس پر آیت فمن کان الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾ :۔۔۔۔۔ کافر ذلت و ندامت کے ساتھ قیامت میں سرگوں ہو کر بول اٹھیں گے کہ واقعی اب ہماری آنکھیں کھل گئیں۔ پیغمبر ٹھیک کہا کرتے تھے۔ سچ یہ ہے کہ ایمان و عمل صالح ہی یہاں کام دیتا ہے۔ اے اللہ! ہمیں ایک دفعہ دنیا میں اور بھیج کر

دیکھ لیجئے کہ آئندہ کیسے نیک چلن ثابت ہوتے ہیں۔ فرمایا جائے گا کہ تمہاری افتاد طبع ہی ایسی ہے کہ دوبارہ بھی وہی شرارتیں کرو گے۔ بدشبہ ہمیں یہ قدرت تھی کہ ہم ایک طرف سے سب کو راہ ہدایت پر قائم کر دیتے، لیکن سب کو ایک ڈگر پر زبردستی چلانا بھی ہماری مصیحت کے خلاف تھا۔ اس لئے ہم نے اختیار کی باگ ڈور تمہارے ہاتھ دی تاکہ دعویٰ ابلیسی کے مطابق جہنم کا حصہ بھی پورا ہو اور جس طرح تم نے ہمارا پاس و لحاظ نہیں رکھا، آج ہم نے بھی تمہیں نظر انداز کر دیا۔

ایمان دار کی پہچان: آیت انما یؤمن سے اہل ایمان و کفر دونوں کا تقابلی فرق بتلادیا کہ ایک کا یہ حال ہے کہ خوف و خشیت سے لبریز اللہ کے آگے سجدہ میں گر پڑتے ہیں۔ زبان سے اللہ کی تسبیح و تحمید اور دل کبر و غرور سے خالی، نماز تہجد میں میٹھی نیند اور نرم بستروں کو چھوڑ دیتے ہیں اور اللہ ہی سے خوف ورجاء رکھتے ہوئے اس سے دعائیں کرتے ہیں اور بدنی عبادت ہی نہیں بلکہ مالی انفاق بھی کرتے رہتے ہیں۔ پس جس طرح انہوں نے اندھیروں میں چھپ چھپ کر ہماری پر خلوص بندگی کی۔ ہم نے بھی ان کے لئے ایسی ایسی نعمتیں چھپا کر رکھی ہیں جو نہ کبھی آنکھوں نے دیکھیں نہ کانوں نے سنیں اور نہ کسی بشر کے دل میں گزریں۔ ظاہر ہے کہ اس سے صرف روحانی نعمتیں ہی مراد نہیں، بلکہ حسی نعمتیں بھی مراد ہیں۔ جیسا کہ دوسری آیات سے ثابت ہے۔ اس لئے عیسائیوں کی تقلید میں بعض مسلمانوں کا روحانی نعمتوں پر اکتفا کرنا اسلامی نظام اعتقادات کے خلاف ہے۔ نیک و بد اگر خدا کے یہاں برابر ہو جائیں تو سمجھو کہ خدا کے ہاں نرا اندھیرا ہے، بلکہ اس کے یہاں اچھائیاں محض اس کی مہربانی سے جنت کا برائیاں اس کے عدل سے دوزخ کا سبب بن جائیں گی۔

فاسق سے مراد یہاں فقہی اصطلاح نہیں بلکہ لغوی معنی ہیں۔ صلاح و فسق دونوں مشکل کلیاں ہیں ادنیٰ سے اعلیٰ افراد تک ان کو بولا جاتا ہے۔ دنیاوی سزا کا مقصد زیادہ تر کفار کے لئے بھی تادیب و تہذیب ہی ہے کہ ممکن ہے جیسے قتل و قید، قحط سالی اور جانی امراض اور شکست و ناکامی میں مبتلا ہو کر باز آ جائیں، تاہم عقاب اکبر آخرت ہی میں ہوگا۔

امام رازیؒ کا نکتہ: امام رازیؒ نے ادنیٰ کے مقابل میں اکبر لانے میں یہ نکتہ سنجی کی ہے کہ مقصود اصلی کفار کی تخویف ہے اور یہ مقصد دنیا کو ہلکا کر کے اور عذاب آخرت کو دوری سے تعبیر کرنے سے پورا نہیں ہو سکتا۔ اس لئے قرآن نے باکمال بلاغت سے دونوں عذابوں کی اثر تخویف کو بڑھانے والی خصوصیات کو جن لیا۔ یعنی دنیاوی عذاب اگرچہ بہ نسبت عذاب اخروی ہلکا ہے، مگر اتنا قریب ہے کہ بس آیا ہی چاہتا ہے۔ علیٰ ہذا عذاب آخرت کو فی الحال نہیں بعد میں ہے، مگر اتنا شدید ہے کہ ناقابل تصور ہے۔ بہر حال جب تمام گنہگاروں اور مجرموں سے بدلہ لینا ہے تو یہ ظالم ترین کیسے بچ سکتے ہیں۔

لطائف سلوک: تنجافی جنوبہم۔ احادیث میں چونکہ اس کی تفسیر تہجد سے آئی ہے۔ اس لئے تہجد کی فضیلت بھی معلوم ہوئی۔ نیز مناجات محبوب اور جمال و جلال کے مشاہدہ کے لئے جاگنے کی فضیلت معلوم ہو گئی۔

مما رزقناہم میں معارف الہیہ اور فیوض ربانی بھی داخل ہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ وہ اپنے نفس کا کمال حاصل کر کے دوسروں کی تکمیل کرتے ہیں۔ لنذیقنہم میں عذاب ادنیٰ دنیا کی حرص ہے اور عذاب اکبر عذاب آخرت ہے جو اس پر ہوگا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ شَيْءٍ مِّنْ لِّقَائِهِ وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْإِسْرَاءَ وَجَعَلْنَاهُ آيَةً مُّوسَى أَوِ الْكِتَابِ هُدًى مَّادِيًا لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴿۳۳﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً بِتَحْقِيقِ الْهَمُزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ يَاءً قَادَةً يَهْدُونَ النَّاسَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ۖ وَكَانَ عَلَيْهِمْ وَعَلَى الْبَلَاءِ مِنْ عَدُوِّهِمْ وَكَانُوا بِآيَتِنَا الدَّالَّةِ عَلَى قُدْرَتِنَا وَوَحْدَانِيَّتِنَا يُوقِنُونَ ﴿۳۴﴾ وَفِي قِرَاءَةِ يَكْسِرِ اللَّامَ وَتَخْفِيفِ الْمِيمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۳۵﴾ مِّنْ أَمْرِ الدِّينِ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ أَى لَمْ يَتَّبِعْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ إِهْلَاكُنَا كَثِيرًا مِّنَ الْقُرُونِ الْأَمِّ بِكُفْرِهِمْ يَمْشُونَ حَالٌ مِّنْ ضَمِيرِ لَهُمْ فِي مَسَاكِينِهِمْ ۖ فِي أَسْفَارِهِمْ إِلَى الشَّامِ وَغَيْرِهَا فَيَعْتَبِرُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ۖ دَلَالَاتٍ عَلَى قُدْرَتِنَا أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿۳۶﴾ سَمَاعٌ تَدْبُرُ وَاتِّعَاطٌ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ الْيَابِسَةِ الَّتِي لَا نَبَاتُ فِيهَا فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿۳۷﴾ هَذَا فَيَعْلَمُونَ إِنَّا نَقْدِرُ عَلَى إِعَادَتِهِمْ وَيَقُولُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۸﴾ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ بِإِنْزَالِ الْعَذَابِ بِهِمْ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿۳۹﴾ يُمَهِّلُونَ لِتُوبَةٍ أَوْ مَعْدَرَةٍ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنْزَالَ الْعَذَابِ بِهِمْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ﴿۴۰﴾ بِكَ حَادِثٌ مَوْتٍ أَوْ قَتْلٍ فَيَسْتَرْيَحُونَ مِنْكَ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِقِتَالِهِمْ

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ کو کتاب (توریت) دی تھی۔ سو اس کے ملنے میں کچھ شک (شبہ) نہ کیجئے (چنانچہ معراج کی رات دونوں کی ملاقات ہوئی) اور ہم نے اس کو (یعنی موسیٰ یا توریت) کو ہدایت (کا موجب) بنایا۔ اسرائیلیوں کے لئے اور ہم نے ان میں سے بہت سے پیشوا بنادئے تھے (لفظ ائمۃ دونوں ہمزہ کی تاکید کے ساتھ اور دوسری ہمزہ کو یا سے بدل کر ہے۔ بمعنی (قائد) جو ہرے حکم سے (لوگوں کو) ہدایت کیا کرتے تھے جبکہ وہ لوگ صبر کئے رہے) (اپنے دین پر اور دشمنوں کی مصیبت پر) اور وہ لوگ ہماری آیتوں کا (جو ہماری قدرت و وحدانیت پر دلالت کرنے والی تھیں) یقین رکھتے تھے (اور ایک قرأت میں لام کے کسرہ اور میم کی تخفیف کے ساتھ ہے) بلاشبہ آپ کا پروردگار سب کے درمیان فیصلہ قیامت کے دن ان امور میں کر دے گا۔ جن میں یہ باہم اختلاف کیا کرتے تھے (دین کے معاملہ میں) کیا ان کی ہدایت کے لئے یہ کافی نہیں کہ ہم ان سے پہلے کتنے ہلاک کر چکے ہیں (کیا کفار مکہ پر یہ واضح نہیں کہ ہم نے ہلاک کر دیا ہے بہت سی) امتوں کو (ان کے کفر کی وجہ سے) یہ آتے جاتے رہتے ہیں (ضمیر لہم سے یہ حال ہے) ان کے مقامات میں (شام وغیرہ کے سفروں میں۔ پس ان سے عبرت حاصل کرنی چاہئے) اس کے اندر صاف صاف نشانیں ہیں (ہماری قدرت کے دلائل ہیں) تو کیا یہ لوگ سنتے نہیں (وعظ و نصیحت کے طور پر سنتا) کیا انہوں نے اس پر نظر نہیں کیا۔ ہم خشک زمین کی طرف پانی پہنچاتے رہتے ہیں (سو کھی زمین جس میں گھاس پھوس نہ ہو) ہم اس کے ذریعہ سے کھیتی پیدا کرتے ہیں۔ جس سے ان کے مویشی اور وہ خود بھی کھاتے ہیں۔ تو کیا یہ لوگ دیکھتے نہیں (یہ منظر اس لئے انہیں یقین کر لینا چاہئے کہ ہم انہیں

دوبارہ پیدا کرنے پر بھی قادر ہیں) اور یہ لوگ کہتے ہیں (مسلمانوں سے) کہ یہ فیصلہ کب ہوگا (ہمارے تمہارے درمیان) اگر تم سچے ہو۔ آپ کہہ دیجئے، اس فیصلہ کے دن (ان پر عذاب نازل ہونے کے متعلق) کافروں کو ان کا ایمان لانا ذرا بھی نفع نہ دے گا اور نہ انہیں مہلت دی جائے گی (توبہ یا معذرت کا انہیں موقعہ بھی نہیں دیا جائے گا) سو آپ ان کی باتوں کا خیال نہ کیجئے۔ آپ انتظار کیجئے (ان پر عذاب نازل ہونے کا) یہ بھی منتظر رہیں (آپ کی وفات یا شہادت کے۔ جس سے انہیں آپ کی طرف سے چین آجائے، یہ حکم جہاد شروع ہونے سے پہلے کا ہے)۔

تحقیق و ترکیب: . . . ولقد آتینا. اس سے آنحضرت ﷺ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مابین قریب بیان کرنا ہے اور یہ کہ کچھ لوگ دین موسویٰ پر ابھی تک موجود ہیں ورنہ یہ ذکر لا حاصل تھا۔

من لقائه. ضمیر کا مرجع حضرت موسیٰ ہوں اور مصدر مضاف الی المفعول ہو ای من لقائك موسیٰ لیلۃ الاسراء یا پھر ضمیر کا مرجع کتاب ہو اور مصدر مضاف الی الفاعل ہو۔ ای من لقاء الكتاب لموسیٰ یا مضاف الی المفعول ہو۔ ای من لقاء موسیٰ الكتاب. لقاء کی نسبت موسیٰ اور کتاب دونوں کی طرف ہو سکتی ہے۔ چنانچہ شب اسریٰ آنحضرت ﷺ اور دوسرے انبیاء کی ملاقاتوں میں موسیٰ علیہ السلام کا ذکر بھی ہے۔ حضرت سدیٰ فرماتے ہیں۔ لانکن فی مریۃ من تلقی موسیٰ الكتاب بالرضاء والقبول. اور حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً منقول ہے جعل موسیٰ ہدیٰ لبنی اسرائیل فلا تکن فی مریۃ من لقاء موسیٰ ربہ.

انمة. مفسر علامؒ نے ابدال کی ترکیب کا جو ذکر کیا ہے وہ محض عربیت کے اعتبار سے ہے۔ قرآنہ نہیں۔ غالباً ان سے تسامح ہو گیا ہے۔

لما صبروا. جمہور کی قرأت میں لما مشدود ہے اور اس میں جزاء کے معنی ہیں اور یہ ظرف بمعنی حین ہوگا۔ ای جعلنا ہم انمة حین صبروا اور ضمیر انمة کی طرف راجع ہوگی قرب کی وجہ سے اور جواب محذوف ہوگا جس پر جعلنا منهم دلالت کر رہا ہے یا خود یہی جواب ہے۔ ای لما صبروا جعلنا منهم انمة اور حمزہ وکسائی مخفف پڑھتے ہیں اور لام تعلیلیہ ای بسبب صبرهم علی دینهم وعلی البلاء ومن عدوهم. دوسری صورت یہ ہے کہ صبروا کی ضمیر بنی اسرائیل کی طرف راجع ہو۔ لیکن پہلی صورت ترغیب صبر کے اعتبار سے زیادہ بہتر ہے برخلاف دوسری صورت کے اس میں اگرچہ صبر کا فائدہ سب کی طرف لوٹ رہا ہے مگر بظہر ثمرہ صبر کی عطا بعض صابرین کے لئے معلوم ہوتی ہے۔ جس سے ترغیب صبر نامکمل رہ جاتی ہے۔ صبر بہر حال نہایت بہترین وصف ہے۔ الصبر كالصبر مرفی مذاقته لکن عواقبه اذل عن العسل. ”صبر تلخ ست بر شیریں دارد“۔

بیہم. یعنی انبیاء کے مابین یا مسلمان اور کفار کے درمیان۔

اولم یهد. معطوف علیہ مقدر ہے ای لم یعظوا ولم یہتدوا اور بعض کی رائے میں عطف نہیں ہے ہمزہ کا۔ بعد سے تعلق ہے۔ مفسر علامؒ کا ظہر کہ مبتلا رہا ہے کہ فاعل مضمون جملہ ہے اور قائم مقام کی موجودگی میں حذف فاعل میں کچھ حرج نہیں ہے۔

قضى بیضاوی کی رائے ہے کہ ضمیر کم اہلکنا کا مدلول مرجع ہے ای کم اہلکنا کثرتهم یا اللہ کی طرف ضمیر راجع کی جائے۔ چنانچہ دوسری قرأت ”نہد“ اس کی موید ہے اور لفظ کم بھی فاعل ہو سکتا ہے۔ استفہام ہونے کی وجہ سے ماقبل میں عمل نہیں کرے گا۔ بلکہ کم اہلکنا کی وجہ سے محل نصب میں ہوگا۔

قائل. یہ لفظ اس لئے بڑھایا ہے کہ دلیل محسوس ہو جائے۔

لا یصع الذین کفروا. یہ عام کافر خواہ استہزاء کرنے والے ہوں یا نہ ہوں اور ضمیر کی بجائے اسم لانے میں کنہ کی تصریح ہے اور

یہ کہ نفع نہ ہونے کی وجہ کفر ہے۔ لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ یوم الفتح سے قیامت مراد ہو اور اگر غزوہ بدر یا فتح مکہ مراد ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ قتل اور موت کے وقت ایمان مفید نہیں ہوگا۔ ایمان اضطراری کی وجہ سے۔

رابط: کچھ آیات فذوقوا۔ بما کتم۔ کمن کان وغیرہ میں کفار کی تکذیب و مخالفت کا ذکر تھا۔ جس سے آنحضرت ﷺ کو صدمہ ہوا اور کفار کے مخالفانہ رویہ سے خود مسلمانوں کو بھی تکلیف تھی۔ اس لئے آیت ولقد اتینا موسیٰ النخ سے آپ کی تسلی اور مسلمانوں کی تسکین کی جارہی ہے۔ اور اسی ذیل میں کفار کے بعض شبہات کا جواب بھی ہے۔

شان نزول: من لقانہ سے اگر آنحضرت ﷺ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات مراد ہو جیسا کہ خود مفسر علام کی رائے ہے تو ابن عباس کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ رايت اسرى بی موسیٰ رجلاً ادماً طوالاً صعيداً کانہ من رجل شوة۔ حضرت قتادہ سے منقول ہے کہ ایک مرتبہ صحابہ نے کہا کہ ایک دن آئے گا کہ ہم بھی اطمینان کا سانس لیں گے اور تم سے نجات مل جائے گی۔ اس پر مشرکین بولے متی هذا الفتح ان کتم صادقین۔

قل یوم الفتح۔ چنانچہ فتح مکہ کے موقع پر بنو کنانہ جب بھاگے تو خالد بن ولیدؓ نے انہیں گھیر لیا۔ انہوں نے کلمہ پڑھا۔ مگر حضرت خالدؓ نے ان کا اسلام قبول نہیں کیا اور ان کو قتل کر دیا۔ یہی مطلب ہے لا ینفع الذین النخ کا۔

﴿تشریح﴾: ولقد اتینا۔ یعنی ہم نے موسیٰ کو کتاب ہدایت دی۔ جس سے بنی اسرائیل کو رہنمائی حاصل ہوئی۔ ان میں بڑے بڑے مذہبی پیشوا ہو گزرے۔ آپ کو بھی بلاشبہ ایک کتاب مبین ملی ہے جو عظیم الشان ہے۔ جس سے ابتداء عرب کی اور پھر بعد میں بتدریج سارے عالم کی اصلاح ہوگی۔ آپ کی امت میں بڑے بڑے امام و رہنماء اٹھیں گے۔ غرض آنحضرت ﷺ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی امتوں کے مابین گونا گوں وجوہ مشابہت بھی ذکر موسیٰ علیہ السلام کی وجہ تخصیص ہے۔

فلا تکن فی مریۃ۔ یا تو جملہ معترضہ ہے کہ دونوں کو کتاب کا ملنا بلا ریب و شک ہے۔ اس میں کوئی دھوکہ، فریب نہیں ہے۔ یا شب معراج میں آنحضرت ﷺ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی باہمی ملاقات کے متعلق کہا جا رہا ہے کہ بلاشبہ ہوئی ہے۔

صبرنا گزیر ہے: ... اور لما صبروا میں مسلمانوں کے لئے بھی درس تسلی ہے کہ تم جب صاحب یقین ہو اور صاحب یقین کے لئے صبر ضروری ہے تو تمہارے لئے بھی صبر ضروری ہے۔ اور فرمایا کہ گودنیا میں دلائل و شواہد کی رو سے اگرچہ حقانیت اسلام کا قطعی فیصلہ ہو چکا ہے (مگر شاید وہ ان کے لئے ناکافی ہیں۔ یہ عملی فیصلہ کے منتظر ہیں تو ٹھہریں تو وہ وقت بھی قریب آیا ہی چاہتا ہے۔ اہل حق اور پرستاران باطل کے درمیان دو ٹوک فیصلہ بھی قیامت کے دن ہو ہی جائے گا کہ اہل حق جنت میں اور باطل پرست دوزخ میں داخل کر دیئے جائیں گے، ورنہ دنیا میں کیا ایسے تماشے بارہا نہیں دکھائے جا چکے ہیں جس سے دونوں کا امتیاز واضح ہو جائے۔ عاد و ثمود مشہور مغبوض اور تباہ شدہ قوموں کے کھنڈرات زبان حال سے اپنے باشندوں کی داستانیں کیا آج تک نہیں سنائے چلے جا رہے ہیں۔ جس پر شام و یمن کے سفروں میں تمہارا گزر ہوتا رہتا ہے۔ تعجب ہے کہ یہ سب کچھ دیکھنے سننے پر بھی انہیں کچھ تنبیہ نہ ہو کہ کسی قوم کی اس طرح بربادی اس کے گمراہ ہونے کی واضح دلیل ہے۔

زمین مردہ کی زندگی کی طرح مردہ انسان بھی زندہ کئے جائیں گے:..... اسی طرح سوکھی زمین خواہ وہ سرزمین مصر ہو، جیسا کہ بعض مفسرین کی رائے ہے اور الحاء سے مراد دریائے نیل لیا ہے اور یا بقول حافظ ابن کثیر عام زمین اور عام دریائوں، نہروں، یارشوں کے پانی مراد ہیں۔ ان نشانات کو دیکھ کر حق تعالیٰ کی قدرت، رحمت اور حکمت کا قائل ہونا چاہئے کہ مردہ لاشوں میں بھی دوبارہ جان ڈال دینا اس کے لئے کچھ مشکل نہیں۔ انہیں جان و دل سے اللہ کی نعمتوں کا شکر گزار ہونا چاہئے تھ، یہ اور اسے قیامت کا نام سن کر مذاق اڑاتے ہیں اور کہتے ہیں، اگر تم سچے ہو تو بتاؤ وہ دن کب آئے گا؟ یا خالی دھمکیاں ہی ہیں قیامت وغیرہ کچھ نہیں۔ فرمایا کہ ابھی موقع ہے اللہ اور رسول کے کہنے پر یقین کر کے اس دن کی تیاری کر لو ورنہ اس دن کے آجانے پر پھر ایمان و توبہ بھی کام نہیں آئے گی۔ کیونکہ ایمان وہی معتبر ہے جو اختیار ہی ہو اور وہ دنیا و عالم ناسوت میں رہتے ہوئے ہی ہو سکتا ہے۔

ایمان بالغیب کا اصل مقام دنیا ہے:..... پس دنیا میں ایمان لانا ہی نافع اور مقبول ہے، ورنہ قیامت کے دن جب کشف ہو جائے گا اور ایمان بالغیب کا موقع ہاتھوں سے نکل جائے گا تو اس وقت تو بڑے سے بڑا معاند کافر بھی ایمان لانے کے لئے مضطر و مجبور ہو جائے گا۔ مگر اس کا کیا اعتبار! اس وقت کی مہلت کو غنیمت سمجھو، پھر یہ مہلت بھی نہیں رہے گی۔ اس وقت نہ سزا میں ڈھیل ہوگی اور نہ تخفیف۔ اس لئے آئندہ چال چلن درست کر کے حاضر ہو جاؤ اور تکذیب و استہزاء چھوڑ دو۔ جو گھڑی آنے والی ہے وہ آ کر رہے گی۔ کسی کے نالے نہیں ٹلے گی۔ پھر اس غم میں پڑنے کا کیا حاصل کہ کب آئے گی اور کب فیصلہ ہوگا۔ آنحضرت ﷺ کے لئے ارشاد ہے کہ آپ تو حق دعوت و تبلیغ مکمل طور پر ادا کر چکے ہیں۔ یہ اب بھی راہ راست پر نہیں آئے بلکہ ایسے بے حس ہیں کہ انتہائی مجرم ہونے کے باوجود برابر فیصلہ اور سزا کے دن کا مذاق اڑائے چلے جا رہے ہیں۔ لہذا آپ ﷺ ان کا خیال چھوڑیے اور ان کے نتیجہ اور بربادی کا انتظار کیجئے۔ جیسا کہ یہ بھی بزرگ خود عیاذ باللہ آپ کے لئے تباہی کے منتظر ہیں۔

لطايف سلوك:..... جعلنا منهم ائمة۔ میں اس پر دلالت ہے کہ مرید میں ریاضت و یقین کے مشاہدہ کے بعد خلافت دے دینی چاہئے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ مرشد میں عبادت و معصیت میں صبر کرنا اور شہوتوں سے پرہیز کرنا اور آیات اہیہ پر یقین جیسے اوصاف ہوئے چاہئیں۔ ان اوصاف کے بغیر اگر کوئی مرشدی کا مدعی ہو تو وہ ضال و مضل ہے۔

و یقولون هذا الفتح۔ مناظرانہ جواب کی بجائے ناصحانہ جواب میں اس کی دلالت ہے کہ نصیحت کے موثر ہونے کے لئے بحث و مباحثہ چھوڑ دینا چاہئے۔

فسا عرص۔ اس میں اشارہ ہے کہ عرفاء اور سالکین پر استہزاء کرنے والوں میں اگر نصیحت و ارشاد قبول کرنے کا وہ نہیں ہے تو ان سے اعراض ہی مناسب ہے اور یہ کہ وہ مغرور تباہ و برباد ہو کر رہے گا۔

سُورَةُ الْأَحْزَابِ

سُورَةُ الْأَحْزَابِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ وَثَمَانُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ دُمْ عَلَى تَقْوَاهُ وَلَا تَطْعِ الْكُفْرَيْنَ وَالْمُنَافِقِينَ^١ فِيمَا يُخَالِفُ شَرِيعَتَكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا سَمِيعًا^٢ قَبْلَ كُنْهٍ حَكِيمًا^٣ فِيمَا يَخْلُقُهُ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ^٤ أَيُّ اقْرَأَنَّ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرًا^٥ وَفِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ^٦ فِي أَمْرِكَ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا^٧ حَافِظًا لَكَ وَآمَنَةً تَبِعَتْهُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ^٨ رَدًّا عَلَىٰ مَنْ قَالَ مِنَ الْكُفَّارِ إِنَّ لَهُ قَلْبَيْنِ يَعْقِلُ بِكُلِّ مِنْهُمَا أَفْضَلُ مِنْ عَقْلِ مُحَمَّدٍ وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ^٩ الَّتِي بِهَمْرَةٍ وَيَاءٍ وَلَا بَاءٍ تُظْهِرُونَ بِهَا أَلْفَ قَبْلِ الْهَاءِ وَبِهَا وَالتَّاءِ الثَّانِيَّةِ فِي الْأَصْلِ مُدْغَمَةً فِي إِظْهَارِ مَنْهَرٍ يَقُولُ الْوَاحِدُ مَتَلًا لِرُؤُوسِهِ أَنْتَ عَلَىٰ كَظْمِ أُمِّي^{١٠} أُمِّهِتُكُمْ^{١١} أَيُّ كَالْأَمْهَاتِ فِي تَحْرِيمِهَا بِذَلِكَ الْمُعَدِّ فِي الْخَاهِلِيَّةِ طَلَاقًا وَإِنَّمَا تَجِبُ بِهِ الْكَفَّارَةُ بِشَرْطِهِ كَمَا ذُكِرَ فِي سُورَةِ الْمُحَادَلَةِ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ^{١٢} حَمْعٌ دَعِيٍّ وَهُوَ مَنْ يُدْعَىٰ لِغَيْرِ أَبِيهِ إِبْنَالَهُ أَبْنَاءَكُمْ حَقِيقَةً ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ^{١٣} أَيُّ الْيَهُودِ وَالْمُنَافِقِينَ قَالُوا الْمَا نَزَّاجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ الَّتِي كَانَتْ امْرَأَةً زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ لَدَىٰ نَسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا نَزَّاجَ مُحَمَّدٌ امْرَأَةٌ إِيَّاهُ فَكَذَّبَهُمُ اللَّهُ فِي ذَلِكَ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ فِي ذَلِكَ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ^{١٤} سَبِيلَ الْحَقِّ لَكِنْ أَدْعَوْهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُمْ هُوَ أَقْسَطُ أَعْبُدُ عِنْدَ اللَّهِ^{١٥} فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ^{١٦} بَنُو عَمَّتِكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ فِي ذَلِكَ وَلَكِنْ فِي مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ^{١٧} فِيهِ وَهُوَ بَعْدَ النَّهْيِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا سَمِيعًا كَانَ مِنْ قَوْلِكُمْ قَبْلَ النَّهْيِ رَحِيمًا^{١٨} دُ بَكُمْ فِي ذَلِكَ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ

مِنْ أَنْفُسِهِمْ فِيمَا دَعَاَهُمُ إِلَيْهِ وَذَعَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ إِلَى خِلَافِهِ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ فِي حُرْمَةِ مَكَاهِهِمْ عَلَيْهِمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ ذُؤُوالْقُرَابَاتِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي الْإِرْثِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ أَى مِنْ الْإِرْثِ بِالْإِيمَانِ وَالْهَجْرَةِ الَّذِي كَانَ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ فَنُسخَ إِلَّا لَكِنْ أَنْ تَفْعَلُوا إِلَى أُولَیْكُمْ مَعْرُوفًا بِوَحِیَّةٍ فَجَائِزٌ كَانَ ذَلِكَ أَى نَسَخَ الْإِرْثَ بِالْإِيمَانِ وَالْهَجْرَةِ بِإِرْثِ ذُؤِ الْأَرْحَامِ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿۳۳﴾ وَأُرِيدَ بِالْكِتَابِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ اللَّوْحَ الْمَحْفُوطَ وَ ذَكَرَ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ حِينَ أَخْرَجُوا مِنْ صُلْبِ آدَمَ كَالَّذِی جَمَعَ ذَرَّةً وَهِيَ أَصْغَرُ النَّمْلِ وَمِنَافٍ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْیَمَ بِأَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَيَدْعُوا النَّاسَ إِلَى عِبَادَتِهِ وَذَكَرَ الْحَمْسَةَ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿۳۴﴾ شَدِيدًا بِأَوْفَاءِ بِمَا حَمَلُوهُ وَهُوَ الْبَيْعُ بِاللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ أَخَذَ الْمِيثَاقَ لِيَسْئَلَ اللَّهَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ فِي تَبْلِغِ الرِّسَالَةِ ع تَبَكَّيْنَا لِلْكَافِرِينَ بِهِمْ وَأَعَدَّ تَعَالَى لِلْكَافِرِينَ بِهِمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿۳۵﴾ مُؤَلِّمًا هُوَ عَطْفٌ عَلَى أَخَذْنَا

ترجمہ:..... سورۃ الاحزاب مدنی ہے۔ اس میں ۷۳ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اے نبی! اللہ سے ڈرتے رہیے۔ (تقویٰ پر مداومت کیجئے) اور کافروں اور منافقوں کا کہنا نہ مانئے (خلاف شرع باتوں میں) بے شک اللہ تعالیٰ بڑا جاننے والا ہے (ہونے والی بات سے اس کے ہونے سے بھی پہلے) بڑی حکمت والا ہے (ہر چیز کے پیدا کرنے میں) اور جو حکم (یعنی قرآن) آپ کے پروردگار کی طرف سے وحی کیا جاتا ہے، اسی کی پیروی کیجئے۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس سے خوب باخبر ہے جو کچھ تم کرتے رہتے ہو (تعلیمون ایک قراءۃ میں تائے فوقانیہ کے ساتھ ہے) اور آپ (اپنے کام میں) اللہ پر بھروسہ رکھئے اور اللہ ہی کارساز کے لئے کافی ہے (آپ کا محافظ ہے اور آپ کی امت اس بات میں آپ کی پیروی کا رہے) اللہ نے کسی شخص کے سینہ میں دود نہیں بنائے (اس میں اس کافر کی تردید ہے جو یہ دعویٰ کرتا تھا کہ اس کے دود ہیں۔ ہر ایک دل سے محمد ﷺ کی عقل سے زیادہ ادراک کر لیتا ہے) درتمہاری بیویوں کو جن سے (اللاحی ہمزہ اور یا کے ساتھ اور بغیر یا کے ہے) تم ظہار کر لیتے ہو (تظہرون ہا سے پہلے الف نہیں ہے اور الف کے ساتھ بھی ہے اور اصل میں جو دوسری تاتھی وہ ظاہر ہو کر ظاء میں مدغم ہو گئی) ان کو (مثلاً کسی کے بیوی کو انت علی کظہرامی کہہ دیتے سے) تمہاری مائیں نہیں بنادیا ہے (یعنی ماں کی طرح انہیں بالکل حرام نہیں کر دیا۔ جیسا جاہلیت میں اسے طہق سمجھا جاتا تھا۔ البتہ شروط کی ساتھ اس پر کفارہ آئے گا۔ جیسا کہ سورۃ مجادلہ میں ہے) اور نہ تمہارے منہ بولے بیٹوں کو (ادعیاء جمع ہے دعی کی۔ دوسری کے بیٹے کو متبغی بنالینا) تمہارا (حقیقتہً) بیٹا نہیں بنادیا ہے۔ یہ صرف تمہارے منہ سے کہنے کی بات ہے (یعنی یہود و منافقین نے اس وقت اعتراض کیا جب آنحضرت ﷺ نے اپنے متبغی کی بیوی سے خود نکاح فرمایا تھا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید فرمائی) اور اللہ حق بات فرماتا ہے (اس بارے میں) اور وہ سیدھا راستہ (حق کا راستہ) دکھاتا ہے (ہاں بہتہ) تم ان کو ان کے باپوں کی طرف منسوب کیا کرو کہ یہی اللہ کے نزدیک راستی (انصاف) کی بات ہے۔ اگر تم ان کے باپوں کو نہیں جانتے ہو

تو وہ تمہارے دینی بھائی ہیں اور تمہاری برادری کے (پچازاد بھائی) ہیں اور (اس میں) تم سے جو بھول چوک ہو جائے تو اس سے تو تم پر کچھ گناہ نہیں۔ ہاں کنہ تو اس صورت میں ہے کہ تم جان بوجھ کر کہو (اور وہ بھی ممانعت کے بعد) اللہ تعالیٰ (ممانعت سے پہلے جو کچھ تمہارے منہ سے نکلا ہے) بڑی مغفرت کرنے والا (اور اس بارے میں تم پر) بڑی رحمت کرنے والا ہے۔ نبی مومنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں (جس پیغام کی طرف انہوں نے دعوت دی۔ درانحالیکہ تمہارے نفسوں نے اس کے خلاف کی طرف بلایا ہے) اور آپ ﷺ کی بیویاں ان کی مائیں ہیں (ان بیویوں سے انہیں نکاح کرنا حرام ہے) اور رشتہ دار (قرابت دار) ایک دوسرے سے (میراث میں) زیادہ تعلق رکھتے ہیں۔ کتاب اللہ کی رو سے بہ نسبت دوسرے مومنین اور مہاجرین کے (یعنی ایمان و ہجرت کی وجہ سے جو میراث ابتداء اسلام میں تھی پھر منسوخ ہو گئی) مگر یہ کہ تم اپنے دوستوں سے کچھ سلوک کرنا چاہو (وصیت کر کے تو جائز ہے) یہ بات (یعنی ایمان و ہجرت کی بات ذوی الارحام کی وجہ سے منسوخ) نوشتہ الہی میں لکھی جا چکی تھی (کتاب سے مراد دونوں جگہ لوح محفوظ ہے) اور (یاد کیجئے) جبکہ ہم نے تمام پیغمبروں سے ان کا اقرار لیا (جس وقت وہ حضرت آدم کی پشت سے چوٹیوں کی طرح برآمد ہوئے تھے۔ ذر جمع ہے ذرۃ کی چھوٹی چوٹی کو کہتے ہیں) اور آپ سے بھی اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ ابن مریم سے بھی (اللہ کی عبادت کرنا اور لوگوں کو بھی اس کی عبادت کی دعوت دینا اور پانچ پیغمبروں کا ذکر، خاص کا عام پر عطف ہے) اور ہم نے ان سے خوب پختہ عہد یا تھ (جو ذمہ داری ان پر ڈالی گئی اس کے پورا کرنے کا قسموں کے ذریعہ یقین دلایا، پھر اس کے بعد عہد لیا) تاکہ ان بچوں سے (اللہ) ان کے سچ کی نسبت سوال کرے (تبلیغ رسالت کے بارے میں۔ ان سے نفرت کرنے والوں پر حجت قائم کرنے کے لئے) اور کافروں کے لئے (اللہ تعالیٰ نے) دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے (جو تکلیف دہ ہوگا۔ اعد کا عطف اخذنا پر ہے)۔

تحقیق و ترکیب: ... یا ایہا النبی۔ دوسرے انبیاء کی طرح آپ کا نام نہ لینا بلکہ منہی لقب سے یہ فرمانا آپ ﷺ کی تعظیم کے لئے مشیر ہے اور جہاں آپ کا نام صراحت کے ساتھ ذکر کیا ہے وہاں بھی وصف لقی کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ جیسے محمد رسول اللہ۔ ما کان محمد ابدا احد من رجالکم ولكن رسول اللہ وخاتم النبیین۔ وما محمد الا رسول وغیرہ۔ اتق۔ امر کا صیغہ جس طرح کسی فعل کے ایجاد کے لئے آتا ہے، اسی طرح اس کے ابقاء کے لئے بھی آتا ہے۔ یعنی جیسے آپ پہلے سے تقویٰ پر ہیں۔ آئندہ بھی تقویٰ پر برقرار رہنے۔ اس لئے تحصیل حاصل یا آپ کے غیر متقی ہونے کا اشکال نہیں رہا۔ کفی باللہ۔ لفظ اللہ کفی کا فاعل ہونے کی وجہ سے محل رفع میں ہے اور وکیلا مفعول ہے بیان یا حال کے طور پر۔ ما جعل اللہ لرحل۔ ابو عمر، جمیل بن اسد فہری اس کا مصداق ہے۔ جسے عرب دانشور ہونے کی وجہ سے ”ذوالقلبین“ کہا کرتے تھے اور بقول ابن عباسؓ من فقیہین آنحضرت ﷺ کو ذوالقلبین کہا کرتے تھے۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ لرحل سے مراد لا حد عام ہو۔ خواہ کوئی مرد ہو یا عورت اور مرد کی تخصیص مردانہ قوت کی وجہ سے ہے ورنہ کوئی عورت بھی دودل نہیں ہوتی۔ فی جوفہ۔ تاکید کے لئے یہ لفظ بڑھایا ہے۔ جیسے قلوب التی فی الصدور میں ہے۔

اللاتی ابن عمر اور کوفیوں کی نزدیک ہمزہ کے بعد یا کے ساتھ ہے اور ورش اور ابن کثیر کے نزدیک ہمزہ کے بعد یا نہیں ہے اور بعض نے اللتی کو جمع مانا ہے۔

تظہرون۔ ابو عمر کے نزدیک ظا کے بعد اور ہا سے پہلے الف نہیں ہے اور دوسروں کے نزدیک ظ کے بعد اور ہا سے پہلے الف کے ساتھ ہے۔

ادعیاء جمع دعویٰ بمعنی مدعو ہے۔ چنانچہ فعلیل بمعنی مفعول آتا ہے۔ متنبیٰ کو کہتے ہیں۔ دعویٰ دراصل دعویٰ تھا۔ صرفی قاعدہ

سے اور نام ہو گیا اور ادعیاء دعی کی جمع غیر قیاسی ہے۔ کیونکہ مقتل الملام فعل جب فاعل کے معنی میں ہو تو اس کی جمع افعاء پر آنا قیاسی ہے۔ جیسے تقی اور عسی کی جمع اتقیاء، انبیاء مگر دعی بمعنی مفعول ہے۔ اس کی جمع فعلاء کے وزن پر آئی چاہئے تھی۔ جیسے قتیل کی جمع قتلی ہے اور جویح کی جمع حوحی ہے۔ مگر دعی کی جمع ادعیاء شاذ ہو گئی۔ جیسے اسیر کی جمع اسری تو قیاسی ہے مگر اساری شاذ ہے۔ فاحوا انکم ای فہم اخوانکم یعنی زانام لے کر پکارنا، اگرچہ جائز ہے مگر تالیف قلب کے لئے بھائی کہو خواہ وہ رشتہ کے اعتبار سے ہو یا دینی ناٹھ سے کہا جائے اور اخوان و اخوت اگرچہ ناٹھ میں برابر ہیں مگر بہن کی بجائے بھائی کہا۔ کیونکہ متبنی بنانا ذکر سے ہے ہوتا ہے، انٹ کے لئے نہیں ہوتا۔ جیسا کہ جانبیت کا دستور تھا اور موالی کی تفسیر میں مفسر ملام نے بنو عم اس لئے کہا کہ عرب میں موالی کے کنی معنی آتے ہیں۔ فاحوا انکم مبتداء محذوف کی خبر ہے اور جملہ جواب شرط یا قائم مقام جواب ہے ای قولوا ہذا اخوی و ہذا مولای لانہم احوا انکم۔ مولی کا استعمال اگرچہ مولی الموالیات اور مولی العتاقہ میں معروف ہے۔ مگر مفسر ملام نے عموم کی وجہ سے ابن عمر کے ساتھ تفسیر کی۔ جیسے حضرت زکریا کا قول قرآن کریم میں ہے۔ انی خفت الموالی۔

ولکن ما تعددت۔ اس میں دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ مجرور محل ہو۔ اس کا عطف ماقبل مجرور پر ہو۔ ای ولکن الجناح فیما تعددت۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ مرفوع محل ہو۔ مبتداء کی وجہ سے جس کی خبر محذوف ہے۔ ای تو واحدوں نہ یا علیکم فیہ الجناح

فسی کتاب اللہ۔ اس کا تعلق اولی کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اسم تفضیل ظرف میں عمل کرتا ہے اور محذوف کے متعلق بھی ہو سکتا ہے۔ اولی کی تفسیر سے حال بنا کر اور اولی عامل ہو۔ البتہ اولو اسے حال بنانا جائز نہیں ہے فصل کی وجہ سے اور اس لئے بھی کہ اولی اور او وائیں عامل نہیں ہے۔

من المؤمنین اس میں بھی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ مفضل علیہ پر من داخل ہے۔ جیسے زید افضل من عمرو میں ہے۔ ای اولو الارحام اولی بالارث من المؤمنین۔ دوسری صورت یہ ہے کہ من بیانیہ ہو اولو الارحام کو بیان کرنے کے لئے لیا گیا ہے۔ اب اس کا تعلق محذوف سے ہوگا۔ ای اولو الارحام من المؤمنین اولی بالارث من الاجانب

الا ان تفعلوا مفسر ملام نے الا کے منقطع ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ کیونکہ بعضهم اولی ببعض میں مافی الاولویۃ سے مراد وارث ہے، اس لئے استثنا خلاف جنس سے ہوا جو فوائد کلام سے سمجھ میں آ رہا ہے۔ ای لاتوارثوا غیر اولی الارحام لکن فعدکم بناء علی ان المصدریۃ معروفہ جائز فیکون ذالک بالوصیۃ لا بالتوارث۔ اور ان تفعلوا تا اولی مصدر مبتداء ہے۔ جس کی خبر محذوف ہے، جیسا کہ مفسر نے فجائز تقدیر عبارت نکالی ہے۔

بوصیۃ۔ یعنی عاقبات وغیرہ کی میراث چونکہ منسوخ ہو گئی اس لئے ثلث مال سے وصیت کی اجازت ہے۔

اذ اخذنا یہ نہ ف اذ کر ہونے کی وجہ سے منسوب ہے اور فی الكتاب کے محل پر عطف بھی ہو سکتا ہے۔ اور مسطور اس میں عامل ہوگا۔ ای کان ہذا الحکم مسطورا فی الكتاب وقت اخذنا۔

مسک اووالعزم انبیاء کا ذکر، ان کی افضلیت کے پیش نظر کیا ہے۔ اور آنحضرت ﷺ کو پہلے ذکر کرنے میں آپ کی برتری کی طرف اشارہ ہے، ورنہ ترتیب زمانی کے لحاظ سے تو آپ کا ذکر سب سے آخر میں ہونا چاہئے تھا اور یا مخاطب ہونے کی وجہ سے آپ مقدم ہوئے یا تقدیم علی الخلق کی وجہ سے آپ کا نام پہلے آیا ہے۔ حدیث میں ہے۔ کنت اول الانبیاء فی الخلق واحرمہم فی البعث

مبتدأ عیطا اس سے مراد امر نبوت کا عہد ہے۔ جیسے آیت اذ اخذ اللہ میثاق النبیین میں فرمایا یہ ہے اور پہلے عہد اللہ کے

اقرار سے متعلق تھا اور بعض نے دوسرے عہد کو پہلے عہد کی تاکید مانتا ہے۔ انبیاء سابقین سے تو آنحضرت ﷺ کی ہی تصدیق نبوت کا عہد لیا گیا اور آپ سے خاتم الانبیاء ہونے کا جس کو ”لانی بعدی“ سے آپ نے ظاہر فرمایا۔

لیسنل یہ لام ”کے“ ہے۔ ای یسنل المومنین عن صدقہم و الکافرین عن کذبہم۔ مفعول ثانی کو اس لئے حذف کر دیا کہ اس کا مسبب یعنی اعد موجود ہے اور صدق کا مفعول محذوف ہے۔ تفسیری عبارت جس پر دلالت کر رہی ہے اور بعض نے لام صیورۃ کے لئے مانتا ہے۔ ای اخذ الميثاق علی الانبیاء لیصیر الامر الی کذا۔ اور لیسنال متعلق ہے اخذنا کے اور کلام میں تکلم سے غیبت کی طرف التفات ہے جیسا کہ مفسر علام نے ثم اخذ الميثاق سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اور صدیقین سے مراد رسل ہیں اور چونکہ اخذ ميثاق کا مقصد تبلیغ ہے، تاکہ مومنین متحق ثواب ہوں۔ پس اخذنا الميثاق قوۃ میں اثاب المومنین کے ہے۔ اب عطف میں تناسب ہو گیا۔

رابطہ: اس سورت کی آیات میں قدر مشترک آنحضرت ﷺ کی منصوریت، محبوبیت، اکرمیت، خصوصیت کا مختلف طریقوں سے بیان ہے اور متعدد چیزوں میں آپ کی تعظیم کا واجب ہونا اور لوگوں کی ایذا دہی کی ممانعت ہے۔ اس کے علاوہ دوسرے مضامین یا اس قدر مشترک کے مقدمات ہیں اور یا مقدمات۔ اور اس سے پچھلی سورت میں بھی آخری مضمون آپ کی سلی کا تھا جو آپ کی محبوبیت کی دلیل ہے۔ پس اس سے دونوں سورتوں کا ارتباط بھی واضح ہو گیا۔

اور ایذا رسول ایک کلی مشکلک ہے۔ جس کے بعض افراد شدید اور بعض خفیف ہیں۔ منجملہ ان کے کفار کی طرف سے یہ ناشائستہ اقوال تھے کہ آپ عیاذ باللہ دعوت و تبلیغ سے اگر رک جائیں تو ہم آپ کو مالا مال کر دیں گے اور بعض نے قتل تک کی دھمکیاں دیں۔ جس سے آپ کو صدمہ ہوا۔ چنانچہ سورت کا آغاز اسی مضمون سے ہو رہا ہے اور چونکہ اس سورت کا خلاصہ آنحضرت ﷺ کی جلالت شان ہے جو مختلف عنوان سے ذکر کی گئی ہے منجملہ ان کے آپ کی اتباع اور تعظیم کا واجب ہونا ہے۔ اس کی مختلف نوعوں میں سے ایک جامع کا ذکر آیت ”النسی اولی بالمومنین“ میں فرمایا جا رہا ہے۔ یعنی مومنین کے ساتھ آپ کی اولیت کا تعلق ہے۔ اور اس اولویت کے معنوی ہونے کی مناسبت سے مسند توارث کی تحقیق بھی فرمائی جا رہی ہے۔ جو اولیت کا صوری پہلو ہے اور چونکہ آیت ”اتبع ما یوحی“ میں آنحضرت ﷺ کو وحی اور آیت النبی اولی الخ میں مومنین کو صاحب وحی کی اتباع کا حکم ہے۔ اس لئے اس آیت کے بعد آیت ”واذ اخذنا الخ“ میں ان کی تاکید کے لئے انبیاء کے عہد کا اور منکرین کے استحقاق عذاب کا ذکر ہے۔ بہر حال ”النسی اولی الخ“ میں اجلاں نبوی ﷺ کی پہلی قسم بیان ہو رہی ہے۔

شان نزول: بقول ابن عباسؓ ولید بن مغیرہ اور شیبہ ابن ربیعہ وغیرہ کفار مکہ نے آنحضرت ﷺ کو دعوت حق سے باز رہنے کے لئے مالی لچک دیا۔ نیز یہود مدینہ اور منافقین نے آپ کو قتل کی دھمکیاں دیں۔ چنانچہ عبداللہ بن ابی، منیب بن قشیر اور جہد بن قیس آپ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ آپ ہمارے معبودوں کا ذکر چھوڑ دیجئے بلکہ ان کے شفیق اور نافع ہونے کا اعتراف کیجئے۔ ہم بھی تمہارے معبود کو کچھ نہیں کہیں گے۔ یہ بات آپ کو اور مسلمانوں کو ناگوار گزری اور لڑنے پر آمادہ ہو گئے۔ چونکہ ایک طرف جنگ کرنا، ناجنگی معاہدہ کی خلاف ورزی تھی اور دوسری طرف ان کے مطالبہ کی تائید بھی مشکل تھی۔ اس لئے دونوں پہلوؤں کی رعایت کرتے ہوئے آیت یا ایہا النبی اتق اللہ نازل ہوئی۔

اور بعض نے ابوسفیان بن حرب اور عکرمہ بن ابی جہل اور ابوالاعور اور عمرو بن سفیان سلمی کے نام بھی گنائے ہیں کہ یہ لوگ غزوہ

احد کے بعد عبداللہ بن ابی کے پاس آئے اور ان کے ساتھ عبداللہ بن ابی سرح اور طلحہ بن امیرق بھی شامل ہو گئے اور سب مل کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں فاروق اعظمؓ کی موجودگی میں پہنچے۔ اور مندرجہ بالا گفتگو کی۔ اس پر حضرت عمرؓ نے براہ فرودختہ ہو کر ان کے قتل کی اجازت چاہی۔ مگر آپ ﷺ نے معاہدہ کی وجہ سے اجازت نہیں دی۔ البتہ انہیں مدینہ سے ناکام واپس کرا دیا گیا۔

آیت میں قلبین فی جوفہ کا مصداق بعض نے ابو عمر جمیل بن اسد قہری کو قرار دیا ہے۔ لیکن بقول ابن عباسؓ منافقین آنحضرت ﷺ کو دو دل والا کہتے تھے کہ ایک دل ہمارے ساتھ ہے اور دوسرا دل مسلمانوں کے ساتھ ہے۔ گویا جیسے تھے ویسے ہی آپ کو سمجھا۔ مگر بہتر یہ ہے کہ اس کو عموم پر رکھا جائے۔ یعنی کسی کے بھی دو دل نہیں ہوتے۔

آیت ما جعل اذعیاء کم کا واقعہ نزول یہ ہے کہ زید بن حارثہؓ عربی الاصل بنی کلب میں سے تھے۔ اپنی نانہال بنی معن میں گئے ہوئے تھے کہ شام کے قیدیوں میں زبردستی پکڑ کر مکہ لائے گئے۔ حکیم بن حزام نے خرید کر اپنی پھوپھی حضرت خدیجہؓ کو ہدیہ کر دیا جو آنحضرت ﷺ کی پہلی بیوی تھیں۔ انہوں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں ہدیہ پیش کر دیا۔ آپ ﷺ نے انہیں آزاد کر کے متبھی بنالیا۔ چنانچہ زید بن محمد کہلانے لگے۔ بعد میں پتہ چلنے پر زید کے والد اور چچا ان کو لینے کے لئے حاضر خدمت ہوئے تو آپ ﷺ نے انہیں جانے کا اختیار دے دیا۔ لیکن انہوں نے آپ کی خدمت میں رہنے کو ترجیح دی اور والد کے ہمراہ جانے سے انکار کر دیا۔ آپ ﷺ نے ان کی شادی زینب بنت جحش سے کرا دی۔ مگر ان میں ناچاقی رہی اور نبھاؤ نہ ہو سکا اور نوبت طلاق تک جا پہنچی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے حضرت زینبؓ سے خود عقد فرمایا۔ اس پر بڑی چہ میگوئیاں ہوئیں اور منافقین نے کہنا شروع کیا کہ محمد ﷺ نے اپنے بیٹے کی بیوی سے شادی کر لی۔ حالانکہ خود ہی سرور بہو کے نکاح کو منع کرتے ہیں۔

اس کی تردید میں یہ آیت نازل ہوئی۔ لیکن یہ تردید کی روایت کے منافی نہیں ہے۔ جس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو نماز میں خطرہ گزرا تھا۔ کیونکہ دونوں باتیں سبب نزول ہو سکتی ہیں۔ پہلے آپ کے دل میں خطرہ اور وسوسہ گزرا ہو اور بعد میں منافقین نے ہنگامہ کر دیا ہو یا اس کا عکس ہو ا ہو۔

﴿تشریح﴾ : یا ایہا النبی اتق اللہ۔ یعنی حسب معمول آپ آئندہ بھی اللہ ہی سے ڈرتے رہئے۔ یہ فرمانے کا زیادہ مقصد منافقین کو سنا کر مایوس کرنا ہے کہ آپ تو اسی حالت میں قائم و دائم رہیں گے۔ تمہاری کوششیں کسی طرح بار آور نہیں ہوں گی اور کافروں کی کھلم کھلا مخالفتوں سے اور منافقین کی درپردہ سازشوں سے خواہ وہ کتنا ہی بڑا گٹھ جوڑ کر لیں، ہرگز پریشان نہ ہوئے۔

ایک شبہ کا ازالہ: اس سے یہ شبہ نہیں رہا کہ جب دین کے خلاف ایسے ایسے مشورے دیا کرتے تھے تو پھر وہ منافق کہاں رہے، بلکہ کافر مجاہد ہو گئے؟ لیکن ”درپردہ“ کے لفظ نے شبہ کو صاف کر دیا۔ دوسرے یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کھلم کھلا مشورہ چالاکی سے کسی مباح امر میں چھپا کر پیش کیا ہو۔ مثلاً: عرض کیا ہو کہ حضور ﷺ فی الحال مختلف فیہ اور متنازع مسائل کو نہ چھیڑیے، تاکہ لوگوں کو وحشت نہ ہو۔ آہستہ آہستہ بعد میں دیکھا جائے گا اور ظاہر ہے کہ مصالحت و تہنیت کے تحت ایسا کرنا عین حکمت ہے۔ مگر کہنے والوں کی نیت میں چونکہ کھوٹ تھا اس لئے نفاق ہی کہلائے گا۔

اس تقریر سے ”لا تطع“ کی توجیہ اور بھی اہل ہو جائے گا، ورنہ کفار کی اطاعت کا ارادہ بھی خلاف عصمت ہونے کی وجہ سے شان رسالت کے منافی ہے۔

غرضیکہ آپ کو حکم ہے کہ بدستور آپ ان کے جھوٹے مطالبات، عیارانہ مشوروں کی طرف ادنیٰ التفات نہ کیجئے اور اللہ کے سوا کسی کا

ڈر پاس نہ آنے دیجئے۔ ساری دنیا بھی اکٹھی ہو کر آ جائے تب بھی اس کے خلاف کسی کی نہ سینئے۔ تمہاری بہتری اسی میں ہے کہ اسی کے حکم پر چلتے رہو اور اسی پر بھروسہ رکھو۔ تنہا اسی کی ذات بھروسہ کے لائق ہے۔

اللہ کا ہر حکم مصلحت پر مبنی ہوتا ہے: اس کا ہر حکم مصلحتوں اور حکمتوں کو لئے ہوئے ہوتا ہے۔ کسی انسان کا یہ کہنا کہ فلاں حکم الہی خلاف مصلحت ہے۔ خود اپنے جہل و سفاہت کا اعتراف ہے۔ آپ نہ خود رائی سے کام لیجئے، نہ کسی کے مشوروں پر کان دھریئے۔ جو لوگ آپ ﷺ کی مخالفت و مزاحمت میں لگے ہوئے ہیں وہ خبردار ہیں کہ سب اپنے کیفر کردار کو پہنچیں گے جو سارے دل سے اسی کا ہو رہا، وہ دوسری طرف دل کیسے لگا سکتا ہے، کیونکہ ”سینہ میں کسی شخص کے دودل نہیں ہوتے۔“

جاہلیت کی تین غلط باتوں کی اصلاح: اور فرمایا کہ جیسے ایک آدمی کے سینہ میں دودل نہیں ہو سکتے۔ اسی طرح دو حقیقی مائیں نہیں ہو سکتیں اور نہ دو حقیقی باپ ہو سکتے ہیں۔ ہاں! معنوی یعنی غیر حقیقی یا ایک حقیقی اور دوسرا غیر حقیقی ہو تو یہ دوسری بات ہے۔ جاہلیت میں اگر کوئی بیوی کو ماں کہہ دیتا تو ہمیشہ کے لئے اس سے جدا ہو جاتی، اس سے لازم آیا کہ گویا وہ سگی ماں بن گئی۔ اسی طرح اگر کسی کو منہ بولا بیٹا بنا لیا تو سچ بچ و بیٹا سمجھا جاتا اور سب احکام اس پر بیٹے کے جاری ہوتے تھے۔ حالانکہ عرب میں جیسے یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ فلاں کی ایک نہیں دو زبانیں یا ڈھائی ہاتھ کی زبان ہے، یا فلاں کے دو آنکھ نہیں چار آنکھیں اور چار کان ہیں، بلکہ یہ استعارہ کی زبان اور مجاز کا پیرایہ بیان ہوتا ہے۔ اسی طرح اس محاورہ کا مطلب کہ فلاں کے دودل ہیں یہ کیوں لیا جائے کہ واقعی اس کے سینہ میں دودل ہیں۔ اسی طرح مجازاً کسی کو بیٹا کہہ دینے یا عرفاً سمجھ لینے سے یہ کیونکر لازم آ گیا کہ معاملات میں بھی صلبی اور حقیقی بیٹے کی طرح اس سے برتاؤ کیا جائے۔

قرآن کریم کی اس آیت میں تشریح الابدان یا تشریح اعضاء سے متعلق کوئی مسئلہ بیان کرنا نہیں ہے کہ یہ اس کے موضوع سے خارج ہے بلکہ یہ بتانا ہے کہ جو الفاظ کسی زبان میں مجاز یا استعارہ کے طور پر استعمال ہوتے ہیں انہیں واقعی رنگ دے دینا جہل ہے اور لفظی اور مصنوعی تعلق کو حقیقی اور قدرتی درجہ دے دینا نادانی ہے۔ ان آیات میں ان تینوں رسموں کی تردید بڑے شد و مد سے کی جا رہی ہے۔ بیوی کو ماں کہہ دینے سے جاہلیت کے دستور پر اگر واقعی ماں بن جاتی ہے تو کیا دو ماؤں سے انسان پیدا ہوتا ہے۔ ایک ماں وہ جو جنتی ہے اور ایک، وہ جو محض کہہ دینے سے ہو جاتی ہے۔ اسی طرح کسی نے اگر کسی کو بیٹا بنا لیا تو ایک بات تو حقیقی پہلے سے موجود تھا اور ایک باپ یہ ہوا تو کیا یہ ماننا پڑے گا کہ وہ دونوں باپوں سے پیدا ہوا ہے۔ جب ایسا نہیں ہے تو پھر حقیقی ماں باپ اور حقیقی اولاد کے احکام کیسے ان پر جاری ہو سکتے ہیں۔ بس سیاق کلام سے یہاں زیادہ تر تو تیسری غلطی کی اصلاح مقصود تھی۔ مگر اس کی تقویت کے لئے پہلی دو غلطیوں کی اور اصلاح کر دی۔

تینوں باتوں میں ترتیب کا نکتہ: چنانچہ پہلی غلطی اول تو محسوسات میں سے ہونے کی وجہ سے بالکل واضح تھی۔ دوسرے بعض آثار سے بھی بسہولت اس کی حقیقت معلوم ہو سکتی تھی۔ چنانچہ ایک شخص دودل ہونے کا مدعی تھا جب غزوہ بدر سے اس طرح بھاگا کہ ایک جوتا اس کے پاؤں میں اور دوسرا اسکے ہاتھ میں تھا۔ جب ابوسفیان نے اس حال میں دیکھ کر اسے ٹوکا تو کہنے لگا تو میں سمجھا کہ دونوں جوتے پاؤں میں ہیں، اسی سے اس دعویٰ کی قلعی کھل گئی۔ اس لئے ما جعل اللہ لرجل میں اس کو مقدم فرمادیا۔

البتہ بالفرض اگر تحقیق سے کسی کے دودل ثابت ہو جائیں تو اول تو قرآن کا مقصد چونکہ تشریح اعضاء نہیں ہے، اس لئے یہ اس کے مقصد کے بالکل معارض نہیں ہے، دوسری کسی اکثری حکم کو کلیہ کی صورت میں بیان کر دیا جاتا ہے۔ مگر مرد اکثری حکم ہوتا ہے اور یہاں اس

کے اکثری ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ تیسرے یہاں جعل ماضی کا صیغہ ہے۔ جس سے گزشتہ زمانہ میں دونوں کی نفی کی گئی ہے۔ آنندہ کے لئے انکار نہیں کیا گیا جس سے شبہ کی گنجائش رہے۔

رہ گئی دوسری غلطی یعنی بیوی کو ماں کہہ دینے سے ساری عمر کے لئے وہ حرام ہو جائے۔ یہ چونکہ امور معنویہ میں سے ہے، پس غلطی کی طرح واضح نہیں۔ اس لئے اس کو مؤخر فرما دیا۔ مگر ظہار میں چونکہ صراحتہ تشبیہ ہوتی ہے جس سے حقیقی ماں اور بیوی میں فرق کھلا ہوا ہے، پس اس کی تاثیر کا کمزور ہونا بھی واضح ہو گا۔ جس پر دائمی حرمت کا ثمرہ مرتب ہونا ممکن تھا۔ اس لئے مقصد اصلی سے اس کو بھی مقدم کر کے دوسرے درجہ پر رکھ دیا۔ تیسرے نمبر پر مقصد اصلی یعنی مسئلہ تنیت رکھا ہے۔

اور اس تدریجی ترتیب میں نکتہ یہ ہے کہ مقصود اصلی سمجھنے میں ان دو مقدموں سے مدد ملے۔ کیونکہ یہ بتانا ہے کہ فلاں فلاں یہ دو باتیں جس طرح مشہور ہیں، مگر غلط ہیں۔ اسی طرح لے پالک کا حقیقی بیٹے کے حکم میں ہونا بھی اگرچہ مشہور ہے مگر محض غلط ہے۔

منطقی طرز استدلال: اور یا یہ کہا جائے کہ مقصود اصلی کی تقویت بطور قیاس تمثیلی کے ہے اور ان تینوں کے درمیان نسبت ”مانعة الجمع“ ہے کیونکہ ان سب میں ایک امر واقعی اور ایک امر غیر واقعی کے درمیان جمع نہ ہونا پایا جاتا ہے۔ چنانچہ پہلی صورت میں ایک قاب واقعی ہے اور ایک قلب غیر واقعی یعنی ادعائی ہے۔ پس یہ دونوں جمع نہیں ہوتے۔ اسی طرح دوسری صورت میں ایک طرف زوجیت واقعی ہے اور دوسری طرف دلیل نہ ہونے کی وجہ سے دائمی حرمت غیر واقعیہ ہے۔ پس یہاں بھی دونوں جمع نہیں ہوئے۔ اسی طرح تیسری صورت میں ایک طرف حقیقی باپ کے لحاظ سے بیٹا ہونا واقعی ہے اور دوسری طرف حقیقی باپ نہ ہونے کی وجہ سے حقیقی بیٹا ہونا غیر واقعی ہے۔ یہاں بھی دونوں جمع نہ ہوئے۔

غرضیکہ اس مانعہ الجمع میں یہ تینوں صورتیں ہیں۔ ایک طرف یقیناً ثابت ہیں۔ پس منطقی قاعدہ سے مانعہ الجمع میں چونکہ عین مقدم کا استثناء نفیض تالی کا نتیجہ دیا کرتا ہے اور عین تالی کا استثناء نفیض مقدم کا نتیجہ دے گا۔ اس لئے یہاں دوسری طرف یعنی حقیقی باپ نہ ہونے کے اعتبار سے بیٹے ہونے کی نفی ہو جائے گی اور یہی مدعا ہے۔

احکام اعتباریہ پر احکام نفس الامری جاری نہیں ہوا کرتے: اس کے بعد ذلکم قولکم بافوا حکم میں ان احکام کی وجہ بتلا دی۔ جیسا کہ امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ انسانی کلام دو طرح کا ہوا کرتا ہے۔ ایک وہ جو دل سے نکلے، دوسرے وہ جسے انسان محض زبان سے کہہ دے۔ بہتری باتیں ایسی ہی ہیں جو محض زبان سے کہہ دینے کی ہوتی ہیں انکی حقیقت واقع میں وہ نہیں ہوتی جو الفاظ میں ادا کی جاتی ہے۔ جیسے دو غلے اور دو روئے انسان کو دو مونہ یا دو دالا کہہ دینا یا مستقل مزاج اور قوی دل آدمی کو دو دل والا کہنا۔ حالانکہ سینہ چیر کر دیکھا جائے تو ایک ہی دل نکلے گا۔ اسی طرح ماں کے سوا کسی کو تعظیم کے لحاظ سے یا کسی اور لفظ سے ماں کہہ دینے سے یا باپ بیٹے کے علاوہ کسی اور کو باپ بیٹا کہہ دینے سے وہ نسبت حاصل نہیں ہو جائے گی جو بغیر ہمارے کہے بھی قدرت نے قائم کر رکھی ہے۔

حقیقی اور مصنوعی تعلقات گڈ نہیں ہونے چاہئیں: خلاصہ یہ ہے کہ حقیقی اور مصنوعی تعلقات کو خط مٹ نہیں کر دینا چاہئے۔ قرآن کریم نے ایسی زبانی جمع خرچ کے موقع پر ایسے ہی الفاظ استعمال کئے ہیں۔ جیسے یہاں ذالکم قولکم الخ فرمایا۔ چنانچہ حضرت مسیحؑ کی نسبت عیسائیوں کے عقیدہ اہیت کے بارے میں فرمایا ”ذالکم قولکم بافوا حکم“ یہاں بھی عرب جاہلیت کی گھریلو زندگی کی دوریت رسوں کا ذکر ہے۔

ایک یہ کہ لے پالک کو حقیقی اور صلیبی بیٹے کی طرح سمجھنے لگے اور اس کی طلاق پائی ہوئی بیوی سے نکاح کرنے کو ایسا ہی برا جانتے جیسے اپنی سگی بہو سے نکاح کرنے کو برا جانتے ہیں۔ چنانچہ بندہ اور کیتھولک فرقوں میں آج تک لے پالک کو اتنی ہی اہمیت دی جاتی ہے۔ اسلام نے آکر اس رسم پر ضرب کاری لگائی۔

دوسرا رواج یہ تھا کہ بیوی کو اشارہ کنایہ میں ماں کہہ دیتے تو پھر اسے اپنے نکاح سے خارج سمجھنے لگے۔ اور اس کے حقوق زوجیت ذرا بھی ادا نہ کرتے۔ لیکن اسی کے ساتھ اسے اپنے سے علیحدہ بھی نہ کرتے اور اسے دوسری جگہ نکاح نہ کرنے دیتے۔ وہ بدستور پہلے ہی شوہر سے بندھی رہتی۔ گویا ایک ہی وقت میں وہ مطلقہ بھی ہوتی اور معلقہ بھی۔ اسلام نے اس ظالمانہ دستور کا بھی خاتمہ کر دیا اور بتلایا کہ اس قسم کے فقروں سے نوئی بیوی ماں نہیں بن جاتی۔ ظہار کا تفصیلی بیان سورہ مجادلہ میں آئے گا۔

دو شہوں کا جواب: ان دونوں مسئلوں پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اگر ظہار کرنا اور متعنی بنانا امر واقعی نہیں ہے تو پھر کفارہ ظہار کیسے رکھا گیا ہے۔ اسی طرح فقہ حنفی کی رو سے اپنے غلام کو بیٹا کہہ دینے سے وہ آزاد کیوں ہو جاتا۔ یہ واقعی احکام، امر غیر واقعی پر کیوں مرتب ہوتے ہیں۔ پھر یہ افواہی کہاں رہے؟ جواب یہ ہے کہ دراصل ظہار کا کفارہ اس بری بات کے کہنے کی سزا ہے کہ تم نے کلام میں اس درجہ بے احتیاطی کیوں کی۔ اس لئے اس کی سزا اس کے لئے واقعی حرمت کی نہ ادا دے دی۔ تاکہ آئندہ تم بول چال میں احتیاط رکھو اور جو منہ میں آئے نہ بک دو۔ اس میں دائمی حرمت کی ضرورت نہیں سمجھی گئی۔ اسی طرح غلام کو بیٹا کہنے میں قول تو موجود واقعی ہے مگر معنی مجازی آزاد کرنے میں استعمال کیا گیا ہے اور مجازی لفظ سے آزادی کا ہو جانا ایک امر واقعی ہے جو صحیح دلیل سے ثابت ہے۔

پس امر واقعی کا ترتب امر واقعی پر ہوا۔ یہ نہیں کہ ایک غیر واقعی امر پر۔ دوسرا غیر واقعی امر مرتب ہو گیا ہے برخلاف دعویٰ جاہلیت کے کہ اس کی بنیاد حقیقی وجود کے اعتبار سے تو یقیناً غلط ہے اور وجود حکمی یعنی تاثیر کسی صحیح دلیل سے ثابت نہیں ہے۔ اس لئے حکم واقعی کا ترتب امر غیر واقعی پر لازم آیا جو باقاعدہ مذکورہ صحیح نہیں۔

صحیح نسبتوں کا تحفظ ضروری ہے: ادعوہم لاباءہم یعنی ٹھیک انصاف کی بات یہی ہے کہ ہر شخص کی نسبت اس کے باپ کی طرف کی جائے۔ لے پالک بنا لینے سے حقیقی باپ نہیں بن جاتا۔ غرضیکہ نسبی تعلقات اور ان کے احکام میں اشتباہ اور التباس نہیں ہونا چاہئے۔ یوں شفقت و محبت سے کوئی کسی کو بیٹا یا باپ کہہ کر پکار لے یا کسی کو فرزندگی میں لے کر بغیر کسی کی حق تلفی کے جائیداد بھی حوالہ کر دے تو وہ دوسری بات ہے۔ البتہ اگر جاہلیت کا اعتقاد نہ رکھتے ہوئے بھی کوئی یہ سمجھ کر کہ اس سے جاہلیت کی ترویج ہوگی اسی کو بیٹا کہے تب بھی قصداً کہنا جائز نہیں ہوگا۔ ہاں پرانی عادت کے مطابق یا سبقت لسانی سے کسی کے منہ سے نکل جائے تو وہ اخطائے میں داخل ہو کر معاف ہے۔

ابتداء اسلام میں جب آنحضرت ﷺ نے زید بن حارثہ کو متعنی بنالیا تو دستور کے مطابق لوگ انہیں زید بن محمد کہہ کر پکارنے لگے۔ مگر جب یہ آیت نازل ہوئی تو پھر سب زید بن حارثہ کہنے لگے اور بالفرض اگر کسی کا باپ معلوم نہ ہو تو پھر انسانی یا دینی ناطق سے وہ تمہارا بھائی ہے۔ بھائی کہہ کر پکارنا چاہئے۔ جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے بھی زید بن حارثہ کو "انت اخونا و مولانا" فرمایا۔

دو فقہی مسئلے: فقہاء نے فان لم تعلموا ابائہم کے اقتضاء انصاف سے یہ مسئلہ بھی استنباط کیا ہے کہ جو چھوٹا بچہ اگر پڑا ملے یا دارالاسلام میں قید ہو کر آجائے تو وہ مومن سمجھا جائے گا۔ اسی طرح فقہائے مفسرین نے ولکن ما تمعدت قلوبکم کے ذیل میں کہا ہے کہ نامحرم سے گفتگو میں فاسد نیت رکھنا یا اس کے تصور سے لذت اندوز ہونا داخل معصیت ہے۔

مسلمانوں کے ایمان کی کرنیں آفتاب نبوت سے نکل رہی ہیں: آفتاب نبوت سے نور ایمان کی جو کرنیں نکلتی ہیں۔ مومنین کا نور ایمان اسی کی ایک شعاع ہے۔ اس لحاظ سے اگر دیکھا جائے تو ایک مسلمان کا ایمانی وجود اپنے منبع اور مخزن سے وابستہ ہے اور جس طرح آفتاب حسی طور پر اپنے نور سے بہ نسبت دھوپ کے نور کے زیادہ نزدیک ہے۔ اسی طرح آنحضرت ﷺ کا وجود مسعود بہ نسبت ہمارے وجود کے زیادہ قریب ہے۔ یا جس طرح بیٹے کا حسی وجود باپ کے وجود کا پر تو ہوتا ہے اور بیٹے کا جسم باپ کے جسم سے نکلتا ہے۔ اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ باپ کا وجود بیٹے سے بہ نسبت خود بیٹے کے وجود کے اقرب ہے۔

اسی طرح کہنا چاہئے کہ نبی کا ایمانی وجود اصل ہے اور امت کا ایمانی وجود اس کا نکل ہے اور اس سے نکلا ہوا ہے۔ نبی روحانی باپ اور امت روحانی والد ہے۔ پس نبی کا روحانی وجود امت کے اپنے وجود سے بھی نزدیک تر ہے۔ باپ کا تعلق طبعی اگر ساری دنیا سے بڑھ کر ہے اور اس کی مادی شفقت سب سے بڑھ کر ہونے کی وجہ سے اس کا حق تعظیم و تربیت بھی سب سے بڑھ کر ہے۔

اسی طرح حدیث ابو داؤد انما انکم بمنزلۃ الوالد کی رو سے آنحضرت ﷺ کی شفقت و محبت بھی ساری دنیا سے بڑھ کر ہے۔

آنحضرت ﷺ کی روحانیت کبریٰ ہی مربی ہے: باپ کے ذریعہ اگر اللہ نے ہمیں عارضی حیات عطا فرمائی تو آنحضرت ﷺ کی روحانیت کبریٰ کی بدولت ہمیں جاودانی زندگانی عطا ہوئی ہے۔ اس لئے آپ کا تعلق سب تعلقات سے اونچی ہے خود ہمارے اپنے نفس کو بھی ہم سے وہ ہمدردی نہیں جو آنحضرت ﷺ کو ہماری خیر خواہی اور خیر اندیشی مطلوب ہے۔ کیونکہ نفس دو حال سے خالی نہیں۔ نفس یا برا ہوگا جسے نفس امارہ بالسوء کہنا چاہئے اور یا نفس اچھا ہوگا جسے نفس مطمئنہ کہنا چاہئے۔ جہاں تک نفس امارہ کا تعلق ہے ظاہر ہے وہ کسی درجہ میں بھی خیر خواہ نہیں ہے۔ اس لئے اس کے حق کا بھی کوئی سوال نہیں۔ البتہ نفس مطمئنہ بلاشبہ ہمدرد ہے۔ مگر اس کا علم ناقص و نامتام ہونے کی وجہ سے بہت سی باتیں اس پر مخفی رہ سکتی ہیں۔ اس لئے وہ خیر گالی کرنا بھی چاہے تو کس طرح کرے، مجبور ہے۔ لہذا اس کے مشورے ناقابل اعتماد ہیں۔ برخلاف آنحضرت ﷺ کے، وہ اللہ کے نائب اور علم میں بھی نائب ہیں اور شفقت و رحمت میں بھی نائب ہیں۔ ان کا علم مکمل ہے تو ان کی خیر خواہی بھی اکمل ہے۔ اسی لئے ہمیں اپنے جان و مال میں تصرف کا اتنا حق نہیں جتنا کہ پیغمبر کو ہے۔ نبی کا جتنا تصرف چلتا ہے۔ اتنا کسی کا نہیں چلتا۔ یہی وجہ ہے کہ دیکتی ہوئی آگ میں اپنی جان ڈال دینا یا کسی اور طریقہ سے خود کو ہلاک کر دینا خودکشی اور حرام ہے۔ لیکن پیغمبر کے حکم سے جان و مال دے ڈالنا فرض ہو جاتا ہے۔ انہی حقائق کے پیش نظر آپ نے ارشاد فرمایا۔ لایوم من احدکم حتی اکون احب الیہ من ولدہ ووالدہ والناس اجمعین۔

ازواج مطہرات مسلمانوں کی مائیں ہیں: اور آنحضرت ﷺ چونکہ روحانی اور معنوی باپ ہیں، اسی لئے آپ کی تمام بیویاں تمام مسلمانوں کی روحانی مائیں سمجھی جائیں گی۔ اسی وجہ سے ازواجہ امہاتکم میں ان کو امہات المومنین فرمایا گیا ہے اور تعظیم کی ایک نوع ان سے نکاح کا حرام ہونا بھی ہے۔ اس لئے لائنکھوا ازواجہ من بعدہ ابداً فرمایا گیا اور چونکہ نکاح کا احتمال مردوں ہی سے ہو سکتا ہے قابلیت نکاح کی وجہ سے، لیکن عورتوں میں عورتوں سے نکاح کی قابلیت ہی نہیں۔ اس لئے حضرت عائشہؓ کے الفاظ انا ام رجالکم لا ام نساکم اسی تخصیص کی طرف اشارہ ہے ورنہ جہاں تک نفس تعظیم کا تعلق ہے اس میں مسلمان مرد اور عورت سب برابر ہیں۔ ازواج مطہرات جس طرح امہات المومنین ہیں، وہ امہات المومنات بھی ہیں۔ جس کی طرف حضرت ام سلمہؓ

کے الفاظ انا ام الرجال منکم والنساء مشیر ہیں اور معنوی روحانی باپ ہونے میں چونکہ سارے انبیاء شریک ہیں۔ اسی لئے مجاہد سے منقول ہے ”کل نبی اب لامتہ“ حضرت لوط علیہ السلام نے بھی اسی بنیاد پر ہولاء بناتی فرمایا تھا۔ البتہ اس اصل کی فرع تمام انبیاء علیہم السلام کی بیویوں کا حکم بھی امہات المؤمنین جیسا ہے کہ ان سے بھی نکاح حرام ہے۔ اس کی نفی یا اثبات سے متعلق کوئی قطعی یا کافی دلیل کا علم نہیں۔ البتہ سلامہ آلوسی نے مواہب لدنیہ سے نقل کیا ہے کہ یہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے۔ رہی یہ بات کہ ازواج مطہرات جب امہات المؤمنین ہیں تو ان سے پردہ نہیں ہونا چاہئے، بلکہ بے پردگی اور ان کی طرف نظر کرنے اور ان سے خضوت و تنہائی کی اجازت ہونی چاہئے۔

جواب یہ ہے کہ اصل حکم تو تعظیم کا ہے اور بے پردگی کا تعظیم سے کوئی تعلق نہیں؟ بلکہ کہنا چاہئے کہ پردہ کا ایک گونہ تعظیم سے تعلق ہے۔ اس لئے حجاب کا حکم بدستور رہا۔ باقی خلوت یا نظریا مس کرنا۔ سو چونکہ ازواج مطہرات حقیقی مائیں نہیں ہیں، اس لئے ان کا جواز بھی ثابت نہیں ہوگا۔

حقیقی اور مجازی ماؤں کے احکام کا فرق:..... خاص تعظیم اور اس کی ایک فرع حرمت نکاح کے اعتبار سے مجازاً انہیں ماں کہا گیا ہے۔ چنانچہ آیت ”انما المؤمنون اخوة“ میں بھی حقیقی بھائی بندی مراد نہیں۔ بلکہ بطور استعارہ ایمانی رشتہ کے لحاظ سے بھائی بندی مقصود ہے۔ اس لئے اس ناطہ سے میراث کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔ ہاں! ایمان و ہجرت کے تعلق سے بعض مصالح و فتنہ کی رو سے ایک خاص وقت تک میراث کا حکم رہا۔ لیکن اب مصالح بدل جانے سے وہ حکم بھی منسوخ ہو گیا ہے۔ آیت ”والسوا الارحام النخ“ میں اسی مشہور واقعہ ہجرت کی طرف اشارہ ہے جس کی وجہ سے عارضی طور پر مہاجرین کو انصار کے ساتھ شریک میراث کر دیا گیا تھا، جنہوں نے اپنے وطن کو چھوڑا، بھائی بندوں سے ٹوٹے اور پردیسی یا شرنار تھی بن کر مکہ سے بدینہ آ رہے تو آنحضرت ﷺ نے ان تارکین وطن اور مدنی مسلمانوں کے درمیان مواخات اور بھائی چارہ کرادیا۔ اس میں باہمی میراث کا تعلق بھی قائم ہوا۔ مگر بعد میں جب آنے والے مہاجرین کے انصار سے رشتے ناطے ہو گئے۔ تب فرمایا کہ قدرتی رشتہ ناطہ اس بھائی چارہ سے بھی مقدم ہے۔ اب میراث وغیرہ رشتہ ناطہ کے مطابق تقسیم ہوا کرے گی۔ کتاب یعنی قرآن کریم میں یہ حکم ہمیشہ کے لئے جاری ہو گیا یا تورات میں بھی یہی حکم ہو گیا کتاب سے مراد لوح محفوظ ہے۔ یعنی اس عارضی مصلحت کے بعد یہ وقتی اور ہنگامی حکم بھی ختم ہو گیا اور اصلی حکم لوح محفوظ کا نافذ اور جاری ہو گیا۔

انبیاء اور صادقین سے عہد و پیمان:..... واذا اخذنا۔ انبیاء علیہم السلام سے عہد و پیمان کا حاصل یہ ہے کہ وہ ایک دوسرے کی تائید و تصدیق کریں اور دین کے قائم کرنے اور پیغام حق پہنچانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھیں گے۔ اور چونکہ سارے نبیوں کا مشن ایک ہی رہا ہے اس لئے ایک کی تصدیق و تکذیب دوسرے کی تصدیق و تکذیب کو مستلزم ہوتی ہے اور چونکہ جانوں سے زیادہ حق ان کا تسلیم کیا گیا ہے اس لئے ان کی ذمہ داری بھی سب سے زیادہ سمجھی گئی۔ یہ پانچ پیغمبر اولوالعزم ہیں۔ جن کے اثرات ہزاروں سال دنیا میں پھیلتے رہے اور رہتی دنیا تک رہیں گے۔ بالخصوص آنحضرت ﷺ جن کا ظہور اگرچہ سب سے آخر میں ہوا۔ مگر عالم بالا میں تجویز نبوت کے اعتبار سے اور عالم دنیا میں شرف مجد کے اعتبار سے سب سے مقدم ہیں۔

پس جس طرح انبیاء کرام نے ایفائے عہد فرمایا، اسی طرح ان کے پیروکار صادقین سے بھی پوچھ گچھ ہوگی کہ انہوں نے پیغمبروں کی ہدایات پہنچائیں تاکہ بچوں کا سچائی پر رہنا ظاہر ہو اور انہیں انعامات سے نوازا جائے اور مخالفین اپنے کیفر کردار کو پہنچیں۔

لطا کف سلوک: . یا ایہا النبی اتق اللہ۔ اس آیت میں تقویٰ کی عظمت شان معلوم ہوئی۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ کے دشمنوں کی اطاعت نہ کرنے کا چونکہ حکم ہے اور اطاعت وصحبت دونوں لازم و ملزوم ہیں۔ پس ان کی صحبت سے بھی ممانعت ہوگی۔
 . واتبع ما یوحی سے معلوم ہوا کہ کامل سے بھی کسی وقت تکلیفات شرعیہ معاف نہیں ہوتیں۔ ہر وقت دوسروں کی طرح وہ بھی مکلف رہتا ہے۔

ما جعل اللہ لرحل۔ اس میں اس قول کی اصل نکلتی ہے کہ نفس ایک آن رو طرف متوجہ نہیں ہوتا۔ اس اصول پر بہت سی فروع یعنی معلوم ہوتی ہیں۔ چنانچہ وسوسہ کا ایک علاج یہ ہے کہ ذکر کی طرف متوجہ ہو جائے۔ اس طرح وسوسہ سے دھیان ہٹ جائے گا۔ نیز اس شخص کا جھوٹا ہونا بھی اس سے واضح ہو جاتا ہے جو تسبیح بھی پھراتا جاتا ہے اور باتیں بھی کرتا رہتا ہے اور دعویٰ یہ ہے کہ میں ذرا اللہ میں مشغول ہوں۔

فاحوانکم فی الدین۔ اس سے سکے بھائیوں کی طرح پیر بھائیوں کے اور حقیقی باپ کی طرح پیر کے حقوق ثابت ہو رہے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَ تَكُمْ جُنُودٌ مِنَ الْكُفَّارِ مُتَحَرِّبُونَ أَثَامَ
 حَفْرِ الْخُدُقِ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ۖ مَلَأْنَاهُ بِمَاءٍ مَخْضُوحٍ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
 حَفِيرًا ۚ لَحْدَقِ وَإِسَاءَ مِنْ تَحْزِيبِ الْمُشْرِكِينَ بَصِيرَةً ۚ إِذْ جَاءَ وَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ
 مِنْ أَعْلَى الْوَادِي وَاسْفَلِهِ مِنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ مَا لَتْ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ عَدُوُّهَا
 مِنْ كُلِّ جَانِبٍ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ جَمْعُ حَنْجَرَةٍ وَهِيَ مُنْتَهَى الْحُلُقُومِ مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ
 وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ۚ ۱۰۰ ۖ الْمَخْتَلِفَةُ بِالنَّصْرِ وَالْيَاسِ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَخُتِبَ عَلَيْهِمُ
 الْمُحِيطُ مِنْ غَيْرِهِ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا ۚ ۱۰۱ ۖ مِنْ شِدَّةِ الْفَزَعِ وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ
 وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ضَعُفُ اعْتِقَادِنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ بِالنَّصْرِ إِلَّا غُرُورًا ۚ ۱۰۲ ۖ بَاطِلًا وَإِذْ
 قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَيُّهَا الْمُنَافِقِينَ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ هِيَ أَرْضُ الْمَدِينَةِ وَلَمْ تَصْرَفْ لِلْعَمِيَّةِ وَوَرْدُ الْعَمَلِ
 لَا مُقَامَ لَكُمْ هَاجَرِ الْمِيمِ وَفَتْحُهَا أَيُّ لَا إِقَامَةً وَلَا مَكَانَةً فَأَرْجِعُوا إِلَى مَنَازِلِكُمْ مِنَ الْمَدِينَةِ وَكَانُوا
 خَارِجُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى سَلْعِ جَبَلٍ خَارِجِ الْمَدِينَةِ لِلْقِتَالِ وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ
 النَّبِيَّ فِي الرُّجُوعِ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ ۚ غَيْرَ حَصِينَةٍ نَخْشَى عَلَيْهَا قَالَ تَعَالَى وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ۚ إِنَّ
 مَا يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ۚ ۱۰۳ ۖ مِنَ الْقِتَالِ وَلَوْ دَخِلَتْ أَيُّ الْمَدِينَةِ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا نَوَاجِيهَا ثُمَّ سُئِلُوا
 أَيُّ سَأَلَهُمُ الدَّاءُ جَلُونَ الْفِتْنَةَ الشَّرْكَ لَا تَوْهَا بِالْجِدِّ وَالْقَصْرِ أَيُّ أَعْطَوْهَا وَفَعَلُوهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا

يَسِيرًا ۝ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ لَا يُؤْلُوا الْأَذْبَارُ ۖ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مُسْتَوْلاً ۝ ۱۵ ۖ عَنْ لَوْاءٍ بِهِ قُلُ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا إِنْ فَرَرْتُمْ لَا تَمْتَعُونَ فِي الدُّنْيَا نَعْدُ فِرَارَكُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۝ ۱۶ ۖ بَقِيَّةَ أَجَالِكُمْ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ يُجِيرُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ هَلَكَ أَوْ هَرِيمَةً أَوْ يُصِيبُكُمْ بِسُوءٍ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِكُمْ رَحْمَةً ۖ خَيْرًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ وَلِيًّا يَنْفَعُهُمْ وَلَا نَصِيرًا ۝ ۱۷ ۖ يَدْفَعُ الضَّرَّ عَنْهُمْ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ الْمُشْطِطِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِأَخْوَانِهِمْ هَلُمَّ تَعَالَوْا إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ الْقَتَالُ إِلَّا قَلِيلًا ۝ ۱۸ ۖ رِيَاءٌ وَسُمُوعَةٌ أَشْحَةٌ عَلَيْكُمْ ۖ بِالْمُعَاوَنَةِ خَمْعٌ شَجِيجٌ وَهُوَ حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ يَأْتُونَ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي كَضَرُوا كَدُورًا ۖ الَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ أَى مَكْرَاهِهِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ وَخِيزَتِ الْعَنَائِمُ سَلَقُواكُمْ أَدْوَكُمْ وَصَرَبُواكُمْ بِالسِّنَةِ حَدَادٍ أَشْحَةٌ عَلَى الْخَيْرِ أَى الْعِيمَةِ يَضُوبُ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا حَقِيقَةً فَاحْبِطْ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ ۖ وَكَانَ ذَلِكَ الْإِحْطَاطُ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ ۱۹ ۖ إِنْ أَرَادَ يُحْسِنُونَ الْأَحْزَابِ مِنَ الْكُفَّارِ لَمْ يَذْهَبُوا إِلَى مَكَّةَ لِخَوْفِهِمْ مِنْهُمْ وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ كَرَهُ حَرَى يَوْذُوا يَتَمَتَّعُوا لَوَانَهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ أَى كَائِنُونَ فِي النَّادِيَةِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ ۖ أَحْبَارُكُمْ مَعَ الْكُفَّارِ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ هَذِهِ الْكُرَّةَ مَاقْتُلُوا إِلَّا قَلِيلًا ۝ ۲۰ ۖ رِيَاءٌ وَخَوْفًا ۝ ۲۱ ۖ

من التّعير

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ کا انعام اپنے اوپر یاد کرو جب تم پر بہت سے لشکر چڑھ آئے تھے (کفار کے بہت سے جتھے خندق کھودنے کے موقع پر) پھر ہم نے ان پر ایک آندھی بھیجی اور ایسی فوج (فرشتوں کی) بھیجی جو تمہیں دکھائی نہ دیتی تھی اور اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں (ہمارے ساتھ ہے یعنی خندق کا کھودنا اور یا کے ساتھ مشرکین کی توڑ پھوڑ) دیکھ رہے تھے۔ جب کہ وہ لوگ تم پر چڑھ آئے تھے وہر کی طرف سے بھی اور نیچے کی طرف سے بھی (مشرقی سمت کے اعلیٰ حصہ سے اور مغربی سمت کے نیچے حصہ سے) اور جب کہ آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں (ہر طرف سے بہت کر دشمن پر لگ رہی تھی جو ہر جانب سے حملہ آور تھا) اور کلیجے منہ کو آنے لگے تھے (خوف کے مارے۔ حاسر۔ حاجر کی جمع ہے زخروں کو کہتے ہیں) اور تم لوگ اللہ کے ساتھ طرح طرح کے مان کر رہے تھے (مدد آنے اور ہوس کے مختلف کمان) اس موقع پر مسلمانوں کا پورا امتحان لیا گیا (ان کی پوری آزمائش کی گئی تاکہ مخلص غیر مخلص سے نمایاں ہو جائیں) اور نہیں خوب جھڑپ ہوئی (سخت خوف کے مارے حرمت میں آ گئے) اور (یاد کیجئے) جبکہ منافقین اور وہ لوگ جن کے دلوں میں رعب (اعتقاد کی کمزوری) ہے وہ رہتے تھے کہ ہم سے اللہ و رسول نے (مدد کے متعلق) وحیاً (جھوٹ) کا وعدہ کر رکھا ہے اور جب کہ ان میں بعض و ہوس (منافقین) نے کہا ہے یہ شب کے ہو! (ابلی مدینہ یثرب طیست اور وزن فعل کی وجہ سے غیر منصرف ہے) تمہارے شہر کے موقع نہیں (مقام خیمہ میں اور فتح کے ساتھ ہے۔ یعنی نہ ٹھہرنا ہے اور نہ اس کی جگہ ہے) سولہ چلو (مدینہ اپنے اپنے

گھر اور یہ منافقین مدینہ سے باہر سلع پہاڑ تک آنحضرت ﷺ کے ساتھ میدان جنگ میں جانے کے لئے آئے تھے) اور ان میں سے بعض لوگ پیغمبر سے (واپس کی) اجازت مانگتے ہوئے کہہ رہے تھے کہ ہمارے گھر محفوظ نہیں ہیں (کھلے پڑے ہیں ہمیں ان کا خطرہ ہے۔ ارشاد فرمایا کہ) حالانکہ وہ غیر محفوظ نہیں ہیں۔ یہ محض (جنگ سے) بھاگنا ہی چاہتے تھے اور اگر آگھسے (مدینہ میں) ان پر اس پاس سے (مدینہ کے ارد گرد سے) پھر ان سے فساد (شرک) کی درخواست (یعنی آنے والے ان سے استدعا کریں) تو اسے منظور کریں گے (یہ لفظ مد کے ساتھ اور بغیر مد کے ہے۔ یعنی ان کی خواہش پوری کرتے ہوئے شریک فتنہ ہو جاؤ گے) اور اپنے ان گھروں میں برائے نام ہی ٹھہریں۔ حالانکہ یہی لوگ (پیشتر) اللہ سے عہد کر چکے تھے کہ پیٹھ نہیں پھیریں گے اور اللہ سے جو عہد کیا جاتا ہے اس کی (پورا کرنے کے متعلق) باز پرس ہوگی۔ آپ فرمادیجئے تمہیں بھاگنا کچھ بھی نفع نہیں دے سکتا۔ اگر تم مرنے سے یا قتل ہونے سے بھگتے ہو اور اس حالت میں (اگر تم بھاگے) تو کچھ فائدہ نہیں اٹھا سکتے (بھاگنے کے بعد دنیا میں) مگر چند روزہ (باقی زندگی) آپ کہہ دیجئے وہ کون ہے جو تمہیں اللہ سے بچا سکے (پناہ دے کر) اگر اللہ تمہارے ساتھ برائی کرنا چاہے (ہلاک کر کے یا شکست دے کر) یا (وہ کون ہے جو تمہیں مصیبت میں ڈال سکے اگر) تم پر فضل (مہربانی) کرنا چاہے اور وہ لوگ اللہ کے سوا کسی کو اپنا حمایتی (نفع بخش) نہ پائیں گے اور نہ کوئی مددگار (جو ان سے نقصان بٹا سکے) اللہ تم میں سے ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو رکاوٹ بنتے ہیں (ٹان مٹول کرتے رہتے ہیں) اور جو اپنے بھائیوں سے کہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ (بھاگ آؤ) اور یہ لوگ لڑائی (جنگ) میں نام ہی کو آتے ہیں (ریا کاری اور شہرت کی نیت سے) تمہارے حق میں بخلی لئے ہوئے (امداد کے لحاظ سے) اشحہ جمع ہے شحیح کی اور ترکیب میں یہ ضمیر ساتوں سے صر ہے) پھر جب کوئی خطرہ پیش آتا ہے تو ان کو دیکھتے ہیں کہ وہ آپ کی طرف اس طرح دیکھنے لگتے ہیں کہ ان کی آنکھیں چکرائی جاتی ہیں (دیکھنا یا گھمانا اس شخص کا) کہ اس پر موت کی بے ہوشی طاری ہو (یعنی سکرات شروع ہو گئی ہو) پھر وہ خطرہ جب ٹل جاتا ہے (اور مال غنیمت جمع ہونے لگتا ہے) تو تمہیں تیز تیز زبانوں سے طعنے دیتے ہیں (ستانے اور مارنے کی صورت میں) مار پر تجھتے ہوئے (مال غنیمت کی تلاش میں رہتے ہیں) یہ لوگ ایمان ہی نہیں لائے (فی الحقیقت) چنانچہ اللہ نے ان کے اعمال بیکار کر رکھے ہیں ورنہ (بیکار کر دینا) اللہ کی (ارادہ کے) لئے بالکل آسان ہے۔ ان لوگوں کا خیال ہے کہ لشکر (کفار) گئے نہیں ہیں (مکہ کوٹ کر نہیں ان سے خطرہ ہے) اور یہ لشکر اگر آ پڑیں (دوبارہ حملہ کر کے) تو یہ لوگ یہی چاہیں گے (تمنا کریں گے) کاش! یہ دیہات میں باہر رہتے (یعنی جنگل میں بسے ہوتے) تمہاری خبریں پوچھتے رہتے، (تمہارے اور کفار کے حالات) اور اگر تم میں ہی رہیں (اس حملہ میں) تو کچھ یوں ہی ساڑیں (دکھاوے کے لئے اور غار کے خطرہ سے)۔

تحقیق و ترکیب: جنود۔ قریش، غطفان، یہود قرظہ، بنی نضیر کے قبائل مراد ہیں جو غزوہ احزاب یا غزوہ خندق میں چاروں طرف سے مسلمانوں پر چڑھ آئے۔

جنود الم تر وہا سے فرشتوں کا لشکر مراد ہے۔ اذ پہلے اذ سے بدل ہے۔
من فوقکم۔ مشرق و مغرب، اعلیٰ و اسفل سے علی الترتیب بدل ہیں۔
زاغت۔ زاغ البصر، نگاہ کا خیرہ ہو جانا، پتھر ا جانا۔

بلغت القلوب۔ یا تو حقیقت غصہ کے وقت دل مدافعت کے لئے اوپر کو اچھلتا ہے اور خوف کے وقت زرخرہ اور گلے کی طرف نکلنے کی کوشش کرتا ہے۔ اس سے بعض دفعہ سانس بھی رک جاتا ہے اور بعض کی رائے ہے کہ شدت خوف، گھبراہٹ اور انتہائی غم میں پھیپھڑا پھول جاتا ہے اور گلے کی طرف ابھر آتا ہے اور اسی کے ساتھ دل بھی پھول کر اوپر ابھر آتا ہے۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ مجازاً مبالغہ پر محمول کیا جائے۔

حنا حرة۔ سانس کی نالی یا کھانے کی نالی کو کہتے ہیں۔

الظنون۔ نافع، ابن عامر، ابو بکر نے بعد میں الف کے ساتھ پڑھا ہے۔ جیسا کہ اطعنا اور اضلونا کے آخر میں بھی الف ہے۔ کیونکہ یہ تینوں الفاظ مصحف عثمانی میں اسی طرح لکھے ہوئے ہیں۔ نیز یہ الف بائے سکتہ کے مشابہ ہے۔ اس لئے وقف اور وصل دونوں حالتوں میں الف برقرار رہے اور ابو عامر نے وقف اور وصل دونوں میں بغیر الف کے پڑھا ہے۔ کیونکہ الف لانے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ رہا قواقی کے لئے فواصل کی رعایت کی وجہ سے الف لانا۔ سو قافیہ میں وقف ضروری ہوتا ہے اور فواصل آیت پر وقف ضروری نہیں ہے۔ اس لئے دونوں کا حکم بھی ایک نہیں ہوگا اور بعض نے حالت وقف میں الف کے ساتھ اور حالت وصل میں حذف الف کے ساتھ پڑھا ہے۔ قافیہ اور بائے سکتہ پر قیاس کرتے ہوئے کیونکہ وقف میں یہ دونوں باقی اور وصل میں حذف ہوتے ہیں۔ مسلمانوں کو نصرت کا اور منافقین کو مایوسی کا گمان رہتا ہے۔

هنالك۔ یہ ظرف مکان طرف زمان کے معنی میں ہے۔

طائفة منهم۔ اوس بن یقظلی اور اس کے رفقاء منافقین مراد ہیں۔

یشرب۔ ثرب بمعنی ملاست مدینہ کا نام ہے۔ حدیث میں یہ نام ناپسند کیا گیا ہے۔ آیت میں یہ لفظ ممانعت سے پہلے آیا ہوگا۔

مقام حفص نے ضمہ میم کے ساتھ اور باقی قراء نے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ مصدر یا ظرف ہے۔

فریق منهم۔ بنو حارثہ اور بنو سلمہ منافقین مراد ہیں۔

عورة۔ نعت میں خلل کے معنی ہیں۔ فلاں یحفظ عورتہ۔ عمارت کے ٹوٹ پھوٹ سے حفاظت کرنا۔ شرمگاہ کو بھی کہتے ہیں۔ مصدر مبالغہ کے لئے ہے۔

دحلت دحلت علی دارہ کہا جاتا ہے۔ فاعل حذف کرنے میں یہ اشارہ کرنا ہے کہ جملہ آور اور دوسرے سب حکم میں برابر ہیں۔

وما تلبثوبھا۔ ضمیر مجرور بیوت کی طرف راجع ہے۔

اواراد بکم۔ تقدیر عبادت یصییکم نکال کر اشارہ حذف کی طرف ہے جو اختصاراً کیا گیا ہے۔ جیسے کہا جائے کہ متقلد السیف ورمحاً ای و حامل رمح۔ اور بعض نے تقدیر عبارت اس طرح نکالی ہے ”من یمنع اللہ من ان یرحمکم“ کیونکہ عصمت میں منع کے معنی ہیں۔

اشحۃ علیکم۔ قہ موس میں ہے کہ با اور علی دونوں سے متعدی ہوتا ہے ”الشح علی الشی“ کے معنی کسی چیز کو باقی رکھنے کے ہیں۔ مگر خفاجی نے اسے تسمیم نہیں کیا۔ بہر حال اگر قہ موس کی تحقیق صحیح ہے تو الشحۃ علی مالکم عبارت تھی۔ بعد کی عبارت اشحۃ علی الحیر کے قرینہ سے مضاف کو حذف کر دیا ہے۔

کالذی یغشی اس میں دو صورتوں کی ترکیب ایسے ہو سکتی ہے۔ اول تو مصدر محذوف کی صفت ہو۔ ای یظرون الیک نظراً کسطر الذی یغشی علیہ اور دوسری ترکیب یہ ہے کہ وہ مصدر بھی محذوف کی صفت ہو۔ ای تلور دور انا کدوران عین الذی یغشی علیہ۔ یعنی دونوں جگہ دوران اور عین مضاف محذوف ہوں گے۔

سلفوکم زبان یا ہاتھ غصہ کے مارے کھینچنا اس میں استعارہ بالکنا یہ ہے۔ زبان کو تلوار سے تشبیہ دیتے ہوئے اور مشبہ بہ کہ ذکر نہیں کیا۔ بلکہ اس کے اسم سلف کو ذکر کر دیا اور لازم کاشیات استعارہ تخیلیہ اور حدود استعارہ تشریحیہ ہے۔

رابطہ: آیت ”السی اولی“ میں اتباع نبوی ﷺ کا حکم دیا گیا تھا۔ جن کی اطاعت، طاعت الہی ہے۔ آگے آیت ”یا ایہا الدین“ سے دو واقعات کا ذکر ہے۔ ان غزوات میں سخت پریشانیوں کو دور فرما کر کامیاب و کامران فرمایا۔ کہ اس تذکیرِ نعمت سے ترغیب طاعت ہو اور ان ذیل میں کفر کے قتال اور منافقین کے ناشائستہ اقوال و اعدائے اللہ لا مقام لکم ان بیوتنا عورۃ اور زبان درازی سلفو کہ باللسۃ میں بیان فرمائی ہے۔ جس سے ایذائے رسول ﷺ کی مذمت ہوتی ہے جو اہم مقاصدِ سورت میں سے ہے۔ تاکہ آنحضرت ﷺ کی جلالتِ شان، منصوریت، محبوبیت، شرف پر بھی روشنی پڑ جائے اور اجلالِ نبوی ﷺ کی دوسری قسم ہے اور تیسری قسم اجلالِ نبوی ﷺ کی کفار کا آپ کے ساتھ نقالی کر کے غضبِ الہی کو دعوت دینا ہے اور چوتھی قسم منافقین کی طرف سے ناشائستہ اقوال سے ایذائے رسول ﷺ کا مرتکب ہونا ہے۔

شانِ نزول: یہود بنی نضیر کو جب مدینہ سے آنحضرت ﷺ نے جلا وطن کر دیا جس کی تفصیل سورۃ حشر میں انشاء اللہ آئے گی تو انہوں نے ۴ ہجری یا ۵ ہجری میں قبائل کو بہکایا۔ دس بارہ یا پندرہ ہزار جن میں چار ہزار تو قریشی ہی تھے۔ تین سو سوار اور ڈیڑھ ہزار شتر سوار تھے۔ ان میں عرب بنی کنانہ، اہل تہامہ کے بہادر شریک تھے، جن کی کمان ابو سفیان کر رہے تھے۔ قبیلہ غطفان، اہل نجد جن کی قیادت عبید بن حصین اور قبیلہ ہوازن کے عامر بن طفیل کر رہے تھے۔ اور یہود قرظہ و بنو نضیر۔ غرضیکہ ایک لشکرِ جرار چاروں طرف سے اٹھ پڑا۔ مسلمان بچوں، عورتوں کو پہاڑی ٹیلوں پر چڑھا دیا گیا اور سخت خوف و ہراس پھیل گیا۔ حضرت سلمان فارسیؓ کے مشورہ سے آنحضرت ﷺ نے مدینہ کے گرد اگرداہم ناکوں پر خندقیں کھدوا دیں۔ جن میں سے ایک خندق ساڑھے تین میل لمبی تھی اور تین ہزار مسلمانوں کی جمعیت سے آنحضرت ﷺ مد مقابل اور صف آراء ہوئے۔ کچھ معمولی سی بھڑپیں بھی ہوتی رہیں۔ تیرا اور پتھر برسائے گئے، مگر باقاعدہ جنگ کی نوبت نہیں آئی۔ ایک مہینہ تک یہ محاصرہ جاری رہا۔ آخر حق تعالیٰ نے غیب سے مسلمانوں کی نصرت فرمائی۔ ظہر کی اسباب میں ایک تیز و تند برقانی اور طوفانی ہوا چلی۔ سردی سے لوگ بری طرح ٹھٹھڑ گئے اور گرد و غبار لوگوں کی آنکھوں میں گھس گیا۔ خیمے اٹھ گئے۔ آگ وغیرہ سب بجھ گئی۔ روشنی کا سامان ناکارہ ہو گیا۔ گھوڑے بدک کر بھاگ کھڑے ہوئے اور باطنی سبب نصرت یہ ہوا کہ ایک ہزار فرشتوں کی تازہ کمک بھیجی گئی۔ جنہوں نے مسلمانوں کے دلوں کو تقویت بخشی اور دشمن پر ہیبت مسلط کر دی۔ صحیحہ بن خویلد اسدی پکارا اٹھا۔ اما محمد فقد ابدکم بالسحر فالنجا النجا۔ اس لئے دشمن کو بری طرح شکست و ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا۔ امام بخاری نے موسیٰ بن عقبہ سے نقل کیا ہے کہ شوال ۴ ہجری میں غزوہ خندق ہوا، جسے غزوہ احزاب بھی کہتے ہیں۔

چونکہ یہود بنی قرظہ نے معاہدہ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے ان کفارِ محاصرین کو مدد دی تھی، اس لئے آنحضرت ﷺ نے غزوہ خندق کی مشکل سے نفلت ہی ان پر چڑھائی کر دی۔ لشکرِ اسلام کو دیکھتے ہی بنو قرظہ قلعہ بند ہو گئے اور بیس پچیس روز تک محصور رہے۔ یہاں بھی باقاعدہ جنگ کی نوبت نہیں آئی۔ آخر یہود تنگ آ کر باہر نکل کھڑے ہوئے، کچھ مارے گئے اور کچھ گرفتار ہوئے۔

اس واقعہ میں منافقین کی بہت سی طوطہ چشمیاں ظاہر ہوئیں۔ چنانچہ معتب بن قیس بولا۔ یعدنا محمد بفتح فارس والروم واحدنا لا یقدر ینتہز فرقا ما هذا الا وعد عرور۔ چنانچہ اس پر آیت واذ یقول المنافقون نازل ہوئی۔ بہت سی بے تکلی اور بے مروتی کی باتیں ان سے سرزد ہوئیں۔

﴿تشریح﴾: ۵۴ھ کی بات ہے کہ یہود بنی انصیر مدینہ سے نکالے گئے تو ہر قوم میں گھومے پھرے اور ایک ایک کو اکسایا اور ایک لشکر جرار جو پورے ساز و سامان سے لیس تھا اور طاقت کے نشہ میں چور تھا چڑھالانے میں کامیاب ہو گئے۔ یہود بنو قریظہ جو مدینہ کے مشرقی جانب ایک مضبوط قلعہ میں آباد تھے انصیری یہود کے بھڑے میں وہ بھی آ گئے اور مسلمانوں سے معاہدہ کو نظر انداز کر دیا۔

حالات کی ناسازگاری مسلمانوں کے قدم ڈکمر گا نہیں سکی:..... سخت جاڑے کا موسم تھا، غلہ کی گرانی تھی، بھوک کی وجہ سے صحابہ کرامؓ اور خود آنحضرت ﷺ پیٹ پر پتھر باندھے ہوئے تھے اوپر سے عرب نے اتنی بڑی فوج کشی کی جس کی مثال اس سے پہلے نہیں دیکھی تھی۔ حضرت سلمان فارسی صحابی کے مشورے سے اسلام کے سپہ سالار اعظم نے بہ نفس نفیس گھوڑے پر سوار ہو کر شہر کا دورہ کرنے کے بعد حکم دیا کہ شہر کے گرد جس جس رخ سے دشمن کا داخلہ ممکن ہو خندق کھودنی جائے۔ عرب کے لئے یہ ایک نئی حکمت جنگ تھی۔ قریش اس پر دنگ رہ گئے۔ مسلمان اور ان کے سپہ سالار اعظم اس سنگلاخ زمین کی کھدائی میں حیرت انگیز طاقت اور ہمت مردانہ کے ساتھ مشغول ہوئے۔ مجاہدین پتھریلی زمین پر کدال مارتے جاتے اور یہ رجز پڑھتے جاتے تھے۔ نحن الذین بایعوا محمداً، علی الجہاد ما بقینا ابداً۔ آپ ﷺ بھی یہ کہتے ہوئے اس رجز میں شامل ہو گئے۔ اللہم لا عیش الا عیش الاخرۃ فاعمر الانصار والمہاجرۃ۔

رسول اللہ ﷺ نے خود دست مبارک میں کدال لے کر ایک پتھر پر جو ضرب لگائی تو آگ کے شرارے پیدا ہو گئے۔ اس روشنی میں آپ ﷺ کو نگاہ کشفی سے شرم و یمن کے محلات دکھائے گئے اور آپ ﷺ نے اپنے رفیقوں کو بشارت دی کہ یہ سب ملک میری امت کو دے دیئے گئے ہیں اور فرمایا کہ آئندہ کفار ہم پر چڑھائی نہ کر سکیں گے۔ ہم ہی ان پر چڑھائی کیا کریں گے۔

غزوہ خندق کا محاصرہ:..... غرض خندق تیار ہوئی۔ دشمن کے مقابل اسلامی لشکر نے مورچے جمائے۔ پورے ایک مہینہ فوجیں آمنے سامنے پڑے رہنے کے باوجود بیچ میں خندق آ جانے کی وجہ سے باقاعدہ جنگ نہ ہو سکی۔ البتہ اکادکا وارداتیں ہوتی رہیں اور تیر اندازی کا سلسلہ جاری رہا۔ محاصرہ نے طول کھینچا۔ شوال ختم ہو کر ذیقعدہ شروع ہونے لگا جسے عرب شہر حرام سمجھتے تھے۔ آخر سپہ سالار اسلام ہی کی حسن تدبیر سے دشمن اور ان کے حلیفوں کے درمیان بدگمانیاں اور غلط فہمیاں پھیل گئیں۔ چنانچہ نعیم ابن مسعود الاشجعی کی لطیف اور عاقلہ تدبیر سے مشرقین اور یہود بنو قریظہ میں پھوٹ پڑ گئی۔

نصرت الہی نے مسلمانوں کی مدد کی:..... لشکر کفار غیر مرئی لشکر سے مرعوب ہو رہا تھا۔ سردار ابوسفیان بھی بددل ہو گیا کہ حکم قضا سے ایک روز طوفانی ہوا اور بارش کا زور شور ہوا اور اس کی پوری زد لشکر کفار پر پڑی۔ پروا ہوا سے ریت اور سنگریزے آنکھوں میں گھس گئے، خیمے اکھڑ گئے۔ چولہے ٹھنڈے ہو گئے، برتن لڑھک گئے، کھانے پکانے کی کوئی صورت نہ رہی، روشنیاں بجھ گئیں، گھوڑے بھاگ کھڑے ہوئے۔ لشکر پریشان ہو گیا اور ہر طرف ابتری پھیل گئی۔ آخر ابوسفیان نے جن کے ہاتھ میں اس وقت تمام کفار فوجوں کی اعلیٰ کن تھی۔ طبل رحیل بجا دیا۔ ناچار سب بے نیل و مرام واپس چلے گئے۔

وجنود الم تر وہا۔ کا مطلب یہ ہے کہ عام طور پر فرشتے لوگوں کو نظر نہیں آتے تھے۔ البتہ بعض حضرات جیسے حضرت ابو حذیفہؓ کو زیارت ہوئی تو وہ اس کی منافی نہیں ہے۔

جنگ احزاب میں مسلمانوں کی مشکلات: اذ جساؤکم یعنی کچھ فوجیں مدینہ کے نشینی حصہ میں آ کر خیمہ انداز ہو گئی تھی اور کچھ بالائی حصہ میں۔ مدینہ کی مشرقی سمت اونچی اور مغربی سمت نیچی ہے۔ جنہیں معلیٰ اور مسفلہ کہا جاتا ہے۔ قبیلہ بنی اسد، قبیلہ غطفان معلیٰ سے اور قریش اور بنی کنانہ کی فوجیں مسفلہ سے آ گئیں، حالات کی ناسازگاری کا حال یہ تھا کہ آنکھیں پھٹی رہ گئیں اور کیچے منہ دآنے لگے اور لوگ طرح طرح کے خیالات میں تھے اور ایسے ناگفتہ بہ حالات میں ایسا ہونا نہ کچھ مستبعد ہے۔ منافی کمال، کپے اور کمزور مسلمان تو دودلے ہو ہی رہے تھے اور اپنی جان کی خیر منار ہے تھے۔ منافقین نے طنز و استہزاء سے کہنا شروع کر دیا کہ لیجئے، حالت تو یہ ہو رہی ہے کہ مسلمان قضاء حاجت کے لئے بھی نہیں نکل سکتے اور خواب دیکھ رہے ہیں قیصر و کسریٰ کے شاہی محلات۔ کہ۔ یہ وہ حالات کہ مومن تو عشق الہی سے ثابت قدم اور دامن رسول ﷺ سے وابستہ رہے، مگر منافقین دل کی باتیں بولنے لگے اور دوستی جتانے والے آنکھیں چرانے لگے۔

منافقین ہر قدم پر مسلمانوں کے لئے سوہان روح ثابت ہوئے: بعض بوے کہ اب مورچوں پر جے رہنا صریحاً موت کے منہ میں جانا ہے۔ بعض خدمت اقدس ﷺ میں آ کر طرح طرح کے بہانے تراشنے لگے۔ کہنے لگے کہ ہم اپنے گھروں کو غیر محفوظ چھوڑ آئے ہیں۔ صرف عورتیں، بچے ہیں، چوروں، ڈاکوؤں کا ہر وقت خطرہ ہے، ایسے میں ہمیں یہاں رہنے کا ٹھکانہ کہاں؟ ایسی عام افراط فری میں اچھے اچھوں کے قدم بھی ڈگمگا جاتے ہیں۔ یہ لوگ تو پہلے ہی سے روکی تھے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ایسے سب لوگوں کو چلے جانے کی اجازت دے دی جو دوسروں کے پاؤں اکھڑنے کا باعث بن رہے تھے۔ صرف تین سو نفوس قدسیہ آپ کے ساتھ باقی رہ گئے تھے۔ حالانکہ یہ سب بہانے جھوٹے تھے۔ نہ گھر غیر محفوظ تھے اور نہ بیوی بچے خطرہ میں تھے۔

فرمایا کہ فرض کرو یہ دگ شہر میں ہوں اور کوئی غنیمت چڑھ آئے۔ پھر مطالبہ کرے کہ مسلمانوں سے لڑو اور فتنہ و فساد برپا کرو۔ اس وقت ان کے جھوٹ کا پول کھل جائے گا۔ فوراً ان کی آواز پر نکل کھڑے ہوں گے، نہ گھر کھلے رہنے کا کھٹکا ہوگا اور نہ لٹنے کا خطرہ۔ اسلام کے ظاہری دعویٰ سے دستبردار ہو کر فرائض کی آگ میں کود پڑیں گے۔ حالانکہ جنگ احد کے بعد انہوں نے اقرار کیا تھا کہ پھر ہم ایسی حرکت نہیں کریں گے۔ اللہ اس کی پوچھ کریں گے کہ اب کہاں گیا وہ قول و قرار۔

ڈر اور بزدلی موت سے نہیں بچا سکتی: بات یہ ہے کہ جس کی قسمت میں موت مقدر ہے وہ کہیں بھی چلا جائے بچ نہیں سکتا۔ قضاے الہی ہر جگہ پہنچ کر رہے گی۔ اور موت ابھی مقدر نہیں تو کچھ بھی کر لے بال بیکا نہیں ہو سکتا۔ کیا میدان جنگ میں سب مارے جاتے ہیں اور کیا گھروں میں سب محفوظ رہتے ہیں۔ اس لئے میدان جنگ سے بھاگنے سے کیا فائدہ؟ اور فرض کرو بھاگنے سے بچو ہو ہی گیا تو کتنے دن کے لئے؟ آخر موت تو آتی ہے، اب نہیں تو چند روز بعد کسی اور نہ معلوم کہ کس سختی اور ذلت سے آئے۔ اللہ کے ارادہ کو کون روک سکتا ہے۔ اس کے مقابلہ میں نہ کوئی حیلہ یا تدبیر چل سکتی ہے اور نہ کوئی طاقت کارگر ہو سکتی ہے۔ دنیا کی برائی، بھدائی، سختی، نرمی، یقیناً پہنچ کر رہے گی۔ پھر اس کے راستہ میں بزدلی کیوں دکھائی اور وقت پر کیوں جان چرائے۔ دنیا کی تکلیف تو بہت نہیں مگر عاقبت خراب ہو جائے۔ اس لئے آدمی کو چاہئے کہ اللہ ہی پر بھروسہ رکھے اور اسی کی مرضی کا طلب گار رہے۔

منافقین کے ڈھول کا پول کھل کر رہا: فلا یعلم اللہ یعنی اپنی کم ہمتی اور برائے نام ایمان کی بنا پر اول تو لڑائی میں شریک ہی نہ ہوئے ہیں اور اگر محض نام نہ نہ کرنے کے لئے شریک بھی ہو گئے اور محض ظاہری وضعداری اور دکھلاوے پر شرم

شری کبھی میدان میں آ کھڑے بھی ہوئے تو انہیں یہ گوارا ہوتا ہے کہ مال غنیمت مسلمانوں ہی کو ملے۔ یہ چاہتے ہیں کہ کسی کو کچھ نہ ملے۔ سارا مال سمیٹ کر ہم ہی لے جائیں۔ اسی لالچ میں دبے دبائے چلے آتے ہیں۔ ورنہ گھروں میں رہ کر عیش اڑانے سے انہیں فرصت ہی کہاں۔ وہ تو سچے مسلمانوں کو بھی روکتے رہتے ہیں اور آڑے وقت مسلمانوں کا ساتھ دینے سے جی چراتے ہیں۔ ذر کے مارے جان نکلتی ہے۔ ہاں فتح کے بعد آ کر ڈینگیں مارتے ہیں اور مردانگی جتاتے ہیں۔ مال غنیمت لینے کی خاطر گرے پڑتے ہیں۔ مسلمانوں کو دل خراش باتیں کہنے سے بھی نہیں چوکتے۔ کہتے ہیں کہ ہماری مدد سے تمہیں فتح میسر آئی۔ حالانکہ حقیقی ایمان تو ان میں پہلے ہی نہیں تھا اور اسی لئے ان کے کسی ظاہری عمل اور طاقت کا اجر بھی نہیں۔

اللہ کی حکمت و عدل سے یہ بات اگرچہ بظاہر بعید نظر آتی ہے کہ وہ کسی کی ادنیٰ نیکی بھی ضائع کرے۔ لیکن جب اس نیکی ہی میں اندرونی طور پر ایسی خرابی چھپی ہوئی ہو جو گھن کے کیڑے کی طرح ہر وقت اسے چاٹ کر ختم کرتی رہے تو پھر وہ نیکی کہاں رہ سکتی ہے۔ ایمان نہیں تو عمل کی روح بھی نہیں اور بے روح عمل تن مردہ ہے، پھر قبولیت کہاں؟ اس لئے کافر کتنی ہی محنت کرے سب اکارت ہے۔ منافقین صرف زبان سے دعویٰ اسلام کرتے ہیں۔ حقیقتہً اسلام سے خالی ہیں۔ اسی لئے ان کی بزدلی کی یہ انتہاء ہے کہ فوج چلی گئی اور یہ اب تک اس کے ڈر سے دبے سہمے ہوئے ہیں۔ ان ڈرپوکوں کو ان کے چلے جانے کا یقین ہی نہیں آتا۔ ان میں اتنی بھی ہمت نہیں کہ ان جگر دوز معرکوں کے دیکھنے کی تاب لاسکیں۔ چاہتے ہیں کہ کہیں دور دیہات میں چلے جائیں اور وہیں دور بیٹھے آنے جانے والوں سے پوچھ لیا کریں اور بس خبریں سن لیا کریں کہ مسلمانوں کا کیا حال ہے اور نقشہ جنگ کیسا ہے؟ یہ محض گفتار کے غازی ہیں اور کردار کے پاجی، چٹنی چپڑی باتیں بنا کر کام نکالنا چاہتے ہیں اور عمل میں صفر۔

اطلائف سلوک: ماراغت الابصار۔ میں صحابہ کرامؓ کی حیرت و دہشت اور اوہام و وسوس کا تذکرہ ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ طبعی غیر اختیاری احوال ایمان کے تو کیا کمال ایمان کے بھی منافی نہیں ہے۔
هنالك ابتلى المؤمنون۔ میں آزمائش کے مختلف بلیات کا پیش آ جانا معلوم ہوا۔ جن میں قبض و غیرہ باطنی مکارہ بھی داخل ہیں جو صدق و یقین اور استعانت کے امتحان کے لئے ہو سکتے ہیں۔ اس لئے سالک کو ہر حال میں واجب ہے کہ صبر کرے اور طاعات پر ثابت قدم رہے، کیونکہ گاہے یہ مکارہ معارف کی ترقی کا باعث بن جاتے ہیں۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ يَخَافُ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۖ وَبِخُلَافٍ مِّنْ لِّسَانِكَ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ ۚ مِنَ الْكُفَّارِ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ ۖ مِنَ الْإِثْلَاءِ ۚ وَالصَّرِ ۚ وَصَدَّقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فِي الْأَعْدِ ۚ وَمَا زَادَهُمْ ذَٰلِكَ إِلَّا إِيمَانًا تَصْدِيقًا ۚ وَعَدَ اللَّهُ وَتَسْلِيمًا ۚ ۲۲ ۚ لَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ۚ مِنَ الثَّغَاتِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۚ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ ۚ مَاتَ أَوْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ ۚ ذَٰلِكَ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا ۚ ۲۳ ۚ فِي الْعَهْدِ ۚ وَهُوَ بِخُلَافٍ حَالِ الْمُسَافِقِينَ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ

الْمُنَافِقِينَ اِنْ شَاءَ اَنْ يُجِيبَهُمْ عَلٰى يَفَاقِهِمْ اَوْ يُتْرَكَ عَلَيْهِمْ ۚ اِنْ شَاءَ اِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝۳۱ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا اَيَّ الْاَحْزَابِ بِغِيظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا ۚ مُرَادُهُمْ مِنْ اسْطَفَرِ السُّؤْمِيْنَ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ۚ بِالرَّيْحِ وَالْمَلٰئِكَةِ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَلَى اِيْحَادِ مَا يُرِيْدُهُ عَزِيزًا ۝۳۲ عَلٰى اَمْرِهِ اَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوْهُمْ مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اَيُّ قُرَيْضَةٍ مِنْ صِيَاصِيْهِمْ حُصُوْنَهُمْ جَمْعٌ صَيْصِيَّةٌ وَهُوَ مَا يُنْحَصَرُ بِهِ وَقَذَفَ فِي قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ الْخَوْفِ فَرِيْقًا تَقْتُلُوْنَ مِنْهُمْ وَهُمْ السَّقَانَةُ وَتَنَاسَرُوْنَ فَرِيْقًا ۝۳۳ مِنْهُمْ اَيُّ الدَّرَارِيْ وَ اَوْرَثَكُمْ اَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ ۚ وَاَرْضَاَلَمْ تَطُوْهَا ۚ بَعْدُ وَهِيَ خَيْرٌ اُخِذَتْ بَعْدَ قُرَيْطَةَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا ۝۳۴ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَا زَواجِلَ وَهَنْ تَسْعُ وَطَلَبِنْ مِنْهُ مِنْ زِيْنَةِ الدُّنْيَا مَا لَيْسَ عِنْدَهُ اِنْ كُنْتُمْ تُرَدُّنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِيْنَتَهَا فَتَعَالَيْنَ اُمْتَعِكُنَّ اَيُّ مَتْعَةِ الطَّلَاقِ وَاَسْرِحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا ۝۳۵ اُضَلِّقُكُمْ مِنْ غَيْرِ ضَرَارٍ وَاِنْ كُنْتُمْ تُرَدُّنَ اللَّهُ وَرَسُوْلُهُ وَالدَّارَ الْاٰخِرَةَ اَيُّ الْجَنَّةِ فَاِنَّ اللَّهَ اَعَدَّ لِلْمُحْسِنِيْنَ مِنْكُمْ بَارَادَةً الْاٰخِرَةَ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝۳۶ اَيُّ الْجَنَّةِ فَاخْتَرُوْنَ الْاٰخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا لِنِسَاءِ النَّبِيِّ مَنْ يَّاتِ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مُّبِيْنَةٍ سَتَحِ الْيَآءُ وَكُسِرِهَا اَيُّ يَبِيْتُ اَوْ هِيَ يَبِيْتَةٌ يُضَعَفُ وَفِي قِرَاءَةٍ يُضَعَفُ بِالتَّسْنِيْدِ وَفِي اُخْرٰى يُضَعَفُ بِالسُّوْلِ مَعَهُ وَنَضَبِ الْعَذَابِ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۚ ضِعْفِيْ عَذَابٍ غَيْرِ هٰذَا اَيُّ مَنَسْهٍ وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيْرًا ۝۳۷

ترجمہ:۔۔۔ تم لوگوں کے لئے رسول اللہ ﷺ کا نمونہ (لفظ اسوۃ کسرۃ ہمزہ اور ضمہ ہمزہ کے ساتھ ہے) بہترین موجود ہے (اصول جنگ میں آپ کی پیروی کرنے اور موقع محل پر ثابت قدمی دکھلانے میں) یعنی اس شخص کے لئے (یہ لکم سے بدل ہے) جو اللہ اور روز آخرت سے ڈرتا (خوف رکھتا ہو) اور ذکر الہی کثرت سے کرتا ہو (برخلاف اس شخص کے جو ایسا نہ ہو) اور جب اہل ایمان نے (کفار کے) لشکروں کو دیکھ تو کہنے لگے، یہی وہ ہے جس کی ہمیں اللہ و رسول ﷺ نے خبر دی تھی (یعنی آزمائش و نصرت الہی) و اللہ و رسول نے (وعدہ) سچ فرمایا تھا (اس سے) ان کے ایمان (اللہ کا وعدہ سچا جانے میں) اور (حکم کی) فرمانبرداری میں ترقی ہی ہوئی۔ ان اہل ایمان میں پچھوٹے ایسے بھی ہیں جو اپنی نذر پوری کر چکے (انتقال کر گئے یا شہید ہو گئے) اور کچھ ان میں کے (اس کے) مشابہت میں اور انہوں نے ذرا فرق نہیں آنے دیا (عہد میں۔ ان کی حالت منافقین کے برخلاف ہے) یہ واقعہ اس لئے ہوا کہ اللہ بچوں کو ن کی سچائی کا سدوے اور منافقین کو اگر چاہے تو مزادے دے (ان کو نفاق کی حالت میں موت دے کر) یا (چاہے) تو انہیں تہہ کی توفیق دے دے۔ بے شک اللہ تعالیٰ (تو بہ کرنے والے کے لئے) غفور و رحیم ہے اور اللہ تعالیٰ نے کافروں (کی جماعتوں) کو ان کے غصہ میں بھرا ہوا ہٹا دیا۔ ان کے پچھوٹے بھی ہاتھ نہ لگا۔ (مسلمانوں پر کامیابی کی آرزو نہیں آئی) اور جنگ میں اہل ایمان کی طرف سے مدد ہی کافی ہو گئی ہو (اور فرشتوں کو بھیج کر) اور اللہ تو (اپنے ارادہ کے پورا کرنے پر) بے ہی بڑا طاقت والا، زبردست (اپنے حکم پر غالب) اور

جن اہل کتاب نے ان کی مدد کی تھی (یعنی بنی قریظہ) انہیں ان کے قلعوں سے اتار دیا۔ (صیاحی جمع ہے صیصۃ کی۔ بمعنی محافظہ قلعے مراد ہیں) اور ان کے دلوں میں تمہاری دھاک (دہشت) بٹھا دی۔ پھر کچھ لوگوں کو (ان میں سے بعض فوجیوں کو) تم قتل کرنے لگے اور (ان میں سے) بعض (یعنی عورتوں، بچوں) کو تم نے گرفتار کر لیا اور تمہیں مالک بنادیا ان کی زمینوں کا، ان کے گھروں کا، ان کے مالوں کا اور اس زمین کا جس پر تم نے قدم رکھا (اب تک اور وہ سر زمین خیر ہے جو جنگ قریظہ کے بعد حاصل ہوئی ہے) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے۔

اے نبی! آپ اپنی بیویوں سے فرمادیجئے (نویویاں جنہوں نے آنحضرتؐ سے ایسی آرائشی چیزوں کا مطالبہ کیا تھا جو آپ کے پاس فراہم نہیں تھیں) کہ اگر تم دنیاوی زندگی گانی اور اس کی بہار چاہتی ہو تو آؤ میں تمہیں کچھ دے دلا کر (متعدہ طلاق) خوبصورتی کے ساتھ رخصت کر دوں (بغیر نقصان پہنچائے طلاق دے دوں) اور اگر اللہ و رسول اور آخرت (جنت) کو چاہتی ہو تو اللہ نے تم میں سے نیک کرداروں کے لئے (جو طلب گار آخرت ہوں) اجر عظیم مہیا کر رکھا ہے۔ (یعنی جنت۔ چنانچہ ازواج مطہراتؓ نے دنیا کے مقابلہ میں آخرت کو ترجیح دی) اے نبی! آپ کی بیوی! تم میں سے اگر کوئی کھلی ہوئی بے ہودہی کرے گی (لفظ مبینہ فتح یا اور کسرہ یا کے ساتھ ہے یعنی بیعت کی تاویل میں یا بیعت کی تاویل ہوگی) تو (ایک قرأت میں بضعف تشدید کے ساتھ ہے اور دوسری قرأت میں تضعف نون کے ساتھ ہے اور لفظ عذاب منسوب ہے) اس کو دوسری سزا (دوسری عورتوں کے مقابلہ میں دوگنی یعنی اوروں سے دوپند) اور یہ اللہ کے لئے بالکل آسان ہے۔

تحقیق و ترکیب: ... لَقَدْ كَانَ۔ یہ خطاب متعلقین غزوہ اور منافقین کو ہے یا مخلصین اور مومنین کو اس میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ پچھلی آیات کی طرح ان میں بھی منافقین پر عتاب ہے۔ دوسرا یہ کہ مومنین کو خطاب ہے۔ جیسا کہ اگلے جملہ لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ سے معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح اس میں بھی دو رائیں ہیں کہ آپ کے اسوہ کی پیروی واجب ہے یا مستحب؟ ایک قول یہ ہے کہ مستحب ہے۔ الا یہ کہ کوئی دلیل وجوب ہو۔ دوسرا یہ کہ دینی امور میں وجوب اور دنیاوی چیزوں میں استحباب پر محمول کیا جائے۔ اسوۃ اگر مصدر ہے تو قدرۃ کے معنی ہیں اور مایقتدی بہ کے معنی ہیں تو پھر کلام تحریر پر محمول ہوگا اور یا کہا جائے گا کہ نیک خصلت بھی نیک آدمی کے لئے رائق تقلید ہوتی ہے۔ یہ لفظ ضمہ ہمزہ کے ساتھ عاصم کی قرأت ہے اور کسرہ ہمزہ کی قرأت اکثر قراء کی ہے۔ لَمَنْ كَانَ۔ مفسر علامؒ اس کو لکم سے بدل کہہ رہے ہیں۔ بعض کے نزدیک ضمیر سے اگرچہ بدل نہیں ہوتا، مگر جار مجرور سے بدل ہو سکتا ہے۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ بدل البعض ہے۔ کیونکہ مخاطبین میں بعض لوگ لا یرجوا اللہ والیوم الآخر ہیں اور عائد محذوف ہے۔ یعنی منکم۔ لیکن کو فیوں اور انخس کے نزدیک ضمیر مخاطب سے بدل ہو سکتا ہے اور جن کے نزدیک یہ جائز نہیں وہ من کان الخ کو حسنة کا صلہ یا صفت مانتے ہیں۔

یرجوا اللہ۔ رجا بمعنی خوف بھی آتا ہے۔ جیسا کہ مفسر علامؒ فرما رہے ہیں۔ لیکن امید کے معنی بھی ہو سکتے ہیں۔

ما وعدنا اللہ ورسولہ۔ اللہ کا وعدہ تو بقول ابن عباسؓ ان آیات میں ہے اَمَّ حَسْبُكُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ الْخَالِدَ تَعَالٰی اور رسول اللہ ﷺ کے وعدہ سے مراد یہ روایات ہیں۔

۱۔ سِيشْتَدُ الْاِلَاجْتِمَاعُ الْاِحْزَابِ عَلَيْكُمْ وَالْعَاقِبَةُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ۔

۲۔ اِنَّ الْاِحْرَابَ سَانُرُونَ الْيَوْمَ الْيَوْمَ لِيَالٍ اَوْ عَشْرٍ۔

کسان لکم الخ میں آنحضرت ﷺ کے طرز عمل کو نمونہ کہا جا رہا ہے۔ جس سے ایک طرف منافقین کو عار اور غیرت دلائی ہے کہ تمہیں اپنے مخدوم کے طرز عمل کو دیکھ کر شرمانا چاہئے کہ آپ دینی راستہ میں اس قدر مشکلات برداشت فرمائیں اور تم دعوائے خادمیت و جاں نثاری کرنے والے تن پروری، تن آسانی اور حیلے بہانوں میں لگے رہو اور دوسری طرف سچے مخلصین کو خوشخبری اور بشارت سنائی ہے کہ واقعی تم نے حق و فاداری ادا کر دکھایا اور آپ کے اسوۂ حسنہ کے پورے تابع دار نکلتے۔

اس کے بعد لیجزی اللہ میں غزوہ اور جہاد برپا کرنے کی حکمت و مصلحت پر گفتگو ہے کہ لوگ چار حصوں میں بٹ گئے۔ مخلصین جن کے تین طبقے ہو گئے۔

۱۔ اللہ سے عہد کر کے اسے پورا کر دکھایا اور جام شہادت نوش کر لیا۔

۲۔ گو اللہ سے عہد تو نہیں کیا مگر کیا وہی جو عہد کرنے والوں نے کیا، یعنی جاں شیریں جان آفریں کے سپرد کر دی۔

۳۔ ہر لمحہ شوق شہادت میں انتظار کی منزلوں سے گزر رہے ہیں۔ یہ تینوں طبقے تو صالحین کے ہیں۔

اس کے بعد آیت و اسزل الذین میں یہود بنو قریظہ کے خیبر میں محصور ہونے کا تذکرہ ہے کہ اللہ کی قدرت کا تماشا دیکھو کہ ابھی مسلمان مدینہ میں محصور تھے کہ دم کے دم میں مسلمانوں کے دشمن تقریباً اتنی ہی مدت مدینہ کے قریب محصور کر دیئے گئے اور چونکہ سورت کے اہم مقاصد میں سے آنحضرت ﷺ کو ایذا رسانی سے ممانعت ہے، جس کی ایک نوع وہ ہے جو ازواج مطہرات کی طرف سے بعض مطالبات کی صورت میں ظاہر ہوئی اور قلب مبارک مکدر ہوا۔ ازواج مطہرات کا ارادہ اگرچہ ایذا رسانی کا نہیں تھا۔ مگر اس سے آپ کو اذیت تو ہوئی۔ اللہ کو یہ بھی گوارا نہیں۔ اس لئے آیات یا ایہا النبی الخ سے ازواج مطہرات کو اس لغزش پر تنبیہ و تہدید فرمائی جا رہی ہے۔

شان نزول: . . . حضرت عثمان، طلحہ، سعید بن جبیر، حمزہ، مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہم وغیرہ صحابہ نے کسی موقع پر نذرمانی تھی کہ جب کوئی معرکہ کارزار گرم ہوگا تو ہم بھی حضور ﷺ پر جان نثار ہو جائیں گے۔ چنانچہ حضرت حمزہ اور مصعب نے تو جام شہادت نوش فرمایا اور اس طرح قصیٰ نجہ کا مجداق بن گئے۔ بقیہ حضرات شہادت کے انتظار میں گھڑیاں گنتے رہے۔

آیت کہفی اللہ المؤمنین کی تائید میں سلمان بن صرد کی روایت بخاری نے نقل کی ہے کہ غزوہ احزاب سے فارغ ہو کر آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ الان نغزوہم ولا یغزوہنا ونحن نسیر الیہم۔

آیت فتعالین الخ جب نازل ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے سب سے پہلے حضرت عائشہؓ کو آیت سنا کر فرمایا۔ لاتعجلین حتیٰ تبصری ابوبک سنتے ہی حضرت عائشہؓ نے عرض کیا کہ کیا میں آپ کی نسبت والدین سے مشورہ کروں گی؟ انا اخترت اللہ ورسولہ اور پھر جذبہ سوت سے متاثر ہو کر عرض کیا کہ میرے اس فیصلہ کی اطلاع دوسری ازواج کو نہ دیجئے۔ فرمایا کہ میں کسی کو خیر سے روک نہیں سکتا۔ بہر حال آیت یا ایہا النبی الخ سے ازواج مطہرات کو بلا قصد بھی ایذا رسول سے بچانا ہے اس لئے یہ پانچویں قسم سب سے ہلکی ہے۔

﴿تشریح﴾: حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

ہذہ الایۃ الکریمۃ اصل کبیر فی الناسی برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اقوالہ وافعالہ واحوالہ ولہذا امر تبارک و تعالیٰ الناس بالناسی بالنبی یوم الاحزاب فی صبر و مصاہرۃ و مرابطۃ و مجاہدۃ و انتظارہ الفرج من ربہ عزوجل صلوات اللہ وسلامہ علیہ دائما الی یوم الدین۔

سیرت کا عنوان قرآن ہے اور قرآن کی صحیح تفسیر سیرت ہے۔ ای طرح قرطبی میں ہے الا سورة القدوة الاسوة
مايناسى به اى بتعزى به فيقتدى به فى جميع افعاله ويتعزى به فى جميع احواله. زندگی کے ہر شعبہ اور ہر پہلو میں رسول اللہ ﷺ کا
اتباع مسلمانوں پر ہر چھوٹے بڑے معاملہ میں واجب ہے۔ آپ کی زندگی انسان کے لئے انفرادی، اجتماعی، خانگی، ملی، معاشرتی، اخلاقی، ہر ہر
گوشہ میں شیعہ ہدایت ہے۔ خصوصی طور پر اگرچہ یہاں جنگی استقامت اور ثبات قدمی کا اشارہ ہے، لیکن فقہائے مفسرین نے عموم ہی کو ترجیح دی
ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے لفظ نے یہ بات صاف کر دی کہ جس طرح وصف رسالت میں عموم ہے اسوہ بھی عام ہی ہے۔

آنحضرت ﷺ کی بے نظیر شجاعت و استقامت آپ ﷺ کی ذات سب سے زیادہ خطرہ کے نشانہ پر تھی۔
لیکن مجال نہیں کہ پائے استقامت میں ذرا جنبش ہو جائے جو پائے حق لوگوں کو چاہئے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو اپنے لئے مکمل نمونہ
سمجھیں۔ ہر معاملہ، ہر حرکت و سکون، نشست و برخاست، ہمت و استقامت میں بھرپور آپ کی پیروی کریں، گو یا قرآنی ہدایات و فرامین
کا آپ ﷺ ایک جامع عملی نسخہ ہیں۔ اس لئے کہیں بھی سرمولی اور عملی نسخوں میں جھول یا فقدان نہیں ہے۔ آپ کی سیرت کا یہ پہلو بھی
نہایت اہم ہے کہ آپ نے لاکھوں بہترین نمونے دنیا کے سامنے انسانی شکل میں پیش کر دیئے۔ آیت ”ولما رأى المومنون“ میں
انہی کی طرف اشارہ ہے کہ چاروں طرف بے شمار خطرات میں گمراہی نہیں گھبرائے۔ تدبیر یا اعتناء کی بجائے پوری اطاعت،
شعوری، ثبات قدمی۔ یحی و فاداری کا جذبہ اور اللہ و رسول ﷺ پر یقین و اعتماد کا داعیہ۔ ان میں اور بھی زیادہ بڑھ کیا اور بول اسے کہ یہ تو
وہی وعدہ الہی ہے جس کا ایک ایک حرف پورا ہوتا آج ہم دیکھ رہے ہیں۔

منافقین کی غداری اور صحابہ کی جاں نثاری ایک منافقین کا وعدہ تھا جس کے تار و پود خود انہوں نے اپنے
ہاتھوں بکھیر کر رکھ دیئے اور پوری ڈھٹائی، کھلی بے حیائی کے ساتھ میدان سے پسپائی اختیار کر لی اور ایک بچے فداکاروں کا عہد ہے جس کا
ایک ایک تار مضبوط نکلا۔ بڑی سے بڑی سختی کے وقت بھی منہ نہیں موڑا اور پیغمبر کی حمایت و رفاقت سے ایک قدم پیچھے نہیں ہٹایا۔ اللہ و
رسول ﷺ کو جو انہوں نے زبان دی تھی ٹس سے مس نہیں ہوئے۔ کچھ نے تو جیسے انس بن نصر، حضرت طلحہ شہدائے بدر واحد نے اپنی
جان شیریں جان آفریں کے قدموں پر بچھا کر دی اور کچھ وہ ہیں جنہوں نے بلاندہ روپیان ہی بے مثال جان بازیاں دکھا کر جام شہادت
نوش کر ڈال اور کچھ وہ بھی ہیں جو اس آرزو میں تصویر اشتیاق بنے بیٹھے ہیں۔

غرض ان سب نے عہد و پیمان خوب نبھایا۔ اس لئے اب ہمارے ایقانے عہد کا نمبر ہے۔ ہم قول و قرار کے بچوں عہد و پیمانوں کے
پکوں کو بھرپور بدلہ دیں اور دعا باز بد عہدوں کو اپنی حکمت و مصلحت سے چاہے سزا دے دیں اور چاہے توبہ کی توفیق دے کر معاف کریں۔
ان کی شان کریگی سے کچھ بعید نہیں ہے۔

اہل سنت اور خوارج کا ایک مرکزی نقطہ اختلاف یہ آیت مسلک خارجیت کی تردید کے لئے قطعاً کافی
ہے۔ مومنین کی نجات یقینی ہے، برخلاف منافق اور کافر کے۔ ان کی سزائیں مشروط ہیں۔ دنیاوی مصلحت کے دنیاوی سزا اور آخرت میں
جنت کے تحت عذاب یا مغفرت ہوگی اس سے رحمت کا غضب کے مقابلہ میں وسیع ہونا عیاں ہے۔

ورد الله الدين كفروا ہزیمت شدہ لشکر کفار پیچ و تاب کھاتا ہوا اور غصہ سے دانت پیتا ہوا زلت و خواری کے ساتھ ناکام
واپس ہوا اور وہ دگ جتنے ہی بہادر گتے اٹھتے۔ عمر بن عبد وڈ جو ہزار سواروں کے برابر شمار کیا جاتا تھا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ہاتھ

سے کھیت رہا۔ مشرکین کو اتنا صدمہ ہوا کہ آنحضرت ﷺ کو اس کی لغزش کے بدلہ دس ہزار کی پیشکش کی۔ آپؐ نے فرمایا، ہم مردوں کی قیمت کھانے والے نہیں۔ تم یوں ہی اٹھالے جاؤ۔ اس معرکہ میں اکادکا جھڑپوں اور نفرادی وارداتوں کے علاوہ کسی عام لڑائی کی نوبت نہیں آئی۔ اللہ نے غیبی مدد کی۔ طوفانی ہواؤں اور فرشتوں کی منڈلی نے پانسہ پلٹ کر رکھ دیا اور دشمن سر پر پاؤں رکھ کر بھاگ کھڑا ہوا۔ اللہ کی زبردست طاقت کے آگے کون ٹھہر سکتا ہے؟

محاصرہ بنو قریظہ: وانزل الذین میں محاصرہ بنی قریظہ کا ذکر ہے جس میں مسلمان محصور ہونے کی بجائے محاصرہ بن گئے اور یہود محاصرہ کی جگہ چھوڑ کر محاصرہ کے کٹھرے میں پہنچ گئے۔ اس قلعہ کے یہود کو اگرچہ مسلمانوں کے ساتھ حلیفانہ صلح نامہ کے مطابق پابند رہنا چاہئے تھا، مگر جنگ احزاب کے موقع پر یہود کے ایک بااثر پیشوا جی بن الخطیب نے تمام معاہدات کو بالائے طاق رکھ کر اپنی قوم کو ورغایا اور اکسایا اور مشرکین کی مدد پر حریفانہ لاکھڑا کیا۔ ان میں سے بعض نے مسلمان عورتوں پر بھی بزدلانہ حملہ کرنا چاہا۔ جس کا جواب بڑی بہادری سے حضرت صفیہؓ بن حنی نے دیا۔ جو ایک طرف آنحضرت ﷺ کی اہلیہ تھیں اور دوسری طرف جی بن الخطیب کی بیوی بھی تھیں۔ مگر حشمت رسول ﷺ میں باپ اور خاندان کی پرواہ نہیں کی۔

آنحضرت ﷺ ہنگامہ احزاب سے فارغ ہو کر ابھی غسل ہی فرما رہے تھے کہ جبریل امین آئے۔ چہرہ مبارک غبار آلود تھا۔ عرض کیا، یا رسول اللہ! آپؐ نے ہتھیار اتار دیئے، حالانکہ قریش ابھی ہتھیار بند تیں۔ بنو قریظہ پر حملہ کا حکم الہی لے کر حاضر ہوا ہوں۔ فوراً منادی ہوئی اور دم کے دم میں چڑھائی کر کے تمام قلعوں کا محاصرہ کر لیا۔ چوبیس پچیس روز نہایت کامیاب محاصرہ رہا۔

حضرت سعد بن معاذ کی ثالثی اور فیصلہ: محاصرہ کی تاب نہ لا کر یہود نے صلح کے لئے سلسلہ جنبانی شروع کی اور بالآخر اپنے حلیف حضرت سعد بن معاذؓ کے ثالث اور سرخیج بنانے کی درخواست کی۔ آنحضرت ﷺ نے اس درخواست کو منظور فرمایا۔ چنانچہ حضرت سعدؓ نے ایک ”مسلم حکم“ کی حیثیت سے فیصلہ دیا کہ بنی قریظہ کے سب جوان قتل کر دیئے جائیں اور عورتیں بچے گرفتار کر لئے جائیں اور سب مال و جائیداد حوالہ مہاجرین ہو۔ یہ فیصلہ اللہ و رسول کی مرضی کے مطابق اور یہود کی غداری کی سزا کے ساتھ ساتھ خود توریت کے عین مطابق بھی تھا۔ اس لئے کئی سو یہودی قتل کئے گئے اور کئی سو عورتیں بچے جنگی قیدی بنائے گئے اور مال و جائیداد پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔ مدینہ کے قریب کی یہ زمین آنحضرت ﷺ نے مہاجرین میں تقسیم فرمادی اور اس طرح انصار کا بوجھ ہلکا ہو گیا اور مہاجرین کے گزران کی سہیل نکل آئی۔

وارضالم تظوہا سے مراد خیبر کی زمین ہے جو دو سال بعد قبضہ میں آئی۔ جس سے صحابہ کرامؓ کو آسودگی ہوئی اور بعض نے اس سے فتح مکہ مراد لی۔ اور بعض نے فارس و روم کی زمینیں مراد لی ہیں جو خلفاء کے عہد میں فتح ہوئیں اور بعض نے قیامت تک ہونے والی فتوحات کو اس میں شامل کیا ہے۔

آنحضرت ﷺ اعلیٰ سویلین مدبر اور بہترین فوجی جنرل تھے: جس طرح آنحضرت ﷺ حالت امن میں ایک بہترین مدبر و منتظم تھے، اسی طرح حالت جنگ میں بھی اعلیٰ درجہ کے کمانڈر اور جرنیل تھے اور آپؐ کی کتاب سیرت اس کی شاہد ہے۔ عام صحابہؓ کی آسودگی سے ازواج مطہرات متاثر ہوئیں اور آنحضرت ﷺ کی بدستور نگلی گزران کو دیکھتے ہوئے اپنی آسودگی کی فرمائش کر دی اور بعض نے اس سلسلہ میں گفتگو بھی کی۔ مگر آنحضرت ﷺ کو یہ باتیں شاق نثریں اور قسم کھالی کہ مہینہ بھر گھر نہ جائیں گے اور مسجد نبوی

کے قریب ایک بالا خانہ پر تنہا بنے لگے۔ صحابہؓ مضطرب تھے بالخصوص ابو بکرؓ و عمرؓ فکر مند تھے کہ کسی طرف یہ کتنی سمجھ جائے اور حضرت حفصہؓ و عائشہؓ کی وجہ سے اور بھی تشویش ہوئی کہ کہیں یہ حضور ﷺ کو مدد کر کے اپنی عاقبت خراب نہ کر لیں۔ دونوں نے دونوں کو دھمکایا، سمجھایا اور خدمتِ اقدس میں حاضر ہو کر چھبے تکلفی کی باتیں بھی کیں جن سے قدرے آپ متشرح ہوئے۔

آنحضرت ﷺ کا گھریلو کردار محو حیرت بنا دینے والا ہے۔ ایک مہینہ کے بعد آیتِ تخیر با ایہا النبی الخ نازل ہوئی کہ آپ سب بیویوں سے صاف صاف کہہ دیں کہ ان دو راستوں میں سے ایک کا انتخاب کر لیں۔ اگر تمہیں دنیا کی بہار عزیز ہے تو کہہ دو، میرا تمہارا نباہ نہیں ہو سکے گا۔ میں تمہیں خوش اسلوبی سے شرعی طلاق دے کر اور مطلقہ کا جوڑا تیار کر کے خوبصورتی سے رخصت کر دوں اور اللہ و رسول کی خوشنودی اور آخرت کے مراتبِ عالیہ کی جو یا ہو تو پیغمبر ﷺ کی خدمت کرنے میں اس کی کمی نہیں ہے۔

اول آپ ﷺ نے یہ حکم حضرت عائشہؓ کو سنایا۔ وہ کسں ہونے کے باوجود نہایت زیرک تھیں۔ برجستہ آپ ﷺ کا دامن تھامنے کا فیصلہ کر لیا۔ دوسری ازواج نے بھی یہی راہ اپنائی اور حضور ﷺ کے یہاں ہمیشہ اختیاری فقر و فاق اور صبر و قناعت کو شیوہ بنائے رکھا۔ جو کچھ آتا سب لٹا دیا جاتا اور خود قرض ادھار پر گزارا نہ کرتی۔ عیش و عشرت کا تصور ہی دل و دماغ سے نکال ڈالا۔

اعدل للمحسنات میں بشارت کا عام عنوان اختیار کیا گیا ہے۔ قرآن میں صاف طور پر کسی کو خوشخبری نہیں دی گئی تاکہ کہیں بے فکر اور نڈر نہ ہو جائیں۔ ہر وقت خاتمہ کا ڈر لگا رہنا چاہئے۔

آنحضرت ﷺ کی بیویاں امت کی مائیں ہیں لہذا ان کا روحانی کردار، اخلاقی کیریٹر قابل تقلید ہے:

جس طرح آنحضرت ﷺ کی سیرت مبارکہ امت کے لئے نمونہ ہے، اسی طرح ازواجِ مطہرات امہاتِ المومنینؓ اور مسلمانوں کی واجب الاحترام مائیں ہیں۔ وہ بھی ماؤں کے اعلیٰ معیار پر امت کے لئے نمونہ ہونی چاہئیں۔ ضروری ہے کہ وہ اس بے مثال بزرگی کی اخلاقی، روحانی، اعلیٰ قدروں کی ذمہ دارانہ نگہداشت کریں اور دنیا کو نبی کے گھرانے کے پاکیزہ ماحول کا آئینہ دکھلائیں۔ یاد رکھو! بالفرض اگر تم سے کوئی اخلاقی لغزش، اونچ نیچ اور غلطی ہو گئی تو اوروں کو ایک اور تمہیں دو گنی نہ ملے گی۔ پھر اللہ تمہاری اس وجاہت کی پروا نہیں کرے گا۔ اس لئے اس کے لئے جزا آسان ہے۔

فقہی مسائل اور نکات: ۱۔ اہل علم کی اشریت تو اس طرف گئی ہے کہ شوہر کی طرف سے بیوی کو اختیار طلاق دینے کی صورت میں اگر بیوی خاوند کے ساتھ رہنے کا فیصلہ کر دے، تب تو اس پر کچھ نہیں بدستور رہے گی۔ لیکن اگر علیحدگی کا فیصلہ کرتی ہے تو پھر اسی اختیاری فیصلہ سے اس پر ایک طلاق پڑے گی۔ امام اعظمؒ کے نزدیک تو ایک طلاق بابت اور امام شافعیؒ کے نزدیک ایک صداق رجعی۔ اور زید بن ثابتؓ کا ارشاد اور امام مالکؒ کا مسلک بھی یہی ہے کہ بیوی اگر خاوند کے ساتھ رہنا پسند کرتی ہے، تب بھی ایک طلاق ہو جائے گی اور علیحدگی کو اختیار کرتی ہے تو پھر تین طلاقیں پڑ جائیں گی۔ ممکن ہے کہ اپنے مدعا کے ثبوت میں اکثریتی حضرات روایت عائشہؓ کے یہ الفاظ پیش کریں۔ خیرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخترناہ ولم يعد طلاقاً لیکن ظاہر ہے کہ آیت میں دنیا و آخرت میں سے ایک کے انتخاب کا اختیار دیا گیا ہے۔ اس میں متعارف فقہی مسئلہ خیال نہیں ہے جو خاوند و بیوی کو اپنے ساتھ رہنے نہ دینے کا حق دیتا ہے مگر بہ نظر غائر دیکھا جائے تو پہلے عنوان کا حاصل بھی یہی نکلتا ہے۔ اگرچہ تعبیر کا تھوڑا سا فرق ہے۔ اس لئے حضرت عائشہؓ کا استدلال زید بن ثابتؓ کے مقابلہ میں خاصا وزنی ہے۔

۲۔ اسی طرح اس میں بھی کلام ہوا ہے کہ یہ اختیار دینا تفویض طلاق تھا یا محض رائے کا دریافت کرنا تھا۔ ظاہر ہے کہ پہلی صورت میں تو بیویوں کا خود اختیار کر لینا ہی طلاق شمار ہو جاتا۔ آپ کے طلاق دینے کی حاجت نہ رہتی۔ البتہ اگر دوسری صورت ہے تو پھر یہ اختیار کر لینا محض رائے کا اظہار ہوتا، طلاق نہ ہوتی۔ بلکہ اختیار کر لینے کے بعد بھی آپ کے طلاق دینے کی حاجت رہتی۔ تاہم آیت کا انطباق دونوں صورتوں میں ہو سکتا ہے۔

۳۔ آیت تسخیر نازل ہونے کے وقت آپ کی مشہور بیویاں تھیں۔ جن میں سے پانچ قریشی تھیں۔ عائشہ، حفصہ، ام حبیبہ، سودہ، ام سلمہ۔ اور چار دوسرے خاندانوں کی یہ تھیں۔ صفیہ خبیرو، میمونہ ہلالیہ، زینب اسدیہ، جویریہ مصطلقیہ۔ آپ ﷺ نے سب کو یہ آیت پڑھ کر سنا دی۔ سب نے آپ ﷺ کے دامن سے وابستہ رہنے کا فیصلہ کر لیا۔

۵۔ محمد للمحسنات مکس میں اگر من تنبیہ ہے تو کوئی اشکال نہیں ہے۔ لیکن اگر من تبعیضیہ ہو تو پھر یہ شبہ ہوگا کہ بعض بیویوں کا غیر محسنہ ہونا معلوم ہوا؟ اس اشکال کی دو تو جہیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ بعض روایت کی رو سے اس تخیر کے بعد ایک عورت عامریہ حمیرہ نے آپ کی بیوی رہنا نہیں چاہا۔ پس گویا من تبعیضیہ سے اس کو مستثنیٰ کرنا مقصود ہوگا۔ لیکن اگر یہ روایت صحیح نہ ہو تو دوسری تو جہہ یہ ہے کہ سب بیویاں محسنات ہی تھیں۔ مگر واقعہ اختیار سے پہلے اس کا ظہور نہ ہو سکا تھا۔ سرسری طور پر گویا ان میں دونوں احتمال فرض کر لئے گئے۔ ورنہ واقعہ میں سب محسنہ تھیں۔ یہ تبعیض نفس الامر نہ ہوئی بلکہ بطور معنی تعلقی کے ہوئی۔ یعنی من احسن منکن فلہا اجر عظیم۔ دوسرے لفظوں میں اس کی تعبیر یوں بھی کی جاسکتی ہے کہ ”مطلق بعض“ کا تحقق جس طرح بضمن بعض مقابل للکل کے ذیل میں ہوتا ہے، اسی طرح کبھی اس کا تحقق بضمن کل بھی ہوتا ہے اور یہاں دوسری صورت ہے۔

۵۔ طلاق کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ ایک طلاق سنت، دوسرے طلاق بدعت۔ پھر بدعت کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ طریق طلاق غیر شرعی ہو، جیسے ماہواری کی حالت میں طلاق دینا کہ سب کے نزدیک بدعت ہے۔ یا ایک دم تین طلاق دے ڈالنا، خاص طور پر حضرات ضیفہ کے نزدیک بدعت ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کسی عارض کی وجہ سے بدعت ہو جائے مثلاً مطلقہ کو کسی قسم کا نقصان پہنچانا۔ لیکن طلاق سنت میں یہ سب باتیں نہیں ہوتیں۔ ”امر حکن سرا حاً جمیلاً“ میں طلاق سنت مراد ہے۔

۶۔ ان کنتن تودن الحیوة الدنیا کی جزاء میں امر حکن کے واقع ہونے سے صاحب روح المعانی نے امام صاحب سے یہ مسئلہ نقل کیا ہے کہ اگر کوئی بیوی دنیا کے لالچ میں خود کو اختیار کر لے تو دوسری جگہ اس کو نکاح کرنا جائز ہے۔ کیونکہ آیت میں اگر دوسرے نکاح کے بغیر دنیا کا حصول مراد ہوتا تو وہ آنحضرت ﷺ کی بیوی رہتے ہوئے بھی ممکن تھا۔ پھر ”تسریح“ کی کیا ضرورت تھی؟ معلوم ہوا کہ حصول دنیا سے مراد وہی ہے جو دوسرے نکاح کے ذریعہ سے ہو۔

۷۔ صاحب روح المعانی نے امام رازی سے ایک اور مسئلہ یہ نقل کیا ہے کہ اس تخیر کے سلسلہ میں ازواج مطہرات کے اللہ و رسول ﷺ کو اختیار کر لینے کے بعد رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کو طلاق دینا جائز نہیں معلوم ہوتا۔ ورنہ تخیر اور اختیار دینے سے کیا فائدہ؟ لیکن صاحب بیان القرآن نے یہ فرما کر اس استدلال کو ضعیف قرار دیا ہے کہ ازواج کا دنیا کو اختیار کر لینے سے جو استحقاق طلاق ہو جاتا وہ ایک عارض تھا۔ اب اللہ و رسول کو اختیار کر لینے کے بعد زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ طلاق کا ایک عارض نہیں رہا۔ مگر یہ کیا ضرور ہے کہ ایک عارض نہ ہو تو دوسرے عوارض سے بھی طلاق نہ دی جاسکے۔ چنانچہ حضرت سودہ اور حضرت حفصہ کو طلاق دینے کا ارادہ یا ایک رجعی طلاق دے دینا جو بعض روایات میں آیا ہے، اگر وہ اس آیت کے ناول ہونے کے بعد ہوا ہے تب بھی اس تحقیق کے بعد کچھ اشکال نہیں رہتا۔ واللہ درہ۔ یہ ہیں ہمارے اکابر کے علوم و کمالات! یقین ہے کہ علامہ آلوسی یا امام رازی علیہم الرحمۃ اگر یہ نکتہ کو سن لیتے تو ضرور قدر

دانی فرماتے۔

۸۔ اور نیز صاحب روح المعانی نے یہ مسئلہ بھی نقل کیا ہے کہ بظاہر اسی نص سے دنیا کو اختیار کرنے والی بیوی کے لئے آنحضرت ﷺ پر طلاق دینا واجب ہوتا ہے اور چونکہ یہ حکم وجوب عام نہیں، اس لئے دوسروں کے لئے بے شرع عورت کو اس طرح کہہ کر عیدہ کر دینا صرف مستحب ہوگا واجب نہیں ہے۔ چنانچہ فقہاء نے تصریح فرمادی ہے۔ لا یجب تطلیق الفاجرة۔

۹۔ لفظ اختاری کنایات طلاق میں سے ہے۔ محض اس کہہ دینے سے طلاق واقع نہیں ہو پاتی۔ خواہ بیوی چپ رہے یا اختوت تک کہہ دے۔ البتہ اگر اس کے جواب میں اختوت نفسی کہہ دیتی ہے تو پھر طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

”امتعکن“ متعہ کے جوڑوں کی تفصیلات سورۃ بقرہ کی آیت ولللمطلقات متاع کے تحت گزر چکی ہے۔

۱۰۔ فاحشہ کے معنی متعارف مراد نہیں ہے۔ ان کا احتمال بھی ازواج میں نہیں ہے بلکہ مقاتلؓ نے اس کی تفسیر انہا العصیان للنبی صلی اللہ علیہ وسلم نقل کی ہے۔ جس میں نان و نفقہ سے زائد کا مطالبہ داخل ہے جو آنحضرت ﷺ کے لئے باعث تکدر ہوتا۔

حضرت مقاتلؓ کی نقل کے علاوہ دو دلیلیں اور بھی اس کی موید ہیں۔ ایک لفظ مبیہ جو متعارف معنی میں استعمال نہیں ہوتا۔ دوسرے اس کے مقابلہ میں ومن یقت فرمایا گیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ یہاں قنوت کے خلاف معنی مراد ہیں۔

لظائف سلوک:۔۔۔۔۔ من قضی نحبہ سے موت شہادت مراد ہے جس کا مصداق حضرت طلحہؓ کو بھی کہا گیا ہے۔ حالانکہ وہ اس وقت حیات تھے۔ پس اس مسئلہ میں فتاء کی طرف اشارہ ہو گیا اور منہم من ینتظر سے چونکہ شوق شہادت مراد ہے۔ اس لئے اس میں حب موت کی طرف بھی اشارہ ہو گیا۔

اسرحکن سے دنیا اور رونق دنیا کا اور اللہ و رسول ﷺ کی محبت کے لئے سبب بعد ہونا معلوم ہوا۔
یضا علف لہا العذاب۔ جس طرح بڑوں کی طاعت بڑی، اسی طرح ان کی معصیت بھی بڑی۔ خود سرور عالم ﷺ کے لئے ارشاد ہے۔ اذا لا ذقناک ضعف الحیات وضعف الممات

﴿الحمد للہ کہ پارہ اتل ما اوحی کی تفسیر مکمل ہوئی﴾



پارہ نمبر ﴿۲۲﴾

وَمَنْ يَقْنُتْ

11

12

13

14

15

16

فہرست پارہ ﴿وَمَنْ يَقْنَت﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۶۱	اللہ اور فرشتوں اور مومنین کے درود کا مطلب	۱۳۲	عورتوں کی خاص شان
۱۶۱	عموم مجاز	۱۳۲	جاہلیت، ملی اور جاہلیتِ آخری
۱۶۱	آنحضرت ﷺ پر سلام بھیجنے کا مطلب	۱۳۲	نبی کا گھر اند
۱۶۲	منعم حقیقی اور محسن مجازی	۱۳۳	اہل بیت کون ہیں؟
۱۶۲	درود کے احکام	۱۳۳	رارہِ فضل
۱۶۲	حضور ﷺ پر سلام کے احکام	۱۳۱	قرآن میں عورتوں کو خصوصی خطاب
۱۶۳	نبی کا امت پر حق اور امت کا ایفاء حق	۱۳۲	چند نکات
۶۳	عامر مومنین بھی عشق رسول سے خالی نہیں	۱۳۲	میں نبی کی جوڑی ہے جوڑ ہو گئی
۱۶۳	شکوہ محبت	۱۳۲	رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کہاں کہاں واجب ہے
۱۶۴	آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کو قصداً ستانا	۱۳۲	حضرت نوحؑ کے نکاح اول کی مشکل تھی
۱۷۰	منافقین کی دو شرطیں اور ان کا علاج	۱۳۳	حکم الہی کے اظہار اور اس پر عملدرآمد میں ادنیٰ تا مل باعث شکایت ہے
۱۷۱	ایک مسئلہ اور ایک شبہ		بعض مفسرین کی قلمی لغزش
۱۷۱	قرب قیامت	۱۳۳	یہ علمی بحث اور ضروری تحقیق
۱۷۱	اللہ کی پھٹکار اور اثر	۱۳۳	آخر حجہ حرمت نکاح کیا ہے؟
۱۷۲	مختلف اشکال و جواب	۱۳۳	آفتاب نبوت و رسالت کی ضیا پاشی
۱۷۲	امانت الہی کی پیش کش	۱۳۵	آفتاب نبوت و رسالت
۱۷۳	بار امانت کس نے اٹھالیا	۱۵۱	مخفیہ کی خوشی کا سامان نہ ہونے دیجتنے
۱۷۳	انسان کا عقلم و جہول ہونا امانت کا بوجھ اٹھالینے سے ہوا	۱۱۵۱	نکاح کا ایک عمومی حکم
۱۷۵	فرشتے، جنات اور دوسری مخلوق میں امانت کی ذمہ داری	۱۵۲	آنحضرت ﷺ کیلئے نکاح کے سات خصوصی احکام
۱۷۹	ساری تعریفیں دنیا و آخرت میں اللہ کیلئے سزاوار ہیں	۱۵۲	تعداد ازوانِ مطہرات پر نکتہ چینوں کا مسکت جواب
۱۷۹	انکار قیامت سراسر ہمت و ہمتی ہے	۱۵۳	باقصد یداء سے بھی بچنا چاہئے
۱۸۰	مستشرقین اسلام کی ہفتوات جاہلین عرب سے کم نہیں	۱۵۹	آداب معاشرت
۱۸۸	لحم داودی سے سب چیزیں متاثر ہو کر وقف تسبیح ہو جائیں	۱۱۵۹	یہ شبہ کا ازالہ
۱۸۹	لائق باپ کا لائق بیٹا جانشین بنا	۱۶۰	مومنین کو ایذا پہنچانے سے بچنے میں زیادہ محتاط رہنا چاہئے
۱۸۹	حضرت داؤد کی بہترین شکرگزاری	۱۶۰	ازوانِ مطہرات سے نکاح
۱۸۹	روشن خیالوں کا نروہ	۱۶۰	

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۷	اسلام کی تدریجی ترقی اور مردہ جزو رکعت الہی کے منق ہے	۱۹۰	یکل سیدنی عرقتیں شایکا رتھیں
۲۱۸	باطل معبودوں کا کارہ ہوتا	۱۹۰	شکر گند ر بندوں کے بعد ناپس قوم کا ذکر
۲۲۳	قیامت کی نفسا نفسی	۱۹۰	قوم سہائی و استان عروج و ترقی
۲۲۵	دنیا کی چیزوں میں اختلاف فطری ہے	۱۹۱	قوم سہائی کا منزل و زوال
۲۲۵	اشکال و جواب	۱۹۲	نار و غم میں اضافی قدریں کر جایا کرتی ہیں
۲۲۶	دلائل توحید	۱۹۲	شیطان کا مانع کچا
۲۲۶	سابقہ آیات کے ارتباط کی دوسری عمدہ توجیہ	۱۹۵	روشک و دعوت توحید
۲۲۶	قرآن کی تلاوت اور جنت	۱۹۶	حب خالق و رازق یک تو پھر معبود کنی کیوں؟
۲۲۷	بڑھاپا بھی نذیر ہے	۱۹۶	قیامت میں اللہ کے حضور سب کی پیشی
۲۳۱	نافرمانوں کے جھوٹے وعدے	۲۰۱	منکرین کو آسمانی کتابیں جنجال معلوم ہوتی ہیں
۲۳۱	شرک پر عقلی و عقلی دلیل کچھ نہیں ہے	۲۰۱	انیس داروں اور ینداروں کے نقطہ نظر کا فرق
۲۳۳	سورہ یسین	۲۰۲	اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے کمی نہیں برکت ہوتی ہے
۲۴۰	قرآن کی خوبی	۲۰۲	بت پرستی کی ابتدا
۲۴۰	نبی امی کا کمال اور قوم و امت کو دعوت	۲۰۲	قرآن و رسد حسب قرآن کی شان میں گستاخی
۲۴۱	شبہات و جوابات	۲۰۶	حقانیت قرآن کی دلیل اتمانی
۲۴۲	طوق سلاست سے کیا مراد ہے	۲۰۶	حضور کا چالیس سالہ تائیک دور
۲۴۱	معتزلہ کا رد اور امام رزائی کے دو نکتے	۲۰۷	سیاست واقعہ اور مقصود نہیں وسیلہ ہے
۲۴۲	مردہ شخص کو زندہ کرنے کی طرح بھی مردہ قوم میں بھی زندہ	۲۰۹	سورہ فطر
	کر دی جاتی ہیں	۲۱۶	فرستے اللہ کی طرف سے مامور مخلوق ہیں نہ کہ معبود
۲۴۲	حضرت عیسیٰ کے فرستادوں کی جماعتی دعوت	۲۱۶	خالق و رازق ہی معبود ہو سکتا ہے
۲۴۳	نحوسبت سے کیا مراد ہے	۲۱۶	حیات کی دو تقریریں
۲۴۳	علی الاطلاق اتحاد و اتفاق کوئی مستحسن یا محمود چیز نہیں ہے	۲۱۶	مردہ زمین کی حیات کی طرح مردہ انسانوں کی حیات بھی یقینی ہے
۲۴۳	حبیب التجار کی طرف سے دعوت کی پذیرائی و تائید	۲۱۷	چھ کلام چھ کا اللہ کے یہاں قبول ہیں

وَمَنْ يَقْنُتْ

وَمَنْ يَقْنُتْ يَصْعَ مِنْكَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِيَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ أَيْ مِثْلِي ثَوَابٍ غَيْرِهَا
مِنْ نِسَاءٍ وَفِي قِرَاءَةِ بِالتَّحْسِينِ فِي تَعْمَلْ وَنُؤْتِيهَا وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿۳۱﴾ فِي الْحَقِّ بِإِذَةِ نِسَاءِ
النَّبِيِّ لَسْتُ كَأَحَدٍ كَجَمَاعَةٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُ اللَّهَ فَإِنْ كُنَّ أَعْظَمُ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ
لِلرِّجَالِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ بِفَاقٍ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿۳۲﴾ مِنْ غَيْرِ خُضُوعٍ وَقُرْنِ بِكْسِرِ
لِقَافٍ وَفَتْحِهَا فِي بُيُوتِكُنَّ مِنَ الْقَرَارِ وَأَصْلُهُ قَرَرَنْ بِكْسِرِ الرَّاءِ وَفَتْحِهَا مِنْ إِقْرَرَنْ بِفَتْحِ الرَّاءِ وَكْسِرِهَا
نَقَلْتُ حَرَكَةَ الرَّاءِ إِلَى الْقَافِ وَحَذَفْتُ مَعَ هَمْزَةِ الْوَصْلِ وَلَا تَبَرَّجْنَ بِتَرَكٍّ إِحْدَى التَّائِيَيْنِ مِنْ أَصْبِهِ
تَبَرُّجِ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى أَيْ مَا قَبْلَ الْإِسْلَامِ مِنْ إِظْهَارِ النِّسَاءِ مَحَاسِنَهُنَّ لِلرِّجَالِ وَالْإِظْهَارِ بَعْدَ
الْإِسْلَامِ مَسْكُورٌ فِي آتِهِ وَلَا يُبْدَيْنَ رِبَشَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ ۖ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الْأَثِمَ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ أَيْ نِسَاءَ النَّبِيِّ وَيُطَهِّرَكُمْ
مِنْهُ تَطْهِيرًا ﴿۳۳﴾ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ الْقُرْآنِ وَالْحِكْمَةُ ۖ السُّنَّةُ إِنْ اللَّهُ كَانَ
لَطِيفًا بَأَوْلِيَّائِهِ خَيْرًا ﴿۳۴﴾ بِجَمِيعِ خَلْقِهِ

ترجمہ: اور جو کوئی تم میں سے اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری (اطاعت) کرے گی اور اچھے عمل کرتی رہے گی تو ہم
اس کو ثواب دہرائیں گے (یعنی، ریمرتوں کو جنت ثواب ہوتا ہے اس سے وہ نکلے گا۔ ایک قرأت میں افعل بعمل اور بیوتہذا کے
ساتھ ہے) اور ہم نے اس کے لئے عمدہ روزی تیار رکھی ہے (جنت میں زائد نعمت) اے نبی! جو یواہم معمول عورتوں (کی جد عمت)

کی طرح نہیں ہو۔ اگر تم تقویٰ رکھو (اللہ سے تو تم سب سے زیادہ با عظمت ہو) پس بولنے میں (مردوں سے) نزاکت مت اختیار کرو کہ ایسے شخص کو خیال ہونے لگے۔ جس کے دل میں روئے (نفاق) ہے اور قاعدہ کے مطابق بات کیا کرو (بغیر رنج کے) اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہا کرو (لفظ قرن کسرہ) قاف اور فتح قاف کے ساتھ ہے۔ قرار سے ماخوذ ہے۔ دراصل قرون کسرہ راء اور فتح راء کے ساتھ تھا۔ اقرون فتح راء اور سرہ راء ہے۔ راء کی حرکت نقل کر کے قاف کو دے دی اور اس کے بعد راء اور ہمزہ وصل حذف ہو گئے) ورم مت دکھاتی پھر اپنے کو (سرجس کی دراصل دو تاقی ایک حذف کر دی گئی ہے) پرانی جاہلیت کے دستور کے مطابق (یعنی اسلام سے پہلے عورتیں جس طرح مردوں کو بھانے کے لئے بن ٹھن کر اپنی نمائش کرتی پھرتی تھیں۔ لیکن اسلام میں جس اظہار کی گنجائش ہے وہ آیت ولا یسلبن زینتھن الا ما ظہر منها میں مذکور ہے) اور تم نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانا کرو۔ اللہ تو بس یہی چاہتا ہے۔ اے (نبی کی) گھر والو تم! سے (گناہ کی) آلودگی دور رکھے اور تمہیں پاک و صاف رکھے اور تم (قرآن کی) ان آیات امیہ کو نہ علم (سنت) کو یاد رکھو، جس کا تمہارے گھروں میں چرچا رہتا ہے۔ بلاشبہ اللہ (اپنے دوستوں پر) مہربان (ساری خدائی سے) باخبر ہے۔

تحقیق و ترکیب: لستن کا احد۔ مفسر علامہ نے لفظ احد کو جماعت واحدہ پر محمول کیا ہے۔ کیونکہ ازواج بھی جماعت ہیں۔ یعنی تمہارے جیسی کوئی جماعت نہیں ہے۔ لیکن احد کو افراد پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے۔ یعنی بیویوں کے افراد دوسری تمام عورتوں کے افراد سے بڑھ کر ہیں۔ پہلا تفاضل جماعتی ہے اور یہ تفاضل افرادی۔

ان اقصین مفسر علامہ نے ان کن اعظم کہہ کر جواب شرط کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ یعنی بشرط تقویٰ تم اوروں کی برابر نہیں، بلکہ اوروں سے بڑھ کر ہو۔ اسی صورت میں فلا تخضعن جملہ مستانفہ ہو جائے گا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اسی کو جواب شرط قرار دیا جائے۔

فلا تخضعن یعنی اولاً نامحرموں سے بلا ضرورت بات ہی نہ کرو اور ضرورت پڑ جائے تو عورتوں کی طرح نزاکت سے بات نہ کرو۔ بلکہ لہجہ میں روکھ پن، دراجنیت ہونی چاہئے۔ جیسی ماں اولاد سے کرتی ہے۔

وقرن۔ مفسر علامہ نے قرأتوں کی توجیہات کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کسرہ کی قرأت میں قرار بمعنی سکون سے ماخوذ ہے۔ قریقر وقار۔ قرون دراصل او قرن تھا۔ پہلے تخفیفاً واؤ حذف ہوا، پھر ضرورت نہ رہنے کی وجہ سے ہمزہ وصل حذف ہو کر قرون رہ گیا۔ یا قریقر مضارع مکسور القاف ہو جس کی اصل اقرون بکسر الراء ہوگی۔ یہ جمہور کی قرأت ہے۔ لیکن نافع، عاصم، ابو عمر نے مضارع میں فتح قاف پڑھا ہے۔ اصل اقرون غا۔

لا تبسرحس۔ ناز و انداز سے چلنے کو تبرج کہتے ہیں اور بعض نے بن سنور کر نکلنے اور اظہار زینت کے معنی کہے ہیں۔ اسلام سے پہلے کے دستور بپردہ کی وجاہلیت۔ اولیٰ اور اسلام کے بعد بے پردگی وغیرہ رسوم جاہلیت کرنے کو جاہلیت جدیدہ کہا جائے گا۔ یعنی پرانی جاہلیت کو دہرائیں کو تازہ جاہلیت۔ مت بناؤ۔

لیذهب عسکم الرجاء۔ گناہ سے استعارہ ہے اور طہر تقویٰ سے استعارہ ہے۔ کیونکہ ظاہری گندگی کی طرح باطنی گندگی اور ظاہری پاکیزگی کی طرح باطنی پاکیزگی ہوتی ہے۔

یا اهل البيت۔ مفسر علامہ نے اس کے مغلوب علی النہاء ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اہل بیت سے مراد کون ہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ بعض نے ازواجِ مطہرات کو اور بعض نے حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ، حضرات حسنینؑ اور خود سرور عالم ﷺ (پنجتن) کو

مانا ہے۔ لیکن بہتر تعلیم ہے کہ دونوں مراد ہیں۔ اصل ازواج اہل بیت ہیں۔ لیکن آپ کی ذریت بھی اس میں داخل ہے۔ مفسر علام نے نساء النبی کہہ کر خاص کیا ہے۔

رابطہ: پچھلی آیت یا ایہا النبی الخ میں اجلال نبوی کی پانچویں نوع بیان ہوئی تھی۔ جس کا حاصل یہ تھا کہ آپ کی ازواج کوئی ناشائستہ حرکت کر کے آپ کو ایذا نہ پہنچائیں۔ ورنہ دوسری سزا کی مستحق ہوں گی۔ آیت ومن یقت الخ سے اس کا دوسرا پہلو ارشاد فرمایا جا رہا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی فرمانبرداری کر کے آپ کو راحت پہنچانے سے اسی طرح دوسرے اجر کی مستحق ہوں گی۔ بہر حال آنحضرت ﷺ کے انتساب سے تم ساری جہاں سے ممتاز ہو گئی ہو۔ اسی ذیل میں کچھ ہدایات مزید اور بھی دی جا رہی ہیں۔ جن سے پیغمبر کے گھرانہ کا، حول خدا ترسی اور تقویٰ شعاری کا ہو جائے جو آپ کے لئے باعث راحت و سکون ہو۔

شان نزول: .. ام نامہ کی روایت ہے کہ ابو ہریرہؓ اپنے مکان میں تشریف لائے تو گھر میں اپنی زوجہ ام ودد کو دیکھا کہ نہیں ہیں۔ گھر والوں نے اطلاع دی کہ مسجد میں گئی ہیں۔ چنانچہ وہ جب واپس آئیں تو بہت بگڑے کہ حق تعالیٰ نے عورتوں کو باہر نکلنے سے منع کر دیا ہے۔ گھر میں رہیں، نہ جنازوں میں شریک ہوں اور نہ مسجد میں جائیں، نہ نماز جمعہ میں شریک ہوں۔ اسی طرح حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ ”تبرج جاہلیت اولیٰ“ یہ ہے کہ عورت مردوں کے ساتھ باہر پھرے اور مقاتلؒ فرماتے ہیں کہ عورت کا محض سر پر دوپٹہ ڈال لینا کہ جس سے گلے کا بار، کانوں کے بندے بالیاں وغیرہ نمایاں ہوتی رہیں تبرج میں داخل ہے۔ (درمنثور)

اہل البیت سے کون مراد ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ازواج مطہرات مراد ہیں اور عکرمہؒ تو بازار میں کھم کھلا اس کا اعدا کرتے تھے کہ یہ آیت ازواج کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ لیکن ابو سعید خدریؓ، مجاہدؒ، قتادہؒ اس کے قائل ہیں کہ یہ آیت حضرت علیؓ، فاطمہؓ اور حسنینؓ کی شان میں نازل ہوئی ہے اور دلیل یہ دی کہ علیکم اور یظہروکم میں ضمیر مذکر ہے۔ ظاہر ہے کہ ازواج کیسے مراد ہو سکتی ہیں۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ آیت کو عام مانا جائے۔ جس میں ازواج اور ذریت سب داخل ہوں۔ بلکہ حقیقۃً اہل خانہ کا اطلاق بیویوں پر ہوتا ہے۔ اولاد تو ان کا ثمرہ ہوتی ہے۔ اس لئے تو سعادہ بھی شامل ہو جاتی ہے۔

دوسری وجہ عموم یہ ہے کہ بیویاں تو اس لئے داخل ہیں کہ سیاق اور سباق دونوں میں کلام ازواج ہی کے بارے میں چل رہا ہے اور ذریت اس لئے داخل ہیں کہ حدیث مباہلہ میں ہے کہ حضرت علیؓ، حضرت فاطمہؓ، حضرات حسنینؓ آئے تو آنحضرت ﷺ نے ان چاروں کو اپنی کمی میں سے کرانما یوید اللہ لیدھب عنکم الرجس اہل البیت آیت تلاوت فرمائی۔

اسی طرح حضرت ام سلمہؓ کی روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ تشریف فرما تھے، آپ ﷺ نے ان چاروں کو کھلی میں لے لیا اور ہاتھ اٹھا کر دعا کی۔ اللھم اھل بیت وجاشی فادھب الرجس عنھم طھرھم تطھیرا۔ ام سلمہؓ نے جھانک کر عرض کیا کہ حضور (ﷺ) میں بھی آپ کے ساتھ ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا انک علی خیر۔ یہ آیت تطہیر چونکہ پہلی آیت تخیر سے موخر ہے اور آیت تخیر آیت حجب کے بعد کی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ام سلمہؓ کا حضرت علیؓ سے پردہ ہو چکا تھا۔ اس لئے وہ خود کھلی میں داخل نہیں ہوئیں۔ بلکہ آپ سے داخل رہنے کی درخواست کی، تاکہ پردہ کی رعایت فرما سکیں۔

بہر حال چاہے ازواج کو اصل مان کر ذریت کا بالا ولایت شامل کیا جائے یا ذریت کو اصل مصداق ماننے ہوئے ازواج کو بدرجہ اولیٰ داخل کیا جائے۔ یہ عموم ایسا ہی ہوگا جیسے آیت لمسجد اس علی التقویٰ میں ہے۔ کیونکہ ایک طرف دیکھا جائے تو یہ آیت ”مسجد

قبہ کی تعریف میں نازل ہوئی ہے۔ اور دوسری طرف آنحضرت ﷺ سے جب پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ ہو مسجدی ہذا وہاں بھی تطبیق کی صورت یہی ہے کہ جب مسجد قبا کی یہ حقیقت ہے تو مسجد نبوی ﷺ بدرجہ اولیٰ اس عظمت شان کی مستحق ہے۔

﴿تشریح﴾: یعنی جس طرح تمہارا وزن، اور دن کے مقابلہ میں دو گنا ہے، اسی طرح تمہارا اجر بھی دوسروں کی نسبت دو گنا ہے اور یہ سب اجلال نبوی ہے کہ تمہیں اللہ نے پیغمبر کی زوجیت کے لئے منتخب کیا ہے۔ تم مسلمانوں کی محترم مائیں ہو، تمہیں قابل تہنید نمونہ پیش کرنا چاہئے، اسی لئے تمہاری بدی اور نیکی دونوں کا وزن خدا کے یہاں سب سے زیادہ ہے۔

عورتوں کی خاص شان: اس کے بعد ایک ادب سکھایا کہ اگر کسی مرد سے بات کہو تو اس طرح کہو جیسے ماں بیٹی سے کہتی ہے اور بات بھی بھلی معقول ہونی چاہئے۔ اہمات المؤمنین کو غیر مردوں سے مسئلے مسائل یا خانگی امور کے متعلق بات کرنے کی غاص طور پر ضرورت پیش آ سکتی ہے۔ اس لئے یہ ادب بتلایا کہ اللہ سے ڈرنے اور تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ بلا ضرورت نامحرموں سے کلام نہ کیا جائے۔ کیونکہ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔ اس لئے عورت کو اذان کہنے کی اجازت نہیں ہے اور ضروری بات کہنی ہو تو اس کی رعایت رکھو کہ نرم اور دلکش لہجہ نہ ہو۔ بلاشبہ عورت میں قدرتی اور طبی طور پر ایک نزاکت اور آواز میں موج اور سریل پن ہوتا ہے۔ مگر یہ نابالغ عورتوں کی شان یہ ہونی چاہئے کہ یہ تکلف ہی سہی غیر مردوں سے گفتگو کرتے وقت لہجہ میں قدرے خشونت اور روکھا پن ہوتا کہ کسی بد بطن کو ادھر ادھر بھٹکنے کا موقع نہ رہے۔ یہ حکم اگرچہ سب عورتوں کے لئے عام ہے، مگر ازواج کا بلند مقام اور بھی اہتمام و احتیاط کا تقاضا کرتا ہے۔ ہمیں کوئی روگی اپنی عاقبت ہی تباہ نہ کر بیٹھے۔ پاک دل، پاک نظر، صاف ستھرا، حوں نبی کے ہر ان کے لئے ضروری ہے۔

جاہلیت اولیٰ اور جاہلیت آخری: اور گھروں سے باہر مردوں کے شانہ بشانہ آزادی سے عورتوں کے گھومنے پھرنے کا جو دستور قدیم جاہلیت سے چلا آ رہا ہے اور اس پر طرہ یہ کہ مردوں کو لہجانے کے لئے پورے بنگاؤ سنگھار کے ساتھ عورتیں برمدانہ سنگھار کرتی پھرتی تھیں، اسلام نے اس گندہ معاشرہ اور بگڑے ہوئے ماحول پر قدغن لگائی۔ اس نے عام طور سے سب عورتوں کو اور ازواج مطہرات کو خاص طور پر حکم دیا کہ وہ زینت محل، بنیں زینت محفل نہ بنیں۔ عورت کی بحیثیت عورت اسی میں عزت ہے کہ وہ گھر کی باختیار ملکہ بنے۔ اس میں نہیں کہ وہ آزادی اور مساوات کے بہانے مرد کے لئے ایک تفریحی کھلونا بنی رہے۔ زین للناس حب الشهوات من النساء والبنین سے بھی یہی اشارہ ملتا ہے کہ لڑکے تو لوگوں کے لئے زینت ہیں، مگر عورتیں لوگوں کے لئے نہیں بلکہ گھر کی رونق ہیں۔ اس لئے باہر نکل کر حسن و جمال کی نمائش نہ کرتی پھریں۔ البتہ شرعی یا طبعی ضرورت کی وجہ سے بغیر زیب و زینت برقعہ پوش ہو سادگی سے نکلیں اور کسی فتنہ کا اندیشہ بھی نہ ہو تو انصوف اور قرون خیر کے عملی نمونوں کی بنیاد پر اس کی گنجائش ہے، لیکن نئی روشنی اور ترقی یافتہ دور نے معاشرہ و جواند ہیرا دیا ہے، حتیٰ کہ پرانے دور جاہلیت کو بھی پیچھے چھوڑ دیا ہے۔ اس کو دیکھ کر کہا جاسکتا ہے کہ آج عورت سب کچھ ہے، پر عورت نہیں رہی۔ اس کی عزت اور زیور حیات سب کچھ اٹ چکا ہے۔ مغرب کا یہ سینہ مشرق کے جسم میں بھی رعایت رکھتا ہے اور معاشرہ و امرا رہا ہے۔ یہ جاہلیت آخری ہے جو پہلے سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہے۔

نبی کا گھرانہ: و احسن الصلوٰۃ الخ یعنی نبی کے گھرانہ کو اسلام کا مکمل گہوارہ بنادو۔ جس میں عبادت اور اللہ و رسول کی لگن کا چرچا ہو ورنہ سترائی، سنائی اور اخلاقی بہترائی سے سارے ماحول کو پائیز و بنا دو۔ تطہیر سے مراد یہاں وہ نہیں ہے جو آیت وضو

ولکن برید لیطہرکم آیات اور نہ وہ ہے جو قصہ بدر کے سلسلہ میں لیطہرکم بہ ویذہب عنکم زجر الشیطان فرمایا گیا ہے۔ بلکہ تزکیہ باطن اور تصفیہ قلب، تہذیب نفس کا وہ اعلیٰ مقام ہے جو اولیائے کاملین کو حاصل ہوتا ہے، جس کے بعد وہ انبیاء کرام کی طرح معصوم و نہیں بن جاتے، البتہ محفوظ ضرور ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ ارادہ اللہ کی بجائے برید اللہ لیدہب فرما، تا خود اس کی دلیل ہے کہ اہل بیت کے لئے عصمت ثابت نہیں ہے۔

اہل بیت کون ہیں؟۔۔۔ ان آیات کے سیاق و سباق میں غور کرنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اہل البیت کا مصداق حقیقۃً ازواج ہی ہیں۔ ابن عباس کا ارشاد ہے۔ نزلت فی نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃً مکرّمہً تو یہیں تک فرماتے ہیں۔ من شاء باہلته انہا نزلت فی نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا کہ لبس بالذی تذهبون الیہ اما ہو نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم (درمنثور) رہا عنکم میں ضمیر مذکر کا ہونا۔ سو یا تو بطور تغلیب حضور مراد ہیں اور یہ لفظ اہل کی رعایت سے ضمیر مذکر آئی ہے۔ چنانچہ آیت قال لاہلہ امکنوا میں بعینہ یہی صورت ہے۔

اس کے علاوہ بھی قرآن میں عموماً اسی سیاق میں استعمال ہوا ہے۔ حضرت سارۃ کو فرشتوں نے خطاب کرتے ہوئے کہا تھا۔ اتعجبین من امر اللہ رحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اہل البیت۔ اسی طرح مطلقہ بیوی جو ابھی عدت میں ہے مکان کو اس کی طرف منسوب کرتے ہوئے فرمایا گیا۔ ولا تخرجوہن من بیوتہن۔ نیز حضرت یوسف کے واقعہ میں زینبانی طرف مکان کی نسبت کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے وراودتہ التی ہو فی بیتہا۔ حاصل یہ ہے کہ گھر والی تو بیوی ہی ہوتی ہے اور عرف میں بھی وہی گھر والی کہلاتی اور سمجھی جاتی ہے۔ البتہ اولاد اور داماد بھی چونکہ گھر والوں میں ہی شمار ہوتے ہیں، اس لئے وہ بھی اہلیت کے مفہوم میں داخل ہو جائیں گے۔ بلکہ بعض حیثیتوں میں وہ اس خطاب کے زیادہ مستحق ہیں۔ چنانچہ حضرت فاطمہؑ کے آگے سے گزرتے ہوئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ الصلوۃ اہل البیت یرید اللہ لیدہب عنکم الرجس۔ باقی چونکہ ان آیات میں صراحۃً ازواج اہل بیت میں داخل ہو چکی تھیں، اس لئے اللہم ہولاء اہل بیتی کہنے میں ان کو داخل کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی گئی۔ کہ وہ تو پہلے ہی سے داخل ہیں۔ ضرورت اولاد اور داماد کو داخل کرنے کی تھی کہ ان کا شمار غیہ ظاہر تھا۔ غرضیکہ آیت وروایت کو ملا کر دونوں کو اہل بیت میں شمار کیا جائے گا۔

پس حدیث مذکور کی رو سے اہل عبا کے آیت کا مصداق ہونا یا حدیث ام سلمہؓ کی رو سے ازواج کا مصداق نہ ہونا جو بظاہر معصوم ہو رہا تھا اب وہ شبہ نہ رہا۔ کیونکہ بات دراصل یہ ہے کہ آیت اور حدیث میں اہل بیت کا ایک ہی مفہوم نہیں ہے بلکہ حدیث ہولاء میں تو اہل بیت سے عترت مراد ہیں۔ رہی آیت سو اس میں یا تو عام مفہوم مراد ہے جس کی ایک قسم یعنی ازواج تو آیت کا مدلول ہی ہے اور دوسری قسم یعنی عترت کا مدلول ہونا کملی میں آپ نے ان کو داخل کر کے عملاً ظاہر فرمادیا اور آیت کا مفہوم اگر خاص ازواج ہیں تو پھر عترت کو عبا میں داخل کر کے آیت یا آیت کے مناسب دعائیہ کلمات پڑھنا بطور علم الاعتبار ہوگا۔ جیسا کہ آپ نے آیت "نساء صباح المنذرین" خیر کے موقع پر پڑھی تھی۔ حالانکہ آیت مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ یا مسئلہ تقدیر کے سلسلہ میں آپ نے آیت "فاسما من اعطی" پڑھی تھی، اسی طرح یہاں بھی یہ مطلب ہوگا کہ اے اللہ! اہل بیت کی نوع ایک یہ بھی ہے جن کے لئے میں دعا کر رہا ہوں۔ اور عملاً اعتبار ہونے پر ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ دعا میں گندگی دور ہونے اور پاکی حاصل ہونے سے مراد تکوینی پلیدی اور پاک کی ہے۔ کیونکہ آیت میں تطہیر شرعی مراد ہے جو حدیث میں نہیں ہے، ورنہ پھر اس دعا کے کوئی معنی نہیں رہتا۔

رہا ام سلمہؓ کو "انک علی خیر" فرمانے سے یہ سمجھنا کہ تم اہل بیت نہیں ہو باعث اشکال نہیں، کیونکہ منشاء یہی ہے کہ تم پہلی نوع

میں ہو اس دوسری نوع میں نہیں ہو اور یہی حاصل ہے۔ حضرت زید بن ارقم کے اس ارشاد کا کہ اہل بیت وہ ہیں جن پر صدقہ کرنا حرام ہے۔ یعنی عترت اس سوں کے جواب میں جو ان سے اہل بیت کے معنی کے متعلق کیا گیا تھا۔ پس قرینہ حالیہ مقایسہ سے انہوں نے یہ معنی ارشاد فرمائے۔ نہ ان سے آیت کی تفسیر پوچھی گئی اور نہ انہوں نے آیت کے متعلق یہ ارشاد فرمایا۔ لہذا ان کے اس فرمانے سے ام سلمہ کے اہل بیت میں نہ ہونے پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے جبکہ اسی روایت میں ان کا یہ قول بھی ہے ”نساء من اہل بیتہ“ بلکہ خود ام سلمہ کے اس سوال پر کہ کیا میں اہل بیت نہیں ہوں۔ سند متصل معالم میں آنحضرت ﷺ کا ارشاد منقول ہے۔ ”بلی انشاء اللہ“

حاصل یہ نکلا کہ اہل بیت کے دو مفہوم ہیں۔ ایک ازواج دوسرے عترت۔ خصوصی قرآن کی وجہ سے کہیں ایک مفہوم مراد ہوتا ہے اور کہیں دوسرا، اور کہیں عام مفہوم بھی مراد ہو سکتا ہے۔ پس آیت میں مفہوم اول تو ظاہراً مراد ہے اور تیسرا عام مفہوم بھی محتمل ہے۔ لیکن حدیث ثقلین، حدیث حرمت صدقہ، حدیث عبا میں البتہ دوسرا مفہوم مراد ہے۔ اس تقریر سے آیت اور تمام روایات میں پوری طرح تطبیق ہوگئی اور کوئی اشکال نہیں رہا۔

ردِ روافض: . . . شیعہ صاحبان اول تو ”ازواج مطہرات“ کو اہل بیت میں داخل نہیں کرتے۔ وہ صرف ”نجتن“ کو اہل بیت سمجھتے ہیں۔ دوسرے اہل بیت کو معصوم مانتے ہیں۔ ان دونوں کے جوڑنے ان کو مشکل میں ڈال دیا ہے۔ ایک طرف آیت پر نظر کی جاتی ہے جس کا مصداق ازواج ہیں۔ تب تو مسئلہ عصمت کھٹائی میں پڑتا ہے اور روایات کی مدد سے اہل بیت نجتن کے لئے اگر وہ عصمت کو ضروری سمجھتے ہیں، تو پھر آیت ہاتھ سے جاتی ہے۔ ازواج کو مسئلہ عصمت میں شریک کرنا پڑتا ہے۔

بہر حال اول تو ثبوت عصمت کے لئے کوئی دلیل ان کے پاس نہیں ہے ورنہ ازواج کو بھی شریک کرنا پڑے گا۔ جس کو وہ نہیں مانتے۔ اور بالفرض اگر ازواج کو شامل نہ بھی کیا جائے تب بھی گناہوں سے معصوم کیسے معلوم ہوا۔ بہت ممکن ہے گناہوں کو معاف کر کے پاک صاف کرنا مراد ہے، بلکہ لفظ تطہیر پر نظر کرنے سے یہی معنی قرین قیاس معلوم ہوتے ہیں، کیونکہ میل ہوگا تو پاک صاف کرنا کہا جائے گا ورنہ کس چیز کی تطہیر کی جارہی ہے۔ تحصیل حاصل ہے اور بالفرض اگر عصمت کے معنی گناہ نہ کرنے کے ہی تسلیم کرے جائیں تو یہ کیسے معلوم ہوا کہ گناہوں کا وقوع نہیں ہوا۔ زیادہ سے زیادہ وہ اثبات مدعا میں آیت ”یرید اللہ الح“ کو پیش کرتے ہیں تو اس کے جواب میں بقول عدہ ابن تیمیہ اصول قدریہ اور امامیہ پر تو یہ کہا جائے گا کہ اللہ کے ارادہ کے مطابق مراد پوری نہیں ہوئی۔ یعنی گناہوں سے بچنا پورا نہیں ہوا۔ یہ ایسا ہی ہوگا کہ اللہ نے سارے جہاں کے اعمال کا ارادہ کیا۔ مگر وہ پورا نہیں ہوا کہ ہر زمانہ میں کافر رہے ہیں اور زیادہ رہے ہیں۔ لیکن اصول اہل سنت پر بھی یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ اللہ کے ارادہ کی دو قسمیں ہیں۔ ارادہ تشریعیہ، ارادہ تکوینیہ۔ ارادہ تشریعیہ تو اللہ کی محبت و رضا پر مشتمل ہوتا ہے۔ جیسے ان آیات میں ہے۔

۱. یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر۔

۲. یرید اللہ لیبین لکم ویہد بکم سنن الذی من قبلکم ویتوب علیکم۔

۳. واللہ یرید ان یتوب علیکم ویرید الذین یتبعون الشهوات۔

یہ سب باتیں اللہ کی پسندیدہ اور مرضی کے مطابق ہیں۔ اگرچہ لوگ خلاف کرتے رہتے ہیں، مگر اس سے اللہ کے ارادہ تشریعی پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ وہ بدستور باقی ہے۔ دوسری قسم کا ارادہ تکوینیہ ہے جو تقدیر و تخلیق خداوندی پر مشتمل ہوتا ہے۔ جیسے آیت فمن یرد اللہ ان یشرح صدرہ للإسلام ومن یردان یضله یجعل صدرہ ضیقاً حرجاً میں ارادہ تکوینیہ کا بیان ہے۔ اس میں اگر خلاف ہو تو

ارادہ تکوینی کے خلاف ہونا لازم آئے گا جو ممکن نہیں۔ پس آیت یزید اللہ لیزہب عنکم الرجس میں تشریحی ارادہ مراد ہے اور تھوڑی دیر کے لئے اس آیت کو اگر عام بھی مان لیا جائے، تب بھی خطا سے عصمت کیسے لازم آئی۔ جس کے رد و انقضائے قائل ہیں۔ ممکن ہے صرف گناہ سے عصمت ہو خطا سے عصمت نہ ہو۔ پھر یزید کہہ کر آئندہ کے لئے وعدہ فرمایا ہے۔ ارادہ نہیں فرمایا کہ پچھلے گناہوں کے صدور کا انکار ہو۔ غرض اتنے احتمالات ہوتے ہوئے آیت سے اہل بیت کی عصمت پر استدلال کی قطعاً گنجائش نہیں رہی۔ خواہ اہل بیت کے خاص معنی مراد ہوں یا مفہوم عام اور خواہ ارادہ تشریحیہ کا مراد ہوتا یقینی ہو یا محتمل اذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال۔

آخر عام مومنین کے لئے بھی تو دوسری جگہ ارشاد فرمایا۔ ولکن یزید لیطہرکم۔ اب رہی یہ بات کہ جب ارادہ تشریحیہ تمام مکلفین کے لئے عام ہے تو پھر اہل بیت کی کیا فضیلت رہی۔

جواب یہ ہے کہ تطہیر ایک کلی مشکلک ہے۔ جس میں علی قدر مراتب عوام و خواص سب شریک ہیں۔ مگر اہل بیت کی طرف حق تعالیٰ کا زیادہ اعتناء اور التفات ہوگا۔ جیسا کہ خود اہل بیت کا عنوان بھی اس پر دلالت کرتا ہے۔ پس وہ فضیلت و نجات میں بھی سب سے بڑھ کر ہوں گے۔ اس سے زائد جو اور ان کے فضائل ہیں وہ اس آیت پر موقوف نہیں۔ دوسری آیات و روایات ان پر دال ہیں۔

نکات آیات: ۱۔۔۔ آیت میں جس طرح اہل بیت کے لئے دہرا اجر فرمایا گیا۔ اسی طرح ایک حدیث میں تین شخصوں کے لئے بھی دہرے اجر کا وعدہ فرمایا گیا۔ پس پر وہ حدیث اس آیت کے معارض نہیں ہے۔ کیونکہ عدد سے انحصار مقصود نہیں۔ چنانچہ دوسری روایت میں چار کا عدد آیا ہے اور ازواج مطہرات کو بھی ان میں شمار کیا گیا ہے۔ عن امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعة یوتون اجرہم مرتین منہم ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (درمنثور)

۲۔ عذاب کے دہرا ہونے کو تو صرف ایک عمل یعنی ”قاحشہ مبینہ“ پر مرتب فرمایا۔ لیکن دہرے اجر کو فرمانبرداری اور نیک چلنی یعنی شریعت کے مجموعہ پر مرتب فرمایا ہے۔ کیونکہ مقبولیت عامہ کے لئے توکل اور مجموعہ کا پایا جانا ضروری ہے۔ مگر سزا کے لئے توفی الجملہ کی بھی کافی ہے۔

۳۔ عذاب کے دو گن ہونے سے آیت من جاء بالسیئۃ فلا یجزی الا مثلھا کے تعارض کا شبہ نہ کیا جائے۔ جس میں کوئی جرم کی برابر سزا کا حکم عام ہے۔ کیونکہ ازواج کی خصوصیات کے پیش نظر جرم بھی شدید سمجھا جائے گا۔ پس شدید سزا بھی اس کے مماثل ہی رہے گی۔ جیسا جرم ویسی ہی سزا۔

۴۔ ان اتقین میں تقویٰ کے مدار فضیلت ظاہر کرنے کے لئے یہ عنوان اختیار کیا گیا ہے اور افضلیت کا تقویٰ پر معلق ہونا بتلایا ہے۔ پس اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ازواج متقی نہ تھیں۔ دوسری توجیہ یہ بھی ممکن ہے کہ اتقین کے معنی ”ومن علی التقوی“ کے ہوں۔ یعنی افضلیت کو دوام تقویٰ سے وابستہ کیا گیا ہے۔

۵۔ لاتخصعن بالقول گو بظاہر مطلق ہے مگر مقصود خاص اجابت ہیں کہ ان سے گفتگو میں احتیاط برتو۔

۶۔ ان آیات میں اگرچہ الفاظ خاص ہیں۔ جس کی مخاطب ازواج مطہرات ہیں۔ مگر چونکہ مقصد عفت و عصمت و حیا ہیں۔ ان کی حفاظت کے لئے یہ احکام مشروع ہوئے۔ پس اس دلالت کے اعتبار سے یہ احکام سب عورتوں کے لئے عام ہیں۔ چنانچہ مقاتل نے لاتبرجن کے متعلق فرمایا ہے ثم عمت نساء المومنین فی التبرج بلکہ تامل کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ احکام چونکہ سد ذرائع کے طور پر مشروع ہوئے ہیں، ان کی علت معاشرہ سے برائیوں کو روکنا ہے اور عام عورتیں اس کی زیادہ محتاج ہیں۔ اس لئے دوسری سب عورتیں بدرجہ اولیٰ ان احکام کی مکلف ہوں گی۔ دوسری بات یہ ہے کہ لفظ قرن کے مقابل تبرج کو جاہلیت کے ساتھ تشبیہ دی گئی

ہے۔ جس سے گھروں میں عورتوں کے نہ ٹھہرنے کی برائی واضح ہے اور ظاہر ہے کہ ایسی برائی دوسری عورتوں کے لئے جائز نہیں ہو سکتی۔ تیسری بات یہ کہ احادیث میں بحث ہے۔ المرأة عورة فاذا خرجت استشفرتها الشيطان۔ جس سے ان احکام کا سبب عورتوں کے لئے عام ہوتا ثابت ہو گیا۔ پس جسمی خطاب کی وجہ سے حکم کو خاص نہیں کیا جائے گا اور الفاظ لستن کا احد من النساء سے شبہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ اس کا اصل تو یہ ہے کہ ازواج مطہرات اوروں سے زیادہ احکام احکام کی مستحق ہیں اور بعض علماء نے سد ذرائع کی وجہ سے نجس کو صرف زوان کے لئے واجب فقیر کہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ لاتخصعن اور لاتبرجن کو کسی نے خاص نہیں کہا۔ پس قرن بھی خاص نہیں ہوگا۔ جو دونوں عمومی احکام کے درمیان واقع ہے۔ البتہ قرآن کے حکم سے ضروریات مستثنیٰ ہیں۔ ارشاد نبوی قدس اداں لکم ان تخرجن لحاحتكن کی وجہ سے نیز آنحضرت ﷺ کے ازواج مطہرات کو سفر اور حج میں لے جانے کی وجہ سے۔

۷۔ بیوتکن میں گھروں کی نسبت ازواج مطہرات کی طرف دونوں طرح کی ہو سکتی ہے کہ آپ نے اپنی زندگی میں ان کو مالک بنا دیا ہو۔ کیونکہ میراث کا تو احتمال ہی نہیں اور یا پھر آپ کی اجازت سے سکئی کے طور پر رہتی ہوں اور وفات نبوی کے بعد بھی مالک نہ تصرف نہیں ہوگا۔ بد ضرورت مندوں کے اوقاف سے منتفع ہونے کے طور پر ہوگا۔ غرضیکہ ان دونوں احتمالات میں سے کسی ایک کی تعمین تو مستقل دلیل کی محتاج ہوگی۔ پھر بیوتکن کا اٹھارہ دونوں صورتوں پر ہو سکتا ہے۔

لطايف سلوك: فلا تخصعن بالقول۔ اس میں فتنہ کے اسباب سے بچے رہنے کا نغمہ ہے۔ اگر چہ اسباب بعید ہی ہوں۔ بالخصوص عورتوں سے کہ ان کا قصہ بڑا سخت ہے۔

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنَاتِ وَالْقَنَاتِ الْمُصْطَبَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ فِي الْأَنْصَارِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ عَلَى الطَّاعَاتِ وَالْخَشِيعِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ وَالْخَشِيعَاتِ الْمُتَوَاضِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَفِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَفِظَاتِ مِنَ الْحَرَامِ وَالذَّكِرِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً يُلَمَّعَاصِي وَاجْرَاءَ عَظِيمًا ۳۵ عَلَى الطَّاعَاتِ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ بِاتِّاءِ وَالْيَاءِ لَهُمُ الْخِيَرَةُ الْأَخْيَارُ مِنْ أَمْرِهِمْ ۳۶ خِلَافَ أَمْرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ نَزَلَتْ فِي عِنْدِ اللَّهِ بْنِ حَاشٍ وَأُخْتِهِ زَيْنَ خَطَبَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنِ ابْنِ حَارِثَةَ فَكَّرَهَا ذَلِكَ حِينَ عَمَاهُ لَظِيهَا قَدْ أَلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَهَا نَفْسَهُ ثُمَّ رَضِيَ لِلْأَيَةِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مُبِينًا ۳۷ سَيَا فَرَّوْجَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَيْدٍ ثُمَّ وَقَعَ نَصْرُهُ عَلَيْهَا نَعْدَ حِينَ فَوَقَعَ فِي نَفْسِهِ حُبُّهَا وَفِي نَفْسِ رَبِّدٍ كَرَاهَتُهَا ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيدُ بِرَأْفَتِهَا فَقَالَ أُمِّسْتُكَ عَلَيْكَ زَوْجُكَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا مَضُوبٌ بِأَذْكَرُ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْإِسْلَامِ

وَأَنعَمْتَ عَلَيْهِ بِالْإِغْتِاقِ وَهُوَ زَيْدٌ لِّنِ حَارِثَةَ كَانَ مِنْ سَبِيلِ الْجَاهِلِيَّةِ اِشْتَرَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلِ الْمَغَنَةُ وَاعْتَقَهُ وَتَنَاهَا أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ فِي أَمْرِ صَلَاقِهَا وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ مُطَهَّرَهُ مِنْ مُحِيطِهَا وَإِنْ تَوَفَّرَ فَهَا زَيْدٌ تَرَوْحَتُهَا وَتُخْشَى النَّاسَ أَنْ يَقُولُوا تَزَوَّجَ مُحَمَّدٌ رُوحَةَ ابْنِهِ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَيُزَوِّجُكَهَا وَلَا عَلَيْكَ مِنْ قَوْلِ النَّاسِ ثُمَّ طَلَّقَهَا زَيْدٌ وَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا حَاجَةً زَوْجَنَكَهَا فَذَحْرَ عَنْبِهَا سَبِيْرُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَأَشْبَحَ الْمُسْلِمِينَ خَبْرًا وَلَحْمًا لَكِي لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ۖ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَقْصِيهِ مَفْعُولًا ﴿۳۷﴾ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ أَحَلَّ اللَّهُ لَهُ ۖ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي كُتِبَ اللَّهُ فَنُصِبَ بِتَزْوِجِ الْحَافِضِ فِي الدِّينِ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ۖ مِمَّنِ الْأَنْبِيَاءِ إِنْ لَا حَرَجٍ عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ تَوْشِعَةً لَهُمْ فِي الْبِكَاحِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ فِعْلُهُ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴿۳۸﴾ مَقْضِيًّا ۖ وَالَّذِينَ نَعَتْ بِلَذِينَ قَلِيلَةً يُبَلِّغُونَ رِسَالَتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ۖ فَلَا يَخْشَوْنَ مُقَالَاتِ النَّاسِ فِيمَا أَحَلَّ اللَّهُ لَهُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿۳۹﴾ حَافِظًا لِأَعْمَالِ خَلْقِهِ وَمُخَاسِنُهُمْ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ فَلَيْسَ أَمَّا زَيْدٌ أَيْ وَالْبَدُّ فَلَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ التَّرَوُّجُ بِرُوحَتِهِ زَيْنَبُ وَلَكِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ ۖ فَلَا يَكُونُ لَهُ أُنْسٌ رَّحُلٌ بَعْدَهُ يَكُونُ نَبِيًّا وَفِي قِرَاءَةِ بَعْثِ النَّاسِ كَالِ الْخَتَمِ أَيْ بِهِ خَتَمُوا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿۴۰﴾ مِنْهُ بَانَ لِأَنْبِيَاءِ بَعْدَهُ وَإِذَا أَنْزَلَ السَّنِدُ عَيْنِي يُحْكَمُ بِشَرِيعَتِهِ

۳۷

ترجمہ: بے شک مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں اور مومن مرد اور مومن عورتیں اور فرمانبردار مرد اور فرمانبردار (اطاعت شعار) عورتیں اور (ایمان میں) راست باز مرد اور راست باز عورتیں اور (طاعات پر) صبر کرنے والے مرد اور صبر کرنے والی عورتیں اور خشوع (تواضع) کرنے والے مرد اور خشوع (تواضع) کرنے والی عورتیں اور خیرات کرنے والے مرد اور خیرات کرنے والی عورتیں اور روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں اور (حرام کاری سے) اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے مرد اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والی عورتیں اور اللہ کو بکثرت یاد کرنے والے مرد اور عورتیں۔ ان سب کے لئے اللہ تعالیٰ نے (گنہوں کی) مغفرت اور (فرمانبردار یوں پر) اجر عظیم تیار کر رکھا ہے اور کسی ایماندار مرد اور کسی ایماندار عورت کے لئے گنجائش نہیں ہے کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی کام کا حکم دیں کہ ان کو (تسکون تا اور یا کے ساتھ ہے) ان کے اس کام میں اختیار باقی ہے۔ (اللہ و رسول کے حکم کے برخلاف یہ آیت عبد اللہ بن جحش اور ان کی بہن زینب کے متعلق جن کو آنحضرت ﷺ نے بہ نیت زید بن حارثہ پیغام نکاح دیا۔ مگر ان دونوں کو ناگوار گزارا جب کہ انہیں یہ معلوم ہوا کہ یہ رشتہ زید کے لئے ہے۔ حالانکہ پہلے ان کو یہ گمان تھا کہ یہ پیغام آنحضرت نے خود

اپنے لئے دیا ہے۔ تاہم اس کے بعد آیت کی وجہ سے دونوں راضی ہو گئے۔ اور جو کوئی اللہ اس کے رسول کی نافرمانی کرے گا وہ صریح گمراہی میں جا پڑا۔ (چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ان کا نکاح کر دیا۔ کچھ دنوں بعد آنحضرت ﷺ کی نگاہ زینب پر پڑی تو آپ ﷺ کے دل میں ان کی محبت پیدا ہو گئی اور زید کے دل میں ان سے نفرت، کچھ وقت کے بعد آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ میرا ارادہ اسے چھوڑنے کا ہے۔ مگر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے ہی پاس رہنے دو۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے) اور اس وقت جبکہ (لفظ اذ منصوب ہے اذ کسر کی وجہ سے) آپ اس شخص سے فرما رہے تھے جس پر اللہ نے (اسلام دے کر) انعام کیا اور آپ نے بھی انعام کیا (آزاد کر کے یعنی زید بن حارثہ جو جاہلیت کے اسیروں میں تھے اور آنحضرت ﷺ نے انہیں نبوت کا اعلان کرنے سے پہلے خریدے اور آزاد کیا اور متبنی بنالیا تھا) کہ اپنی بیوی کو اپنے ہی پاس رہنے دو اور (طلاق کے متعلق) اللہ سے رو اور اپنے دل میں آپ ﷺ وہ بات چھپائے ہوئے تھے جسے اللہ تعالیٰ ظاہر فرمانے والا تھا (اس سے محبت کو ظاہر کر ڈالے گا اور زید چھوڑ دے گا تو ہم تمہارا مکان نہ سے کر دیں گے) اور آپ لوگوں سے اندیشہ کر رہے تھے (کہ لو کہیں گے کہ محمد ﷺ) نے اپنے بیٹے کی بیوی سے شادی کر لی ہے (حالانکہ ڈرنا تو اللہ ہی سے زیادہ سزاوار ہے) پھر بعد میں اللہ آپ کا نکاح زینب سے کر دے گا اور لوگوں کی باتوں کا آپ پر کچھ اثر نہیں ہوگا۔ غرضیکہ زید نے زینب کو طلاق دے دی۔ اور طلاق کی عدت نذر نہی۔ ارشاد ربانی ہے) پھر زید کا جب اس سے جی بھر گیا (حاجت نہیں رہی) ہم نے آپ سے اس کا نکاح کر دیا۔ (چنانچہ آنحضرت ﷺ زینب کے یہاں بلا اجازت تشریف لے گئے اور گوشت روٹی سے مسلمانوں کو شکم سیر کیا) تاکہ مسلمانوں پر اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیویوں کے بارے میں کچھ تنگی نہ رہے۔ جب وہ ان سے اپنا جی بھر لیں اور اللہ کا حکم (فیصلہ) تو ہونے ہی والا تھا۔ یعنی اللہ نے جو پختہ قمر (حلال) کر دیا تھا اس میں نی پر کوئی الزام نہیں ہے اللہ کا یہی معمول رہا ہے۔ (یعنی یہ معاملہ اللہ کی عدت کے مطابق ہے۔ پس انظار منہ منصوب ہے حذف جار کے بعد) ان کے بارے میں جو آپ سے پہلے ہو چکے ہیں (انبیاء کہ اس بارے میں ان کے لئے تنگی نہیں رکھی۔ ان کو نکاح میں عدت دینے کے لئے) اور اللہ تعالیٰ کا حکم (کام) خوب تجویز کیا ہوا (پورا) ہوتا ہے۔ (یہ جملہ پہلے جملہ کی صفت ہے) جو اللہ کے پیغامات پہنچایا کرتے تھے اور اسی سے ڈرتے تھے اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے تھے (لہذا آپ بھی لوگوں کے پروپیگنڈے سے متاثر نہ ہوئے۔ ان احکام کے سلسلے میں جو اللہ نے ان کے لئے حلال کئے ہیں) اور اللہ حساب کے لئے کافی ہے (لوگوں کے اعمال کا نگرہاں اور باز پرس کرنے والا) محمد ﷺ تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں (چنانچہ آپ ﷺ زید کے والد بھی نہیں ہیں۔ اسی لئے ان کی بیوی زینب سے آپ ﷺ کا نکاح بھی ناجائز نہیں ہے) لیکن اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے ختم پر ہیں (اسی لئے آپ کا کوئی بیٹا نہیں رہا کہ وہ آپ کے بعد نبی ہوتا اور ایک قرأت میں لفظ خاتم ضممتا کے ساتھ ہے۔ یعنی آپ مہر کی طرح ہیں جو کسی کام کے ختم پر لگائی جاتی ہے) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے (منجملہ ان کے یہ بات بھی کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا اور یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب نازل ہوں گے تو آپ ہی کی شریعت کے مطابق فیصلے فرمائیں گے)۔

تحقیق و ترکیب: ذاکرین اللہ۔ زبان و دل ہمہ وقت ذکر سے تر رہیں۔ کثرت ذکر کی علامت یہ ہے کہ آنکھ کھلتے ہی زبان پر اللہ کا نام جاری ہو جائے اور مجاہد فرماتے ہیں کہ کوئی کثیر الذکر اس وقت تک نہیں کہا جائے گا جب تک اٹھتے بیٹھتے ہر حال میں ذکر کا ورد نہ ہو جائے۔

ماکان لہم الخیرۃ۔ مفسر علام نے اختیار سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مصدر ہے خلاف قیاس جیسے طیرۃ اور لہم اور امرہم کی ضمیر جمع نکرہ کی طرف بلحاظ معنی راجع ہے اور علامہ طبری نے ضمیر جمع کی طرف عدول کا نکتہ لکھا ہے کہ جس طرح ہر فرد کو اللہ

رسول کے مقابلہ میں اختیار باقی نہیں رہتا۔ اجتماعی طور پر بھی یہ اختیار باقی نہیں ہے۔ اگرچہ جماعتی تاثیر و قوت ایک ایک فرد سے بڑھی ہوئی ہوتی ہے اور غلظت ماکان لہم ممانعت کے معنی میں آتا ہے اور کبھی امتناع عقلی کے لئے بھی آتا ہے جیسے ماکان لکم ان تنبتوا شجرہا میں اور کبھی امتناع شرعی کے لئے بھی آتا ہے، جیسے ماکان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا میں ہے۔

اشتراک۔ یہ صورتہ شراء ہے۔ ورنہ آزادی کی خرید و فروخت ظاہر ہے کہ صحیح نہیں۔ حضرت زید اصل سے شریف عرب تھے۔ لڑکپن میں کوئی ظالم انہیں پکڑ کر لے آیا اور مکہ کے بازار میں بیچ گیا۔ نیز وہ زمانہ فترۃ کا واقعہ ہے۔ اس وقت تک اسلام نہیں آیا تھا۔ پھر مسلمانوں کے جنسی قیدی کہاں ہوئے۔ اسی طرح دراصل ان کو حضرت خدیجہؓ نے حکیم بن حزام کے ذریعہ چار سو درہم میں خرید کر حضور ﷺ کو ہبہ کیا تھا۔ آپؐ نے خود نہیں خریدا تھا۔ اس لئے یہ دونوں باتیں تسامح پر محمول ہوں گی۔

حضرت زیدؓ جب ذرا ہوشیار ہوئے تو ایک تجارتی سفر میں اپنے وطن کے قریب سے گزرے۔ ان کے اعزہ و پوتہ لگ گئے۔ آخر ان کے باپ، چچا، بھائی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور چاہا کہ معاوضہ لے کر زیدؓ ان کے حوالہ کر دیں۔ مگر آپؐ نے بلا معاوضہ ان کو لے جانے کی اجازت دے دی۔ لیکن زیدؓ جانے پر رضامند نہ ہوئے۔ آپؐ نے ان کو آزاد کر کے بیٹا بنا لیا۔ چنانچہ ان کا نام زید بن محمد پڑ گیا۔ مگر آیت ادعوہم کے بعد جب شرف نسب منقطع ہو گیا اور ان کا اصلی نام زید بن حارثہ پکارا جانے لگا تو اللہ نے اس کی تلافی اس طرح فرمائی کہ قرآن میں صراحت کے ساتھ ان کا نام ہمیشہ کے لئے ثبت ہو گیا جو تمام صحابہؓ میں ان کے لئے امتیاز و شرف کا باعث بنا۔

لِلذی اسعم اللہ اس عنوان میں نکتہ یہ ہے کہ خلاف ضمیر بات وہی کہی جاتی ہے جہاں تکلف کے پردے حائل ہوں یا کسی کی وجاہت مانع ہو۔ مگر زید جب آپؐ کے ممنون احسان ہیں تو آپؐ ان سے بے تکلف دل کی بات فرما سکتے تھے۔ اس رکھ رکھاؤ کی آخر کیا ضرورت تھی۔ (روح المعانی)

امسک۔ معنی جس کے متضمن ہونے کی وجہ سے علی کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے۔

وتخفی فی نفسک۔ یعنی آپؐ کو یقین تھا کہ ان پر نبھاؤ نہیں ہو سکے گا اور نوبت طلاق کی آئے گی اور آپؐ کو خود نکاح کرنا ہوگا۔ مگر بیرونی مصالح کی وجہ سے آپؐ کو زبان پر نہیں لارہے تھے۔ لیکن افسانہ محبت کو محققین نے بے بنیاد اور بے اصل کہا ہے۔ قضی زید مسہا و طرا۔ وطر کے معنی حاجت کے ہیں۔ بیوی کی طرف جب التفات نہیں رہتا تو پھر طلاق کی نوبت آ جاتی ہے۔ زوجنا کھا یعنی یہ آسانی نکاح ہے۔ معمول کے مطابق عام نکاح نہیں کہ باقاعدہ اولیاء اور گواہوں کی ضرورت پیش آئے۔

بغیر ادن آسان پر یہ جوڑی چونکہ ملی جا چکی تھی اس لئے نہ اجازت کی ضرورت زمان خانے میں جانے کے لئے پیش آئی اور نہ کوئی مہر بندھا اور نہ رسمی طور پر عقد نکاح ہوا۔ یہ آنحضرت ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔ ۳ یا ۵ ہجری میں یہ واقعہ ہوا۔ چنانچہ ایک بکری ذبح ہوئی اور گوشت روٹی کا ولیمہ ہوا۔

سنة اللہ۔ بمعنی دستور یہ جملہ ماکان علی النبی من حرج کی تاکید کے لئے۔

ماکان محمد۔ آنحضرت ﷺ کا نام نامی محمد جو آپ ﷺ کے جد امجد کا تجویز کردہ اور اس عالم ناسوت میں معروف ہے۔ قرآن کریم میں چار جگہ آیا ہے۔ سورہ آل عمران و ما محمد الا رسول اور احزاب ماکان محمد اما احد اور سورہ محمد نزل علی محمد سورہ فتح محمد رسول اللہ اور چاروں جگہ وصف رسالت کے ساتھ بدہ اس آیت میں وصف خاتمیت رسالت بھی لایا گیا ہے۔ محمد اور محمود بمعنی ستودہ صفات یہ نام آپؐ سے پہلے کسی کا نہیں ہوا۔ جس طرح آپؐ کا نام بے مثال ہے۔ دنیا نے دیکھ لیا کہ

آپ بھی بے مثال بن رہے۔ اس کے مقابلہ میں انہوں نے آپ کا نام ”مذمم“ رکھ لیا تھا اور یہ نام لے کر آپ کو برا بھلا کہتے تھے۔ یہ سن کر آپ ﷺ نے فرمایا یہ لوگ مذمم کی برائی کر رہے ہیں اور میں مذمم نہیں محمد ہوں۔ الحمد للہ کہ اس طرح اللہ نے مجھے ان کی برائی سے بچا لیا ہے۔ صرف ایک جگہ قرآن میں آپ کا آسمانی اور کتب سابقہ میں تجویز کردہ اسم گرامی احمد سورہ صف میں آیا ہے۔ ”اسمہ احمد“ پہلے نام میں بلحاظ نمودیت مبالغہ ہے اور اس نام میں بہت بڑا عادت مبالغہ ہے۔ واقعی دونوں صاف اوصاف ہیں۔ آپ سب سے بڑھ کر ہیں۔ آپ کسی مرد کے حقیقی باپ نہیں ہیں اور نہ ہی مرد آپ کا حقیقی بیٹا ہے۔ بلاشبہ آپ کے دو تین صاحبزادے ہوئے، مگر بچپن ہی میں وفات پا گئے۔ مرد کہہ دینے کی حد تک نہیں پہنچ سکتے۔ اسی طرح حضرت فاطمہؓ وغیرہ دخترِ اولاد میں پسری نہیں ہیں۔ اس لئے لفظ رجال پر شبہ نہ کیا جائے۔

یا لفظ کسمہ پر نظر کی جائے۔ یعنی صحابہ میں آپ کی حقیقی باپ نہیں اور نہ کوئی صحابی آپ کے حقیقی بیٹے ہیں۔ زیر بلاشبہ صحابی ہیں، مگر مجازاً بیٹے ہیں۔ بی بی پالک۔ اس سے ان کی اور عام مسلمانوں کی حیثیت میں کوئی فرق نہیں آ جاتا۔ قیمت تک سب مسلمان مثل اولاد کے ہیں۔ پس یہ علاقہ زیدی۔ ثلثہ بیوی سے آپ کے نکاح میں خارج نہیں بن سکتا۔ ہاں منہ بولے باپ ہونے کے علاوہ دوسری روحانی حیثیت آپ کے رسول اللہ ہونے کی ہے۔ اس طرح آپ مربی ہونے کی وجہ سے روحانی باپ اور زید آپ کے روحانی بیٹے ہو گئے اور اس میں بھی خاتم الانبیاء ہونے کی وجہ سے آپ کی حیثیت اکمل ترین مربی کی ہے۔

رابطہ: پچھلی آیات کے احکام میں اصل رہنے والے سخن ازواج مطہرات کی طرف تھا اور ان کے اعمال پر اجر و ثواب اور پاکیزگی کی بشارت تھی۔ اسی کے ساتھ عام مسلمانوں کے مردوں یا عورتوں، اسی خصوصی فضل و عنایت کی بشارت دی جا رہی ہے۔ چنانچہ ایک طرف ”مغفرت“ کا لفظ ہے اور دوسری طرف اذہاب رجس کا، اسی طرح ایک طرف اجر عظیم کے الفاظ ہیں اور دوسری طرف ”اجر ہامرتیں“ کے الفاظ۔ پس یہ دونوں اطراف قریب قریب مفہوم رکھتے ہیں۔ نیز شان نزول کی روایت سے بھی ان کی تائید ہوتی ہے۔

اور چونکہ سورت کے اہم ترین مقاصد میں سے اجال نبوی ہے۔ اسی کی ایک شاخ آپ کی ایذا رسانی سے بچنا ہے۔ ایذا رسانی کی دوسری نوع بس کا اجماعی ذکر پہلے آچکا ہے، اسی کا تفصیلی ذکر آیت واذ نقول میں آ رہا ہے۔ اس سے پہلے آیت وما کسان لمؤمن میں اس واقعہ کا ابتدائی حصہ بیان کیا جا رہا ہے۔ یعنی زید و زینب کی شادی کا تذکرہ، جس میں آنحضرت ﷺ کے متعلق تیسری نوع کی عظمت مقصود ہے کہ باوجود طبعاً کسی چیز کے ناپسند ہونے کے نبی کا حکم ہونے کی وجہ سے ان کو مان لینا ضروری ہے۔ اس سے اطاعت رسول ﷺ کا وجوب ثابت ہوا۔

نشان نزول: بقول قتادہ کسی عورت نے آپ کی کسی بیوی سے آ کر عرض کیا کہ ازواج کا ذکر تو قرآن میں ہے پر ہمارا ذکر یہاں کہیں نہیں آیا۔ اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں۔ تب تو اس کی تائید ظاہر ہے ہی۔ البتہ اگر دوسری روایت لی جائے، جس میں حضرت ام سلمہؓ کی طرف اس تمنا کی نسبت ہے تو اس پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ ازواج کا ذکر تو چل ہی رہا ہے۔ پھر کیسے یہ تمنا ہوئی؟ جواب یہ ہے کہ عام احکام میں عورتوں کی شمولیت کی ان کی تمنا تھی۔ تاہم عورتوں کے ساتھ مردوں کا ذکر ملا دینے میں جواب کی طرف اشارہ ہے کہ عورتوں کا مستقل تذکرہ کرنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ ضمناً سب احکام میں وہ شریک ہیں۔

آیت وما کسان لمؤمن اس وقت نازل ہوئی جب آنحضرت ﷺ نے اپنے متبعین کے لئے پیغام نکاح اپنی پھوپھی زاد بہن حضرت زینبؓ کے لئے بھیجا۔ وہ یہ سمجھیں کہ آپ یہ رشتہ خود اپنے لئے چاہتے ہیں لیکن صورت حال جب معلوم ہوئی تو اپنی عالی نسب اور

خوبصورتی کے عزم میں زید بن حارثہ کے معاملہ پر نظر ڈالی تو آزاد شدہ غلام اور پھر سیاہ قام، اس لئے بہن بھائی دونوں کو یہ نیل منڈھے چڑھتی نظر نہ آئی دررشتہ نامنظور کر دیا۔ مگر آیت نازل ہونے کے بعد نکاح ہو گیا۔ مفسر علام نے بعد کے واقعہ کی جو نوعیت لکھی ہے ائمہ تفسیر میں سے مقاتل اور قتادہ سے ایسی ہی منتوا ہے اور ابن جریر وغیرہ نے بھی اسی کو لیا ہے اور یہ کہ زیدؓ کو جب آپ ﷺ کی دلی خواہش کے حال معلوم ہوا، ادھر زینبؓ کی زبان و مزاج کی تیزی سے وہ خود براہ راست خاطر تھے، تو ان وجوہات سے انہوں نے طلاق کا ارادہ کر لیا۔ اس پر آنحضرت ﷺ نے روکا اور سمجھایا کہ طلاق دینے سے باز رہیں۔ اور مقاتلؓ سے یہ بھی منقول ہے کہ ایک روز آنحضرت ﷺ زیدؓ کی تلاش میں ان کے گھر پہنچے تو زینبؓ پر نظر پڑی جو سو رہی تھیں۔ بے ساختہ آپ کی زبان سے اُٹلا۔ سبحان اللہ مقلب القلوب حضرت زینبؓ نے یہ کلمات سن کر زیدؓ سے نقل کئے۔ زیدؓ نے صورت حال کی نزاکت کو محسوس کر کے آنحضرت ﷺ سے طلاق کی اجازت چاہی۔ جس سے آپ ﷺ نے روکا۔

یہ سن قشیری اور قاضی میاض نے اس سارے افسانہ کی تردید کر دی۔ کیونکہ اول تو زینبؓ آپ کی قریبی رشتہ دار تھیں۔ بچپن سے آپ کی دیکھی بھالی ہوں گی۔ نیز عورتیں آپ سے اس وقت پردہ بھی نہیں کرتی تھیں۔ پھر خود آپ نے ہی زور دے کر ان کا نکاح زیدؓ سے کر لیا۔ ندریں حالات اس کی اصلیت کیا رہ جاتی ہے اور بعض نے اس کو موضوع قرار دیا ہے۔ اگرچہ کہنے والے کی طرف اس کی نسبت صحیح ہو۔ تاہم نبوت کی شان مالی کے قطعاً منافی ہے۔ بلکہ محققین کی جماعت اخفاء، محبت کی بجائے اخفاء نکاح کو لفظ تحفسی کا مقصد قرار دیتی ہے۔ چنانچہ علی بن حسین سے بھی یہی منقول ہے اور قرطبی نے بھی اسی کی تحسین کی ہے اور زہبی، قاضی بیضاوی، ابوبکر بن ملانہ، قاضی ابوبکر بن عربی جیسے راہنیں کی رائے بھی یہی ہے۔

زوحناکھا چنانچہ بقول انسؓ حضرت زینبؓ غریہ بہا کرتی تھیں۔ زوج کن بہا لیکن و زوجنی اللہ من فوق سبع سموات یا پھر آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کریں۔ جدی وجدک واحد و لیس من نسائک من ہی کذا لک غیر وقد اکحک اللہ و السفر فی ذالک حریبل۔ اور نکاح کی نوعیت بھی خصوصی اور غیر معمولی ہوئی کہ زینبؓ کی طلاق اور عدت کے بعد آنحضرت ﷺ نے خود زیدؓ کو اپنی بیٹا کر بھیجا اور فرمایا۔ ما جدد احد اوثق فی نفسی منک اخطب علی زینب چنانچہ حضرت زیدؓ جب پیغام لے کر پہنچے تو حضرت زینبؓ آنا گوندھ رہی تھیں۔ انہوں نے بشارت سنائی۔ جس سے وہ خوش ہو گئیں اور آپ ﷺ اطلع پھر ان کے پاس خلوت میں تشریف لے گئے۔ تو زینبؓ نے عرض کیا بھی بغیر خطبہ و بغیر شہود؟ فرمایا۔ اللہ المزوح و جبریل الشاهد۔ آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد بیویوں میں سب سے پہلے ترین سال کی عمر میں آپ کا انتقال ہوا۔

﴿تشریح﴾: ... عام صحابیات میں سے کسی عورت نے اس خواہش کا اظہار کیا ہوگا کہ ازواج کی طرح قرآن میں ہمارا بھی ذکر ہوتا ہے حضرت ام سلمہؓ نے یہ تمنا کی ہو کہ ہم احکام شرع میں مردوں کی طرح ہمارا بھی مستقل ذکر ہونا چاہئے۔ حالانکہ جو احکام مردوں سے متعلق قرآن میں آئے ہیں وہی عموماً عورتوں پر بھی عائد ہوتے ہیں۔ جداگانہ نام لینے کی ضرورت نہیں۔

قرآن میں عورتوں کو خصوصی خطاب: ... البتہ جہاں تک عورتوں کے خصوصی مسائل اور احکام کا تعلق ہے، وہ الگ بتا دیئے گئے ہیں۔ تاہم پھر بھی عورتوں کی دلدادہ اور جمعی کے لئے آیات ”ان المسلمین الخ“ نازل ہوئی، جس کا حاصل یہی ہے کہ جس طرح مردوں کو رہنمائی، اخلاقی ترقی کرنے کے ذرائع حاصل ہیں، عورتوں کے لئے بھی یہ میدان کشادہ ہے اسی کے ساتھ ازواج مطہرات کا ان آیات میں خصوصی ذکر ان کی عزت اور شرف کا باعث ہے۔

چند نکات۔ اسلام سے مراد فرائض اعمال ہیں اور ایمان سے مراد عقائد شرعیہ ہیں اور قنوت کا تعلق جمہ عقائد و اعمال سے ہے کہ ان میں مکمل اطاعت ہو۔ کچھ پس و پیش اور کراہت نہ ہو اور صادقین میں صدق قولی، صدق عملی، صدق اعتقادی سب آگئے۔ یعنی بات میں جھوٹا، عمل میں سست اور نیت و اعتقاد میں ریا کار منافق نہ ہو۔

اسی طرح صابرین میں صبر طاعات، صبر معاصی، صبر مصائب تینوں قسمیں آگئیں۔ خاشعین اس میں تواضع اور عبادات میں قلب و جوارح کی توجہ بھی داخل ہے۔ المتصدقین۔ اس میں زکوٰۃ اور صدقات و خیرات سب آگئے۔ اسی طرح صائمین میں فرضی، نفلی ہر قسم کے روزے آگئے۔

الحافظیں مردوں کے ذمہ میں فروجہم کی تصریح کرنے اور الحافظات سے عورتوں کے تذکرہ میں تصریح نہ کرنے کا نکتہ یہ ہے کہ اس میں اول تو عورتوں کو حیا کی تعلیم دی گئی ہے کہ جب ہم تعلیم کے موقع پر بھی محض اشارہ کنایہ پر اکتفا کرتے ہیں تو تمہیں حیا کا کتنا اہتمام کرنا چاہئے۔ نیز مردوں کو صرف شرمگاہ اور ان کے متعلقات کا تحفظ کافی ہے، لیکن عورت کی ہر چیز عورت ہوتی ہے۔ اسے رفتار، گفتار، آواز، لباس، ہر چیز میں حفظ و احتیاط کی پاسداری ضروری ہے۔

میاں بیوی کی جوڑی بے جوڑ ہوگئی: اول تو حضرت زینبؓ کی خاندانی حیثیت بہت بلند تھی، پھر مزید آپ ﷺ کی چھوٹی زادی بن تھیں مگر زید بن حارثہؓ بظاہر غلامی کا داغ اٹھا کر آزاد ہوئے تھے اس لئے باوجود آنحضرت ﷺ کی خواہش کے انہیں اور ان کے بھائی عبداللہ بن جحشؓ کو یہ رشتہ پسند نہیں تھا۔ لیکن اللہ و رسول کے پیش نظر یہ مصلحت تھی کہ اس طرح کی موبہوم تفریقات اور توہمات نکاح کے راستہ میں حائل نہ ہوا کریں۔ اس لئے آیت ”وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ الْخ“ نازل ہوئی سن کر سب نے اپنی مرضی اللہ و رسول کی مرضی پر قربان کر دی اور زیدؓ و زینبؓ رشتہ نکاح میں منسلک ہو گئے۔ مسئلہ کفایت اس سے متعلق مصاحف بلاشبہ صحیح اور قابل لحاظ ہیں۔ لیکن محض خیالی اونچ نیچ اور عرفی و ہی مزعومات پر ضرب کاری لگانے کے لئے آنحضرت ﷺ نے یہ شادی کرا کر ایک مثال قائم کر دی۔

رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کہاں کہاں واجب ہے: من امرہم عام ہے دینی امر ہو یا دنیاوی کوئی بھی حکم اگر آپ جزا فرمادیں تو اس کی تعمیل واجب ہوگئی۔ البتہ جو بات محض رائے اور مشورہ کے طور پر دنیاوی معاملات میں فرمائیں۔ اس کا یہ درجہ نہیں۔ جیسا کہ حدیث تابیر انتم اعلم بامور دنیا کم میں ارشاد ہے اور دنیاوی امور کی قید اس لئے لگائی کہ گودینی معاملات میں بھی اگر کوئی حکم جزا نہ فرمائیں تو اس کا اتباع بھی واجب نہیں ہے۔ جیسے کہ نوافل میں۔ لیکن اتنی بات ضروری ہے کہ اس میں اعتقادی اتباع واجب رہے گا۔ عملاً اتباع نہ سہی برخلاف دنیاوی امور کے ان میں ان کے مصلحت یا مانع ہونے پر اعتقاد کرنا بھی ضروری نہیں۔ اس لئے حدیث تابیر میں آپ نے انتم اعلم بامور دنیا کم کے مقابلہ میں اذا امرتکم بشیء من الدین فرمایا۔

زینبؓ کے نکاح اول کی مشکل گتھی: یہاں نکاح زینبؓ کے سلسلہ میں آپ نے دینی مصالح کے پیش نظر زور دے کر اصرار فرمایا ہوگا۔ اس لئے تعمیل ضروری ہوئی۔ لیکن جب نکاح ہو گیا تو زینبؓ کی نظر میں زید فقیر لگنے لگے اور انھیں بھی حضرت زینبؓ کچھ تیز مزاج۔ اس لئے موافقت نہ ہو سکی۔ بات بات پر ٹکرا رہے تھے۔ زید آ کر آنحضرت ﷺ سے شکایت کرتے کہ اس طرح نبھاؤ

مشکل ہے۔ اس سئے میں چھوڑنا ہوں۔ مگر آپ منع فرمادیتے کہ اس نے اپنی فشاء کے خلاف اللہ و رسول کی خاطر یہ ایثار کیا۔ اور اس عرفی ذلت کو برداشت کیا۔ اب چھوڑو گے تو خاندان کے لوگ یہ دوسری ذلت سمجھیں گے۔ اس لئے اللہ سے ڈرو۔ اس ارادہ سے باز رہو اور چھوٹی چھوٹی باتوں پر بگاڑ نہ کرو۔ نبھاؤ کی کوشش کرو۔ مگر گاڑی نہ چل سکی۔ بریک لگ گئے اور نوبت طلاق کی جا پہنچی۔ ممکن ہے حضرت زید قرائن سے یہ سمجھ گئے ہوں کہ طلاق نہ دینے کو محض آپ بطور رائے و مشورہ کے فرما رہے ہیں۔ اس کو نہ ماننا ”ومن یعص اللہ“ میں داخل نہیں ہے۔ جیسا کہ اسی قسم کے واقعہ نکاح میں حضرت بریرہؓ کو حضرت مغیثؓ کے پاس رہنے کے لئے آپ ﷺ نے فرمایا اور انہوں نے وضاحت چاہی کہ یہ مشورہ ہے یا حکم؟ فرمایا کہ محض مشورہ ہے تو بریرہؓ نے اس مشورہ کو منظور نہیں کیا اور شرعی اختیار سے فائدہ اٹھاتے ہوئے علیحدگی اختیار کر لی تھی۔

غرضیکہ اس مرحلہ پر پہنچ کر آپ عجیب نازک صورتحال سے دوچار ہو گئے۔ ادھر تو زینبؓ کے ایثار و قربانی کا خیال، پھر اس پر یہ ملال کہ اب عرف میں ایک آزاد شدہ غلام کی مطلقہ بلائے گی۔ ایک نہیں دو صدے برداشت کرنے پڑیں گے محض میری بات رکھنے کے لئے۔ اس سئے اس کی تدانی اور تدارک کی بجز اس کے کوئی صورت نظر نہ آئی کہ خود زینبؓ سے نکاح کر لیں۔ جس بات کا پہلے دھوکہ کھا چکی تھیں اسے حقیقت سے بدل دیں۔ شاید اس کا ٹوٹا ہوا دل جڑ جائے۔ لیکن ساتھ ہی جاہل نادانوں اور منافقوں کی بدگوئی سے اندیشہ ہوا کہ نہیں گے اپنے بیٹے کی جو روگھر میں رکھ لی۔ ادھر تیسرا رخ یہ کہ اللہ کو منظور تھا کہ پیغمبر عملی طور پر اس جاہلانہ خیال کی تغلیط کر دیں اور پہلے خود اقدام کر کے مسلمانوں کے لئے راہ آسان کر دیں کہ آئندہ اس میں کوئی ہچکچاہٹ رکاوٹ باقی نہ رہے اور جاہلانہ خیال کا قلع قمع ہو جائے۔

حکم الہی کے اظہار اور اس پر عملدرآمد میں ادنیٰ تا مل باعث شکایت ہے:..... آیت اذ تقول الخ میں محبت آمیز عتاب سے جس میں یہ تاثر بھی ہو رہا ہے کہ آپ کو بذریعہ وحی جب پہلے سے زینبؓ کے ساتھ اپنا نکاح ہونا معلوم ہو چکا تھا۔ پھر آپ زیدؓ کو کیوں فہمائش کرتے رہے؟ اگرچہ اس نکاح ثانی کے وقت کی تعیین نہ ہونے کی وجہ سے یہ فہمائش کچھ اس کے منافی بھی نہ تھی۔ تاہم آپ چاہتے ہوں گے کہ جب تک وہ وقت نہ آئے نکاح کو برقرار رکھنا ہی بہتر ہے اور ”زوجنا کھا“ کی دونوں تفسیریں کی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ ہم نے نکاح کر دیا ہے۔ اب رسمی طور پر نکاح، گواہ، مہر کی حاجت نہیں۔ چنانچہ امام محمدؒ نے بغیر گواہوں کے نکاح کی اہمیت مانی ہے اور دوسری تفسیر یہ ہے کہ ہماری تجویز کے مطابق آپ نکاح کر لیں۔ جیسا کہ ابن ہشامؒ کی روایت میں ہے۔ زوجہا ایماہا اخوها ابو احمد بن حنبل و امہر لہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع مائۃ درہم۔ فقہاء نے زوجہا کے مسئلہ و ایت نکاح بھی مستنبط کیا ہے۔

قرطبی میں ہے۔ فیہ دلیل علی ثبوت الولی فی النکاح۔ الحاصل تخفی فی نفسک سے مراد نکاح کی یہی گتھی ہے۔ اس میں تین سر ہیں پڑ رہی تھیں۔ ایک طرف زینبؓ کی قربانی اور دلجوئی دوسری طرف آسمانی پیش گوئی، تیسری طرف عوام کے طعن و تشنیع اس لئے نکاح کی بات زبان پر آتے بھی اول اول جھجکتے اور زینبؓ کو طلاق دینے کا مشورہ دیتے بھی حیا دامن گیر ہوتی۔ آخر خواہی نہ خواہی یہ سارے مراحل ہو گئے اور آپ نے عزیمت اور چٹنگی سے اللہ کی تکوین تشریع کے مطابق قدم اٹھا دیا۔ قرآن نے ”فضاء و طر“ کا جامع غفہ بولی دیا۔

بعض مفسرین کی قلمی اغزش..... کشف میں ہے۔ والمعسی فلما لم یبق لربہ فیہا حاحۃ وتقدصرت عنہا ہمتہ، وطابت عنہا نفسہ وانقضت عدلتہا۔ اس موقع پر حاطب اللیل مفسرین و مورتین نے جو بے سرو پا اور غوقصے درج کر دیئے ہیں وہ نقل اور عقلاً ناقابل اعتناء ہونے کے ساتھ شان رسالت کے بھی مٹانی ہیں۔ حافظ ابن حجر لا یسبغی الشاغل بہا کا مشورہ دیتے ہیں۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں۔ اجبا ان نصرب عنہا بصفحا لعدم صحتہا فلا نور دھا۔

عدوہ ازیر تکلفی فی نفسک کا مصداق بعض مفسرین اگر محبت قرار دیتے ہیں تو پھر ما اللہ مبدیہ کے مطابق اس محبت کا اعلان و اظہار کہاں ہوا ہے۔ اسی لئے محققین نے اس تفسیر کو درخور اعتناء نہیں سمجھا۔ رہ گئے بعض بیسائی اہل قلم، انہوں نے بھی اس موقع پر نامہ اہل خوب خوب سیاہ کیا ہے۔ لیکن خدا کی شان انہیں میں اہل انصاف نے اس کا توڑ بھی کر دیا ہے۔

آگے ماکاں علی النبی من حرج سے یہ بتلانا ہے کہ جب اللہ کا حکم اٹل ہے اور اس کی طے کی ہوئی بات پوری ہو کر رہتی ہے۔ پھر آپ کو اس میں کیا تاہل؟ اللہ کے نبیوں، رسولوں کو پیغام الہی پہنچانے میں نہ پہلے کبھی تردد ہوا اور نہ آپ کو کبھی تردد ہوا۔ پھر یہ نکاح کے معاملہ میں رکاوٹ کیسی؟ آخر حضرت داؤد علیہ السلام کے سو بیویاں اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی ہزار بیویاں تھیں۔ کہنے والوں کا منہ نہ تو اس وقت بند ہوا اور نہ اب بند ہو۔ پھر ان کی پرواہ کیا؟ آپ ان نکتہ چینوں کا مطلقاً خیال نہ کیجئے۔

ایک علمی نکتہ اور ضروری تحقیق:..... وکان امر اللہ مفعولاً۔ یہی مضمون دوبارہ وکان امر اللہ قدراً مقدوراً کے الفاظ سے ذکر کیا گیا ہے۔ پہلے آپ کے قصہ میں پھر انبیاء کے تذکرہ میں اس مضمون کو دہرانے میں اشارہ کرنا ہے کہ اللہ کے تمام کام چونکہ معنی بر مصداق ہوتے ہیں، اس لئے ان میں نبی پر طعن درحقیقت اللہ پر طعن کرنا ہوگا۔ پہلا جملہ تو صرف اللہ کی تجویز کو پورا ہو کر رہنے پر "سمادتہ" دست کر رہا تھا۔ اس میں تقدیر کی نسبت الی اللہ پر دلالت نہیں تھی۔ اس لئے مکرر خاص عنوان لا کر نسبت الی اللہ سے اس نکتہ کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ البتہ جن امور پر حق تعالیٰ ملامت فرمادیں وہ اگرچہ مقدر ہونے کی وجہ سے حکمت و مصلحت کو متضمن ہوں، مگر اس پر بدعت و تعمیر ہونا اس کے متضمن بمفاسد ہونے کی دلیل ہوتی ہے۔ اس لئے ان مفاسد کی رو سے ان پر نکیر اور روک ٹوک صحیح ہوگی۔

آخر وجہ حرمت نکاح کیا ہے؟:..... ذرا سوچنے کی بات ہے کہ آپ زید کے جب حقیقی باپ نہیں ہیں تو پھر عدتہ زوجیت کے سبب کوئی بھی سبب حرمت نہیں ہے۔ پھر جب طعن کا معنی ہی غلط ہے تو بناء فاسد علی الفاسد ہوئی اور ایک زید کیا۔ آپ تو مردوں میں سے کسی کے بھی حقیقی باپ نہیں ہیں۔ کچھ زید اولاد تو اس آیت کے نزول کے وقت پیدا ہی نہیں ہوئی اور کچھ لڑکے اس سے پہلے مزر گئے، دختر کی اولاد ہوئی۔ لیکن ان میں سے بھی حضرت فاطمہؑ سے نسل چلی۔ یوں تو مردوں کی طرف آپ دوسری عام عورتوں کے بھی باپ نہیں ہیں۔ لیکن رجالکم کی تخصیص اول تو اس لئے ہے کہ کلام زید میں ہو رہا ہے۔ دوسرے مردوں کی بیویوں سے نکاح کرنے کا نحل تو ہے، پر عورتوں کی بیویوں سے نکاح کرنے کے کوئی بھی معنی نہیں۔ البتہ آپ رسول اللہ ﷺ کے ہونے کے ناطے بدائے روحانی باپ اور مربی کامل ہیں۔ بلکہ خاتم الانبیاء ہونے کے لحاظ سے ابدی طور پر روحانی اور اکمل ترین مربی ہیں۔ مگر وہ موجب اعتراض اور باعث حرمت نہیں۔ بلکہ اور قاطع اعتراض اور وجہ حلت ہے۔ غرضیکہ آپ اور زید میں جو عدتہ ہے وہ وجہ حرمت نہیں اور جو وجہ حرمت ہے وہ علاقہ یہاں موجود نہیں ہے، پھر اعتراض کیسا؟

سَالِّرْ وَ دَاعِيَا إِلَى اللَّهِ إِلَى طَاعَتِهِ بِأَذْنِهِ بِأَمْرِهِ وَ سِرَاجًا مُنِيرًا ۳۶ ۴۷ آتَى مَثَلَهُ فِي الْإِهْتِدَاءِ بِهِ
وَبَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَن لَّهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ۳۷ ۴۸ هُوَ الْجَنَّةُ وَلَا تُطْعَمُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنْفِقِينَ فِيمَا
يُحَالِفُ سَرِيعَتِ وَ دَعِ أَتَرَكَ أَذْنَهُمْ لَا تُحَارِجُهُ عَلَيْهِ إِلَى أَن تُوْمَرُ فِيهِمْ بِأَمْرٍ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ط وَهُوَ
كَافِيكَ وَ كَفَى بِاللَّهِ وَ كَيْلًا ۳۸ ۴۹ مَفْوضًا إِلَيْهِ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ
طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَ فِي قِرَاءَةِ تَمَاسُوهُنَّ أَيْ تُجَامِعُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ
تَعْتَدُونَهَا تَحْصُونَهَا بِالْأَقْرَاءِ أَوْ غَيْرِهَا فَمَتَّعُوهُنَّ أُعْطُوهُنَّ مَا يَتَمَتَّعْنَ بِهِ أَيْ أَن لَمْ يُسَمَّ لَهُنَّ أَصْدَقَةٌ
وَالَا فِهِنَّ نَصَفُ لَمْ يَسْمَى فَقَطْ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَ سَرَخُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۳۹ ۴۰ حَتَّى
مَسِيلُهُنَّ مِنْ غَيْرِ اضْطِرَّارٍ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ مُهُورَهُنَّ
وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ مِنَ الْكُفَرِ بِالسَّبْيِ كَصَفِيَّةٍ وَ جُوَيْرِيَّةٍ وَ بَنَاتِ عَمَلِكَ
وَ بَنَاتِ عَمَّتِكَ وَ بَنَاتِ خَالِكَ وَ بَنَاتِ خَلَّتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ بِخِلَافِ مَنْ لَمْ يَهَاجِرْنَ
وَ امْرَأَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا يَظْلُتْ بِكَاحِهَا بِغَيْرِ صَدَاقٍ
خَالِصَةٍ لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ النِّكَاحُ بِلَفْظِ الْهَبَةِ مِنْ غَيْرِ صَدَاقٍ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ أَيْ
الْمُؤْمِنِينَ فِي أَزْوَاجِهِمْ مِنَ الْأَحْكَامِ بِأَن لَا يَزِيدُ وَ أَعْلَى أَرْبَعِ نِسْوَةٍ وَلَا يَتَزَوَّجُوا إِلَّا بِوَلِيِّ وَ سُهُودٍ وَ مَهْرٍ
وَ فِي مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ بِشَرَاءٍ أَوْ غَيْرِهِ بِأَن تَكُونَ الْأَمَةُ مِمَّنْ تَجَلُّ لِمَالِكِهَا كَالْكِتَابِيَّةِ
بِخِلَافِ الْمُخَوَّسِيَّةِ وَ الْوَسْثِيَّةِ وَ أَنَّ تَسْتَرَأَقِلَّ الْوُطِي لِكَيْلَا مُتَعَلِّقٌ بِمَا قَبْلَ ذَلِكَ يَكُونُ عَلَيْكَ
حَرَجٌ صَبْرٌ فِي النِّكَاحِ وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا فِيمَا يَغْسِرُ التَّخَرُّزُ عَنْهُ رَحِيمًا ۵۰ ۵۱ بِالتَّوَسُّعَةِ فِي ذَلِكَ
تُرْجَى بِالسَّهْمَةِ وَ الْيَاءِ بِذَلِكَ تُوَخَّرُ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ أَيْ أَزْوَاجَكَ عَنْ نَوَاسِئِهَا وَ تَتَرَى نَصْمُ إِلَيْكَ مَنْ
تَشَاءُ ط مِنْهُنَّ فَنَاتِيَهَا وَ مَنْ ابْتَغَيْتَ طَلَبْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ مِنَ الْقِسْمَةِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ط فِي صَلَاحِهَا
وَ صَبَّهَا إِلَيْكَ حَيْرٌ فِي ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ كَانَ الْقِسْمُ وَاجِبًا عَلَيْهِ ذَلِكَ التَّخْيِيرُ أَذْنَى اقْرُبْ إِلَى أَنْ تَقَرَّ
أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَ يَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ مَا ذَكَرَ الْمُخَيَّرُ فِيهِ كُلُّهُنَّ ط تَاكِدٌ لِلْفَاعِلِ فِي تَرْصِيصِ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۵۲ ۵۳ مِنْ أَمْرِ النِّسَاءِ وَ النِّسَاءِ أَيْ نَعْظُهُنَّ وَ نَمَاحَ حَبْرَتِكَ فِيهِنَّ تَيْسِيرًا عَلَيْكَ فِي كُلِّ مَا
أَرَدْتَ وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِخَلْقِهِ حَلِيمًا ۵۴ ۵۵ عَنْ عِقَابِهِمْ لَا يَحِلُّ بِالنِّسَاءِ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ

الَّتِي أُخْتَرْنَاكَ وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِرُكِّ إِحْدَى الثَّانِيَيْنِ فِي الْأَصْلِ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجِ بَأَن تَطْلُقْنَهُنَّ وَ
نَعَصُهُنَّ وَتَنْكِحَ بَدَلُ مِنْ طَلَّقْتَ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ۖ مِنَ الْإِمَاءِ فَتَحُلْ
نَكَ وَتَقْدُ مَلَكَتْ نَعَدَهُنَّ مَارِيَةَ الْقُبُطِيَّةَ ۖ وَلَدَتْ لَهُ إِبْرَاهِيمَ وَمَاتَ فِي حَيَاتِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
رَاقِبًا ۝ ۵۲ ۖ حَفِظْنَا

ترجمہ: . . . اے ایمان والو! اللہ کو خوب کثرت سے یاد کرو اور صبح و شام (شروع دن، آخر دن) اس کی تسبیح کرتے رہا کرو کہ وہ یہ ہے کہ تم پر رحمت بھیجتا ہے اور اس کے فرشتے بھی (تمہارے لئے استغفار کرتے رہتے ہیں) تاکہ تم کو نکالتا رہے (ہمیشہ اس کی طرف سے تمہیں نکالنا جاری رہے کفر کی) تاریکیوں سے (ایمان کے) نور کی طرف اور اللہ تعالیٰ مومنین پر بہت مہربان ہے ان کی دعا (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) جس روز اللہ سے ملیں گے، سلام ہوگا (فرشتوں کی زبانی) اور اس نے ان کے لئے بہترین جزا (جنت) تیار کر رکھی ہے۔ اے نبی! بلاشبہ ہم نے آپ کو اس شان کا رسول بنا کر بھیجا کہ آپ گواہ ہوں گے (جن کے پاس تم کو بھیجا گیا ہے) در آپ (اپنے ماننے والوں کو جنت کی) بشارت دینے والے (نہ ماننے والوں کو جہنم کی آگ سے) ڈرانے والے ہیں اور اللہ کی (احاطت کی) طرف اس کے حکم سے بلائے والے ہیں اور آپ ایک روشن چراغ ہیں (یعنی راہ دکھلانے میں چراغ کی طرح ہیں) اور ایمان والوں کو خوشخبری دے دیجئے کہ ان پر اللہ کی طرف سے بڑا فضل ہونے والا ہے (جنت کا) اور کافروں اور منافقوں کا کہنا نہ کیجئے (اپنی شریعت کی مخالفت میں) اور نظر انداز کیجئے (چھوڑ دینے) ان کی ایذا رسانی کو (ان سے بدلہ نہ لیجئے۔ تاوقتیکہ آپ کو اس بارے میں حکم نہ دیا جائے) اور اللہ پر بھروسہ کیجئے (وہی آپ کو کافی ہے) اور اللہ ہی کار سازی کے لئے بس ہے (سب کچھ اس کے حوالے) اے ایمان والو! تم جب مسلمان عورتوں سے نکاح کرو پھر تم انہیں ہاتھ لگانے سے پہلے طلاق دے دو (اور ایک قرائت میں تمام سوہن ہے یعنی تمہارے ہم بستر ہونے سے پہلے) تو تمہاری ان پر کوئی عدت نہیں ہے جسے تم شمار کرنے لگو (حیض کے ذریعہ یا طہر کے ذریعہ) تو کچھ متعہ کا سامان دے دو (یعنی اتنا دے دو کہ وہ اپنا کچھ کام چلا لیں۔ اگر ان کا مہر مقرر نہیں ہوا۔ ورنہ انہیں مہر مقررہ کا صرف آدھا حصہ دیا جائے گا۔ حضرت ابن عباس کا ارشاد یہی ہے اور امام شافعی کا مسلک بھی) اور خوبی کے ساتھ انہیں رخصت کر دو (بغیر نقصان پہنچائے انہیں جانے دو) اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی یہ بیویاں جن کو آپ مہر دے چکے ہیں حلال کی ہیں اور وہ عورتیں بھی جو آپ کی ملک میں ہیں جنہیں اللہ نے آپ کو غنیمت میں دیا ہے (کافروں کو قید کر کے جیسے حضرت صفیہؓ اور حضرت جویریہؓ) اور آپ کے چچاؤں کی بیٹیاں اور آپ کی پھوپھیوں کی بیٹیاں اور آپ کے ماموں کی بیٹیاں اور آپ کی خالاؤں کی بیٹیاں جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی ہو (برخلاف ان مذکورہ قرابت دار عورتوں کے جنہوں نے ہجرت نہیں کی) اور اس مسلمان عورت کو بھی جو بلا عوض خود کو نبی کے حوالہ کر دے بشرطیکہ پیغمبر اسے نکاح میں بھی لانا چاہیں (بلا مہر اس سے نکاح کے خواہش مند ہوں) یہ آپ کے لئے مخصوص ہے نہ اور مومنین کے لئے (بلا مہر۔ یہ کہ لفظ سے نکاح کا ہو جانا) ہمیں معلوم ہے جو ہم نے ان پر مقرر کیا ہے (مسلمانوں پر) ان کی بیویوں کے بارے میں (یعنی یہ احکام کہ چار بیویوں سے زیادہ نہ کریں اور بغیر ولی، گواہ، مہر کے نکاح نہ کریں) ورنہ ان کی باندیوں کے بارے میں (خواہ وہ خریدی ہوئی ہو یا کسی اور طرح سے آئی ہوں۔ یہ حکم کہ وہ باندی ایسی ہونی چاہئے۔ جو اپنے آقا کے لئے حدل ہو جیسے کتابیہ باندی برخلاف مجوسی اور بت پرست باندی کے اور یہ حکم کہ آپ ہم بستر ہونے سے پہلے استبراء رحم کریں) تاکہ (اس کا تعلق

ما قبل سے ہے) آپ کے لئے کسی قسم کی تنگی نہ رہے (نکاح کی دشواری) اور اللہ (جن باتوں سے بچنے میں دشواری ہو انہیں) بخشے والا (اس کو آسان بنا کر) رحمت کرنے والا ہے۔ دور رکھ سکتے ہیں (لفظ تدرجی ہمزہ کے ساتھ اور ہمزہ کے بدلہ یا کے ساتھ مؤخر کر سکتے ہیں) ان میں سے آپ جس کو چاہیں (یعنی بیویوں کی باری کو) اور قریب رکھ سکتے ہیں (اپنے پاس) آپ جس کو چاہیں (خواہش مند ہوں) اور اگر آپ یاد کرائیں (بلائیں) ان عورتوں میں سے جنہیں آپ نے (باری سے) دور کر رکھا تھا۔ تب بھی آپ پر کوئی گناہ نہیں ہے (ان کا صلب کرنے اور اپنے پاس رکھنے میں یہ اختیار آپ کو بعد میں ملا ہے پہلے آپ پر بیویوں کی نوبت مقرر کرنا ضروری تھا) اس (اختیار دینے) میں زیادہ توقع (امید) ہے کہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی رہیں گی اور آرزوہ خاطر نہ ہوں گی اور جو کچھ بھی آپ نہیں عنایت کر دیں گے (مذکورہ اختیارات میں سے) اس پر سب کی سب راضی رہیں گی (لفظ کلھن فاعل برضین کی تاکید ہے) اور اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں کی سب باتیں جانتا ہے (عورتوں کا حال اور ان میں سے بعض کی طرف آپ کا میلان۔ اور آپ کو یہ اختیار دینے کا مقصد آپ کی خواہش کے مطابق سہولت دینا ہے) اور اللہ تعالیٰ (اپنی مخلوق کے مطابق) سب کچھ جاننے والا (ان کو سزا دینے میں) بردباری سے کام لینے والا ہے حلال نہیں ہیں (تا اور یا کے ساتھ دونوں طرح ہے) آپ کے لئے ان کے علاوہ عورتیں (نوعورتیں جنہوں نے دنیا کے مقابلہ میں آپ کو ترجیح دے لی ہے) اور نہ یہ درست ہے کہ آپ تبدیل کر لیں (تبدیل دراصل تبدیل تھا۔ یکتا حذف کر دی گئی ہے) ان بیویوں کی جگہ دوسری بیویاں کر لیں ان سب کو یا بعض کو طلاق دے دیں اور مطلقہ کے بدلہ دوسری سے نکاح کر لیں) چاہے آپ کو حسن بھلا ہی لگے۔ مگر ہاں بجز ان کے جو آپ کی باندیاں ہوں (باندیاں اور بھی حلال ہیں۔ چنانچہ یہ قبضیہ اس کے بعد آپ کے حرم میں داخل ہوئیں جن سے حضرت ابراہیم پیدا ہوئے اور آپ کے سامنے ہی وفات پا گئے) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کا پورا نگران (محفوظ) ہے۔

تحقیق و ترکیب: .. سبحوہ۔ صبح شام کی تخصیص ان اوقات کی فضیلت کی وجہ سے ہے اور تسبیح سے مراد سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ہے مجموعہ پر تسبیح کا حکم کر دیا گیا ہے اور بعض نے نماز صبح و عصر مراد لی ہے اور کبھی لفظ بکرۃ سے نماز فجر اور اصیلاً سے بقیہ چاروں نمازیں مراد لیتے ہیں۔

یصلی۔ رحیماً کے قرینہ کی وجہ سے اس کے معنی رحمت کے ہیں اور رحمت اللہ اور فرشتوں میں قدرے مشترک ہے۔ اگرچہ دونوں کی حقیقت میں فرق ہے۔ یا عموم مجاز کے طریق پر عنایت و اہتمام کے معنی لئے ہیں۔ اللہ کی طرف نسبت کی صورت میں رحمت کے معنی اور فرشتوں اور انسانوں کی طرف نسبت کرنے میں دعا و استغفار کے معنی ہوں گے۔ ہر ایک کا اعتناء اس کے شایان شان ہوگا۔

لیحر حکم مفسر علام نے اشارہ کیا ہے کہ کفر سے اخراج تو محض ایمان لانے سے ہو جاتا ہے۔ البتہ کفر و غفست اگر مسلسل ہوگی تو پھر خیران بھی دوامی ہوگا۔

یوم یلقوہ موت کا وقت یا قبر سے اٹھنے کا وقت یا جنت میں داخل ہونے کا وقت مراد ہے۔

تحتہم۔ مصدر فاعل کی طرف مضاف ہے۔

مذیوراً مفسر علام نے اشارہ کیا ہے کہ فعل بمعنی مفعول ہے جیسے الیم بمعنی مولم اور جریح بمعنی محروح۔

باذنہ اس حکم سے مراد اگر انا ارسلناک ہے تب تو وہ حاصل ہے پھر باذنہ کا کیا منشاء تو کہا جائے گا کہ اذن سے مراد سہولت و

آسانی ہے۔

سراجاً میروا۔ مراد سورج ہے یا چراغ اور منیر کی قید اس لئے ہے کہ سورج گرہن اور بادلوں میں گھرا ہوا نہ ہو اور چراغ میں تیل جتنی کم نہ ہو۔ بہر حال آنحضرت ﷺ کو دونوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔

نمسوہن۔ مفسر علام نے شافعی المسلک ہونے کی رعایت کرتے ہوئے دونوں قرأتوں کی تفسیر جماع سے کی ہے امام اعظم کے نزدیک خلوت صحیحہ جماع ہی کے حکم میں ہے۔

فما لکم۔ لام سے اشارہ اس طرف عدت میں شوہر کا مفاد پیش نظر ہے۔ تاکہ استقرا حمل فی صورت میں نسبت محفوظ رہے۔ البتہ بعض صورتیں ایسی ہیں جن میں نفس نکاح کو ہم بستری کے قائم مقام قرار دے دیا گیا ہے۔ جیسے: خلوت صحیحہ سے پہلے ہی شوہر انتقال کر جائے بالخصوص نابالغی کی حالت میں۔

فمتعوہں مطلقہ بیوی سے اگر جماعت ہو چکی ہے یا بغیر جماعت کے ہے۔ مگر مقرر ہے یا جماعت ہو چکی مگر مقرر نہیں۔ تو ان تینوں صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک صحیحہ اطلاق مستحب ہے اور مہر بھی مقرر نہیں اور ہم بستری بھی نہیں ہوئی۔ تو ایسی مطلقہ کو متعہ دینا واجب ہوگا۔ امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے اور امام مالک سب صورتوں میں مستحب کہتے ہیں۔ بجز اس کے کہ مہر مقرر ہو اور جماع نہ ہوا ہو۔ اس صورت میں واجب ہے۔ امام شافعی کے جدید قول میں اس کا برعکس ہے اور صحیح قول کی بناء پر قمیص دوپٹہ چادر تین کپڑے ہیں۔

افاء اللہ علیک۔ صفیہؓ اور جویریہؓ کو بطور مثال بیان کرنا اس وقت صحیح ہوگا۔ جب کہ ماملکت کا عطف اتیت اجورہن صلہ پر کیا جائے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ان دونوں سے نکاح ان کو آزاد کرنے بعد کیا تھا۔ لیکن اگر ماملکت کا عطف ازواجہت پر کیا جائے۔ تو پھر مثال میں ماریہ اور ریحانہ کا ذکر کرنا صحیح ہوگا۔

ہاجرون معلک۔ جیسے ام ہانی جنہوں نے ہجرت نہیں کی۔ اس لئے ان سے نکاح ناجائز رہا۔

بنت عمات۔ آیت میں دادھیالی نانہالی لڑکیوں کا ذکر ہے۔ لفظ عم اور لفظ خال کو مفرد اور عمات و خالات کو جمع کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ کیونکہ پہلے دونوں لفظ بغیر تا کے ہیں اضافت کی وجہ سے ان میں عموم ہو سکتا ہے۔ لیکن عمات و خالات میں تا کی وجہ سے عموم نہیں ہو سکتا۔ اس کے علاوہ بھی اس کی توجیہ کے سلسلہ میں بہت سے نکات بیان کئے گئے ہیں۔ جن میں سے یہ تین سب سے بہتر ہیں۔

۱۔ ان الفاظ میں صنعت جناس کی ایک نوع کی رعایت منظور ہے۔ یعنی عین میم کا ایک ساتھ ہو کر الفاظ عم و عمات میں پایا جاتا اسی طرح خ، الف، لام کا ایک ساتھ ہو کر الفاظ خال و خالات میں پایا جاتا۔ اگر بجائے عم و خال کے اعمال و احوال لائے جاتے تو مذکورہ حروف میں اتصال باقی نہ رہتا اور صنعت تجنیس فوت ہو جاتی۔

۲۔ منجملہ فوائد نکاح کے دو گھرانوں میں باہمی معاونت اور ایک دوسرے کی مدد کرنا ہوتا ہے اور ظاہر ہے۔ کہ یہ تعاون مردوں سے ہوا کرتا ہے نہ کہ عورتوں سے اور تعاون کے لئے ضروری ہے کہ سب مل کر ایک ہو جائیں۔ اس لئے عم و خال مذکور کو مفرد لایا گیا ہے۔ عمات و خالات مؤنھوں کو مفرد لانے میں یہ نکتہ نہیں تھا۔ اس لئے انہیں مفرد نہیں لایا گیا۔

۳۔ اشعار عرب میں کہیں بھی ابن و بنت کے الفاظ اعمام کے ساتھ استعمال نہیں ہیں۔ بلکہ مفرد لفظ عم کے ساتھ استعمال ہوتے ہیں یعنی ابن عم۔ بنت عم کہتے ہیں۔ ابن اعمام بنت اعمام نہیں کہتے اور خال کو بھی عم کی طرح اسی مناسبت کی وجہ سے مفرد لایا گیا ہے۔ لیکن عمات و خالات کو اپنی اصل پر جمع لایا گیا ہے۔

وامرأة مؤمنة۔ اس کا اور بنات و خالات کا ناصب اگر احللنا ہے تو بعض حضرات نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ احللنا ماضی

ہے اور امراۃ کی صنعت ان وہت مستقبل ہے اور احللنا جواب شرط کے درجہ میں ہے۔ حالانکہ جواب شرط معن ماضی نہیں ہوا کرتا۔ لیکن یہ اعتراض درست نہیں ہے۔ کیونکہ احلال کے معنی یہاں فعل واقع ہو جانے کے بعد جواز کی اطلاع دینے کے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ مستقبل ہے یہ ایسا ہی ہے جیسے پہلے ہے۔ ابحت لک ان تکلم فلانا ان سلم علیک۔ اس میں بھی جواز تکلم ترتیب مدغم کرنے کے بعد ہوگا۔ وہی صورت یہ ہے کہ امراۃ کا نصب تحلل لک فعل مقدر ہے اور یہی تقریر "بنات خالتک" کی ہوگی۔
خالصة۔ غافیہ کی طرح مصدر ہے اس کی عام قراءت نصب ہے۔ اس میں کئی ترتیبیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ فاعل وہبت سے حال ہو۔

۲۔ امراۃ سے حال ہو اور صفت کی وجہ سے خالص نکرہ نہیں رہا یہ رائے زجاج کی ہے۔ دونوں ترتیبوں کا حاصل ایک ہی ہے۔

۳۔ مصدر محذوف کی صفت ہے۔ اى هبة خالصة اس میں عامل وہبت ہے۔

۴۔ مفعول تائید کے لئے ہے وعد اللہ کی طرح یا تقدیر عبارت اس طرح ہو۔ خلص لک هذه الاحالات خصوصاً لا یشار کہ فیہا عبرک بلا مہر نکاح کا آنحضرت ﷺ کے لئے مخصوص ہونا امر ثلاثہ کی رائے ہے۔ امام اعظم کے نزدیک دوسروں کا نکاح بھی بغیر مہر منعقد ہو جائے گا۔ البتہ حضور ﷺ کی خصوصیت یہ ہے کہ آپ پر مہر واجب نہیں ہے دوسروں پر مہر واجب ہے۔ پھر شافع کے نزدیک مقدار مہر کی کوئی تعیین نہیں ہے نہ کمی نہ غلطی سے اور نہ زیادتی کی اعتبار سے ان کے نزدیک مہر ثمن کی طرح ہے۔ امام اعظم کے نزدیک مقدار مہر کم از کم دس درہم ہے۔ آیت قد علمنا ما فرضنا کی وجہ سے جو مجمل ہے۔ حدیث لا مہر قل من عشرة درہم اس کا بیان ہے یا حد سرقہ یعنی ید پر قیاس کر لیا جائے جو کم از کم دس درہم مالیت پر جانے پر جاری ہوگی۔ البتہ مقدار مہر کی زیادتی غیر متعین ہے۔

لکیلا یكون اس کا تحقق خالصة لک کے ساتھ ہے اور قد علمنا جملہ معترضہ ہے۔

ممن عزلت یعنی نوبت اور باری سے خارج مراد ہے۔ لیکن طلاق رجعی کے ذریعہ خارج ہونا مراد لیا ہے۔

فلا جناح۔ آیت کی تفسیریں مختلف کی گئی ہیں۔ مشہور معنی یہ ہیں کہ پہلے بیویوں کی باری آپ پر بھی واجب تھی۔ مگر اس کے بعد اختیاری رہ گئی۔

لا یحل لک یہ آیت پہلی آیت انا احللنا کی وجہ سے منسوخ ہوئی ہے۔ جو تلاوة مقدم اور نزولاً مؤخر ہے۔ چنانچہ حضرت عائشہ کا بیان ہے۔ مامات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی حل له من النساء ما شاء اور بعض نے یہ معنی لئے ہیں کہ ان چار مذکورہ قسموں کے علاوہ کوئی قسم آپ کے لئے جائز نہیں ہے۔ پس اس صورت میں آیت محکم رہے گی منسوخ نہیں ہوگی۔ کشاف اور مدارک میں بھی ایسا ہی ہے۔ لیکن قاضی نے آیت لا یحل لک کا ناخ آیت ترجسی من تشاء الح کو مانا ہے جو تلاوة مقدم اور نزولاً مؤخر ہے اور بعض کے نزدیک اس کا عکس ہے۔

چنانچہ ابن عباسؓ سے روایت ہے۔ حبسہ اللہ علیہن کما حبسہن علیہ۔ حسن اور ابن سیرینؓ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔ علامہ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ لا یحل لک میں اختلاف یہ ہے کہ اس سے مراد آیا یہ ہے کہ ان اوصاف مذکورہ کے علاوہ دوسری اور کوئی قسم کی عورت آپ کے لئے حلال نہیں ہے۔ جیسا کہ ابی ابن کعبؓ اور ان کے موافقین اس طرح گئے ہیں۔ اور یہ یہ مطلب ہے کہ موجودہ بیویوں میں آپ کو اختیار دینے کے بعد کوئی مزید نکاح کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ اکثر قراء نے لا یحل پڑھا ہے۔ کیونکہ فاعل جمع مؤنث غیر حقیقی ہے اور ابو عمرو و یعقوب نے لا یحل پڑھا ہے۔

الا ماملکت اس میں دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ من النساء نے مستثنیٰ ہو۔ پھر اس میں دو صورتیں ہیں۔ اصل استثناء کی وجہ سے نصب یا بدل کی وجہ سے رفع۔ اور یہی مختار ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ازواج مستثنیٰ ہو۔ اس میں بھی اصل استثناء کی وجہ سے نصب ہو اور یا لفظ مہن سے بدل کی وجہ سے موضع جر میں ہو اور یا مہن سے بدل بناتے ہوئے محل نصب میں ہو۔

رابطہ: نکاح نہیب کے سلسلہ میں طعن و تشنیع کا رد کیا گیا تھا اور اسی میں آپ ﷺ کی رسالت اور ختم نبوت کے شرف کا ذکر تھا۔ آیت یا ایہا الذین میں مسلمانوں کو اس کے شکر یہ میں ذکر اللہ اور اطاعت الہی کا حکم اور اپنے مختلف احسانات کا تذکرہ کیا جا رہا ہے اور نیز آنحضرت ﷺ کی فضیلت اور رفیعہ طعن کی تاکید کے لئے آپ کے مزید فضائل بیان کئے جا رہے ہیں۔ جلالت نبوی ﷺ کی یہ چوتھی قسم ہوئی۔

اس کے بعد آیت یا ایہا الذین آمنوا۔ الخ سے جلالت شان کی پانچویں قسم بیان کی جا رہی ہے۔ یعنی حضور ﷺ کے نکاح سے متعلق اختصاصی احکام کا بیان مقصود ہے۔ اصل اختصاصی مضمون تو یا ایہا النبی الخ سے شروع ہوگا۔ لیکن اس سے پہلے بطور تمہید عام مسلمانوں کے لئے نکاح سے متعلق ایک حکم بیان کیا جا رہا ہے۔ تاکہ احکام امت اور احکام نبی میں امتیاز اور خصوصیت نمایاں ہو جائے۔

شان نزول: ... عبد بن حمید اور ابن المنذر کی تخریج ہے کہ جب آیت ان الله وملائكته الخ نازل ہوئی تو حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! آپ کے لئے جب بھی کوئی خیر آئی تو اس میں ہمیں بھی شریک کیا گیا ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ هو الذی یصلی علیکم وملائکته۔

ابن جریر اور ابن عکرمہ نے تخریج کی ہے کہ جب آیت لیغفر لک الله ماتقدم من ذنبک وما تاخر نازل ہوئی۔ تو صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمیں معلوم ہے کہ اللہ کے یہاں آپ کے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔ مگر ہم یہ نہیں جانتے کہ ہمارا کیا بنے گا۔ اس پر آیت وبشر المؤمنین بان لهم من الله فضلاً کبیراً نازل ہوئی۔ ترمذی کی روایت ام ہانیؓ سے ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مجھے پیغام نکاح دیا تو میں نے عذر کیا کہ میں نے ہجرت نہیں کی۔ اس پر آیت التی ہاجر من معک نازل ہوئی اور آپ کو اجازت نکاح نہیں ہوئی۔

﴿تشریح﴾: آفتاب نبوت و رسالت: آنحضرت ﷺ کو مسراجاً منیراً سے تشبیہ دی گئی ہے جس کا مصداق چراغ یا آفتاب ہے چراغ تک رسائی بھی آسان اور اس سے روشنی حاصل کرنا ہر وقت ممکن ہے اور وہ سہل الحصول بھی ہے۔ نیز اس سے روشنی حاصل کرنا بالقصد ہوتا ہے اور صحیح المزاج و تندرست انسان کو اس سے ناگواری کسی وقت بھی نہیں ہوتی۔ اسی کے ساتھ اس میں ایک شان انیس ہونے کی بھی ہے۔ ان سب وجوہ کو انبیاء علیہم السلام کی شان سے زیادہ مناسبت ہے۔ لیکن شاید چراغ اس جگہ اس معنی میں ہو جس کا ذکر سورہ نوح کی آیت جعل القمر فیہن نوراً وجعل الشمس سراجاً میں ہے یعنی آپ آفتاب نبوت و ہدایت ہیں جس کے طلوع ہونے کے بعد کسی دوسری روشنی کی ضرورت نہیں رہی سب روشنیاں اس نور اکبر اور نور اعظم میں گم ہو گئیں۔

مخالفین کی خوشی کا سامان نہ ہونے و تبکھے: ولا تطع الکافرین یعنی مخالفین کی ہر طرح کی ایذا رسانیوں کے خیال کو چھوڑ کر اللہ پر بھروسہ رکھئے۔ اپنی رحمت سے کام لینا اور منکروں کو راہ پر لانا یا سزا دینا سب اسی کے ہاتھ میں ہے۔ آپ اس کی فکر

اور الجھن میں نہ پڑھے۔ مخفیین کا مشاہی ہے کہ طعن و تشنیع سے گھبرا کر اور شرارتوں سے پریشان ہو کر کام چھوڑ بیٹھیں ہر چند کہ آپ سے اس کا احتمال نہیں۔ مگر خود رنج فی نفسہ اس کا مظنہ ہو سکتا ہے۔ بالفرض اگر آپ ایسا کریں گے تو ان کا مطلب پورا کر دیں گے اور حد درجہ اس سے بچنے کے لئے اس خیال کو بھی اطاعت سے تعبیر کیا ہے ورنہ عصمت کے ہوتے ہوئے انبیاء سے یہ کیسے ممکن ہے۔

نکاح کا ایک عمومی حکم: چونکہ حضرت زینبؓ کے نکاح کا ذکر ہوا۔ اس مناسبت سے آگے آنحضرت ﷺ کے لئے خصوصی احکام نکاح بیان کئے جا رہے ہیں۔ مگر ان سے پہلے عمومی انداز میں پہلے کچھ احکام نکاح بطور تمہید ارشاد ہیں کہ اگر بیوی کو جماع سے پہلے طلاق دینے کی نوبت آ جائے تو ایسی حالت میں عدت کی ضرورت نہیں۔ حنفیہ کے نزدیک بیوی سے نفوت صحیحہ کرنے کا حکم بھی ہم بستر ہونے کا ہے۔ ایسی عورت کو ایک جوڑا پوشاک حسب حیثیت یا اوسط درجہ کا دے کر خوبصورتی کے ساتھ رخصت کر دو۔

آیت میں مومنات کی قید احترازی نہیں ہے بلکہ قید اولویت ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں کتابیہ بیویوں کا حکم بھی یہی ہے۔ الطلاق کی تفصیل اور احکام سورۃ بقرہ کی آیت لا جناح علیکم ان تطلقتم کے ذیل میں گزر چکی ہے اور خوبصورتی کا مطلب یہ ہے کہ ناحق اس کو نہ روکے رکھے۔ اس کا جو کچھ حق ہو اس کو بھی نہ دبائے اور جو کچھ اس کو دے چکا ہے۔ اس میں سے واپس نہ لے۔ کوئی تیز ترش بات اس کو نہ کہے۔ روایات میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک عورت سے نکاح کیا۔ جب آپ ﷺ اس کے نزدیک گئے۔ بون "اللہ تجھ سے پنہ دے" آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو نے بہت بڑے کی پناہ پکڑی اور ایک جوڑا دے کر آپ ﷺ نے اس کو رخصت کر دیا۔ پھر وہ اپنی محرومی پر ساری عمر بچھتا رہی۔

اس پر یہ آیت اذا نکحتم المؤمنات نازل ہوئی اور خطاب عام مسلمانوں سے اس لئے فرمایا کہ تخصیص کا شبہ نہ رہے۔ سب مسلمانوں کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

آنحضرت ﷺ کے لئے نکاح کے سات خصوصی احکام: اس کے بعد سات خصوصی احکام بیان کئے جا رہے ہیں جن کا تعلق ذات اقدس سے ہے۔

۱۔ آپ ﷺ کی موجودہ بیویوں جن کی تعداد نو (۹) تھی اور جن کا مہر بھی آپ ادا کر چکے ہیں۔ یہ سب آپ کے لئے حلال ہیں۔ اس میں خصوصیت اور آپ کی فضیلت ظاہر ہے کہ اتنی تعداد بیک وقت کسی کے لئے جائز نہیں ہے۔ زائد سے زائد ایک مسلمان بیک وقت چار بیویں کر سکتا ہے اس میں "آیت اجورہن" کی قید انرا طلی نہیں بلکہ قید واقعی ہے یعنی سب کو آپ نے مہر دیا ہے۔

۲۔ جو باندیاں آپ کو غنیمت میں دستیاب ہوئی ہیں۔ وہ بھی خاص طور پر آپ کے لئے حلال ہیں۔ اس میں مما افاء اللہ کی قید اتفاقی ہے یہ بھی قید احترازی نہیں ہے۔ مقصد اصلی صرف یہ ہے کہ سب ملک کا شرعی ہونا یقینی ہو۔ مال فی اور غنیمت صرف بطور مثال کے ہے۔ چنانچہ باندی خریدنے یا کسی کے ہبہ کر دینے سے جواز ہی رہے گا۔ یہی وجہ ہے کہ آخر آیت میں صرف ماملکت یمینک ہے جس میں کوئی قید نہیں ہے۔ یہی اس حکم کی وجہ تخصیص؟ سو عجب نہیں کہ جو لونڈی وفات تک آپ کے پاس رہی جیسے حضرت ماریہ قبطیہؓ وہ بھی آپ کی ازواج مطہرات کی طرح دوسروں کے لئے حرام ہو۔ کیونکہ اخیر دم تک ساتھ رکھنا محبت و خصوصیت کی دلیل ہے اور محبت و خصوصیت کے لوازم عادیہ میں سے غیرت ہے۔ پس ایسی باندی اگر دوسرے کے لئے حلال کر دی جاتی تو ممکن ہے تعلق و خصوصیت اور شدت غیرت سے یہ سوچ کر آپ کو کلفت اور تنگی ہوتی۔ کہ دوسرا اس میں شریک ہوگا۔ ہاں آپ کسی کو اپنی باندی ہبہ کر دیں یا فروخت کر دیں تو یہ بیچنا اور ہبہ کرنا خود دلیل ہے۔ ضعف تعلق و ترک خصوصیت کی اس لئے آپ کو رنجش و کلفت بھی نہ ہوگی۔

اسی طرح یہ بھی ممکن ہے کہ مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے جو ایک چیز پسند کر لینے کا آپ کو اختیار تھا جسے اصطلاح میں صفی کہا جاتا ہے یعنی شاہی خاصہ، پس خاصہ میں اگر کسی باندی کو پسند فرمائیں تو یہ آپ کی خصوصیت ہوگی۔ جیسے غزوہ خیبر میں حضرت صفیہؓ کو آپ نے پسند فرمایا۔ نیز اہل حرب کی طرف سے بھی جو ہدیہ آپ کو ملتا تھا وہ خاصہ کہلاتا تھا۔ دوسروں کو صفی کا لینا جائز نہیں تھا۔ جیسے شاہ مقوقس نے ماریہ قبطیہؓ پیش کی تھی۔ غرض اس طرح وجوہ تخصیص تین ہو جاتی ہیں۔ یا ممکن ہے اس کے علاوہ اور وجوہ تخصیص ہوں جو آپ کے دور کے لوگوں کو معلوم ہوں اور ضرورت بھی انہی لوگوں کے معلوم ہونے کی تھی۔ کیونکہ خصوصیات کے اثرات ظاہر ہونے کا وقت دراصل وہی تھا۔

۳۔ آپ کی دادھیلی، نانہیلی خاندان کی وہ عورتیں جو آپ کی طرح ہجرت میں شریک ہوں۔ خواہ کسی وقت بھی انہوں نے ہجرت کی ہو وہ آپ کے لئے حلال ہیں۔ اس میں ”بنات عم و خال“ تو قید احترازی نہیں ہے۔ والد یا والدہ کے رشتہ کی تمام عورتیں اس میں داخل ہیں۔ جیسا کہ معالم وغیرہ تفسیروں سے معلوم ہوتا ہے۔ البتہ ہاجرون کی قید بظاہر احترازی ہے چنانچہ آپ کی چچا زاد بہن ام ہانی فرماتی ہیں۔ فلم اکن احل لہ لانی لم اہاجر معہ کنت من الطلقاء۔ ابن عباسؓ اور مجاہدؓ سے بھی یہی تفسیر منقول ہے اور معک سے معیت زمانی یا مکانی مراد نہیں۔ بلکہ فعلی معیت مراد ہے اور وجہ اس شرط لگانے کی یہ ہو سکتی ہے کہ قرابت دار چونکہ عموماً بے تکلف زیادہ ہوتے ہیں اور زیادہ بے تکلفی درستی اخلاق کے بغیر اکثر باعث کلفت ہو جایا کرتی ہے اور درستی اخلاق اور اصلاح نفس کا بہت بڑا ذریعہ ہجرت ہو سکتی ہے۔ کیونکہ اس میں جو پریشانیاں اور مشکلات پیش آتی ہیں اور انہیں برداشت کرنا پڑتا ہے۔ اس سے بہت حد تک مزاج ٹھکانے لگ جاتا ہے اور اس شکنجہ میں سے نکل کر نفس راستی پر آ جاتا ہے۔ ادھر آنحضرت ﷺ سے قرابت داری ایک طرح کا سرمایہ ناز و افتخار ہے اور افتخار اکثر باعث کلفت ہو جاتا ہے۔ اس کی اصلاح و عطا فی ہجرت کے ذریعہ کرنا مناسب سمجھی گئی ہوگی اور اہل قرابت کے علاوہ اجنبیوں میں چونکہ یہ عوارض نہیں ہیں۔ اس لئے ان میں صرف مومنہ ہونے پر اکتفاء کیا گیا ہے بہر حال قرابت داروں میں یہ شرط لگا کر ایک نمایاں امتیاز و شرف آپ کے لئے تجویز کر دیا۔

۴۔ مسلمان عورت اگر خود کو بلا مہر آپ کو بہہ کرنا چاہے اور آپ بھی اس سے نکاح کا ارادہ رکھتے ہوں تو اس میں بھی آپ کے لئے خصوصی اجازت ہے۔ اس میں ایمان کی قید ضروری ہے۔ کافرہ سے آپ کا نکاح جائز نہیں ہے مجاہدؓ سے یہی تفسیر منقول ہے۔ لا یحل لک النساء من بعد یہودیات ولا نصرانیات لا ینبغی ان یکن امہات المومنین الا ما ملک یمینک قال ہی الیہودیات والنصرانیات لا باس ان یشتریہا۔ البتہ وہبت کی قید اشتراطی نہیں ہے کیونکہ آزاد عورت محل بہہ ہوتی ہی نہیں بلکہ یہ قید اولویت ہے۔ رفع شبہ کے لئے جب بلا عوض اس طرح عقد سے وہ حلال ہو جاتی ہے تو نکاح بالعوض سے بذریعہ اولی حلال ہو جائے گی۔ گویا محض فائدہ صرف دوسری شرط ”ان اراد النبی“ ہے۔ رہا یہ قاعدہ کہ جب دو شرطیں جمع ہو جائیں تو دوسری شرط پہلی شرط کے لئے شرط ہو جاتی ہے۔ اکثری قاعدہ ہے اور اس وقت کے لئے جب کہ تعلق کا تعلق دونوں شرطوں سے ہو۔ لیکن جہاں دوسری مقصود ہو جیسا کہ یہاں۔ پس پہلی شرط ان وصیلہ کے حکم میں ہوگی۔ پس تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ احللنا لک المومنۃ بشرط قبول النبی لہا وان کانت وہبت واما اذا سمی المہر فلہا لا ولی۔

جس کا حاصل یہ ہوگا کہ قرابت داروں کے لئے تو ہجرت شرط ہے۔ مگر اجنبی عورتوں کے لئے صرف ایمان کافی ہے۔ اگرچہ نکاح بلا عوض ہو۔ اس میں اختلاف ہے کہ آپ کی ایسی کوئی بیوی تھیں یا نہیں؟ بعض حضرات نے ایسی بیویوں کے نام خولہ بنت حکم، ام شریک، میمونہ، یعلیٰ بنت حطیم بتلائے ہیں۔ جن میں سے میمونہ کا ازواج میں ہونا معروف ہے اور ام شریک کی نسبت آنحضرت ﷺ کا انہیں

قبول کرنا بھی منقول ہے۔ بقیہ تین عورتوں کو ممکن ہے آپ ﷺ نے منظور نہ فرمایا ہو۔

اور بعض دوسرے حضرات انکار کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں۔ لم یکن عند رسول اللہ امرأۃ وھت نفسھا لد اور پہاؤں کی روایت کو یہ حضرات ثابت نہیں مانتے۔ اور حاصل آیت قضیہ شرطیہ ہے جس میں دو شرطیں ہیں۔ ایک ”ان وھت“ دوسرے ”ان اراد النبی“ جب ان دونوں شرطوں کا تحقق ہوگا تو نکاح کا وقوع بھی ہو جائے گا۔ لیکن دوسری شرط یعنی آپ کا ارادہ نہیں پایا گیا۔ اگرچہ پہلی شرط یعنی عورتوں کی طرف سے خود کو بہہ کرنا یقیناً پایا گیا۔ اور ممکن ہے ان میں سے جس کے ساتھ آپ نے نکاح کیا ہو۔ وہ بہہ کے لفظ سے ہوا ہو۔

۵۔ یہ تمام احکام آپ کے ساتھ مخصوص ہیں۔ عامۃ المسلمین ان میں شریک نہیں ہیں اور یہ امتیاز اس لئے ہے کہ آپ کے لئے کوئی تنگی نہ رہے۔ زنجیری خالصہ کو پہلے چاروں احکام سے متعلق مانتے ہیں اور لکھا لایکون علیک حرج۔ کاپانچوں احکام کی طرف اشارہ ہے اور وجہ امتیاز ان میں ظاہر ہے۔ کیونکہ عامہ مومنین سے متعلق حکم فمعتوهن تھا۔ جس میں نکاح کے لئے مہر کا لازم ہونا معوم ہوا۔ خواہ حقیقہ ہو یا حکماً بلحاظ وجوب ہو یا ذکر کر دینے کی وجہ سے ہو۔ لیکن دفعہ نمبر ۴ میں آپ کا نکاح بلا مہر محض بہہ سے جائز ہوا۔ رہا آپ کے لئے ان احکام میں توسع کا ہونا پس پہلی دفعہ نمبر ۱ اور چوتھی دفعہ نمبر ۴ میں توسع بالکل ظاہر ہے۔ البتہ دفعہ نمبر ۳ و نمبر ۵ جن میں بظاہر آپ کے لئے قید اور پابندی ہے۔ ان میں تنگی ہونے کے یہ معنی ہیں کہ آپ کی خاص مصالحوں کے پیش نظر ہم نے ان احکام میں یہ قیود بڑھائی ہیں۔ پس ان قیود کے نہ ہونے سے آپ کی مصالح فوت ہو جائیں گی اس وقت آپ کو تنگی ہوگی۔ مگر اب مصلحت کی خاطر قید لگا دینے سے وہ تنگی نہیں رہی اور اس طرح آپ کے لئے توسع ہو گیا۔ اور حرج اور تنگی کا دور کرنا کچھ ان احکام خاصہ ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ عامہ مومنین سے متعلق حکم میں بھی اس کی رعایت پیش نظر ہے۔ ان سب احکام کا ماحصل تو یہ تھا کہ فلاں فلاں قسم کی عورتوں سے آپ کا نکاح جائز اور فلاں فلاں سے ناجائز۔ مگر آئندہ احکام کا تعلق اس بات سے ہے۔ کہ موجودہ بیویوں سے متعلق کیا احکام ہیں؟

۶۔ موجودہ بیویوں میں سے آپ جس کو اور جب چاہیں باری نہ دیجئے اور جس کو اور جب چاہیں باری دے دیجئے۔ یا سابقہ دلیل تبدیل کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔ غرض ان سب باتوں کی آپ کے لئے اجازت ہے۔ اس بارے میں آپ پر کوئی پابندی نہیں ہے۔ اس میں بڑی مصمت یہ ہے کہ اس طرح بیویاں آپ سے زیادہ مطمئن اور خوش رہیں گی۔ جو کچھ بھی آپ ان کو مرحمت فرمائیں گے وہ قناعت کے ساتھ راضی رہیں گی۔ کیونکہ رنج و کلفت کی عادیہ بنیاد۔ حق تلفی پر ہوا کرتی ہے اور حق تلفی کا سوال اس وقت ہو جب کوئی حق قائم کیا جائے۔ لیکن جب اس کی جڑ بنیاد ہی ختم کر دی۔ جو کچھ بھی آپ کر دیں گے وہ محض تبرع اور احسان ہوگا۔ اس لئے اب شکایت کیسی؟ اور باندیوں کا باری میں شامل نہ ہونا سب کو معلوم ہے۔ کیونکہ ان سے اتنا انبساط نہیں ہوتا۔ محمد بن کعب قرظی اور قتادہ سے یہی تفسیر منقول ہے۔ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موسعاً علیہ فی قسم ازواجہ ان یقسم بیہن کیف یشاء اور باندیوں کے متعلق ابوذرؓ کا ارشاد ہے۔ لا یحل لک النساء من بعد قال من المشرکات الا سبت فملکتہ یمینک۔ آگے واللہ یعلم میں تنبیہ ہے۔ کہ کوئی یہ خیال نہ کرے کہ یہ احکام آپ کے لئے خاص کیوں ہوئے سب کے لئے عام ہونے چاہیں تھے۔ کیونکہ یہ نور پرورد اللہ پر اعتراض ہے اور اس کے رسول پر حسد ہے۔ جس سے استحقاق سزا ہو جاتا ہے۔ یوں کسی کو جہد سزا نہ ہونا اس کو سزا نہیں کہ اللہ میں کو کچھ پتہ ہی نہیں۔ بلکہ وہ جاننے کے باوجود بردبار بھی ہے۔

اس کے بعد آیت لا یحل لک النساء میں دفعہ نمبر ۳ و نمبر ۵ کا تہ ہے جن میں ہجرت و ایمان کی قید تھی۔ پس جن عورتوں میں

یہ بات نہ ہو وہ حلال نہیں۔ قرابت داروں میں غیر مہاجر جرات اور اجنبی عورتوں میں غیر مومنات سے نکاح جائز نہیں ہے۔

لا یحل لک النساء کی تفسیر مجاہدؒ سے اس طرح منقول ہے۔ لا یحل لک النساء من بعد ما بنیت لک من ہذہ الا صناف بنات عمک۔ فاحل لہ من ہذہ الا صناف ماشاء۔ پس حضرت عائشہؓ کے ارشاد لم یمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی احل اللہ لہ ان یتزوج من النساء ما شاء الا ذات محرمہ کی وجہ سے اب یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ آیت ”لا یحل“ منسوخ ہے۔ آیت ”ترجی من تشاء“ سے جو اگرچہ تلاوت میں مقدم ہے مگر نازل بعد میں ہوئی ہے۔ کیونکہ اس تفسیر پر تو آیت لا یحل الخ نو بیویوں سے زائد کے حرام ہونے پر دلالت ہی نہیں کرتی۔

اعجبک حسہن۔ پر کوئی شبہ نہیں ہونا چاہئے۔ کیونکہ اول تو حسن سے متاثر ہو جانا غیر اختیاری ہے۔ دوسرے اس کی حقیقت اذا راک الشئی علی ما ہو علیہ ہے، جو واقع میں ایک کمال ہے۔ جو قابل اعتراض نہیں۔ ہاں! البتہ بلا ضرورت اور بغیر اجازت شرعی قصد انا محرم پر نظر ڈالنا یا اس کے تصور سے لذت اندوز ہونا بلاشبہ بری بات اور قابل اعتراض ہے۔ جس پر یہ الفاظ قطعاً دلالت نہیں کرتے۔ بلکہ دوسرے دلائل سے اس کی نفی ثابت ہو رہی ہے۔

۷۔ موجودہ بیویوں میں سے کسی کی جگہ دوسری عورت سے نکاح کرنا آپ کے لئے جائز نہیں ہے۔ ہاں بغیر تبدیلی کے کسی کو طلاق دینا چاہیں یا زائد کرنا چاہیں تو دوسری بات ہے اس کی اجازت ہے۔ ممانعت تو اس تبدل کے مجموعہ کی ہے۔ البتہ باندیاں دفعہ نمبر ۵ و نمبر ۷ سے مستثنیٰ ہیں یعنی وہ کتابیہ ہونے پر بھی حلال ہیں اور ان میں تبدل بھی جائز ہے۔

عبداللہ بن شداد سے یہی تفسیر منقول ہے۔ قال لو طلقھن لم یحل لہ ان یتبدل وقد کان ینکح بعد ما نزلت ہذہ الا یہ ما شاء۔ امام زین العابدینؑ، انس ابن مالکؓ سے بھی ایسے ہی منقول ہے۔ اس حکم کا خاص ہونا تو ظاہر ہے۔ کیونکہ یہ تبدیلی آپ کے لئے جائز نہیں ہے۔ باقی امتیوں کے لئے جائز ہے۔ البتہ باعث شرف ہونا اس لئے ہے کہ اس تبدل سے عدد کی قید کا شبہ ہوتا تھا۔ یعنی اگر آپ ایک بیوی کو چھوڑ کر دوسری سے نکاح کر لیں تو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید بغیر اس کے چھوڑے دوسری عورت سے نکاح جائز نہیں۔ جیسا کہ امتیوں میں سے کسی کے پاس اگر چار بیویاں ہوں تو اس کے لئے بغیر کسی کو طلاق دیئے پانچویں عورت سے نکاح جائز نہیں ہے۔ اس لئے اس تبدیلی کی آپ کے لئے ممانعت ہوگی۔ لہذا اس قسم کی شرافت پہلی قسم کی شرافت کے قریب قریب ہو گئی ہے۔

اس حکم کی مصدق و حکمت یہ بیان کی جاسکتی ہے کہ اس طرح کے تبدل میں کم فہموں کو غرض پرستی کا شبہ ہو سکتا تھا کہ اپنی نفسانی غرض کے پیش نظر نئی بیوی کو لانے کے لئے پرانی بیوی کو صاف کر دیا گیا ہے۔ لیکن اگر یہ دونوں باتیں جمع نہ ہوں یعنی پرانی کو طلاق اور نئی سے نکاح۔ تو پھر اس شبہ کی گنجائش نہیں رہتی۔

اس حکم میں عرب جاہلیت کے اس دستور پر ضرب کاری لگائی گئی ہے۔ کہ شوہر اپنی بیویوں میں باہمی تبادلہ کر لیا کرتے تھے۔ بعض مفسرین نے اس آیت کے تحت اس جاہلیت کے رواج کا تذکرہ کیا ہے۔ کانت العرب فی الجاہلیۃ یتبادلون بازواجہم بقول الرجل للرجل بادلنی بامراتک و ابادلک بامراتی (مسالم) قال ابن زید ہذا الشی کانت العرب تفعلہ بقول احدہم خذ زوجنی و اعطنی زوجتک (قرطبی) مسہلاً من بیان القرآن۔

الا ماملکت آنحضرت ﷺ کی دو حرم مشہور ہیں۔ ایک ماریہ قبطیہ، جن سے صاحبزادہ حضرت ابراہیمؑ پیدا ہو کر بچپن ہی میں انتقال کر گئے۔ دوسری ریحانہ رضی اللہ عنہا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ فِي الدَّخُولِ بِالدُّعَاءِ إِلَى طَعَامٍ
فَتَدْخُلُوا غَيْرَ نَظَرَيْنِ مُتَظَرِّينَ إِنَّهُ نَضْجَةٌ مُصَدَّرٌ أَنِّي يَأْنِي وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ
فانتشروا وَلَا تَمْكُتُوا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ۖ مِنْ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ إِنَّ ذَلِكَ أَلَمَكْتُ كَانَ يُؤْذِي
النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ ۚ أَنْ يُخْرِجَكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ۖ أَنْ يُخْرِجَكُمْ أَيْ لَا يَتْرُكُ بَيَانَهُ
وَقَرَأَ يَسْتَحْيِي بِيَاءٍ وَاحِدَةٍ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ أَىٰ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ مُتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ۖ
سَتَرِ ذَلِكَ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ۖ مِنَ الْخَوَاطِرِ الْمُرِيَّةِ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ
بِشَيْءٍ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا ۖ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ ذَنْبًا عَظِيمًا ﴿٥٣﴾
تُبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تُخَفُّوهُ مِنْ نِكَاحِهِنَّ بَعْدَهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٥٤﴾ فَيُجَارِيكُمْ عَلَيْهِ
لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ
وَلَا نِسَائِهِنَّ أَيْ الْمُؤْمِنَاتِ وَلَا مَمْلَكَتِ أَيْمَانِهِنَّ ۚ مِنَ الْأَمَاءِ وَالْعَبِيدِ أَنْ يَرَوْهُنَّ وَيُكَلِّمُوهُنَّ مِنْ غَيْرِ
حِجَابٍ وَاتَّقِينَ اللَّهَ فِيمَا أُمِرْتُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾ لَا يَحْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ إِنَّ
اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ۖ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ
وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٥٦﴾ أَيْ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَهُمْ
الْكُفَّارُ يَصِفُونَ اللَّهَ بِمَا هُوَ مُنَزَّ عَنْهُ مِنَ الْوَلَدِ وَالشَّرِيكِ وَيَكْذِبُونَ رُسُلَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٥٧﴾ ذَا إِهَانَةٍ وَهُوَ النَّارُ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا يَرْمُونَهُمْ بِغَيْرِ مَا عَمِلُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا تَحْمَلُوا كَذِبًا وَإِنَّمَا
مُبِينًا ﴿٥٨﴾ بَيِّنًا

بَع

ترجمہ: اے ایمان والو! نبی کے گھروں میں مت جایا کرو۔ بجز اس صورت کے جب تمہیں اجازت دی جائے (حاضر ہونے کی) کھانے کے لئے (اس وقت گھروں میں جاسکتے ہو) ایسے طور پر کہ انتظار میں نہ رہو (منتظر ہو کر نہ بیٹھنا پڑے) اس کی تیاری کے (پکنے کے) اما مصدر ہے انی یا نی کا) البتہ جب تم کو بلایا جائے تب جایا کرو۔ پھر جب کھانا کھا چکو تو اٹھ کر چلے جایا کرو (ٹھہرے مت رہا کرو) جی لگا کر بیٹھے مت رہا کرو باتیں کرنے کے لئے (آپس میں) اس بات (ٹھہرنے) سے پیغمبر کو ناگواری ہوتی ہے۔ سو وہ تمہارے غلط کرتے ہیں (اٹھ جانے کے لئے نہیں کہتے) لیکن اللہ صاف صاف بات کہنے میں کسی کا لحاظ نہیں کرتا (کہ باہر ہو جاؤ۔ یعنی اس کے بیان کرنے سے نہیں چوکتا، اور ایک قراءت میں يستحيٰ ایک یا کے ساتھ ہے) اور جب تم ان (ازواج نبی) سے مانگو کوئی

چیز تو پردہ کے باہر سے مانگا کرو۔ یہ بات تمہارے دلوں اور ان کے دلوں کے پاک رہنے کا مدد دہ ہے (وساوس شبہات سے) اور تمہارے لئے جائز نہیں ہے کہ تم رسول اللہ ﷺ کو کسی طرح بھی (کسی چیز کی) تکلیف پہنچاؤ اور نہ جائز ہے کہ تم آنحضور ﷺ سے حد ان کی بیویوں سے کبھی بھی نکاح کرو۔ یہ اللہ پاک کے نزدیک بڑی بھاری بات (گناہ) ہے اگر تم کسی چیز کو ظاہر کرو گے یا سے دل میں پوشیدہ رکھو گے (یعنی آپ کے بعد بیویوں سے نکاح) تو اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے (لہذا وہ اس پر تمہیں سزا دے گا) پیغمبر کی بیویوں پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اپنے باپوں، بیٹوں، بھائیوں، بھتیجیوں، بھانجوں اور نہ اور (مسلمان) عورتوں اور اپنی باندیوں کے بارے میں (یعنی باندی غلام آپ کی بیویوں کو دیکھ بھی سکتے ہیں اور بلا پردہ بات کرنے کی بھی اجازت ہے) اور (مذکورہ احکام کے متعلق) اللہ سے ڈرتی رہو۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حاضر ناظر ہے (کوئی چیز بھی اس سے پوشیدہ نہیں ہے) بے شک اللہ اور اس کے فرشتے نبی (محمد ﷺ) پر رحمت بھیجتے ہیں۔ اے ایمان والو! تم بھی آنحضرت ﷺ پر رحمت بھیجا کرو اور خوب سلام بھیجا کرو (اللہم صلی علی محمد وسلم پڑھا کرو) بلاشبہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ستاتے ہیں (کفار جو اللہ کے لئے تو بیٹے اور شریک جیسے اوصاف مانتے ہیں جن سے اللہ پاک ہے اور اس کے رسولوں کو جھٹلاتے رہتے ہیں) اللہ ان پر لعنت کرتا ہے دنیا اور آخرت میں (انہیں اپنے سے دور دیا ہے) اور ان کے لئے ذلیل کرنے والا عذاب (اہانت آمیز آگ) تیار کر رکھی ہے اور جو لوگ ایمان لانے والے مردوں، ایمان والی عورتوں کو ستاتے رہتے ہیں۔ بغیر اس کے کہ انہوں نے کچھ کیا ہو (بلا تصور ان پر اتہام لگاتے رہتے ہیں) تو وہ لوگ بہتان (جھوٹ) اور کھلا ہوا (صریح) گناہ اٹھاتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: ... الا ان يؤذن . بتقدیر المضاف ہے ای وقت الاذن بمعنی دعوة اسی لئے ان کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے۔

غیر ناظرین ادخلوا مصدر کے فاعل سے حال ہے ای ادخلوا وقت الاذن غیر ناظرین

لا مستانسن . یہ بھی مقدر سے حال ہے۔ ای لا تمکثوا مستانسن .

انہ نضج، ہوغ، ادراک کے معنی میں ہے گوشت وغیرہ کا پکنا، تیار ہونا۔

من الہنق . یعنی بتقدیر المضاف ہے جیسا کہ بعد کے قرینہ سے معلوم ہو رہا ہے۔

ای من اخر اجکم . کیونکہ ذات سے حیاء مقصود نہیں۔ بلکہ فعل اخراج سے حیایان کرنا ہے۔ بجائے اخراج کے من الحق

ذکر کر دیا اور چونکہ حقیقۃ اللہ کے لئے حیا مراد نہیں اسی لئے لازمی معنی ترک کے بیان کر دیئے۔

یستحی . اس کے اخیر میں دو یا اور ایک یائی دو قراءتیں ہیں۔

اسانہں چچا اور ماموں بھی اس میں داخل ہیں۔ کیونکہ یہ بھی والدین کے حکم میں ہیں۔ حدیث شریف میں ہے۔ عم الرجل

صوابہ .

ربط: پچھلی آیات میں ایذا رسول کی بعض انواع کا ذکر ہوا تھا۔ آیت یا ایہا الذین امنوا سے بھی ایذا کی ایک بلکی ذات

کا بیان ہو رہا ہے۔ جو بلا قصد ہونے کے اعتبار سے دفعہ نمبر ۵ جیسی ہے۔ اصل مقصد کا بیان تو فاذا طعمتم الخ سے شروع ہو رہا ہے۔

لیکن انتظام و اہتمام کے لئے پہلے آیت لا تدخلوا الخ سے کچھ احکام بیان کئے جا رہے ہیں۔ اور پھر مسند حجاب پر بھی روشنی اُن

جا رہی ہے۔ اس سے اجمال نبوی مقصود ہے۔ اور ذیل میں کچھ احکام ارشاد فرما کر "ان الله و ملائکته" سے آنحضرت ﷺ کو صلوٰۃ

وسلام کے ساتھ یاد کرنے کا حکم ہے۔ جس سے انتہائی اجلال نبوی ظاہر کرنا ہے۔

اس کے بعد آیت ”ان الذین يؤذون“ سے آپ کی ایذاء واللہ کی ایذا قرار دیا۔ جس پر سخت وعید ہے اسی طرح ایذاء المؤمنین کو بھی کبیرہ گنہ شمار کیا ہے۔ جس سے ایذاء رسول کی برائی اور زیادہ مؤکد ہو گئی۔ کہ جب مؤمنین کی ایذاء ایسی ہے تو سید المؤمنین کی ایذاء کیسی ہوگی؟

شان نزول: آنحضرت ﷺ کا نکاح جب حضرت زینبؓ سے ہوا تو آپ ﷺ نے گوشت روٹی کا ولیمہ بڑے اہتمام سے کیا اور لوگوں کو مدعو کیا۔ کچھ لوگ کھانا کھا کر باتیں کرنے لگے۔ آپ ﷺ اٹھنا چاہتے تھے۔ تاکہ لوگ اس اشارہ کو سمجھ کر اٹھ جائیں مگر لوگ نہ سمجھے۔ آخر آپ ﷺ اٹھ کھڑے ہوئے۔ آپ کو دیکھ کر سب اٹھ کھڑے ہوئے مگر تین صاحبان پھر بھی بیٹھے رہے۔ آپ ﷺ انہیں دیکھ کر پھر لوٹ گئے۔ تب وہ لوگ بھی اٹھ کر چلے گئے۔ جس کی اطلاع حضرت انسؓ نے آپ ﷺ کو دے دی۔ تب آپ ﷺ تشریف لائے۔ اس پر آیت یا ایہا الذین امنوا لا تدخلوا نازل ہوئی۔ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! آپ کی خدمت میں اچھے برے ہر قسم کے آدمی رہتے ہیں آپ ﷺ امہات المؤمنین کو پردہ کرالیں تو زیادہ مناسب ہے۔ اس پر آیت اذا سالتموهن نازل ہوئی۔ یہ بات ذیقعد ۵ھ کی ہے۔

طلحہ بن عبید اللہ ایک صحابی نے خیال ظاہر کیا۔ کہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد میں آپ ﷺ کی کسی بیوی سے نکاح کروں گا۔ یہ سن کر آپ ﷺ کو ایک گونہ کلفت ہوئی۔ ایک روایت میں ہے۔ کہ کسی نے مسئلہ حجاب پر یہ کہا کہ جب ہم سے ہماری چچا زاد بہنوں کو چھپایا جاتا ہے تو ہم بھی آپ کی وفات کے بعد آپ کی بیویوں سے نکاح کریں گے۔ تب الفاظ ولا ان تسکحوا نازل ہوئے اور آیت جب جب اتری۔ تو آپ کی ازواج مطہراتؓ کے باپ بیٹوں نے عرض کیا کہ ہم جیسے قرابت دار بھی کیا پس پردہ بات چیت کریں۔ تب آیت ”لا جناح علیہن“ نازل ہوئی۔ بقول ابن عباسؓ آیت ان الذین يؤذون اللہ ورسولہ ان لوگوں کے متعلق نازل ہوئی۔ جنہوں نے آنحضرت ﷺ کے حضرت صفیہؓ بنت حنی کے لینے پر اعتراض کیا تھا۔ نیز جن لوگوں نے حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے میں حصہ لیا تھا۔ ان کے متعلق یہ آیات نازل ہوئیں ہیں۔

﴿تشریح﴾: بلا قصد ایذاء سے بھی بچنا چاہئے: دراصل مقصود اصلی فاذا طعتم فان شروا ہے۔ مگر بطور مقدمہ کے لا تدخلوا کے حکم سے شروع کیا ہے۔ اول تو اس لئے کہ مقدمات کا اہتمام کرنا اصلی مقصد کے عظیم اشن ہونے کو ظاہر کرتا ہے۔ دوسرے حضرت انسؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض لوگ عین کھانا کھانے کے وقت حضور ﷺ کے دولت کدہ پر جا پہنچتے تھے۔ اور وہاں کھانا پکنے کے انتظار میں بیٹھے باتیں کرتے رہتے تھے۔ یوں تو کھانا کھلانے والا حضور ﷺ سے بڑھ کر کون ہو سکتا ہے۔ مگر اس طرح بیٹھ رہنا بے شک گراں گزرتا تھا بالخصوص ایسی حالت میں کہ حجاب کا حکم بھی نہیں ہوا تھا۔ پس اس طرح ”لا تدخلوا“ کے حکم میں اس کا انتظام بھی ہو گیا۔ پھر پردہ کا حکم آنے کے بعد تو ایسے واقعات کا ہمیشہ کے لئے انسداد ہو گیا۔ نیز اسی کے ساتھ حجب میں حضور ﷺ کی شان کی جلالت و عظمت کا اظہار بھی ہوتا ہے۔

آداب معاشرت: حاصل یہ ہے کہ بغیر بلائے اول تو اس طرح از خود نہ جاؤ اور دعوت ہو تو جب تک بلا یا نہ جائے یا مقررہ وقت نہ ہو جائے تو پہلے سے جا کر نہ بیٹھو کہ انتظار کرنا پڑے اور گھر والوں کے کام کاج میں حرج واقع ہو اور جب کھانے سے فارغ

ہو جاؤ تو اپنے گھر کا رستہ لینا چاہئے۔ وہیں بیٹھ کر مجلس جمانے سے میزبان اور اس کے گھر والوں کو تکلیف ہوتی ہے۔ یہ احکام اگرچہ شرع نزول کے لحاظ سے خاص ہیں۔ مگر منشاء ایک عام ادب سکھانا ہے کہ بے دعوت کسی کے یہاں جا بیٹھنا یا غفلی بن کر ساتھ ہو لینا یہ کھانے سے پہلے یونہی مجلس جمانا یا فارغ ہونے کے بعد یونہی کپ شپ لڑانا درست نہیں ہے۔ پاس لحاظ کی وجہ سے آپ تو صاف صاف کہتے نہیں کہ اٹھ جاؤ مجھے کلفت ہوتی ہے، حیاء و مروت اور اخلاق کی وجہ سے اپنے پر تکلیف برداشت کرتے رہتے ہیں۔ لیکن اللہ کو بندوں کی اصلاح و تادیب میں کیا چیز مانع ہو سکتی ہے۔ بہر حال اس نے اپنے پیغمبر کی زبانی اپنے احکام سنادئیے۔

ایک شبہ کا ازالہ: اس پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ کیا حضور ﷺ کبھی حیاء کی وجہ سے حق کا اظہار نہیں فرماتے تھے؟ بات یہ ہے کہ جہاں تک اپنی ذات اور نفس کا حق ہے اس کے اظہار میں آپ عام طور پر شرماتے تھے اور خود تکلیف اٹھا لیتے تھے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ حق شرعی کا انفاء بھی کرتے تھے۔

اور فرمایا کہ کوئی چیز مانگنی بھی ہو تو وہ پردہ کے پیچھے سے مانگیں اور جب ضرورت میں بھی پردہ کا حکم ہے تو بلا ضرورت سامنے آنے کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے؟ بہر حال اس میں جانبین کے دل صاف ستم رہتے ہیں اور شیطانی وساوس کا استیصال ہو جاتا ہے اور یہ اگرچہ آیت حجب "وقرن" سے تلاوت میں موخر ہے۔ مگر نزول کے لحاظ سے مقدم ہے۔ کیونکہ اس آیت کا نزول حضرت زینبؓ کی پہلی شادی میں ہو چکا تھا اور آیت تنخیر جس سے آیت وقرن الخ متعلق ہے۔ حضرت زینبؓ کے نکاح سے بہت بعد نازل ہوئی۔ چنانچہ فقہ طہار کے والی بیویوں میں وہ بھی تھیں۔ حالانکہ اس قسم کے مطالبات کا شادی کے بہت بعد اتفاق ہوا کرتا ہے۔ پس پردہ کا حکم اس آیت سے ہوا ہے اور آیت وقرن الخ سے اس کی تائید ہوگئی۔

مومنین کو ایذائے نبوی سے بچنے میں زیادہ محتاط رہنا چاہئے: آیت و ماکان لکم کا حاصل یہ ہے کہ مخفیین جو چاہیں بکتے پھریں اور حضور ﷺ کو ستانے میں کوشش میں لگے رہیں مگر مومنین کے لئے لائق نہیں کہ حضور ﷺ کی حیات میں کوئی رنج و دہ بات کہیں یا کریں یا وفات کے بعد آپ ﷺ کی ازواج مطہرات سے کوئی نکاح کرنا چاہے یا ایسے کوئی بے ہودہ ارادہ کا اظہار بھی حضور ﷺ کی موجودگی میں کرے۔ کیونکہ ازواج کی عظمت حضور ﷺ ہی کے تعلق کی وجہ سے قائم ہوئی ہے کہ روحانی حیثیت سے وہ تمام مومنین کی محترم مائیں ہیں۔ علاوہ اس کے کہ یہ خیال حضور ﷺ کے تکدر و کلفت کا باعث ہے اور اس کا باعث خسران ہونا ظاہر ہے۔ خود ازواج مطہرات بھی کسی کے نکاح میں آنے کے بعد کیا ان کا وہ ادب و احترام ملحوظ رہ سکتا ہے؟ یا آپ ﷺ کے بعد وہ خانگی بکھیروں میں پڑ کر تعلیم و تربیت کی ان اعلیٰ قدروں کو پورا کر سکتی ہیں۔ جس کے لئے قدرت نے انہیں پیغمبر کی زوجیت کے لئے چن لیا تھا اور کیا کوئی پرلے درجہ کا بے حس و بے شعور انسان بھی یہ باور کر سکتا ہے کہ انہیں حضور ﷺ کی خدمت میں رہنے کے بعد ایک لمحہ کے لئے بھی کسی دوسری جگہ قلبی سکون و راحت میسر آ سکتا ہے۔

ازواج مطہرات سے نکاح: ازواج مطہرات سے نکاح کا حرام ہونا مجملًا تو منصوص اور اجماعی ہے۔ البتہ کچھ تفصیلات میں اختلاف ہے۔ امام الحرمینؒ اور "رافعی" کے نزدیک حرمت کا تعلق صرف ان بیویوں کے ساتھ خاص ہے جن سے خاوند کے معاملات ہو چکے ہیں اور امام رازیؒ، امام غزالیؒ نے ان بیویوں سے نکاح کو جائز رکھا ہے جو آیت تنخیر کے بعد دنیا کو اختیار کر لیں اور بعض علماء نے ان حرموں سے نکاح کو حرام کہا ہے جو وفات تک حضور ﷺ کے پاس رہی ہیں۔

اور آیت لاجنّاح علیہم میں پردہ سے جن عزیزوں کو مستثنیٰ کیا ہے، صرف انہی کی تخصیص مقصود نہیں ہے بلکہ تمام محارم نسبہ و رضاعیہ مراد ہیں۔ جن کا ذکر سورۃ نور میں ہو چکا ہے۔ پردہ کے احکام کے موقعہ پر واقعین اللہ نہایت بر محل جملہ ہے۔ یعنی پوری طرح ان احکام کو ملحوظ رکھو۔ ذرا بھی گڑبڑ نہ ہونے پائے۔ ظاہر و باطن میں حدود الہیہ محفوظ رہنی چاہئے۔

اللہ اور فرشتوں اور مومنین کے درود کا مطلب:..... ان اللہ و ملائکہ کے تحت علماء نے کہا ہے کہ ”صلوٰۃ اللہ“ سے مراد اللہ کی رحمت اور فرشتوں کی صلوٰۃ سے مراد ان کا استغفار کرنا اور مومنین کی صلوٰۃ ان کا دعا کرنا ہے۔ پھر اس میں حقیقت و مجاز کے جمع کرنے نہ کرنے کی بحثیں شروع ہو جاتی ہیں۔ حالانکہ یہاں رحمت سے رحمت عامہ مشترکہ مراد نہیں کہ یہ بحثیں کھڑی کی جائیں، بلکہ وہ ”رحمت خاصہ“ مراد ہے جو آپ کے شایان شان ہے۔ جس سے حق تعالیٰ آپ کو نوازتا ہے۔ اسی طرح فرشتوں کا رحمت بھیجنا بھی ان کے شایان شان مراد ہے اسی طرح جس رحمت کے بھیجنے کا مومنین کو حکم ہو رہا ہے اس سے مراد بھی رحمت خاصہ کی دعا کرنا ہے، جسے ہمارے محاورہ میں ”درود“ کہتے ہیں۔ پس یہ حقیقت و مجاز کا جمع کرنا بالعموم مشترک نہیں ہے کہ خلاف قواعد ہو۔ بلکہ اس کو عموم مجاز کہنا چاہئے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کہ باپ بیٹے پر، بیٹا باپ پر، بھائی بھائی پر، استاد شاگرد پر، شوہر بیوی پر مہربان ہے۔ یا ایک دوسرے سے محبت کرتا ہے۔ ظاہر ہے کہ جس طرح کی محبت و مہربانی باپ کی بیٹے پر ہے وہ اس نوعیت کی نہیں جو بیٹے کو باپ پر ہے۔ یہی حال بھائی کی بھائی سے محبت کا ہے۔ وہ ان دونوں سے جداگانہ ہوتی ہے۔ غرض خاوند، بیوی، استاد، شاگرد، سب کے تعلقات کا یہی حال ہے کہ ہر ایک کا رنگ الگ اور مخصوص ہے۔

عموم مجاز:..... ٹھیک اسی طرح یہاں بھی سمجھ لیا جائے کہ اللہ کے نبی پر رحمت بھیجنے کا مطلب، شفقت کے ساتھ آپ کی ثناء اور آپ کا اعزاز کرنا ہے۔ فرشتے اور انسان بھی اپنی اپنی حیثیت کے مطابق اس اعزاز میں شریک ہوتے ہوئے بھی ہر ایک کے اعزاز کا رنگ الگ ہے اور گو حضور ﷺ مراتب عالیہ پر پہلے سے فائز ہیں، لیکن ان میں ترقی و عروج کی چونکہ کوئی حد نہیں، اس لئے ”صلوٰۃ و سلام“ کے نتیجہ میں ہر لمحہ مراتب میں اضافات ہوتے رہتے ہیں۔ جن سے کوئی بڑے سے بڑا بھی کسی وقت بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ اس لئے حضور ﷺ نے اذان کے بعد تمام امتوں کو اپنے لئے دعائے وسیلہ و شفاعت کرنے کی تعلیم فرمائی ہے۔

نیز عمرہ کے موقعہ پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اشرکنا فی الدعاء فرمایا۔ جس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح بڑوں سے دعا کی استدعا اور التجاء کی جاتی ہے، دعا کی یہ استدعا اپنے چھوٹوں سے بھی ہونی چاہئے۔ کیونکہ جس ذات عالی سے دعا کا تعلق ہے اس کے آگے تو بجا استثناء سب ہی محتاج ہیں۔

آنحضرت ﷺ پر سلام بھیجنے کا مطلب:..... آنحضرت ﷺ پر سلام بھیجنے کے معنی آپ کی حیات میں تو سلامتی آفتاب اور ثناء و تعریف کے ہیں۔ لیکن آپ کی وفات کے بعد عرفی معنی محض ثناء کے رہ جاتے ہیں۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ اس تسیم سے مقصود اللہ کے سلام کی استدعا ہو اور اس سلام سے مقصود سلامتی کی بشارت ہو۔ جس کا حاصل یہ ہوگا۔ اللہم بشر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالسلامۃ الابدیۃ الموعودۃ لہ اور یہ معنی وفات کے بعد بھی بے تکلف صحیح ہو سکتے ہیں۔

صلوٰۃ و سلام کی نسبت صلوٰۃ و سلام پیش کرنے والے کی طرف بھی ہو سکتی ہے۔ یعنی نصلی و نسلم اور اللہ کی طرف بھی بطور دعا کے اسناد کی جا سکتی ہے۔ یعنی اللہم صل اللہم سلم یا صلی اللہ علیہ وسلم علی ہذا نماز کے تشہد میں جو الفاظ السلام علیک

ایہا البی آتے ہیں۔ اس میں بھی یہ نسبت دونوں طرح ہو سکتی ہے۔ اپنی طرف اسناد کرتے ہوئے یعنی سلام علیک دوسرے ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کی طرح اللہ کی طرف اسناد کرتے ہوئے یعنی سلام اللہ علیک، البتہ احادیث کے الفاظ پر نظر کرتے ہوئے دوسری توجیہ رائج معلوم ہوتی ہے۔ اگرچہ پہلی توجیہ صلاقی و سلامی اضافت ادنیٰ ملا بہت کی وجہ سے دوسری توجیہ کی طرف بھی رائج ہو سکتی ہے۔ صلوٰۃ اللہ منی و سلام اللہ منی۔

منعم حقیقی اور محسن مجازی: بلاشبہ منعم حقیقی حق تعالیٰ ہیں۔ لیکن تمامی انعامات و احسانات کا واسطہ خواہ وہ شرعی ہوں یا تکوینی۔ چونکہ آنحضرت ﷺ کی ذات اقدس ہے اور واسطہ احسان بھی محسن ہی شمار ہوتا ہے۔ اس لئے ہر امتی پر یہ احسان شناسی لازم اور ضروری ہے۔ پس اس کے اعتراف کی یہی صورت نسب ہے کہ اللہ کی حمد و ثناء کے ساتھ آپ ﷺ کو بھی صلوٰۃ و سلام میں یاد رکھا جائے۔ جس سے یاد رکھنے والے کا خود اپنا فائدہ بھی ہے۔ چنانچہ ارشاد گرامی ہے کہ ایک مرتبہ درود بھیجنے سے درود پیش کرنے والے پر اللہ تعالیٰ کی دس گونہ رحمتیں ہوتی ہیں۔

درود کے احکام: اور قطعی الدلالت قطعی الثبوت قصوص میں چونکہ امر کا صیغہ محققین کے نزدیک فرضیت کے لئے ہوا کرتا ہے اور ہر امر مقتضی تکرار نہیں ہوتا، اس لئے کلمہ توحید کی طرح عمر بھر میں ایک بار ”صلوٰۃ“ بھی فرض ہے اور جس مجلس میں آپ کا ذکر خیر ہو، حدیث میں درود چھوڑنے پر جو وعیدیں آئی ہیں ان پر نظر کرتے ہوئے نیز نفی حرج کے دلائل پر نظر کرتے ہوئے اس مجلس میں بھی ایک بار آپ پر درود بھیجنا واجب ہے اور فضائل درود پر نظر کی جائے تو زیادہ سے زیادہ درود پڑھنا مستحب ہے۔ چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ ایک صحابی نے اپنی دعا کے تہائی حصہ کو وقف درود کر دینے اور پھر آدھی دعا کو اور پھر دو تہائی دعا کو اور آخر میں پوری دعا کو وقف درود کر دینے کی استدعا، جب حضور ﷺ سے کی تو آپ ﷺ نے ”اذا کفیت“ کی بشارت عطا فرمائی۔ یعنی اللہ تعالیٰ پھر تیری دعا خود پوری فرمادیں گے۔ اسی لئے بزرگوں نے دعا کے اول و آخر درود پڑھنے کو استجاب دعا میں نہایت موثر اور کارگر بتلایا ہے کہ دونوں طرف سے درود قبولیت دعا کے لئے زور لگائے گا۔ ورنہ اللہ کی رحمت سے یہ بعید ہے کہ صرف درود قبول فرمالے اور دعا کو رد کر دے۔ یہ ساری تفصیل نماز کے باہر کے درود کی ہے۔ لیکن نماز میں درود پڑھنا امام اعظمؒ کے نزدیک سنت ہے۔

حضور ﷺ پر سلام کے احکام: اسی طرح صیغہ امر کا لحاظ کرتے ہوئے بعض حضرات نے عمر بھر میں ایک بار سلام کو بھی فرض کہا ہے۔ لیکن الفاظ صلوٰۃ و سلام کے معنی پر اگر نظر کی جائے تو صلوٰۃ بھیجنے سے سلام کے حکم کا اقتال ہو جاتا ہے۔ پس اس اتحاد مقصد کے پیش نظر بالاستقلال سلام کی فرضیت محل کلام بن جاتی ہے۔ شاید اسی لئے ان اللہ و ملائکہ یصلوں کے ساتھ یسلموں نہیں فرمایا۔ اگرچہ مقصود یصلون علی النبی و یسلمون ہی ہے۔ کیونکہ اگلا جملہ صلوا علیہ و سلموا تسلیما اسی پر متفرع اور منطبق ہے اور چونکہ حضور ﷺ کے حقوق کا از بس عظیم ہونا مطلب ہے، اسی اہمیت کے پیش نظر اگلے جملہ میں ”صلوا علیہ و سلموا تسلیماً“ فرمایا۔ تاکہ دونوں حکموں کی الگ الگ تصریح ہو جائے اور مفعول مطلق کے ذریعہ دوسرے جملہ کی تاکید ہو جائے۔ سی صریح حضور ﷺ کے حقوق کا مزید تاکید مقصد ہے۔ شاید اسی لئے نماز کے قعدہ اخیرہ کے تشہد میں اول سلام اور اس کے بعد صلوٰۃ (درود براہیکی) دونوں کو جمع کرنے میں اشارہ اس طرف ہے کہ ”صلوٰۃ و سلام“ دونوں کو جمع کرنا اولیٰ و افضل ہے۔ اگرچہ صرف صلوٰۃ و صرف سلام پر اکتفا کرنا بھی بلا کراہت جائز ہے۔ جیسا کہ نماز کے پہلے قعدہ کے تشہد میں صرف سلام پر اکتفا کیا گیا

ہے جو جواز بلا کراہت کی واضح دلیل ہے۔

نبی کا امت پر حق اور امت کا ایفاء حق:..... حقیقت یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تمام انبیاء سے بڑھ کر اپنی امت کے لئے تکلیفیں اور صعوبتیں جھیلی ہیں۔ پس امت مسلمہ کا فریضہ بھی یہی تھا کہ وہ ساری امتوں سے بڑھ چڑھ کر اور محبت نبوی میں سرشار ہو کر آپ کی قدر و منزلت پہچانیں۔ چنانچہ اس نے بہت حد تک قدر و منزلت پہچانی۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن و حدیث کا شغل رکھنے والے محدثین ہر مجلس میں بار بار نام نامی آنے کے باوجود مختصر ہی سہی، مگر صلوٰۃ و سلام کے لکھنے پڑھنے کا معمول ہمیشہ ان میں رہا ہے، اس لئے کیا عجب ہے، امت میں سب سے زیادہ ”دروود و سلام“ کے بار بار گاہ رسالت میں محدثین ہی کی طرف سے پیش ہوتے ہیں اور یوں بھی ہر وقت مزار پر انوار پر حاضر ہو کر سلام پیش کرنے والوں کو براہ راست سماعت کی سعادت بلکہ بعض اوقات جواب کی سعادت بھی حاصل ہوتی رہتی ہے۔ چنانچہ ایک اعرابی صحابی نے جب مزار اقدس پر صلوٰۃ و سلام کے بعد عرض کیا کہ یا رسول اللہ! حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا میں اپنے ظلم و قصور کا اعتراف و استغفار کرتے ہوئے حاضر خدمت ہوا ہوں۔ لہذا آپ بھی میرے لئے استغفار فرمائیے۔ تاکہ اللہ کی مغفرت و رحمت سے نوازا جاؤں۔ مزار اقدس سے پر امید جواب سنا تو چونکہ عاشق زار تھے، اس لئے فرط جوش میں تاب نہ لاسکے اور سنتے ہی نعرہ شوق بلند ہوا اور وہیں جان جان آفرین کی سپرد کردی۔

اسی طرح حضرت سید احمد رفاغیؒ جب روضہ اقدس پر حاضر ہوئے تو عرض کیا۔ السلام علیک یا جدی۔ جواب ملا و علیک السلام یا ولدی اس پر انہیں وجد ہوا اور بے ساختہ زبان پر یہ اشعار جاری ہو گئے:

فی حالة البعد روحی کنت ارسلها تقبل الارض عنی وہی نائبتی
فہدہ دولۃ الاشیاء قد حضرت فامدد یمینک تحظی بہا شفتی

لکھا ہے کہ قبر مبارک سے فوراً ایک منور ہاتھ نمایاں ہوا، جسے بے ساختہ دوڑ کر انہوں نے بوسہ دیا اور وہیں بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ اس واقعہ کے دیکھنے والے ایک بزرگ سے کسی نے پوچھا کہ آپ کو بھی اس وقت کچھ رشک ہوا تھا؟ فرمایا کہ ہم تو کیا اس وقت تو فرشتوں کو بھی رشک ہوا۔

اس کے علاوہ سارے عالم سے فرشتوں کی ایک مخصوص جماعت کے ذریعہ ہر لمحہ، ہر ساعت جو درود و سلام کے بدیے بارگاہ رسالت میں پیش ہوتے ہوں گے ان کا تو کیا ہی شمار۔ گویا ہمہ وقت ایک تائب بندہ ہار ہوتا ہے۔ کیا ہی عجب اور دلگذاہ منظر رہتا ہوگا۔

عامہ مومنین بھی عشق رسول ﷺ سے خالی نہیں:..... اور دیندار تو خیر دیندار ہی ہیں، انہیں تو عشق رسول ﷺ جتن بھی ہو کم ہے۔ مگر بہت سے آزاد اور بے عمل مسلمان دیکھے جاتے ہیں کہ وہ بھی ناموس رسول ﷺ پر سب کچھ قربان کرنے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ لکھے پڑھے، تو کچھ مصالح کی الجھنوں میں پھنسے بھی رہ جاتے ہیں۔ مگر دیکھا یہی گیا ہے کہ ہر طرف سے لا پرواہ ہو کر خود کو قربان کر دینے کے لئے یہی بے عمل میدان میں کو جاتے ہیں۔ بلکہ بعض دفعہ دھوکہ یہ ہوتا ہے کہ عشق رسول ﷺ شاید عشق الہی سے بھی بڑھا ہوا ہے۔ حالانکہ غلط فہمی غلط ہے تو واقعہ میں ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تو نگاہوں سے اوچھل اور ورا، الورا ہے۔ اس لئے اس کی محبت بھی اشعوری اور غیر محسوس ہے۔ مگر حضور چونکہ ہم جنس ہیں۔ آپ کی قربانیاں اور واقعات سامنے ہیں۔ اس سے آپ کی محبت بھی محسوس ہے جو بادی النظر میں بڑھی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ ورنہ حقیقی محبت اللہ ہی سے ہے۔ اللہم صل علی سیدنا

و مولانا محمد و علی ال سیدنا و مولانا محمد و بارک و مسلم۔

شکوہ محبت: مگر حیف ہے ان پیشہ ور واعظوں پر جو محض اپنا اسٹنٹ قائم رکھنے کے لئے یا گرمی محفل اور تقریروں کا تال میل درست رکھنے کے لئے خود تو محروم لیکن وقفہ وقفہ کے ساتھ سامعین جلسہ سے با آواز بلند مروجہ صلوٰۃ و سلام پڑھواتے ہیں یا درود خواہی کراتے ہیں۔ گویا انکا نعرہ یہ ہوتا ہے کہ ”تم پڑھو اور ہم بچیں دودھ“ یہ تو وہی بچکانہ بات ہوئی کہ ”اللہ اللہ کیا کرو، نام نبی کا لیا کرو۔ دودھ چلیبی کھایا کرو۔“

اسی طرح یہ حضرات آپ ﷺ کا نام نامی آنے پر اکثر بجائے ﷺ زبان سے کہنے کے صرف انگلیوں کو چوم کر آنکھوں سے لگا لینے ہیں اور وہ بھی محض اذان میں اشہد ان محمد رسول اللہ کہنے پر اور دلیل میں کوئی روایت پیش کرتے ہیں۔ حالانکہ علامہ سخاوی مقاصد حسنہ میں اس روایت کو صحیح نہیں مانتے، بلکہ شرح یمانی میں انکو ٹھا اور انگلیاں چومنے کو مکروہ لکھا ہے۔ البتہ جوش عقیدت و محبت میر کوئی ﷺ کہنے کے ساتھ انگلیاں بھی چوم لے تو وہ دوسری بات ہے۔ تاہم نہ کرنے والے پر نکیر کرنا بلکہ اس کو برا بھلا کہنا یقیناً ایک طرز کی زیادتی اور رسم پرستی ہے۔ تاہم بعض اہل محبت نے آشوب چشمی کے ازالہ کے لئے اس عمل کو مفید بتلایا ہے۔

آخر اذان ہی میں یہ کیوں کہا جاتا ہے۔ دوسرے اوقات میں کیوں نہیں کیا جاتا۔ پھر جو کلمہ طیبہ کا ورد کرنے والے پر یا تفسیر حدیث کے شغل کی وجہ سے بکثرت ان کی زبانوں پر نام نامی رہتا ہے۔ وہ کس طرح اس پر عمل پیرا ہو سکتے ہیں؟ غرضیکہ اس طرح یہ اصرار کرنے والے حضرات التزام مالا یزوم کے دائرہ میں آ جاتے ہیں۔

آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کو قصداً ستانا: پچھلی آیات میں تو بلا قصد ایذاء دہی کی ممانعت تھی۔ اس کے بعد اب آیت ان الذین یؤذون سے بالقصد ایذاء دہی کی ممانعت فرمائی جا رہی ہے اور اللہ کے ناراض کرنے کو بطور عموم مجاز ایذاء سے تعبیر کیا ہے اور ان آیات میں ایذاء کے بالقصد مراد ہونے پر تین دلیلیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ ایذاء دینا افعال اختیار یہ میں سے ہے اور افعال اختیار یہ میں قصد شرط ہوا کرتا ہے۔ دوسرے جس فعل سے بلا قصد ایذاء ہو جائے اور فی الحقیقت ایذاء نہیں ہے، بلکہ مقدمہ ایذاء ہے جسے مجاز ایذاء کہا جاسکتا ہے۔ مگر کلام حقیقت میں ہو رہا ہے اور وہ ایذاء قصدی کے ساتھ خاص ہے۔ تیسرے حدیث رفع عن امتی الخطاء والنسیان کی وجہ سے بلا قصد افعال پر وعید نہیں ہے اور یہاں وعید لعنہم اللہ الخ موجود ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ یہ ایذاء قصدی ہے اور بغیر ما اکتسبوا کی قید سے تادیب و سیاست شرعی کا جائز ہونا ثابت ہو گیا۔

لطا کف سلوک: ان ذلکم کان یؤذی النبی کا اشارہ کرنے کے بعد حضور ﷺ کے دولت کدہ پر ٹھہرا رہنا ہے۔ اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ ایسے مواقع پر صاف طور پر نہ کہنا طبع کریم کا مقتضی ہے اور صاف صاف کہہ دینا عقل حکیم کا مقتضی ہے۔ پس مصلح مقتضائے عقل کو مقتضائے طبع پر ترجیح دیتا ہے۔ دوسری بات معاشرت کی اصلاح کا واجب ہونا ہے اور جس حرکت سے دوسرے کو ایذاء ہو اور وہ ضروری بھی نہ ہو اس کا ہونا حرام ہے۔ آج کل ایسی باتوں میں اہل علم و مشائخ تک احتیاط نہیں کرتے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَّا زَوَاجُكَ وَبَنَاتُكَ وَالْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ۖ جَمْعُ
لِبَاسٍ وَهِيَ الْمُلْحَفَةُ الَّتِي تَشْتَمِلُ بِهَا الْمَرْأَةُ أَيْ يُرْجِحِينَ بَعْضَهَا عَلَى الْوُجُوهِ إِذَا خَرَجْنَ لِحَاجَتِهِنَّ
عَيْنًا وَاحِدَةً ذَلِكَ أَذْنَى اقْرَبُ إِلَى أَنْ يُعْرِفْنَ بِأَنَّهُنَّ حَرَائِرُ فَلَا يُؤْذِينَ ۖ بِالتَّعَرُّضِ لَهُنَّ بِخِلَافِ
إِمَاءٍ فَلَا يُعْطِينَ وَجُوهَهُنَّ وَكَانَ الْمُتَنَفِقُونَ يَتَعَرَّضُونَ لَهُنَّ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا لِمَا سَلَفَ مِنْهُنَّ مِنْ تَرْكِ
سِتْرِ رَحِيْمًا (٥٩) بِهِنَّ إِذَا سَتَرَهُنَّ لَيْتُنَّ لَأَمْ قَسَمَ لَمْ يَنْتَهِ الْمُتَنَفِقُونَ عَنْ نِفَاقِهِمْ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
رَضٌ بِالزِّنَا وَالْمَرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ الْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِمْ قَدْ آتَاكُمْ الْعَدُوُّ وَسَرَايَاكُمْ قُتِلُوا أَوْ هُزِمُوا
غُرِيْبَتُكُمْ لَنْ تُسَلِّطَنَّكُمْ عَلَيْهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُ وَنَكَ يُسَاكِنُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا (٦٠) ثُمَّ يُخْرِجُونَ
لِمُعَوْنِينَ مُبْعِدِينَ عَنِ الرَّحْمَةِ أَيْنَمَا تُقِفُوا وَجِدُوا أُخْلِدُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا (٦١) أَيْ الْحُكْمُ فِيهِمْ هَذَا
لِجِهَةِ الْأَمْرِ بِهِ سُنَّةُ اللَّهِ أَيْ سَنَّ اللَّهُ ذَلِكَ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ۚ مِنَ الْأَمَمِ الْمَاضِيَةِ فِي
نَفَاقِهِمْ الْمُرْجِفِينَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا (٦٢) مِنْهُ يَسْأَلُكَ النَّاسُ أَيْ أَهْلُ مَكَّةَ
مِنَ السَّاعَةِ مَتَى تَكُونُ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَمَا يُدْرِيكَ يُعَلِّمُكَ بِهَا أَيْ أَنْتَ لَا تَعْلَمُهَا لَعَلَّ
لِسَاعَةَ تَكُونُ تُوْجَدُ قَرِيْبًا (٦٣) إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ أَبْعَدَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا (٦٤) نَارًا شَدِيدَةً
يَدْخُلُونَهَا خَلِيدِينَ مُقَدَّرًا خُلُودَهُمْ فِيهَا أَبَدًا ۚ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا يَحْفَظُهُمْ عَنْهَا وَلَا نَصِيرًا (٦٥)
لَدَفَعَهَا عَنْهُمْ يَوْمَ تَقْلُبُ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَلْتَّبِيِّ لَيْتَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ (٦٦)
يَقَالُوا أَيْ الْإِتْبَاعُ مِنْهُمْ رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَفِي قِرَاءَةِ سَادَاتِنَا جَمْعُ الْجَمْعِ وَكِبَرَاءُ نَا فَاضْلُونَا
السَّبِيلَ (٦٧) طَرِيقَ الْهُدَى رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ أَيْ مِثْلِي عَذَابِنَا وَالْعَنْهُمْ عَذَابُهُمْ
عُنَا كَبِيرًا (٦٨) عَذْدُهُ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْمَوْحَدَةِ أَيْ عَظِيمًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا مَعَ نِيِكُمْ
كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى بِقَوْلِهِمْ مَثَلًا مَا يَمْنَعُهُ أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ أَدْرَكَ قِبْرَاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ۖ بَانَ وَضَعَ
وَبَهُ عَلَى حَجَرٍ لِيَغْتَسِلَ فَفَرَّ الْحَجَرُ بِهِ حَتَّى وَقَفَ بَيْنَ مَلَأَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَدْرَكَهُ مُوسَى فَأَخَذَ ثَوْبَهُ
اسْتَتَرَهُ بِهِ فَرَأَوْهُ لَا أَدْرَهُ بِهِ وَهِيَ نَفْخَةٌ فِي الْخُصِيَّةِ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيْهَا (٦٩) ذَاجَاهُ وَمِمَّا أُوذِيَ بِهِ
بَيْنَنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ قَسَمَ قَسَمًا فَقَالَ رَجُلٌ هَذِهِ قِسْمَةٌ مَا أُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَغَضِبَ النَّبِيُّ صَلَّى
لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى لَقَدْ أُوذِيَ بِأَكْثَرٍ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۚ صَٰلِحٌ لَّكُمْ أَعْمَالُكُمْ يُقْبَلُهَا وَيَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۚ نَالِ عَايَةَ مَطْلُوبِهِ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى الصَّلَوَاتِ وَغَيْرِهَا مِمَّا فِی فِعْلِهَا مِنَ الثَّوَابِ وَتَرْكِهَا مِنَ الْعِقَابِ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ بِأَنَّا خَلَقْنَا فِيهَا فَهْمًا وَنُطْقًا فَابْتِیْنِ أَنْ یَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ۖ أَدَمُ بَعْدَ عَرَضِهَا عَلَيْهِ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا لِنَفْسِهِ بِمَا حَمَلَهُ جَهْلًا ۚ بِهِ لَیُعَذِّبُ اللَّهُ الْأَلَمَ مُتَعَلِّقَةً بِعَرْصِ الْمُرْتَبِّ عَلَيْهِ حَمَلِ أَدَمُ الْمُنْفِقِیْنَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْمُشْرِكِیْنَ وَالْمُشْرِكَاتِ الْمُصْنِعِیْنَ الْأَمَانَةَ وَیَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۖ الْمُؤَدِّیْنَ الْأَمَانَةَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۚ بِهَم

۹

ترجمہ: اے نبی! کہہ دیجئے اپنی بیویوں اور بیٹیوں اور مسلمانوں کی بیویوں سے کہ نیچی کر لیا کریں اپنے اوپر تھوڑی سی اپنی چادریں (جلا ب) جمع ہے جلا ب کی چادر یا برقعہ جس کو عورت اپنے اوپر لپیٹ لے۔ یعنی جب کسی ضرورت سے باہر نکلیں تو اس کے کچھ حصہ سے منہ چھپا لیا کریں۔ البتہ آنکھیں کھلی رکھنے کی اجازت ہے) اس سے وہ بہت جلد پہچان لی جایا کریں گی (کہ وہ آزاد ہیں) تو اس طرح پھر ستائی نہیں جایا کریں گی (ان سے چھیڑ چھاڑ کر کے، البتہ بانڈیاں اپنے چہروں کو نہ چھپائیں، کیونکہ منافقین آزاد عورتوں ہی کو ستایا کرتے تھے) اور اللہ تعالیٰ تو بڑا مغفرت والا ہے (جواب تک انہوں نے پردہ نہیں کیا تھا) رحم کرنے والا ہے (جب وہ پردہ کریں گی) اگر (لام قسمیہ ہے) یہ منافقین (اپنے نفاق سے) اور وہ لوگ جن کے دلوں میں (زنا) کا روگ ہے اور جو مدینہ میں افواہیں اڑایا کرتے ہیں (مومنین سے کہتے پھرتے ہیں کہ دشمن حملہ آور ہو گیا ہے اور مسلمانوں کا لشکر بارگیا یا مارا گیا ہے) باز نہ آئے تو ہم خود ضرور آپ کو ان پر مسلط (غالب) کر دیں گے۔ پھر یہ لوگ آپ کے پاس نہیں رہنے پائیں گے (نہیں نہیں سکیں گے) پائے جائیں مدینہ میں مگر بہت ہی کم (پھر نکال دیئے جائیں گے) وہ بھی پھٹکارے ہوئے (رحمت سے راندہ) جہاں ملیں گے (پائے جائیں گے) پکڑ دھکڑ اور مار دھاڑ کی جائے گی (یعنی ان کے متعلق امر کے طریقہ پر یہ حکم ہے) اللہ کا یہی دستور رہا ہے (یعنی اس نے یہی دستور مقرر کیا ہے) ان لوگوں میں بھی جو پہلے ہو گزرے ہیں (گذشتہ امتوں میں منافقین مسلمانوں کو ڈرایا کرتے تھے) اور آپ اللہ کے دستور میں رد و بدل نہ پائیں گے۔ یہ لوگ (مکہ والے) آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں (کہ سب آنے کی؟) آپ فرمادیجئے کہ اس کی خبر تو بس اللہ ہی کے پاس ہے اور آپ کو اس کی کیا خبر (یعنی آپ نہیں جانتے) عجب نہیں کہ قیامت قریب ہی واقع (موجود) ہو جائے۔ بلاشبہ اللہ نے کافروں کو دور (بعید) کر دیا ہے اور ان کے لئے دوزخ تیار کر رکھی ہے (نہایت تیز آگ جس میں یہ جھونکے جائیں گے) جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اس میں ہمیشہ رہنا ان کے لئے تجویز ہو چکا ہے) نہ کوئی پار پائیں گے (جو ان کی حفاظت کر سکے) اور نہ کوئی مددگار (جو انہیں بچا سکے) جس روز ان کے چہرے دوزخ میں الٹ پلٹ کر دیئے جائیں گے۔ یوں کہتے ہوں گے اے (تنبیہ کے لئے ہے) کاش! ہم نے اللہ کی اطاعت کی ہوتی اور ہم نے رسول کی اطاعت کی ہوتی اور یوں کہیں گے (جو ان کے پیروکار تھے) اے ہمارے پروردگار! ہم نے اپنے سرداروں کا کہنا مانا (ایک قرأت میں ساداتنا جمع الجمع کے صیغہ سے ہے)

اور اپنے بڑوں کا۔ سوانہوں نے ہمیں (سیدھی) راہ سے بھٹکا دیا۔ اے ہمارے پروردگار! انہیں دو ہر عذاب (ہمارے سے دینی سزا) دے دیجئے اور ان پر لعنت کیجئے (انہیں عذاب دیجئے) بہت زیادہ (تعداد میں ایک قرأت میں باکے ساتھ کیسرا ہے یعنی بہت بڑا) اے ایمان والو! تم (اپنے پیغمبر کے متعلق) ان لوگوں کی طرح مت ہو جانا جنہوں نے موسیٰ کو ایذا دی تھی (مثلاً: یہ کہا تھا کہ یہ ہمارے ساتھ مل کر اس لئے غسل نہیں کرتے کہ انہیں فتق کا عارضہ ہے) سو اللہ نے انہیں بری ثابت کر دیا ان کے الزام سے (اس طرح کہ انہوں نے ایک دفعہ نہانے کے لئے کپڑے نکال کر پتھر پر رکھے تو پتھر انہیں لے کر چلتا بنا۔ حتیٰ کہ بنی اسرائیل کے ایک مجمع کے سامنے جا کر ٹھہر گیا۔ جسے حضرت موسیٰ نے پکڑ کر اس سے اپنے کپڑے چھین لئے اور فوراً ستر چھپا لیا۔ غرض لوگوں نے دیکھ لیا کہ انہیں فتق یعنی خصیتیں پھولنے کی بیماری نہیں ہے) اور وہ اللہ کے نزدیک بڑے معزز تھے (ذی وجاہت۔ چنانچہ ہمارے پیغمبر کو بھی لوگوں نے جن باتوں میں ستایا۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے مال غنیمت تقسیم فرمایا۔ ایک شخص بولا کہ اس تقسیم میں نیک نیتی نہیں تھی۔ اس پر آپ نہایت برہم ہوئے اور فرمایا کہ اللہ موسیٰ پر رحم فرمائے کہ انہیں اس سے بھی زیادہ ستایا گیا۔ مگر انہوں نے صبر کیا۔ (بخاری) اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور راستی (سچائی) کی بات کہو۔ اللہ تمہارے اعمال کو قبول فرمائے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا سو وہ بڑی کامیابی کو پہنچے گا (منزل مقصود پر گامزن ہو جائے گا) ہم نے یہ امانت پیش کی (پنج وقتہ نمازیں وغیرہ ثواب کے کام کو جن کے چھوڑنے سے عذاب ہوگا) آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں کے سامنے (انہیں سمجھ اور بولنے کی طاقت دے دی) ان سب نے انکار کر دیا۔ اس کی ذمہ داری ہے اور وہ اس سے ڈرے (خائف ہوئے) اور انسان نے اپنے ذمہ لے لیا (حضرت آدمؑ نے جب کہ انہیں پیش کش کی گئی) بے شک وہ بڑا ظالم ہے (اپنے اوپر یہ بوجھ لے لیا) بڑا جاہل ہے۔ انجی یہ ہوا کہ اللہ (لیعذب میں لام عرضنا کے متعلق ہے جس پر انسان کا ذمہ داری قبول کرنا مرتب ہوا ہے) منافق مردوں اور عورتوں اور مشرک مردوں اور عورتوں اور مشرک مردوں کو سزا دے گا (جنہوں نے امانت ضائع کر دی ہے) اور ایمان والوں اور ایمان والیوں پر (جو امانت ادا کرنے والے ہیں) توجہ فرمائے گا اور اللہ (مومنین کی) بڑی مغفرت کرنے والا (ان پر) رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق و ترکیب: بدین۔ اداء کے معنی قریب کرنے کے ہیں۔ چونکہ سدل دار خاء کے معنی کو متضمن ہے۔ اس لئے علی کے ذریعہ تعدیہ کیا گیا ہے۔

المرجفون۔ ارجاف۔ رجفة سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی زلزلہ کے ہیں۔ جھوٹی خبریں بھی چونکہ متزلزل اور غیر ثابت ہوتی ہیں، اس لئے جھوٹے پروپیگنڈہ کے معنی ہیں۔

لنعربنک۔ کہا جاتا ہے کہ اعزاء بکذا یعنی کسی چیز کو حاصل کرنے کے لئے برا بیختہ کرنا۔ مراد تسلط اور غلبہ ہے۔

ملعونین۔ یہ بجار و ونٹ کے فاعل سے حال ہے۔ علامہ زبیدی کہتے ہیں کہ حرف استثناء اور ظرف دونوں پر ایک ساتھ داخل ہے۔ جیسے الا ان یؤذن لکم الی طعام غیر ناظرین میں ہے اور زبیدی منسوب علی الذم بھی مانتے ہیں اور ابن عتبہ کے نزدیک "قلیلا" بدل بھی ہو سکتا ہے اور ملعونین کو قلیلا کی صفت بھی کہا جاسکتا ہے اور منسوب ہو بجار و ونٹ سے حال ہونے کی بناء پر ای لا بجار و ونک مہم احد الا قلیلا ملعونا اور لفظ اخذوا سے بھی منسوب ہو سکتا ہے جو جواب شرط ہے۔ کسائی اور فراء کے نزدیک۔ کیونکہ ان کے نزدیک جواب کے معمول کو اداة شرط پر مقدم بھی کیا جاسکتا ہے، جیسے خیر ان تاتینی نصب۔

سنة الله. مصدر موكد ہو كر منصوب ہے۔

وما يدريك. ما مبتداء ہے اور يدريك جملہ خبر ہے اور استفہام انکاری ہے۔ جیسا کہ مفسر علام نے ای انت لاتعلم سے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

لعل الساعة لعل تمنی کے لئے ہے اور قریباً کان کی خبر ہے موصوف محذوف مان کرای شبنا قریباً اور بعض نے تقدیر قیام الساعة مانی ہے۔ تکون کی تانیث سے الساعة کی اور قریباً کی تذکیر میں مضاف محذوف کی رعایت رکھی گئی ہے اور بعض کی رائے ہے کہ لفظ قریب بکثرت ظرف کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ پس یہ ظرف ہی خبر کی جگہ ہے اور الساعة لعل کا اسم اور تکون جملہ خبر ہے اور قریباً حال ہے اور تکون تامہ ہے جیسا کہ مفسر نے توجہ کہہ کر اشارہ کیا ہے۔ ای اتراجی وجود الساعة عن قریب۔

خالدین فیہا. ضمیر سعیر کی طرف راجع جو مونث ہے یا معنی میں جہنم کے ہے۔ ابدا تاکید ہے خالدین کی لایجدون حال ثانی ہے یا خالدین سے حال ہے۔
تقلب۔ گھسینا۔ الثنا۔ پلٹنا۔

يقولون. سوال مقدر کا جواب ہے ای ماذا صنعوا عند ذالك.

ساداتنا. جمع الجمع ہے کثرت پر دلالت کرنے کے لئے۔ یہ ابن عامر کی قرأت ہے اور باقی قرأت نے بغیر الف کے فتح تاکہ ساتھ جمع تکسیر کی صورت میں پڑھا ہے۔ سادة کی اصل سودہ ہے۔ فعل میں یہ شاذ ہے۔ البتہ اگر ساند کی جمع مانی جائے تو قیاس کے مطابق ہوگی۔ جیسے فاجر کی جمع فجورہ۔

کبیرا عاصم نے با کے ساتھ اور باقی قرأت نے ٹا کے ساتھ پڑھا ہے۔

قولاً سدیداً. اللہ کی پسندیدہ بات۔ اس میں تمام طاعات قولیاً آئیں۔ ابن عباس نے صواب کے معنی لئے ہیں اور قاموس میں قول و عمل کی درستی کے معنی ہیں۔

عرضنا الامانة. حق تعالیٰ نے فرمایا۔ ان احسنن اثباتک و ان اساتن عوقبتن امانت کے متعلق میں اختلاف ہے۔ امام راغب فرماتے ہیں۔ قيل هي كلمة التوحيد قبل العقل وهو صحيح وبه فضل على بكثير ممن خلقه. ابن عباسؓ فرائض مراد لیتے ہیں۔ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، حج بولنا، دین کا ادا کرنا، ناپ تول پورا کرنا امانت ہے ابو العالیہ کی رائے میں امر اور نہی جن چیزوں سے متعلق ہے وہ امانت ہے اور تفسیر کبیر میں ہے کہ امانت کی بہت سی صورتیں ہیں۔ بعض نے تکلیف شرعی اور بعض نے معرفت الہی کو کہا ہے۔

اور روح البیان میں ہے کہ امانت، خیانت کی ضد ہے۔ اس کے تین درجے ہیں۔ پہلا درجہ تکلیفات شرعیہ امور دینیہ ہے کہ امانت کی طرح لازم الاذل ہیں۔ دوسرا مرتبہ محبت و عشق اور جذب الہی ہے۔ جو پہلے درجہ کا ثمرہ ہے۔ اسی کی وجہ سے انسان فرشتوں سے برتر ہوا۔ کیونکہ عشق الہی اگرچہ دونوں میں مشترک ہے مگر تکالیف شاقہ سے انسان ہی گزرتا ہے۔ تیسرا مرتبہ براہ راست فیضان الہی کا ہے۔ اس کو امانت اس لئے کہتے ہیں کہ یہ صفات الہیہ میں سے ہے۔ یہ فیضان حجابات وجود ظلومیت اور جہولیت سے نکل کر ہویہ اور بقاء ربوبیت میں پہنچ کر حاصل ہوتا ہے اور یہ مرتبہ دوسرے مرتبہ کا نتیجہ ہے۔ کیونکہ عشق تو محبت صفاتیہ میں سے ہے اور یہ فیض و فنایت محبوبیت ذاتیہ کے مقام میں سے ہے۔

حملها الانسان. آسمان و زمین پر امانت کی پیشی اختیاری تھی لازمی نہیں تھی۔ ورنہ انکار ممکن نہیں تھا۔ پھر اللہ نے انسان سے

فرمایا کہ هل انت اخذبما فیہا عرض کیا۔ یارب مافیہا؟ فرمایا۔ ان حملتہا اجرت وان ضیعتہا عذبت عرض کیا حملتہا بے ما فیہا۔ چنانچہ ظہر سے عصر تک وقت کی مقدار جنت میں رہ سکا کہ ابلیس نے نکلوا کر چھوڑا۔ ابن عباسؓ نے تو یہی تفسیر کی ہے۔ تابعین اور اکثر سلف کی رائے بھی یہی ہے۔ حسن بصریؒ، مقاتلؒ اور مجاہدؒ بھی انہی میں سے ہیں۔

لیکن بقول زجاجؒ اور بعض علماء کے نزدیک آسمان، زمین، پہاڑ کے حق میں تو امانت اللہ کی مشیت و ارادہ کے آگے انقیاد و خضوع ہے اور انسان کے حق میں طاعت و فرائض ہیں۔ اس صورت میں ابین ان یحملنہا کے معنی یہ ہوں گے کہ آسمان زمین نے امانت اٹھائی۔ مگر عہدہ برآ نہ ہو سکے۔ کہا جاتا ہے۔ فلان حامل الامانة ومن حملها ای لا یودیہا الی صاحبہا۔ حسنؒ سے بھی یہی منقول ہے اور قاموس میں ابین ان یحملنہا کے معنی یسخرنہا و خانہا الانسان کے ہیں اور انسان سے مراد کافر و منافق ہے اور ظلومیت و جہولیت باعتبار جنس کے ہے۔ ظلومیت سے یہاں حقیقۃً حدود شرع سے تجاوز مراد نہیں بلکہ امانت کے ناقابل برداشت بوجہ کو اٹھالینا مراد ہے جو قابل مدح ہے۔ ظالم و جاہل ایسی ذات کو کہا جاتا ہے، جس میں عدل و علم کی اہلیت ہو۔ مگر پھر ان کی فعلیت میں نہ لائے۔ دیوار، درخت وغیرہ کو ظالم و جاہل نہیں کہا جائے گا۔ یہ انسان ہی کے لئے امتیاز ہے۔ یہ کلمات بطور لاڈ اور پیار کے فرمائے ہیں۔ جیسے ہم محبت میں کسی کو باؤلا کہہ دیتے ہیں۔ حقیقت مراد نہیں۔

لیعذب۔ لام عاقبتہ ہے۔ یہ حمل امانت کی علت ہے بطور نتیجہ۔

رابطہ:..... پچھلی آیات میں ایذا و رسائی کی ممانعت بیان ہوئی تھی۔ آیت یا ایہا النبی الخ سے بھی بعض ایذاؤں کا اور ان کے انتظام کا تذکرہ ہے۔ دراصل منافقین دو طرح سے ستاتے تھے۔ ایک یہ کہ بعض شریطینت، راستہ چلتی مسلمانوں کی باندیوں کو چھیڑا کرتے اور بعض شریف آزاد عورتوں کو بھی باندیوں کے شبہ چھیڑا کرتے تھے۔ دوسرے مسلمانوں کو ڈرانے کے لئے پریشان کن جھوٹی خبریں اڑایا کرتے تھے۔ ان دونوں باتوں سے آنحضرت ﷺ اور مسلمان آزرده تھے۔ اس لئے آزاد عورتوں کے لئے تو ضرورت میں باہر نکلنے پر پردہ اور برقعہ کو لازم کر دیا اور باندیوں کے لئے شریروں کو ڈرایا دھمکایا اور چونکہ سابقہ آیت "ان الذین یؤذون النبی" میں آخرت کی لعنت اور عذاب کا ذکر تھا۔ ادھر بعض لوگ قیامت کا نام آتے ہی استہزاء کرنے لگتے اور اس کے وقت کی تعیین کے بہانے سوالات کرنے لگتے۔ اس سلسلہ میں آیت یسئلک عن الساعة آیات نازل ہوئیں اور چونکہ ایذا و رسائی کا انجام تباہی و ہلاکت بھی ان آیات میں بیان کیا گیا ہے۔ ادھر آیت "یا ایہا النبی الخ" سے اللہ و رسول کی اطاعت کا ذریعہ نجات ہونا معلوم ہوا۔ اس لئے آگے مسلمانوں کو اللہ و رسول کی مخالفت اور اس کے مضرات سے بچانے اور موافقت کرنے اور اس کے مفید نتائج سے باخبر کرنے کے لئے یا ایہا الذین آمنوا الخ سے ترغیب و ترہیب کی جارہی ہے اور اس صورت کے تمام تر مضامین کا خلاصہ اللہ و رسول کی اطاعت کا ضروری اور مخالفت کا حرام ہونا ہے۔ جس کا مقصود اعظم اجلال نبوی ہے اور آپ کی کسی بھی ایذا و رسائی سے کلیۃً اجتناب ہے۔ اس لئے خاتمہ سورت پر آیت "انا عرضنا الامانة" سے اسی کی تعویت و تاکید کے لئے انسان کا مکلف ہونا بعنوان امانت بیان کر کے بتلایا کہ حقوق شرع کی ادائیگی کرنے والے مور و عنایت اور ان کو ضائع کرنے والے مستوجب سزا ہوں گے۔

شان نزول:..... باندیاں چونکہ فی الجملہ آزاد پھرتی ہیں۔ ان کے شبہ میں کچھ منافقین شریف زادیوں سے بھی چھیڑ خانی کرتے تھے اور پوچھنے پر کہہ دیتے کہ ہم نے باندی سمجھا تھا۔ اس لئے برقعہ پوش اور چادر پوش ہو کر نکلنے کی ہدایت "فل لا ذواجلک الخ" میں نازل ہوئی۔ قتادہؒ، محمد بن کعب، عبید بن جحین، لئن لم یثبہ المنافقون سے سب جملوں کا مصداق منافقین کو قرار دیتے ہیں۔

لیکن مکرمہ الذین فی قلوبہم کا مصداق غنڈوں کو قرار دیتے ہیں اور سعدی عبد اللہ بن ابی سلول، عبد اللہ بن تنبل، مالک بن وائس کو قرار دیتے ہیں۔

در اصل منافقین تین قسم کے تھے۔

۱۔ کچھ تو رئیس اور سردار تھے، وہ خود تو ایسی حرکات نہیں کرتے تھے۔ البتہ دوسروں کو اکساتے رہتے تھے۔

۲۔ عوام میں سے بعض مستورات کے ساتھ چھیڑ چھاڑ کرتے۔

۳۔ اور بعض پروپیگنڈہ کی ہوائی مشنری کو حرکت دیتے رہتے اور مسلمانوں کو مرعوب کرنے کی کوشش کرتے رہتے۔

لاتکونوا کالدین حضرت زید و زینبؓ کے نکاح کے بعد کے واقعات کے سلسلہ میں یہ آیت نازل ہوئی کہ جس طرح لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ستایا۔ اسی طرح آپ کو ملکہ رکھا جا رہا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ بخدا اس پتھر میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مارنے کے چھ سات نشانات تھے، جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کپڑے لے کر فرار ہو گیا تھا کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

پوشاند لباس ہر کرا عجبے دیدے بے عیباں را لباس عریانی داد

لیکن ابن عباسؓ کی روایت یہ ہے کہ حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام دونوں پہاڑ پر چڑھے۔ وہاں حضرت ہارون کی وفات ہو گئی تو اسرائیلی بولے کہ موسیٰ علیہ السلام نے انہیں مار ڈالا۔ تب فرشتوں نے ان کی نعش اسرائیلیوں کے سامنے کر دی، جس سے انہیں اطمینان ہوا۔ طبریؒ نے اسی کو ایذا موسیٰ علیہ السلام قرار دیا۔

اسی طرح ابو العالیہ فرماتے ہیں کہ قارون نے ایک داشتہ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تہمت لگانے کے لئے انعام کا لالچ دیا۔ وہ واقعہ یہاں مراد ہے۔ لیکن اسباب میں چونکہ تراجم نہیں ہوتا۔ اس لئے سب ہی واقعات باعث ایذا ہو سکتے ہیں۔

قولا سدیداً کے متعلق بعض حضرات کی رائے ہے کہ زینبؓ کے قصہ میں نامناسب بات کہنے سے روکا گیا ہے۔ حملہا الانسان بقول مجاہد حضرت آدم علیہ السلام مع ذریت مراد ہیں۔

لیعذب اللہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص سورۃ الاحزاب پڑھے اور اپنے گھر والوں کو سکھلائے تو اسے عذاب قبر سے امان مل جائے گا۔

﴿تشریح﴾: منافقین کی دو شرائطیں اور ان کا علاج: بدنین۔ روایات میں ہے کہ اس آیت کے

بعد مسلمان عورتیں بدن اور چہرہ چھپا کر نکلتی تھیں۔ صرف ایک آنکھ دیکھنے کے لئے کھلی رہتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ فتنہ کے وقت عورت کو چہرہ بھی چھپالینا چاہئے۔ البتہ باندیوں کا سر چونکہ داخل ستر نہیں اور چہرہ کھولنے میں بھی انہیں ضرورت کی وجہ سے گنجائش ہے۔ ورنہ کاروبار میں حرج عظیم ہوگا۔ پس اس طرح آزاد عورتوں کا باندیوں سے امتیاز بھی ہو جائے گا۔ جس سے شریعت کے حکم کا امتثال ہوگا اور شریعوں سے وہ محفوظ بھی رہ سکیں گی۔ تاہم اس گھونگھٹ نکالنے اور پردہ پوشی میں بلا ارادہ اگر کچھ کمی یا بے احتیاطی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ مہربان ہے امید غفور کھنی چاہئے۔

آگے عام چھیڑ چھاڑ پر دھمکی ہے۔ خواہ وہ بی بی سے ہو یا باندی سے کہ اب تک تو نفاق کی آڑ میں یہ لوگ بچے پھرتے رہے۔ لیکن اب جب کہ کھلم کھلا اس طرح کی حرکتیں کریں گے تو پھر یاد رکھیں گے کہ اب ان کی درگت بنے گی۔ چند روز میں مدینہ سے نکال باہر

کئے جائیں گے اور جتنے عرصہ رہیں گے ذلیل و خوار ہو کر رہیں گے۔ چنانچہ یہود نکالے گئے اور منافقین نے اپنا رویہ درست کر لیا۔ اس لئے سزا سے بچے رہے اور فتنہ و شورش کی سرکوبی ہو گئی جو مقصود اصلی تھا۔

اس طرح آزاد عورتوں اور باندیوں کو اطمینان کا سانس آیا اور سزا انہی شورش پسندوں کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ عادیۃ اللہ پہلے سے بھی وہی ہے کہ پیغمبروں کے مقابلہ میں شرارت کرنے والوں کو کیفر کردار تک پہنچایا گیا ہے یا یہ مطلب ہے کہ پرانی کتابوں میں بھی یہی دستور درج ہے کہ شریروں کا یہ علاج کیا جائے۔ ممکن تھا کہ اگر پہلے یہ دستور نہ ہوتا تو انہیں سزا مستبعد معلوم ہوتی یا بعد میں اللہ کے ارادہ سزا میں تبدیلی آ جانے سے انہیں اطمینان ہو جاتا۔ مگر اب سہ اللہ کہہ کر قبل الوقوع احتمال کا دفعیہ فرما دیا اور لسن تجدد فرما کر بعد الوقوع احتمال کا دفعیہ فرما دیا۔ بہر حال آزاد عورتوں کا انتظام تو پردہ کی صورت میں فرما دیا اور باندیوں کا انتظام لنگرینک سے فرما دیا۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ آزاد بیبیوں کی بے حجابی سے باندیوں کی حفاظت تو ہوگی نہیں۔ بلکہ یک نہ شد و دوشد کا مضمون ہو جائے گا۔ اس لئے انہیں اپنی اصلی وضع حجب و جلباب کو چھوڑنے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ اس میں ان کی حفاظت بھی سہل ہے۔ البتہ باندیوں کی حفاظت دوسرے طریقہ سے کی جائے گی۔ یہ آیت عورت کے چہرہ کو نہ کھولنے میں صریح ہے۔

ایک مسئلہ اور ایک شبہ: رہا یہ شبہ کہ یہ حکم تو عارضی مصلحت کی وجہ سے تھا مستقل نہیں تھا۔ جواب یہ ہے کہ مقصد اس کا فتنہ کا انداد تھا۔ پس جہاں فتنہ ہوگا۔ وہاں چہرہ کھولنا بھی منع رہے گا۔ کسی خاص فتنہ کی خصوصیت معتبر نہیں ہے۔ تاہم یہ وجوب لغیرہ ہے۔ اسی لئے بوڑھی عورتیں مستثنیٰ ہیں۔ البتہ ازواج مطہرات کے لئے دوسری دلیل سے واجب بعینہ ہے۔

آگے یسئلک الناس سے قیامت کے متعلق سوال و جواب مذکور ہے۔ منافقین نے یہ ہتھکنڈ اختیار کیا ہوگا کہ جس چیز کا دنیا میں کسی کے پاس جواب نہیں۔ اسی کا بار بار سوال کریں۔ فرمایا کہ ٹھیک ٹھیک پناٹا نشان تو کسی کو نہیں دیا گیا۔ مگر سمجھ کہ بہت ہی نزدیک ہے جس کو حدیث میں انا والساعة کھاتین کے ساتھ تعبیر فرمایا۔

قرب قیامت: یعنی جتنی یہ میری بیچ کی انگلی بڑھی ہوئی ہے۔ قیامت سے بس اتنے ہی پہلے میرا آنا ہوا ہے۔ قیامت بہت قریب آگئی ہے۔ قرب سے مراد یا تو صرف نزدیک ہے اور یا اقربیت مراد ہے۔ لیکن اگر اقربیت مراد ہو تو پھر اس کا اب تک واقع نہ ہونا محل اشکال نہ ہونا چاہئے۔ کیونکہ بندوں کے لحاظ سے لعل فرمایا گیا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ بندوں سے جب اس کی تعیین مخفی ہے تو انہیں صرف بہت نزدیک ہونے کا احتمال پیش نظر رکھ کر ڈرتے رہنا چاہئے۔ خواہ وہ قرب واقع ہو یا نہ ہو اور یہی قرب ہر زمانہ میں محتمل ہے۔ پس ڈر بھی ہر زمانہ میں عام ہونا چاہئے اور اگر مطلق قرب مراد ہے تو پھر لعل تحقیق کے لئے بھی ہو سکتا ہے اور وہ قرب واقع کے موافق بھی ہے۔ کیونکہ روز بروز قیامت قریب سے قریب تر ہی ہوتی جاتی ہے۔ دوسرے قیامت کی ہولناکیوں کے سامنے دنیا میں طویل وقفہ بھی برائے نام ہی معلوم ہوگا۔ اس لئے قیامت کو قریب کہا۔ غرضیکہ احتمال قرب کی وجہ سے یا روزانہ قریب تر ہوتے جانے سے قیامت کے طویل و ہول کے مقابلہ کی وجہ سے بہر صورت یہ تہدید صحیح ہے۔

اللہ کی پھٹکار اور اثر: آگے فرمایا کہ ان پر اللہ کی پھٹکار ہے۔ اسی کا یہ اثر ہے کہ لایعنی اور دور از کار سوالات میں وقت ضائع کرتے رہتے ہیں اور انجام کی فکر نہیں۔ جب انجام سامنے آئے گا، اس وقت حسرت ہوگی کہ کاش! ہم دنیا میں رہتے ہوئے اللہ و رسول ﷺ کے کہنے پر چلتے تو وہ دن دیکھنا نہ پڑتا مگر بے سود۔ اس وقت حسرت سے کیا فائدہ۔ جب کہ عمل کا وقت جا چکا۔ اس وقت اور

تو کچھ بن نہیں پڑے گا۔ اپنا جی ہلکا کرنے کے لئے ایک دوسرے پر الزام تراشی کو غیبت سمجھیں گی۔ چھوٹے بڑوں پر الزام تراشی دھریں گے کہ انہوں نے ہی ہماری راہ ماری تھی۔ لہذا ان پر دوہری لعنت اور انہیں دوہری سزا ملنی چاہئے۔ سورۃ اعراف کے چوتھے رکوع میں بھی یہ مضمون گزر چکا ہے اور آئندہ سورۃ سباء کے چوتھے رکوع میں بھی اس کی تفصیل آ رہی ہے۔ غرضیکہ اس طرح سرداروں کو دوہری سزا دلوا کر اپنا دل ٹھنڈا کرنا چاہیں گے۔

آگے یا ایہا الذین سے مسلمانوں کو ہدایت ہے کہ تم ایسی کوئی بات یا کوئی کام ہرگز نہ کرنا جس سے تمہارے پیغمبر کو اذیت پہنچے۔ نبی کا تو کچھ نہیں بگڑے گا۔ وہ ہمارے محبوب ہیں۔ ہم ان کی اذیت دور کر دیں گے۔ مگر یاد رکھو کہ تمہاری عاقبت برباد ہو جائے گی۔ آخر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کس کس طرح ان کے لوگوں نے پریشان کیا۔ مگر کیا ہوا پریشان کرنے والوں کا نام و نشان مٹ گیا۔ اور موسیٰ علیہ السلام کا نام روشن رہا۔

مختلف اشکال و جواب: ”لائکونوا“ سے یہ لازم نہیں آتا کہ کبھی مسلمانوں نے ایسا کیا ہو۔ بلکہ منشاء یہ ہے کہ ہمیشہ محتاط رہو۔ جیسے اب تک محتاط رہے ہو اور روایات میں بعض واقعات آئے ہیں۔ ان کا تعلق یا تو منافقین سے ہو گا یا بعض مزاج ناشناس مسلمانوں کی زبان سے بے توجہی کے ساتھ ایسے الفاظ نکل گئے ہوں جو باعث اذیت ہوں۔

مفسر علامہ نے کپڑوں کے جس واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تو اس لئے اعتراض نہیں کہ آپ کے اختیار کو اس میں دخل نہیں۔ شدت غیض میں اضطرابی حرکات پر مجبور ہو گئے تھے۔ زیادہ سے زیادہ مغلوب فی الحال ہونے کا شبہ رہے گا۔ مگر گاہ گاہ کا ملین کو بھی غلبہ حال ہو جاتا ہے۔ جبکہ اس میں بھی کوئی حکمت و مصلحت ہو۔ اسی طرح حق تعالیٰ پر بھی اعتراض نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ اعتراض کے محکوم نہیں ہیں۔ بلکہ منیٰ پر حکمت و مصلحت ہونے کی وجہ سے اس کو مناسب کہا جائے گا اور وہ حکمت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی برأت عیب تھی اور خود برأت کی حکمت نبی سے نفرت کا نہ رہنا ہے۔ کیونکہ نفرت طبعاً کسی کی پیروی سے رکاوٹ بن جایا کرتی ہے اور پتھر کا کپڑوں کو لے کر بھاگنا خرق عادت تھا اور چونکہ حضور ﷺ نے اس واقعہ کو بیان فرما کر **فذلک قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا ارشاد فرمایا۔ اس لئے واقعہ کا بطور تفسیر ہونا تو یقینی ہو گیا۔** البتہ دوسرے واقعات ایذا بھی اس عموم میں داخل کئے جاسکتے ہیں اور اس واقعہ کی تخصیص کو تمثیل پر محمول کر لیا جائے تو مناسب ہوگا۔ باقی اس واقعہ کے تفسیر ہونے کا انکار صحیح نہیں ہے۔ اور طاعت و تقویٰ کی بہت سی صورتوں میں ”قول سدید“ کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ اول تو اکثر لوگ اس کو ہل سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ دوسرے زبان کا گھاؤ سب تکلیفوں سے زیادہ شدید ہوتا ہے۔

جراحات السنان لها التیام ولا یلتام ما جرح اللسان

تیسرے اس لئے کہ زبان کی آفتیں بہ نسبت اور قصوروں کے کثیر الوقوع ہیں اور ”تقویٰ اور قول سدید“ پر صلح بمعنی یقبل کا مرتب ہونا بالکل واضح ہے۔ کیونکہ کسی عمل کا مقبول ہونا جن شرائط پر موقوف ہے وہ سب اجزاء تقویٰ ہیں۔ پس جب کسی مقبول عمل میں کوئی نقصان آئے گا تو تقویٰ کے کسی جزو کا ضرور نقصان ہوگا۔

امانت الہیہ کی پیش کش: انا عرضنا الامانة. جس میں امانت کا ذکر ہے یا حدیث لا ایمان لمن لا امانة له میں اور حدیث حذیفہؓ ان الا امانة نزلت من السماء فی جلد قلوب الرجال لم یعلموا من القرون میں جس کی صراحت ہے وہ امانت الہیہ ہے۔ جو انسانی قلوب میں ختم ہدایت بنا کر ڈالا گیا ہے۔ پھر اس پر علوم الہیہ کی بارش ہوئی۔ جس سے ٹھیک طریقہ پر انتفاع

کرنے کی صورت میں ایمان کا پودا اگ جاتا ہے۔ پھر وہ اعمال کی آبیاری اور نکالی سے بڑھتا، پھولتا ہے۔ پھر آدمی کو اس کے ثمرات سے متمتع ہونے کا موقع ملتا ہے۔ لیکن اگر انتفاع میں نقصان رہ جائے تو اسی قدر اس کے ابھرنے، پھولنے، پھلنے میں کمی رہ جاتی ہے اور بالکل غفلت برتنے کی صورت میں سرے سے یہ تخم ہی برباد ہو جاتا ہے۔ یہی امانت تھی جو اللہ نے پہلے آسمان، زمین، پہاڑوں کو دکھائی۔ مگر کسی میں بھی اس امانت عظیمہ کے اٹھانے کا بوتہ اور استعداد نہ تھی۔ ہر ایک نے زبان حال یا قاتل سے ناقابل برداشت ذمہ داریوں کے بوجھ سے گھبرا کر انکار کر دیا اور معذرت کر دی کہ ہم سے یہ بار نہ اٹھ سکے گا۔ آخر انسان نے ہمت سے آگے بڑھ کر یہ ذمہ داری اٹھائی:

آسمان بار امانت تو انت کشید قرعہ قال بنام من دیوانہ زدند

بار امانت کس نے اٹھالیا:..... بات دراصل یہ ہے کہ کائنات کی چیزوں میں معمولی شعور رکھ کر قدرت نے احکام شرع کی ذمہ داری اس اختیار کے ساتھ رکھی کہ اگر تم اس پر پورے اترے تو مستحق انعام و اکرام ہو گے۔ ورنہ ناکامی کی صورت میں تمہیں یہ سزائیں بھگتنی ہوں گی۔ مگر سب نے احتمال ثواب کو نظر انداز کر دیا اور عذاب کے خوف سے گھبرا کر صاف معذرت کر دی۔ لیکن انسانوں نے اس دعوت و اختیار کو پوری ہمت و حوصلہ اور عزم و محکم کے ساتھ قبول کر لیا۔ اس لئے اسے مکلف بنانے کے لئے جس درجہ عقل و ادراک کی ضرورت تھی۔ وہ اسے بخش دی گئی۔ لیکن کائنات کی اور چیزیں انکار کی وجہ سے عقل تکلفی کی دولت سے محروم رہیں۔ ورنہ قبول امانت کی صورت میں انہیں بھی اس دولت سے سرفراز فرما دیا جاتا۔

غالباً امانت کی یہ پیشکش میثاق ازل سے پہلے ہوئی ہوگی۔ بلکہ عہد الست اسی کی فرع ہوگا۔ اس میثاق کے وقت عقل تکلفی ادا کر دی گئی ہوگی اور انسان سے صرف آدم مراد نہیں۔ بلکہ عہد میثاق کی طرح امانت کی یہ پیشکش بھی عام ہے اور منشاء دونوں کو یاد دلانے کا یہ ہے کہ جب تم نے خود التزام کیا ہے تو اب ان دونوں باتوں کو پورا کر کے دکھاؤ۔

فی الحقیقت اس عظیم الشان امانت کا بوجھ بجز انسان کے اور کون سی مخلوق اٹھا سکتی تھی اور کون اس کا حق ادا کر سکتا تھا؟ اس نے اپنی جان پر ستم ڈھائے اور اس نادان نے اپنے نازک کندھوں پر وہ وزن اٹھالیا۔ جس سے زمین، آسمان، پہاڑ تھر تھرا رہے تھے۔ اس نے اپنے اوپر ترس نہ کھایا۔ ایک افتادہ زمین کو جس میں مالک نے تخم ریزی کر دی تھی۔ خون پسینہ ایک کر کے باغ و بہار بنا لینا اسی ظلم و جہول کا حصہ ہو سکتا ہے۔

امانت کہتے ہیں اپنی خواہش روک کر پرانی چیز رکھنا اور حفاظت سے رکھنا۔ زمین و آسمان میں اول تو کوئی خواہش نہیں اور ہے بھی تو وہی جس پر وہ قائم ہیں اور انسان میں خواہش ہے۔ مگر حکم الہی اس کے برخلاف آتا ہے۔ پس پرانی چیز کو اپنی خواہش کے برخلاف اپنا جی مسل کر تھا منا بڑا زور چاہتا ہے۔ یہی کشاکش ہے، جس میں اس کا امتحان ہے اور اس پر اس کی کامیابی و ناکامی کا انحصار ہے۔ یہ امانت جان کر کوئی ضائع کر دے تو علاوہ حقیقی مالک کی سزا کے مجازی مالک کو تاوان بھی دینا ہوگا اور بے اختیار ضائع ہو جائے تو بدلہ دینا نہیں پڑے گا۔ البتہ منکرین کو قصور پر پکڑا جائے گا اور فرمانبرداروں کا قصور معاف کر دیا جائے گا یا ان پر ایک طرح کی نگاہ مہر رکھی جائے گی۔

انسان کا ظلم و جہول ہونا امانت کا بوجھ اٹھالینے سے ہوا:..... ظالم و جاہل جن کا مبالغہ ظلم و جہول ہیں اسے کہتے ہیں جو بالفعل تو عدل اور عدل سے خالی ہو۔ مگر ان کے حصول کی استعداد و صلاحیت رکھتا ہو۔ پس یہ بات انسان ہی میں پائی جاتی

ہے۔ فرشتے جو فطری طور پر ان خوبیوں سے متعفف ہیں، ایک لمحہ کے لئے بھی ان اوصاف سے خالی نہیں ہوئے، یہ آسمان، زمین، پہاڑ وغیرہ جن کی فطرت ہی اس استعداد سے بالکلیہ خالی رہی، دونوں اس امانت الہیہ کے حامل نہیں بن سکے۔ لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لראیتہ خاشعاً متصدعاً من خشية الله۔ ابن جریر کا قول ہے کہ تین روز تک یہ معاملہ پیش ہوتا رہا مگر سب نے با کمال خشیت عذری کیا۔ رو گئے جنات، اگرچہ وہ ماخلقت الجن والانس کے لحاظ سے وہ بھی اس کے مخاطب تھے۔

فرشتے، جنات اور دوسری مخلوق میں امانت کی ذمہ داری:۔۔۔۔۔ مگر یہ سچ ہے کہ ادائے حق و امانت کی استعداد ان میں اتنی ضعیف تھی کہ بارگھانے کے سلسلے میں انہیں مستقل طور پر قابل ذکر اور لائق اعتناء نہیں سمجھا گیا۔ گویا وہ اس معاملہ میں انسان کے تابع سمجھے گئے۔ یہ یہ کہا جائے کہ جنات بھی انسان کی طرح مکلف ہیں اور اس عرض و حمل میں وہ بھی شریک ہیں، مگر یہاں صرف انسان کا ذکر اس لئے ہے کہ اس جگہ ذکر انسان ہی کا چل رہا ہے اور انسان کو ظلم و جہول کہتا اکثری افراد کے لحاظ سے ہے۔ ورنہ انبیاء اور اولیاء محفوظین اس سے مستثنیٰ ہیں۔ یا لاؤ اور ناز کے طور پر فرما دیا ہے۔ جیسے کسی کو باؤ لایا نادان کہہ دیا جائے تو حقیقی معنی مراد نہیں ہوتے اور حمل امانت کا نتیجہ اور انجام، عذاب اور رحمت کو جو کہا گیا ہے وہ اس ذمہ داری کو پورا کرنے نہ کرنے کے اعتبار سے کہا گیا ہے۔ الحمد للہ کہ اب کوئی نقلی عقلی اشکال نہیں رہا۔

لطا ئف سلوک:۔۔۔ ذالک ادنیٰ ان یعرفن سے یہ مستبط ہوا کہ لباس میں امتیاز رکھنا برا نہیں ہے، جبکہ اس میں کسی برائی سے بچاؤ پیش نظر ہو اور تکبر کے ارادہ سے نہ ہو۔

وقالوا ربنا انا اطعنا سے معلوم ہوا کہ برائیوں میں اور وہ بھی محض بے سمجھے ہوئے دوسروں کی نقالی اور تعبیر معتبر نہیں ہے۔ آج کل بہت سے مہتممین اور رسوم کے دلدادہ لوگ رسم و بدعات کے اختیار کرنے میں اسی قسم کے نکات پیش کیا کرتے ہیں۔ جن کا کالعدم ہونا معلوم ہو گیا۔

یا ایہا الذین امنوا اتقوا الله سے معلوم ہوا کہ نیک اعمال کو جس طرح حصول ثواب میں دخل ہے۔ اسی طرح دوسرے عمل کی اصلاح کا ذریعہ بن سکتے ہیں۔ دونوں عملوں میں تعلق و نسبت اور روابط ایک دقیق چیز ہے۔ جس کو مصحح محقق ہی خوب سمجھتا ہے۔ اسی لئے بعض دفعہ ایک عمل نو مقصود نہیں۔ مگر دوسرے عمل کی اصلاح کے لئے تجویز کر دیا جاتا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی کے نزدیک امانت سے مراد تجلی ذاتی کی استعداد و صلاحیت ہے۔ جنات عبادت سے صالح بن سکتے ہیں اور فرشتے عصمت سے مقرب ہیں۔ مگر انوار صفات سے ترقی کر کے تجلی ذاتی تک یہ دونوں اصناف بھی مشرف نہیں ہو سکیں۔ کیونکہ عنصر خاک کی ترکیب کے بغیر اس نور کا تحمل ممکن نہیں ہے۔ اجسام شفاف پر انوار کا قیام نہیں ہو سکتا۔ اس کا محل و محل تو جسم کثیف ہی ہو سکتا ہے۔

سُورَةُ السَّبَا

سُورَةُ السَّبَا مَكِّيَّةٌ الْاَوَّلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ الْاَيَةُ وَهِيَ اَرْبَعٌ اَوْ خَمْسٌ وَخَمْسُونَ اَيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الْحَمْدُ لِلّٰهِ تَعَالٰى نَفْسُهُ بِذَلِكَ الْمُرَادُ بِهِ الشَّاءُ بِمَضْمُونِهِ مِنْ ثُبُوتِ الْحَمْدِ وَهُوَ الْوَصْفُ بِالْحَمِيْلِ
لِلّٰهِ الَّذِيْ لَهُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ مَلَكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا وَلَهُ الْحَمْدُ فِى الْاٰخِرَةِ
كَالدُّنْيَا بِحَمْدِهِ اَوَّلِيَاؤُهُ اِذَا دَخَلُوا الْجَنَّةَ وَهُوَ الْحَكِيْمُ فِى فِعْلِهِ الْخَيْرِ ۝ بِحَقِّهِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ يَدْخُلُ
فِى الْاَرْضِ كَمَا وَغَيْرِهِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا كَتٰبٍ وَغَيْرِهِ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِّزْقٍ وَغَيْرِهِ وَمَا
يَعْرُجُ يَصْعَدُ فِيْهَا مِنْ عَمَلٍ وَغَيْرِهِ وَهُوَ الرَّحِيْمُ بِاَوَّلِيَايِهِ الْغَفُوْرُ ۝ لَهُمْ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
لَا تَاْتِيْنَا السَّاعَةَ ۝ الْقِيَامَةُ قُلْ لَهُمْ بَلٰى وَرَبِّىْ لَتَاْتِيَنَّكُمْ ۝ عِلْمُ الْغَيْبِ ۝ بِالْحَجْرِ صِفَةً وَالرَّفْعُ حَتْرُ مُبْتَدِئٍ
وَفِى قِرَاءَةِ عَلَامٍ بِالْحَجْرِ لَا يَغْرُبُ يَغِيْبُ عَنْهُ مِثْقَالُ وَزْنِ ذَرَّةٍ اَصْغَرُ نَمْلَةٍ فِى السَّمٰوٰتِ وَلَا فِى
الْاَرْضِ وَلَا اَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا اَكْبَرُ الْاَفَى كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ۝ يَبِيْنُ هُوَ النَّوْحُ الْمَحْفُوْطُ لِيَجْزِيَ
فِيْهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ ۝ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيْمٌ ۝ حَسَنٌ فِى الْجَنَّةِ
وَالَّذِيْنَ سَعَوْا فِىْ اَبْطَالِ اٰيٰتِنَا الْقُرْاٰنِ مُعْجِزِيْنَ وَفِى قِرَاءَةِ هِنَا وَفِيْمَا يٰتٰى مُعْجِزِيْنَ اٰى مُقَدَّرِيْنَ
عَجَزَ اَوْ مُسَابِقِيْنَ لَنَا فَيَعْمُوْتُوْنَ نَا لظَنِّهِمْ اَنْ لَا يَبْعَثَ وَلَا عِقَابٌ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّنْ رَّجْزٍ سَيِّئٍ
اَعْدَابُ اَلِيْمٌ ۝ مَوْلَاهُ بِالْحَجْرِ وَالرَّفْعِ صِفَةً لِّرَجْزٍ اَوْ عَذَابٍ وَيَرٰى يَعْلَمُ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مُؤْمِنُوْا اَهْلُ
لِكِتٰبٍ كَعَمَلِهِ مِنْ سَلَامٍ وَاضْحَايَةِ الَّذِيْ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ اٰى الْقُرْاٰنِ هُوَ فَضْلُ الْحَقِّ
وَيَهْدِيْ اِلَى صِرَاطٍ صَرِيْقٍ الْعَزِيْزِ الْحَمِيْدِ ۝ اٰى اللّٰهِ دِى الْعُرَّةِ الْمَحْمُوْدَةِ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

أَيُّ قَالِ نَعُصُهُمْ عَلَىٰ جِهَةِ التَّعَجُّبِ لِيُعْزِرَ هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ هُوَ مُحَمَّدٌ يُنَبِّئُكُمْ يُخْبِرُكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا مَزَقْتُمْ قُطْعَتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ۖ بِمَعْنَى تَمَزَّقَ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٨﴾ أَفَتَرَىٰ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ بِلَا سِتْفَهَامٍ وَاسْتَعْنَىٰ بِهَا عَنْ هَمْزَةِ الْوَصْلِ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فِي ذَلِكَ أَمْ بِهِ جَنَّةٌ ۖ جُنُودٌ تَخِيلُ بِهِ ذَلِكَ قَالَ تَعَالَىٰ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ الْمُسْتَعِيلَةِ عَلَى الْبَعْثِ وَالْحِسَابِ فِي الْعَذَابِ فِيهَا وَ الضَّلَالِ الْبَعِيدِ ﴿٩﴾ مِنَ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا أَفَلَمْ يَرَوْا يَنْظُرُوا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مَا فَوْقَهُمْ وَمَا تَحْتَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّ نَاشِئَنَا خَفِيفٌ بِهِمُ الْأَرْضِ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا يَسْكُونُ السَّيْنَ وَفَتْحُهَا قِطْعَةً مِّنَ السَّمَاءِ ۖ وَفِي قِرَاءَةٍ فِي الْأَفْعَالِ الثَّلَاثَةِ بِالْيَاءِ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَمُرْئِيًا لَّآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴿١٠﴾ رَاجِعِ إِلَىٰ رَبِّهِ تَدُلُّ عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ عَلَى الْبَعْثِ وَمَا يَشَاءُ

ترجمہ: سورۃ السبا کی ہے بجز آیت ویری الذین اوتوا العلم الخ اس میں کل ۵۴ تا ۵۵ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ساری حمد (اللہ نے اپنی یہ حمد فرمائی ہے۔ اس سے مراد اس کے مضمون یعنی حمد کے ثبوت کی ثناء ہے اور حمد کہتے ہیں اچھی خوبیاں بیان کرنے کو) اسی اللہ کو سزاوار ہے آخرت میں (دنیا کی طرح۔ اس کے اولیاء جنت میں داخلہ کے وقت اس کی حمد کریں گے) اور وہی (اپنے کام میں) بڑی حکمت والا (اپنی مخلوق کی) بڑی خبر رکھنے والا ہے۔ وہی جانتا ہے جو کچھ گھستا ہے (داخل ہوتا ہے) زمین میں (جیسے پانی وغیرہ) اور جو کچھ اس سے نکلتا ہے (جیسے کہ گھاس وغیرہ) اور جو کچھ آسمان سے اترتا ہے (رزق وغیرہ) اور جو کچھ اس میں چڑھتا ہے (عمل وغیرہ) اور وہ (اپنے دوستوں پر) بڑا رحم والا (ان کی) بڑی مغفرت کرنے والا ہے اور یہ کافر کہتے ہیں کہ ہم پر قیامت نہ آئے گی۔ آپ (ان سے) فرما دیجئے کیوں نہیں؟ قسم ہے میرے پروردگار عالم الغیب کی کہ وہ تم پر ضرور آئے گی (عالم الغیب جبر کی صفت کے ساتھ ہے اور رفع کے ساتھ مبتداء کی خبر ہے اور ایک قرأت میں علام جر کے ساتھ ہے) نہیں اوجھل (عائب) ہے اس سے کوئی ذرہ برابر (وزن) بھی (چھوٹی جیوٹی) نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور نہ کوئی چیز ہے اس سے چھوٹی اور نہ کوئی چیز بڑی ہے۔ مگر یہ کہ سب کتاب مبین میں ہے (جو واضح ہے یعنی لوح محفوظ) تاکہ ان لوگوں کو (اس میں) صلہ دے جو ایمان لائے تھے اور نیک کام کئے تھے۔ ایسے لوگوں کے لئے مغفرت اور عزت کی روزی ہے (جو عمدہ ہے جنت میں) اور جو لوگ ہماری (قرآن کی) آیتوں کے (باطل کرنے میں) کوشش کرتے رہتے ہیں ہرانے کے لئے (اور ایک قرأت میں یہاں اور آگے "معاجزین" ہے۔ یعنی ہمارا عجز فرض کرتے ہوئے یا ہم سے آگے بڑھنے کے لئے تاکہ وہ ہم سے چھوٹ جائیں۔ کیونکہ ان کا خیال یہ ہے کہ نہ قیامت ہوگی اور نہ عذاب) ایسے لوگوں کو سختی کا (بدترین) عذاب ہوگا۔ دردناک (تکلیف دہ یہ لفظ جر اور رفع کے ساتھ رجز یا عذاب کی صفت ہے) اور سمجھتے (جانتے) ہیں وہ لوگ جنہیں علم دیا گیا ہے (مومنین کتاب جیسے عبداللہ بن سلام اور ان کی رفقاء) وہ اس کتاب کو جو آپ کے پروردگار کی طرف سے آپ پر اتاری گئی ہے (قرآن) وہ (بغیر فصل) حق ہے اور وہ راستہ (راہ) دکھاتا ہے غلبہ والے قابل حمد کا (یعنی اللہ بہترین عزت والے کا) اور یہ کافر کہتے ہیں (آپس میں بطور تعجب کے) کیا ہم تمہیں کسی ایسے شخص (محمد ﷺ) کا پتہ بتلائیں جو تم کو یہ اطلاع (خبر) دیتا ہے (کہ تم) جب ریزہ ریزہ (ٹکڑے ٹکڑے) ہو جاؤ بالکل برادہ (ممزق بمعنی تمزق ہے) تم ضرور ایک نئے جنم میں آ جاؤ گے۔ اس نے جھوٹ

بہتان باندھا ہے (فتیہ ہمزہ استغہاسیہ کے ساتھ ہے ہمزہ وصل کی حاجت نہیں رہی) اللہ پر (اس بارے میں یا اسے کسی طرح کا جنون ہے) جس کی وجہ سے اسے یہ خیالات آرہے ہیں۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ (بلکہ جو لوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے) جو بعث و حساب پر مشتمل ہے (وہی آخرت کے) عذاب میں ہوں گے اور (دنیا میں) یہ دور کی گمراہی میں تھے (حق سے) تو کیا انہوں نے اپنے آگے اور اپنے پیچھے (اوپر نیچے) نہیں دیکھا (نظر نہیں کی) آسمان و زمین کی طرف۔ اگر ہم چاہیں تو انہیں زمین میں دھنسا دیں یا ان پر ٹکڑے برسادیں (کسفا سکون سین اور فتح سین کے ساتھ ہے) آسمان سے (اور ایک قرأت میں تینوں افعال یا کے ساتھ ہیں) اس میں (جو دکھائی دیتا ہے) پوری دلیل ہے ہر جھکنے والے بندہ کے لئے (جو اللہ کی طرف رجوع ہونے والا ہے۔ دلالت کرتی ہے اللہ کی قدرت پر قیامت کے متعلق اور جو کچھ چاہے اس پر۔

تحقیق و ترکیب: وما یعرج عروج بمعنی سیر کو متضمن ہے۔ اس لئے الیٰ کی بجائے فی سے متعدی کیا گیا ہے۔ اس میں قیوت اعمال صالحہ کی طرف بھی اشارہ ہے۔ اگر الیٰ لایا جاتا تو یہ نکتہ نہ پیدا ہوتا۔ جیسا کہ الیہ یصعد الکلم الطیب میں آسمانوں پر وقوف معلوم ہوا۔

لاتائینا۔ قیامت کے وجود کا بالکل انکار مقصود ہے یہ نہیں کہ نفس الامر میں تو موجود ہے مگر ہمارے پاس نہیں آئے گی اور یہ تعبیر اس لئے اختیار کی کہ قیامت کے آنے ہی سے ڈر یا گیا تھا نہ کہ فی نفسہ اس کے وجود سے۔
عالم الغیب۔ اس صفت کی لانے میں یہ نکتہ ہے کہ قیام بھی غیب اور مستور ہے۔ ابن کثیر اور ابو عمر کی قرأت جری ہے اور نافع ابن عمر کی قرأت رفع کی ہے اور حمزہ و کسائی علام پڑھتے ہیں۔

لا یعزب۔ عزب ای غاب و بعد۔

لا اصغر رفع کی صورت میں دونوں مبتداء ہیں اور ”الانی کتاب“ خبر ہے اور یا مثقال کے فسق پر ہے اور لانے لا یعزب کے لئے تاکید نفی ہے۔ قناده اور اعمش کی یہ قرأت ہے اور ابو عمر، نافع، فتح را کی قرأت کرتے ہیں اس میں بھی دو ہی ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ ایک کو التجری کے لئے ہے۔ اس کا اسم مثنیٰ ہے اور الافی کتاسب خبر ہے۔ دوسرے ذرق کے فسق پر ہو۔ آیت میں اگرچہ اکبر لانے کی ضرورت نہیں تھی۔ مگر اس لئے لایا گیا تاکہ معلوم ہو جائے کتاب میں جس طرح چھوٹی چیزیں نہیں چھوڑی گئیں، اسی طرح بڑی چیزوں کو بھی چھوڑا نہیں گیا۔

لیحزی اس کا تعلق لتائینکم کے ساتھ ہے۔ اس کی علت ہے مفسر نے فیہا سے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔
والذین۔ یہ مبتداء ہے اور اولئک اس کی خبر ہے اور یا پہلے الذین پر اس کا عطف کر لیا جائے اور پہلا اولئک جملہ مستانفہ اور دوسرا اولئک خبر ہے۔

مفعولین۔ مفسر علام نے مقدرین سے اس قرأت کی تفسیر کی ہے اور دوسری قرأت کی تفسیر مسابقین سے کی ہے۔
ویری اس کا عطف یحزی پر ہے اور منصوب ہے اور مرفوع ہو تو پھر مستانفہ ہوگا اور تفسیری عبارت یعلم میں بھی یہ دونوں صورتیں ہو سکتی ہیں۔ الذین فاعل ہے اور الذی انزل مفعول اول ہے۔ ہو ضمیر فعل اور اصحق مفعول ثانی ہے اور یهدی مفعول ثانی پر معطوف ہے۔ لیکن یہ مستانفہ بھی ہو سکتا ہے اور اس کا فاعل یا ضمیر ہوگی یا اللہ ہوگا۔ اسی طرح یهدی کا عطف اور الحق پر بھی ہو سکتا ہے۔ ای وانہ یهدی اور اس کا عطف الحق پر بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ فعل و ام کی تاویل میں کر لیا جائے گا۔ جیسے آیت صفات ویقضن ای قابضات نیز یہ حال بھی ہو سکتا ہے۔ ای و هو یهدی۔

الحق. منصوب ہونے کی صورت میں بریٰ کا مفعول ثانی ہے اور الذی انزل مفعول اول ہے۔

انکم اذا مزقتم مفسر کا لفظ انکم۔ اذا کے عامل کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ لیکن اس سے مقصد برآری نہیں ہوتی۔ اچھا یہ ہے کہ تقدیر عبارت اس طرح ہو۔ اذا مزقتم تعشرون یا انکم تبعثون اذا مزقتم جیسا کہ اگلے جملہ انکم لفی خلق حدید اس پر دلالت کر رہا ہے۔ البتہ لفظ ینبئکم اذا میں عامل نہیں ہے۔ کیونکہ وہ وقت تنبیہ نہ ہوگا اور مزقتم بھی اس میں عامل نہیں ہے، کیونکہ مضاف الیہ ہے اور مضاف الیہ مضاف میں عامل نہیں ہوا کرتا اور نہ حال ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اس کا بعد ماقبل میں عمل نہیں کیا کرتا۔ الا یہ کہ ظروف میں توسع اختیار کیا جائے۔ یہ تمام ترکیبیں اذا ظرفیہ ہونے کی صورت میں تھیں، لیکن اگر اذا شرطیہ مانا جائے تو پھر جواب مقدر ہوگا اور وہی اذا میں عامل ہوگا۔ ای تبعثون اور جملہ شرطیہ ینبئکم کا مفعول بھی ہو سکتا ہے۔ ای یقول لکم اذا مزقتم تعثون اور انم لفی خلق جملہ تاکید یہ ہے اور ینبئکم سے متعلق بھی ہو سکتا ہے۔ قائم مقام مفعولین کے ہو جائے گا۔ لفی خلق میں اگر لام نہ ہوتا تو ان مفتوحہ ہوتا اور جملہ شرطیہ، جملہ معترضہ ہو جاتا۔ اگرچہ نحاۃ کی ایک جماعت باب العلم کی تحقیق کو ناجائز کہتی ہے۔ مگر صحیح جواز ہے۔ جیسا کہ اس شعر میں ہے۔

حذار فقد نبئت انک للذی ستجزی بما تسعى فتسعد او تشقی

افتری ہمزہ استفہام کی وجہ سے ہمزہ وصل حذف کر دیا جاتا ہے۔ اگر ابتداء میں وصل کا موقع ہو تو ہمزہ وصل آ جاتا ہے۔ لفظ افتری سے باحظ نے صدق و کذب کی تعریف میں نفس الامر کے ساتھ اعتقاد کی موافقت عدم مطابقت کی قید لگا کر واسطہ ثابت کیا ہے۔ جس کا جواب جمہور نے یہ دیا ہے کہ یہاں مطلق خبر کی تقسیم نہیں ہے بلکہ آیت میں کذب کی دو صورتیں بیان ہوئی ہیں۔ ایک کذب عدم جس کو افتری کہا گیا ہے۔ دوسرے کذب بلا عمد جس کو ام بہ جنۃ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ پس قسم ثانی مطلق کذب کی قسم نہیں ہے، بلکہ کذب عمدہ کی قسم ہے۔ اس لئے واسطہ ثابت نہیں ہوا اور خبر دو قسموں میں منحصر رہی۔

فی العذاب والضلال۔ اس میں عذاب کو پہلے لانے میں اس کی مسامتت کی طرف اشارہ ہے کہ وہ کفار کے حق میں ناوار ہے اور گمراہی پر جہد مرتب ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ گویا عذاب ضلال سے بھی پہلے آنا چاہتا ہے اور ضلال کے ساتھ بعید لگا کر مبالغہ کر دیا۔ کسفاً جمع ہے سفسہ کی۔ اس لئے مفسر علام کو تفسیری عبارت میں قطعاً جمع کی صورت میں لانا چاہئے تھا۔

رابطہ: . . . اس سورت کے مضامین کا خلاصہ یہ ہے کہ اول توحید کا بیان ہے جو امانت کلی کی ایک نہایت مہتم بالشان جزئی ہے اور شرک کی مقابل ہے۔ اس طرح اس سورت کی ابتداء پچھلی سورت کی خاتمہ سے مربوط ہو گئی۔ اس کے بعد قیامت کا اثبات دلائل کے ساتھ ہے۔ جس سے امکان قیامت معلوم ہو رہا ہے اور چونکہ قرآن قیامت جیسے مضامین حقہ پر مشتمل ہے۔ اس لئے قرآن کی حقانیت بھی معلوم ہوئی۔

اس کے بعد آیت ان فی ذلک لایۃ لکل عبد منیب کی مناسبت سے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کا تذکرہ ہے جو اعلیٰ درجہ کے منیب تھے۔ ان سے انابت کی ترغیب مقصود ہے۔ پھر عدم انابت کی ترہیب کے لئے بعض غیر منیبین کفار سب کا ذکر ہے۔ پھر منیبین اور غیر منیبین کا شیطان کی پیروی کرنا نہ کرنا اور شیطان کے تسلط کی حکمت کا بیان ہے۔

اس کے بعد قیامت کا مضمون پھر بیان کیا گیا ہے اور ماسلنا سے رسالت کا اثبات اور پھر مفعولوں سے قیامت کا بیان دہرایا گیا۔ اس کے بعد آیہ ماسلنا فی فوریۃ سے کفار کے کفر و فخر کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور کفار کے فساد و فحش و تردید اور ما انفقتم سے کفار کی بعض ضرر رساں چیزوں کا مسلمانوں کے لئے نافع ہونا بیان کیا گیا جو علاوہ مقابلہ کے رزق کی وسعت کے مضمون

پر متفرع بھی ہے۔

پھر یوم نحشورہم سے بعثت کا بیان اور ”اذا تعلق“ سے رسالت کا مضمون دہرا کر آیت ”ولو تروی“ سے ان اصول کے انکار کرنے والوں کی اخروی تباہی پر سورت کو ختم کر دیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾: ساری تعریفیں دنیا و آخرت میں اللہ کے لئے سزاوار ہیں: الحمد للہ یعنی اتنی خوبیاں اور کمالات رکھنے والے اللہ سے یہ کیسے ممکن ہے کہ اس نے یہ سارے جہاں یوں ہی پیدا کر دیئے ہوں۔ ایسے دانائے حکیم کی نسبت یہ گمان ہرگز نہیں ہو سکتا۔ اس لئے ضرور ہے کہ یہ نظام آخر میں کسی اعلیٰ نتیجہ پر جا کر ملتہی ہو اسی کو آخرت کہتے ہیں اور جس طرح وہ دنیا میں ساری تعریفوں کا مستحق ہے، کل جب انکشاف حقائق اور بروز کامل ہوگا صرف وہی لائق حمد نظر آئے گا۔ یعنی یہاں تو چونکہ اللہ کے تمامی افعال مخلوق کے افعال کے پردہ میں رہتے ہیں اور اس کے کمالات کے لئے بھی مخلوق کے کمالات آڑ لیتے رہتے ہیں۔ اس لئے لوگ یہاں مخلوق کی تعریفیں بھی کرتے رہتے ہیں۔ لیکن جب وسائط کے یہ حجابات اور پردے اٹھ جائیں گے اور صاف نظر آجائے گا کہ جو کچھ ہے اسی کا ظہور ہے۔ اسی لئے بس تعریف بھی اسی کی رہ جائے گی۔

مفسر علام نے حمد کے متعلق ان آیات کی طرف اشارہ کیا ہے۔ الحمد للہ الذی ہدانا لهذا۔ اور الحمد للہ الذی اذہب عنا الحزن۔ الحمد للہ الذی صدقنا وعده۔ له الحمد للہ مافی السموات وما فی الارض تینوں جگہ لام اختصاں کا ہے۔

بعلہ ما یلح معلومات کی جتنی صورتیں ہو سکتی ہیں، آیت میں سب کا احاطہ کر لیا ہے۔ بڑی چھوٹی یہاں، وہاں کوئی چیز بھی اس کے علم سے باہر نہیں۔ جو چیزیں زمین کے اندر چلی جاتی ہیں، جیسے بارش، تخم، نباتات اور زمین سے نکلنے والی چیزیں، جیسے نباتات، معدنیات، حشرات اور جو چیزیں آسمان سے اترتی ہیں، جیسے وحی، فرشتے، بارش، تقدیر اور جو اوپر چڑھتی ہیں، جیسے فرشتے، اعمال، ارواح، دعائیں، غرض کوئی چیز بھی اللہ کے علم سے باہر نہیں۔

رحیم۔ مبدء کے اعتبار سے کہا گیا ہے۔ یعنی یہ ساری دنیا کی چہل پہل اس کی رحمت کا کرشمہ ہے اور ”غفور“ معنی کے لحاظ سے ہے۔ یعنی کائنات کا حسن انجام تک پہنچانا اسی کی شان غفاری ہے۔ جاہلی قوموں نے زیادہ ٹھوکریں اللہ کی صفت علم ہی سے کھائی ہیں۔ اس لئے قرآن نے اس کی پوری وضاحت فرمادی۔

انکار قیامت سراسر ہٹ دھرمی ہے: ایک خدا پرست کے لئے قسم سے بڑھ کر یقین کی اور کیا صورت ہو سکتی ہے۔ پھر وہ بھی ایک مقدس اور معصوم انسان کی زبانی، وہ قسم کھا کر خبر دیتا ہے کہ قیامت ضرور آکر رہے گی۔ پھر تسلیم نہ کرنے کی کیا وجہ؟ نہ یہ محال ہے اور نہ خلاف حکمت، پھر انکار کرنا بٹ دھرمی نہیں تو اور کیا ہے؟ ہاں البتہ اس کی تعین ہم نہیں کر سکتے اور تعین خلاف حکمت بھی ہے۔ ورنہ پھر ایمان و آزمائش کا مقصد ہی فوت ہو جائے گا۔ اس کی تو اسی کو خبر ہے۔ جس کے علم سے کوئی چیز باہر نہیں۔ جتنی بات اس نے بتائی ہے کم و کاست وہی پہنچادی گئی اور جس کے علم سے ایک ذرہ بھی خارج نہیں وہ ہمارے مٹی میں ملے ہوئے ذرات کو کیج کر کے سب کو جلادے کیا مشکل ہے۔ پس نبی کے متعین طور پر نہ جاننے سے قیامت کا نہ ہونا لازم نہیں آتا۔ پھر ملاوہ اللہ کے علم ذاتی کے خدائی رجسٹریوں محفوظ میں بھی قیامت کی تعین باضابطہ درج ہے اور قیامت کا آنا یوں بھی ضرور ہے کہ بغیر جزا اور سزا کے یہ سلسلہ کائنات ہی ناتمام رہ جاتا ہے۔ اسی سے لوگوں کی نیکیوں اور بدیوں کا بیٹھا اور کڑوا پھل ملے گا۔ پس قیامت کے متعلق، دونوں شہوں کا جواب ہو گیا۔

آگے فرمایا کہ جو لوگ ہمیں برانے کے لئے دوڑے دوڑے پھر رہے ہیں، کیا وہ ہم سے چھوٹ جائیں گے اور وہ ہمارے ہاتھ نہیں آئیں گے؟ ہاں البتہ جو اہل علم قیامت کو ہم ایقین کے درجہ میں مانتے تھے، وہ قیامت کو آنکھوں سے دیکھ سکیں ایقیناً حق ایقین حاصل کر لیں گے۔ اس لئے بھی قیامت کا آنا ضروری ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ جو لوگ ہماری آیات کو جھٹانے کے لئے ہمارے ہانے کی فکر میں ہیں، ان کی تکذیب سے کیا ہوتا ہے۔ اعتبار تو اہل علم کا ہے اور وہ اس کو حق مانتے ہیں۔ پس ان کا علم بڑا وسیل ہے قیامت قرآن کی۔

وقال الدین کفروا سے منکرین قیامت کا قول نقل کر کے تردید کی جارہی ہے۔ قیامت کا تو ان کے ذہن میں کوئی تصور اور امکان ہی نہیں تھا۔ تنہا کی زبان سے جب اس عقیدہ کو سنتے تو پہلے اسے ایک عجیب و غریب خبر سمجھ کر آپس میں چرچا کرتے اور طرزِ شرح کے تبصرے کرتے اور پھر کہنے والے کی ذات کو اپنی تنقید کا نشانہ بنا لیتے۔ قریشی کفار نے گستاخانہ آپ ﷺ کی شان میں کہا کہ لوگو! آپ تمہیں ایک شخص دکھلائیں، جو کہتا ہے کہ تم گل سز کر اور ریزہ ریزہ ہو کر جب خاک میں مل جاؤ گے تو پھر ایک دم تمہیں پلا لیا کرے کھڑا کر دیا جائے گا۔ پھر بتاؤ کوئی سمجھدار اسے باور کر سکتا ہے؟ پس یا تو جان بوجھ کر یہ شخص اللہ پر بہتان باندھ رہا ہے کہ اس نے یہ خبر دی ہے اور یا پھر سودا کی ہے۔ دیوانوں کی سی بے تلی باتیں کرتا ہے۔ سٹھیا گیا ہے۔ (العیاذ باللہ)

مستشرقین اسلام کی ہفوات جاہلین عرب سے کم نہیں ہیں:..... ٹھیک آج بھی ”مستشرقین اسلام“ جب قہ سے نبرد آزما ہوتے ہیں تو کچھ اسی قسم کی گلفشائیاں لیا کرتے ہیں کہ دعویٰ رسالت تو بہر حال صحیح نہیں ہو سکتا۔ لہذا مدعی رسالت یا تو نہ فریب کا شکار ہے یا دوسروں کو دھوکہ دے کر جتنا غریب کرنا چاہتا ہے۔ (ونعوذ باللہ من شرورہم) یہاں بھی بطور تصور موضوع یہ تو طے کر لیا گیا ہے کہ قیامت محال ہے۔ اب یہ دانستہ جھوٹ بول رہے ہیں اور یا نادانستگی میں فساد خیل مانتے ہیں۔ فرمایا دونوں باتیں غلط اور بے ہودہ ہیں۔ دراصل یہی لوگ عذاب اور دور کی گمراہی میں پڑے ہیں۔ اسی گمراہی کا اثر یہ ہے کہ سچے کو مفتر و اور مجنون کہہ رہے ہیں اور مالی اثر عذاب جہنم بھگلتا ہوگا۔

افلم یسروا۔ کیا یہ لوگ اندھے ہو گئے ہیں۔ انہیں زمین و آسمان بھی نظر نہیں آتے۔ جو آگے پیچھے ہر طرف نظر ڈالنے سے نظر آسکتے ہیں اور یہ اس کو مانتے ہیں کہ اللہ ہی نے انہیں بنایا ہے اور جو بنا سکتا ہے وہ توڑ پھوڑ بھی کر سکتا ہے۔ پس جو اتنے بڑے بڑے کرے بنا اور بگاڑ سکتا ہے اسے ایک گارے کے انسان کو بنانا اور پھر بگاڑنا اور پھر بنانا نہیں آتا۔ کیا انہیں ذہن نہیں ملتا کہ اسی آسمان کے نیچے، اسی کی زمین پر ایسے گستاخانہ کلمات نکالتے پھر رہے ہیں۔ وہ چاہے تو ابھی انہیں زمین میں دھنسا کر یا آسمان سے ایک ٹکڑا کر پاش پاش کر سکتا ہے۔ اس طرح قیامت کا ایک چھوٹا سا نمونہ بھی سہی، اسی کے ساتھ اللہ کے جو بندے عقل و انصاف سے کام لے کر اس کی طرف جھکتے ہیں، آسمان کے نیچے ان کے لئے بڑی نشانی اور اسی زمین پر بڑی موعظت ان کے لئے موجود ہے۔ وہ یقین رکھتے ہیں کہ اتنا محکمہ اور منظم نظام ضرور ایک دن کسی اعلیٰ نتیجہ اور انجام تک پہنچنے والا ہے اور وہی دارِ آخرت ہے۔

لَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ۖ نُبُوَّةٌ وَكِتَابًا وَقُلْنَا يٰجِبَالُ اُوبِي رَجَعِي مَعَهُ بِالتَّسْلِيحِ وَالطَّيْرَ ۚ بِالنَّصَبِ
 طِفْلاً عَلَى مَحَلِّ الْجِبَالِ اِي وَدَعَوْنَاهَا لِلتَّسْلِيحِ مَعَهُ وَالنَّا لَهُ الْحَدِيدَ ﴿۱﴾ فَكَانَ فِي يَدِهِ كَالْعَجِيبِ وَقُلْنَا
 نِ اَعْمَلْ مِنْهُ سَبْعَ دُرُوعًا كَوَامِلَ يَجْرِهَا لَا يَسْهَى عَلَى الْاَرْضِ وَقَدَّرْ فِي السَّرْدِ اِي بِسُحِّ الدُّرُوعِ
 فَيَلْ لِبَصَانِهَا سُرَادًا اِي اِجْعَلْهُ بِحَيْثُ يَتَنَاسَبُ خَلْقَهُ وَاَعْمَلُوا اِي اَلْ دَاوُدَ مَعَهُ صَالِحًا اِنِّي بِمَا
 عَمَلُونَ بِصِيرٌ ﴿۲﴾ فَاَجَارِيكُمْ بِهِ وَ سَخَّرْنَا لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ بِتَقْدِيرِ تَسْخَرُ غُلُوبَهَا
 نِيرُهَا مِنَ الْعُدُوَّةِ بِمَعْنَى الصَّبَاحِ اِلَى الزَّوَالِ شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا سِيرُهَا مِنَ الزَّوَالِ اِلَى الْعُرُوبِ شَهْرٌ اِي
 سِيرَتَهُ وَاَسْلَمْنَا اِدْنًا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ ۖ اِي النُّحَاسِ فَاُخْرِجَتْ ثَلَاثَةُ اَيَّامٍ بِلَيَالِيْهِنَّ كَحَرِي الْمَاءِ وَعَمِلَ
 لِنَاسٍ اِلَى الْيَوْمِ مِمَّا أُعْطِيَ سُلَيْمَانٌ وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِاِذْنِ بِأَمْرِ رَبِّهِ ۖ وَمَنْ يَزِغْ يَعِدْ
 لَهُمْ عَنْ أَمْرِنَا لَهُ بِطَاعَتِهِ نَذِقُهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿۳﴾ النَّارِ فِي الْآخِرَةِ وَقِيلَ فِي الدُّنْيَا بِأَن يَضْرِبَهُ
 سَلَكٌ بِسُوطٍ مِنْهَا ضَرْبَةً تُخْرِقُهُ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحَارِبٍ ابْنِيَّةٌ مُرْتَفَعَةٌ يَصْعَدُ إِلَيْهَا بِدُرُجٍ
 وَتَمَائِيلَ جَمْعُ تِمَالٍ وَهُوَ كُلُّ شَيْءٍ مُثَلَّثُهُ بِشَيْءٍ اِي صُورٌ مِنْ نُحَاسٍ وَزُجَاجٍ وَرُخَامٍ وَلَمْ تُكُنْ اِتِّخَاذُ
 لَصُورٍ حَرَامًا فِي شَرِيعَتِهِ وَجِفَانٌ جَمْعُ جَفَنَةٍ كَالْجَوَابِ جَمْعُ جَابِيَةٍ وَهِيَ خَوْضٌ كَبِيرٌ يَجْتَمِعُ عَلَى
 لِحْفَةٍ اَنفٌ رَّحُلٍ يَأْكُلُونَ مِنْهَا وَقُدُورٌ رُسِيَّتٌ ۖ ثَابِتَاتٌ لَهَا قَوَائِمٌ لَا تَتَحَرَّكُ عَنْ أَمَا كُنْهَا تَتَّخِذُ مِنَ
 الْجِبَالِ بِالْيَمْرِ يَصْعَدُ إِلَيْهَا بِالسَّلَالِمِ وَقُلْنَا اَعْمَلُوا يَا اَلْ دَاوُدَ بِطَاعَةِ اللَّهِ شُكْرًا ۖ لَهُ عَلَى مَا آتَاكُمْ
 وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ ﴿۴﴾ الْعَامِلُ بِطَاعَتِي شُكْرًا لِّنِعْمَتِي فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ عَلَى سُلَيْمَانَ
 الْمَوْتَ اِي مَاتَ وَمَكَتْ قَائِمًا عَلَى عَصَاهُ حَوْلًا مَيِّتًا وَالْجِنُّ تَعْمَلُ تِلْكَ الْأَعْمَالِ الشَّاكَّةِ عَلَى عَادَتِهَا
 لَا تَشْعُرُ بِمَوْتِهِ حَتَّى أَكَلَتِ الْأَرْضُ عَصَاهُ فَخَرَّ مَيِّتًا مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ مَصْدَرُ
 رُضِبَتِ الْحَشَّةُ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَكَلَتْهَا الْأَرْضُ تَأْكُلُ مِنْ سَاتِهِ ۖ بِالْهَمْزَةِ وَتَرْكِبِهِ بِأَلْفٍ عَصَاهُ لِأَنَّهُ يَسَا
 يَطْرُدُ وَيُزْجِرُهَا فَلَمَّا خَرَّ مَيِّتًا تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ اِنْكَشَفَ لَهُمْ أَنَّ مُحَقَّقَةٌ اِي أَنَّهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
 الْغَيْبَ وَمِنْهُ مَا غَاب عَنْهُمْ مِنْ مَوْتِ سُلَيْمَانَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿۵﴾ اَلْعَمَلِ الشَّاكِّ لَهُمْ
 لِظُهُمِهِمْ حَيَاتُهُ خِلَافَ ظُهُمِهِمْ عِلْمُ الْغَيْبِ وَعِلْمُ كَوْنِهِ سَنَةً بِحِسَابِ مَا أَكَلَتْهُ الْأَرْضُ مِنَ الْعَصَا بَعْدَ مَوْتِهِ
 يَوْمًا وَلَيْسَ مَثَلًا لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ بِالصَّرْفِ وَعَدَمِهِ قَبِيلَةٌ سُمِّيَتْ بِاسْمِ حَدِّ لَهُمْ مِنَ الْعَرَبِ فِي مَسْكَنِهِمْ
 بِالْيَمْرِ آيَةٌ ۖ دَالَّةٌ عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ جَنَّتَيْنِ بَدَلٌ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ ۖ عَنْ يَمِينٍ وَادِيَهُمْ وَشِمَالِهِ وَقِيلَ لَهُمْ

كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ عَلَىٰ مَا رَزَقَكُمْ مِنَ النِّعْمَةِ فِي أَرْضٍ سَبَا بِلَدَةٍ طَيِّبَةٍ لَّسَٰ بِهَا
 سَبَاحٌ وَلَا بَعُوضَةٌ وَلَا دَبَابَةٌ وَلَا بَرْعُوتٌ وَلَا عَقْرَبٌ وَلَا حَيَّةٌ وَيَمُرُّ الْغَرِيبُ بِهَا وَفِي ثِيَابِهِ قُمْلٌ فَيَمُوتُ
 لَطِيبٌ هَٰؤُلَاءِ ۗ وَاللَّهُ رَبُّ غَفُورٍ ﴿۱۵﴾ فَأَعْرِضُوا عَنْ شُكْرِهِ وَكَفَرُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ
 جَمْعُ عَرَمَةٍ وَهُوَ مَا يُمَسِّكُ السَّمَاءُ مِنْ بِنَاءٍ وَغَيْرِهِ إِلَىٰ وَقْتِ حَاجَتِهِ أَيْ سَيْلٌ وَادٍ يَهْمُ الْمَمْسُوكُ بِمَا
 دُكِرَ فَأَعْرَقَ حَتَّىٰ هَمُّ وَأَمْوَالُهُمْ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ ثَمَرٍ مُّفْرَدٍ عَلَى الْأَصْلِ أَكُلِ
 خَمْطٍ مُّرَبَّشٍ بِإِضَافَةِ أَكُلِ بِمَعْنَى مَا كُؤِلَ وَتَرَكَهَا وَيُعْطَفُ عَلَيْهِ وَآثِلٍ وَشَيْءٌ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿۱۶﴾
 ذَلِكَ التَّيْدِيلُ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۖ يَكْفُرُهُمْ وَهَلْ نُجْزِي إِلَّا الْكَفُورَ ﴿۱۷﴾ بِأَلْيَاءِ وَالتُّونُ مَعَ كَسْرِ
 الرَّائِ وَنَضَبِ الْكَفُورِ أَيْ مَا يُنَاقِشُ الْإِلَٰهَ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بَيْنَ سَبَاوَهُمْ بِالْيَمَنِ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي
 بَرَكْنَا فِيهَا بِالسَّمَاءِ وَالشَّجَرِ وَهِيَ قَرَى الشَّامِ الَّتِي يَسِيرُونَ إِلَيْهَا لِلتَّجَارَةِ قَرَى ظَاهِرَةٌ مُتَوَاصِلَةٌ مِنْ
 الْيَمَنِ إِلَى الشَّامِ وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ۖ نَحِيْثُ يَقِيلُونَ فِي وَاحِدَةٍ وَيُسَيِّتُونَ فِي أُخْرَى رَأَى انْتِهَاءَ سَفَرِهِمْ
 وَلَا يَحْتَاجُونَ فِيهِ إِلَى حَمَلٍ زَادٍ وَمَاءٍ وَقُلْنَا سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴿۱۸﴾ لَا تَخَافُونَ فِي سَبِيلِ
 وَلَا نَهَارٍ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدُ وَفِي قِرَاءَةٍ بَاعِدَةٍ بَيْنَ أَسْفَارِنَا إِلَى الشَّامِ اجْعَلْهَا مَقَاوِرَ يَتَطَاوَلُوا عَلَى الْفُقَرَاءِ
 بِرُكُوبِ الرِّوَا حِلٍ وَحَمَلِ الزَّادِ وَالْمَاءِ فَبَطَرُوا النِّعْمَةَ وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ
 لِمَنْ نَعْدُهُمْ فِي ذَلِكَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ۖ فَرَقْنَا هُمْ بِالْبِلَادِ كُلِّ التَّفْرِيقِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَمَذْكُورٍ
 لَا يَتَّعِزُّ عِزًّا لِكُلِّ صَبَّارٍ عَنِ الْمَعَاصِي شُكُورٍ ﴿۱۹﴾ عَلَى النِّعَمِ وَلَقَدْ صَدَّقَ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ
 عَلَيْهِمْ أَيْ الْكُفَّارِ مِنْهُمْ سَبَا إِبْلِيسُ ظَنَّهُ إِنَّهُمْ بِأَعْوَابِهِ يَتَّبِعُونَهُ فَاتَّبَعُوهُ فَصَدَّقَ بِالْتَّخْفِيفِ فِي ظَنِّهِ
 أَوْ صَدَّقَ بِالتَّشْدِيدِ ظَنَّهُ أَيْ وَجَدَهُ صَادِقًا إِلَّا بِمَعْنَى لَكِنْ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۰﴾ لِسَيِّانٍ أَيْ هُمُ
 الْمُؤْمِنُونَ لَمْ يَتَّبِعُوهُ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ تَسْلِيْطٍ مِنَّا إِلَّا لِنَعْلَمَ عِلْمَ ظُهُورٍ مَنْ يُؤْمِنُ
 بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ ۖ فَتَجَاوَزَىٰ كُلًّا مِنْهُمَا وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ﴿۲۱﴾ رَقِيبٌ

ترجمہ: اور ہم نے داؤد (علیہ السلام) کو اپنی طرف سے بڑی نعمت دی تھی (نبوت و کتاب۔ اور ہم نے کہا کہ) اے
 پہاڑو! تسبیح کرتے رہو، ان کے ساتھ (شریک رہو ترانہ تسبیح میں) اور پرندوں کو بھی حکم دیا (الطیر نصب کے ساتھ کل جبال پر عطف
 کرتے ہوئے یعنی داؤد کے ساتھ انہیں بھی تسبیح میں شامل ہونے کا حکم دیا) اور ہم نے داؤد علیہ السلام کے لئے لوہے کو نرم کر دیا
 (چنانچہ لوہا ان کے ہاتھ میں جا کر آٹے کی طرح نرم ہو جاتا۔ اور ہم نے حکم دیا کہ) تم (اس سے) مکمل زرہیں بناؤ (پوری زرہیں کہ
 پہننے والے پر زمین تک لٹکتی رہیں) اور جوڑنے میں مناسب اندازہ رکھو (یعنی زرہ کی بناوٹ میں زرہ بنانے والے کو سراہا کہا جاتا ہے۔

یعنی اس طرح اس کو بنو کہ اس کی کڑیاں مناسب رہیں اور تم سب نیک کام کرتے رہو (داؤد علیہ السلام کے خاندان والوں) میں تمہارے سب اعمال خوب دیکھ رہا ہوں (لہذا ان کا تمہیں بدلہ ملے) اور (ہم نے مسخر کر دیا) سلیمان کے لئے ہوا کو (اور ایک قرأت میں السریع رفع کے ساتھ ہے تقدیر عبارت تسخیر ہوگی) کہ ان کی صبح کی منزل (اس کی رفتار صبح سے لے کر زوال تک) مہینہ بھر کی ہوتی اور اس کی شام کی منزل (اس کے رفتار زوال سے غروب تک) مہینہ بھر کی ہوتی (یعنی مہینہ کی مسافت کے برابر) اور ہم نے بہا دیا (پکھل دیا) ان کے لئے تانبے کا چشمہ (قطر کے معنی تانبے کے ہیں۔ چنانچہ تین شبانہ روز پانی کی طرح تانبہ کا چشمہ بہتا رہا اور لوگ آج تک اسی کو کام میں لا رہے ہیں جو سلیمان کو عطا ہوا تھا) اور جنات میں کچھ وہ تھے جو ان کے آگے پروردگار کے حکم سے کام کرتے رہتے اور ان میں سے جو کوئی سرتابی (حکم عدولی) کرے ہمارے حکم سے (جو اس کی اطاعت کے بارے میں ہو) تو ہم اسے دوزخ کا مزہ بھی چکھ دیں گے (آخرت کی آگ کا اور بعض نے دنیا میں آگ مراد لی ہے کہ فرشتہ آگ کا ہنر مارتا ہے جس سے جنات بھسم ہو جاتے ہیں) اس (سلیمان) کے لئے وہ سب کچھ بنادئے جو وہ چاہتے تھے۔ بڑی بڑی عمارتیں (ایسی اونچی کہ جن پر زینوں کے ذریعہ چڑھا جاتا) اور مجسمے (جمع تمثال کی ہے کسی کی شکل کی مورتی یعنی تانبہ اور شیشہ اور خاص قسم کے پتھر "سنگ مرمر" کی مورتیاں بناتے۔ ان کی شریعت میں مورت و صورت بنانا حرام نہیں تھا) اور لگن (جمع جفنہ کی ہے) حوض کی طرح کے (جمع جاپیتہ کی بڑی حوض کو کہتے ہیں۔ ایک ایک لگن اتنی بڑی تھی کہ جس میں ہزار ہزار آدمی کھانا کھاتے تھے) اور جہی ہوئی دیکیں (گڑی ہوئی جن کے پائے جہی تھے اپنی جگہ سے ہلتی نہیں تھیں۔ یعنی پہاڑوں سے تراشی گئی تھیں نیزھیاں لگا کر ان میں اترا جاتا تھا اور ہم نے حکم دیا کہ اے داؤد کے خاندان والو! تم سب (اللہ کی اطاعت کے) کام کرتے رہو۔ شکر گزاری میں (تمہیں جو نعمتیں ملی ہیں ان کے شکریہ میں) اور میرے بندوں پر کم ہی شکر گزار ہوتے ہیں (جو شکر نعمت کے طور پر میری فرمانبرداری کرتے ہوں) پھر جب ہم نے ان (سلیمان) پر موت کا حکم جاری کر دیا (یعنی ان کی وفات ہو گئی اور سال بھر تک عصا کے سہارے ان کی نعش لکڑی رہی اور جنات معمول کے مطابق دشوار کام انجام دیتے رہے۔ انہیں اس وقت تک وفات کا پتہ نہ چل سکا جب تک لکڑی کو گھن کے کیڑے نے کھانا نہ لیا اور ان کی نعش گر پڑی) تو کسی چیز نے ان کی موت کا پتہ نہ دیا بجز گھن کے کیڑے کے (ارضی مصدر ہے ارضۃ الخبثۃ بھینڈہ مجہول بولتے ہیں کہ زمین کے کیڑے نے لکڑی کو کھالیا) جو سلیمان کے عصا کو کھاتا رہا (منساۃ ہمزہ کے ساتھ اور ہمزہ کی بجائے الف کے ساتھ ہاتھ کی لکڑی کو کہتے ہیں۔ کیونکہ وہ آلہ دفاع ہوتی ہے) سو جب وہ گر پڑے (مردہ ہو کر) تب جنات پر حقیقت ظاہر (منکشف) ہوئی کہ اگر وہ (ان مخففہ ہے یعنی اگر وہ) غیب داں ہوتے (مجملاً ان کی سلیمان کی موت ان سے غائب رہی) تو اس ذلت کی مصیبت میں نہ رہتے (دشوار گزار کاموں میں انہیں زندہ سمجھ کر لگے رہے۔ حالانکہ علم غیب ان کے گمان کے برخلاف نکلا۔ اور ایک سال مدت اس حساب سے معلوم ہوئی کہ مثلاً ایک دن رات میں کیڑے نے کتنا عصا کھایا) سب والدوں کے لئے تھا (لفظ سباً منصرف، غیر منصرف دونوں طرح ہے۔ ایک قبیلہ ہے عرب کا جس کا نام کسی دادا کے نام پر پڑا تھا) ان کے وطن (بیمین) میں نشان موجود تھا (اللہ کی قدرت پر دلالت کرنے والا) دو قطاریں باغ کی تھیں (یہ بدل ہے) داہنے اور بائیں (وادی کے دائیں بائیں مراد ہے۔ انہیں حکم دیا گیا کہ) اپنے پروردگار کا رزق کھاؤ اور اس کا شکر بجالاؤ۔ (کہ سب کی سرزمین میں تمہیں نعمتوں کی روزی دی) شہر پاکیزہ (کہ جس میں زبور مجھڑ، مکھی، پسو، بچھو، سانپ کا نشان تک نہیں تھا۔ کوئی پردیسی اگر وہاں سے گزرتا تو وہاں کی ہوا کے اثر سے اس کے کپڑوں کی جوئیں مرجاتیں) اور (اللہ) پروردگار بخشے والا۔ سوانہوں نے سرتابی کی (اللہ کا شکر بجالانے سے اور کفر کیا) تو ہم نے ان پر بند کا سیلاب چھوڑ دیا (عزم جمع ہے عزمۃ کی۔ پانی روکنے کا ڈیم اور بند تعمیر وغیرہ کے ذریعہ ضرورت کی خاطر۔ یعنی ان کی وادی کا مذکورہ طریقہ پر رکا ہوا پانی جس کے نتیجے میں

ان کے باغات اور ماں برباد ہو گئے) اور ہم نے ان کے دورویہ باغوں کے عوض دو باغ اور دے دیئے۔ جو (دو اتسی) تشبیہ ذات مفرد کا اصل کے اعتبار سے (بد مزہ پھل) کڑوا بد ذائقہ، اکل مضاف ہو رہا ہے۔ بمعنی اور ترک اضافت کے ساتھ ہے اور اس پر عطف ہو رہا ہے) اور جھاؤ اور قدرے قلیل پیری والے تھے یہ (تبدیلی) ہم نے ان کی ناسپاسی (ناشکری) کے سبب سزا دی تھی اور ہم ایسی سزا بڑے ناسپاس ہی کو دیا کرتے ہیں (بیجازی یا اور فون کے ساتھ کسرۃ زاک کی ساتھ اور کفور منصوب ہے یعنی یہ سرزنش صرف کفران نعمت کرنے والے کو کی جاتی ہے) اور ہم نے ان کے (یعنی یمن میں سبا والوں کے) ان کی بستیوں کے درمیان جہاں ہم نے برکت دے رکھی تھی (پانی اور درختوں کی وجہ سے اور یہ تمام شام کی آبادیاں تھیں جن کا تجارتی سفر کیا کرتے تھے) بہت سے گاؤں آباد کر رکھے تھے جو دکھائی دیتے تھے (شام سے صبح تک مسلسل تھے) اور ہم نے ان دیہات کے درمیان سفر کا ایک خاص انداز مقرر کر دیا تھا۔ اس طرح کہ ایک بستی میں اگر دو پہر کا آرام کرتے تھے تو دوسری بستی میں شب گزاری کر لیتے تھے۔ سفر ختم ہونے تک یہی سلسلہ قائم رہتا اور انہیں زاوراہ اٹھ کرے چلنے کی ضرورت نہ پیش آتی اور ہم نے حکم دیا کہ (دن رات بے کھٹکے سفر کرتے رہو) نہ رات میں کوئی خطرہ تھا اور نہ دن میں (پھر وہ کہنے لگے اے ہمارے پروردگار درازی کر دے) (اور ایک قرأت میں باعد ہے) ہمارے سفروں میں (شام کی جانب، انہیں جنگلوں میں تبدیل کر دے، تاکہ انہیں فقراء کے مقابلہ میں سوار یوں پر سفر ہو کر نکلنے اور ناشتہ ساتھ لے جانے کی وجہ سے گھمنہ دکھلانے کا موقع مل سکے۔ چنانچہ انہوں نے نعمت پر اترنا شروع کر دیا) اور اپنی جانوں پر انہوں نے (کفر کر کے) ستم ڈھایا۔ سو ہم نے انہیں فس نہ بنادیا (بعد والوں کے لئے اس بارے میں) اور ان کو بالکل تتر بتر کر کے رکھ دیا (شہروں میں یکاخت پھیلا کر رکھ دیا) اس (مذکورہ واقعہ) میں بڑی بڑی نشانیاں (عبرتمیں) ہیں ہر ایک (گناہوں سے) بچنے والے اور (نعمتوں پر) شکر گزار کے لئے اور واقعی سچ کر دکھایا (تخفیف اور تشدید کی ساتھ دونوں طرح ہے) ان لوگوں کے بارے میں (یعنی کفار کے متعلق جن پر سب کے باشندے بھی ہیں) ابلیس نے اپنا گمان (کہ وہ اس کے بہکانے میں آخر اس کی پیروی کر بیٹھیں گے) چنانچہ یہ لوگ اسی کی راہ پر ہو لئے (لفظ صدق تخفیف کے ساتھ اگر ہے تو معنی یہ ہیں کہ اس کا گمان سچ ثابت ہوا۔ اور تشدید کی صورت میں معنی یہ ہیں کہ اس نے اپنا گمان سچ کر دکھایا، یعنی اس نے اپنے گمان کو سچ پایا) بجز (لا بمعنی لکن ہے) ایمان والوں کے (روہ کے) (اس میں من بیان ہے یعنی مومنین نے اس کی پیروی نہیں کی) اور ابلیس کا تسلط (ہماری جانب سے) ان لوگوں پر بجز اس کے کسی اور وجہ سے نہیں کہ ہم (کھلے بندوں) معلوم کرنا چاہتے ہیں ان لوگوں کو جو آخرت پر ایمان رکھتے ہیں، ان لوگوں سے الگ کر کے جو اس کی طرف سے شک میں پڑے ہوئے ہیں (لہذا ہم ان میں سے ہر ایک کو اس کا بدلہ دیں گے) اور آپ کا پروردگار ہر چیز کا نگران (نمہبان) ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... فضلاً: نعمت و احسان۔

یاجبال۔ مفسر علام نے پہلے قلنا نکال کر اشارہ کر دیا کہ یاجبال اوبی بدل ہے ائینا سے قلنا مضمومان کر۔

اوبی۔ تاویب، ادب بمعنی رجوع سے ماخوذ ہے، یعنی تسبیح داؤدی کے ساتھ نغمہ بنی کرو۔

والطیر۔ امرنا یا دعونا مقدر ہے۔ چونکہ پہاڑ جمود میں اور طیور نفوذ میں سب سے زیادہ ہوتے ہیں۔ پس یہ بھی وقف تسبیح ہو گئے تو دوسری تمام چیزیں بھی وقف تسبیح ہو گئی ہوں گی۔ بعض لوگوں نے پہاڑ کی تسبیح خوانی کی بجائے یہ معنی بیان کئے کہ پہاڑوں کی ساخت اور مضبوطی وغیرہ پر نظر اور تامل کرنے سے حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ کی تسبیح کی۔ گویا پہاڑوں نے انہیں تسبیح پر آمادہ کیا۔ لیکن یہ معنی اول تو روایات کے برخلاف ہیں۔ دوسرے اس معنی کے لحاظ سے حضرت داؤد علیہ السلام کی کیا خصوصیت و فضیلت رہی۔ نیز اس کو پھر معجزہ کیسے کہا جائے؟

اسی طرح بعض لوگوں نے یہ بھی کہا کہ حضرت داؤد علیہ السلام اپنی کوتاہیوں اور لغزشوں پر جو پہاڑوں میں آہ دہکا کرتے تھے، اس کی صدائے بازگشت جو پہاڑوں سے نکلتی تھی، یہ اسی کا بیان ہے۔ لیکن یہ بھی صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ صدائے بازگشت پہاڑوں کی حقیقتہً آواز نہیں ہوتی بلکہ وہ متکلم کی آواز کا اثر ہوا کرتا ہے۔ حالانکہ ابوبی معہ کا حکم صاف بتا رہا ہے کہ پہاڑ بھی اس نغمہ سنجی میں مستقلاً شریک تھے۔ ورنہ پھر حضرت داؤد علیہ السلام کی کیا خصوصیت اور معجزہ رہا۔ یہ صدائے بازگشت تو ہر ایک کی ہو سکتی ہے۔ غرضیکہ بنیاد ان تمام تر تاویلات کی انکار معجزہ اور خوارق کے نہ ماننے پر معلوم ہوتی ہے، اس لئے حقیقی اور ظاہری معنی ہی متعین ہیں۔

الناس لیت سے ہے نرم کرتا۔

ان اعمال یہاں بھی تقدیر قول کر کے مفسر نے اس کے منصوب ہونے کا اشارہ کیا ہے۔

سابغات۔ کمال زرہ۔ مفسر نے موصوف کے مقدر ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ یعنی بدن کا کوئی حصہ کھلا نہ رہے، بلکہ اوپر سے نیچے تک بدن پر فٹ آ جائیں کہ گویا پہننے والا انہیں گھسیٹ رہا ہے۔

فی السرد۔ یعنی اس کی کڑیاں ہموار و یکساں ہوں نہ کوئی ہتھیار ان پر اثر انداز ہو اور نہ پہننے والے پر بوجھل و گراں ہو۔

غدوہا۔ صبح کو دمشق سے چل کر دوپہر کا قیلولہ اور اصطر میں اور شام کو اصطر سے چل کر رات بابل میں گزارتے تھے۔ اور ان شہروں میں پیدل سفر ایک ماہ میں ہوتا تھا۔ جو لوگ قرآن میں معجزہ کے وجود کا انکار کرتے ہیں، پہاڑوں کی تسبیح اور لوہے کے موم کی طرح نرم ہو جانے اور ہوا کے مسخر ہونے کو ان کے خلاف پیش کیا جاسکتا ہے۔ البتہ جو لوگ سرے سے خوارق ہی کے منکر ہیں وہ یہاں بھی دور از کار تاویلات کرتے ہیں۔ مفسر "علام" عمل الناس سے تانبہ کے چشموں کے سیال شکل میں قابل استعمال ہونے کو معجزہ سلیمانی کی برکت بتا رہے ہیں۔

من یعمل۔ یہ مبتداء ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور من الجن خبر ہے اور فعل مقدر کی وجہ سے منصوب بھی ہو سکتا ہے۔ ای سحرنا من یعمل اور من الجن کا تعلق سحرنا محذوف سے ہے یا حال یا بیان بھی ہو سکتا ہے۔

من یزغ۔ یہ من مبداء کی وجہ سے مرفوع ہے۔ یا اس سے پہلے قلنا مقدر مانا جائے۔

محارِب۔ جمع محراب کی مبالغہ کا صیغہ ہے اسم آلہ سے منقول نہیں ہے بلکہ اسم فاعل ہے بنانے والے مالک کے اعتبار سے بنا کو محراب کہہ دیا گیا ہے گویا کہ وہی دشمنوں سے حفاظت کر رہی ہے۔

رخسام۔ سنگ مرمر کو کہتے ہیں جو سفید ہوتا ہے۔ اس کی مورتیاں خوبصورت ہوتی ہیں۔ پہلے زمانہ میں کسی مقصد صحیح کی وجہ سے مورتیاں بنائی جاتی ہوں گی۔ اس لئے اجازت تھی۔ لیکن جب مقاصد صحیح نہ رہے، بلکہ بت پرستی اور شرک کو فروغ ہونے لگا۔ اس لئے حرام قرار دے دی گئیں۔

الجواب۔ جابیہ کی جمع سے جابیہ سے ماخوذ ہے بمعنی حوض۔

قدور راسنت۔ اجیر (ہند) میں حضرت خواجہ اجیری کے مزار پر اکبر بادشاہ نے تانبہ کی دو عظیم دیکیں جو نصب کرائی ہیں، سیڑھی لگا کر، روٹی کے کپڑے اور چڑے کے دستانے پہن کر لوگ اس میں اترتے ہیں اور خیراتی کھانا، فقراء وغیرہ کو لٹایا جاتا ہے وہ شاید سلیمانی پتھر کی دیگوں کا نمونہ ہوں۔

شکرا۔ اس میں کئی ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ اعملوا کا مفعول بہ ہو۔ دوسرے یہ کہ اعملوا کا مفعول مطلق ہو۔ معنی ای اشکر واشکرا۔ تیسرے یہ کہ مفعول نہ ہو ای لاجل الشکر۔ چوتھے یہ کہ حال ہو ای شاکرین۔ پانچویں یہ کہ مفعول مطلق ہو فعل

شکر محذوف کا۔ ای اشکروا اشکروا۔ چھنے یہ کہ مصدر محذوف کی صفت ہو۔ ای اعملوا عملا شکرا
 دابة الارض اس جملہ کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ ارض سے مراد زمین اور دابة سے مراد کثیر ابو۔ یعنی گھن کا کثیرا۔ جوزمین اور مٹی
 سے نکل کر لکڑی کو چاٹ جاتا ہے۔ دوسری صورت وہ ہے جس کی طرف مفسر علام اشارہ کر رہے ہیں۔ یعنی ارض مصدر ہو ارضت الدابة
 الخشبۃ نارصھا ارضاً بولتے ہیں۔ باب ضرب سے اور مٹی وہی ہے یا جیسے جلدات اسفہ جلدعا بولتے ہیں یہ اضافۃ الشئ الی فعلہ
 کہلاتی ہے اور بعض کی رائے یہ ہے کہ ارض مصدر نہیں ہے بلکہ ارضۃ کی جمع ہے۔ اس صورت میں اضافۃ عام الی الخاص ہو جائے گی۔
 منساتہ۔ مسات المعبر۔ بولتے ہیں اونٹ کو ہنکا دینا یا نساتہ سے ماخوذ ہے بمعنی دہکا دینا۔ پیچھے لوٹا دینا۔ ڈنڈے، چھڑی، بید کو
 کہتے ہیں۔

تبیت الجن۔ تبین متعدی بمعنی عرف اور الجن فاعل اور بعد کا جملہ مفعول ہے اور تبین لازمی بھی ہو سکتا ہے۔ بمعنی ظہر اور ارجن
 فاعل اور، بعد مفعول ہو۔ پہلی صورت میں لہم کی ضمیر جنات کی طرف اور دوسری صورت میں الناس کی طرف رائج ہوگی۔ غرضیکہ
 گھن کے کثیر۔ کو ایک لکڑی پر بٹھا کر دیکھا کہ ایک دن رات میں کتنی لکڑی کھاتا ہے۔ اس حساب سے ایک سال وفات کا تخمینہ کیا
 گیا۔ حضرت سلیمان نے تیرہ سال کی عمر میں تخت حکومت سنبھالا۔ چار سال بعد بیت المقدس کی تعمیر کا پرواز ڈالا اور تیرہ سال کی عمر
 میں وفات پائی۔

جنتان۔ یہ آیت سے بدل ہے اور یا مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ اتنے بڑے باغ تھے کہ کوئی شخص، خالی ٹوکرا سر پر رکھ کر اتر چلے تو
 گزرتے ہوئے ٹپکنے والے پھلوں سے خود بخود بھر جاتا تھا۔ اسی تسلسل کی وجہ سے سب باغات کو ایک باغ قرار دیا ہے۔
 بلدة طيبة۔ مبتداء محذوف ہے ای یلدکم بلدة طيبة وربکم رب غفور۔

سیل العرم اور بعض نے عرم کے معنی شدت و صعوبت لئے ہیں۔ عرامہ سے ماخوذ ہے اور یہ اضافت موصوف الی الصفت ہے
 یا بقول ابن عباس وادی کا نام ہے یعنی اس کا بلند و حملوان حصہ۔ اضافت ادنی ملا بست کی وجہ سے یا بقول مفسر علام عرمة کی جمع ہے بند
 اور ڈیم کے معنی میں۔

جنتین۔ بطور مشاکلت اور جہکم کے ان کو جنت کہا گیا ہے۔

ذواتی۔ ذوات مفرد ہے، کیونکہ اس کی اصل ذویت ہے مونث ذود کا اس میں تعلیل ہوگئی ہے۔ تعلیل سے پہلے ذواتان اور تعیم
 کے بعد ذواتان تعینہ ہوگا۔ تفسیری عبارت ”علی الاصل“ کا تعلق تینہ سے ہے۔ یعنی اس کا تینہ ہونا اصل کے لحاظ سے ہے تعلیل سے
 پہلی حالت پر۔

خبط ترش یا تلخ۔ بعض کے نزدیک پیلو کی ایک قسم کے پھل جنہیں برید کہا جاتا ہے۔ ابو عمرو کی قرأت اضافت موصوف الی
 المصفت کی ہے۔ ثوب خز کی طرح اور جمہور بلا اضافت کے پڑھتے ہیں اور خبط صفت ہے اور اکل نافع اور ابن کثیر سکون کاف کے
 ساتھ اور باقی قراء ضمہ کاف کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

اثل جھاؤ کا درخت۔

ذلک جزینا۔ کا مفعول ثانی مقدم ہے۔ بقول خفاجی قرآن میں مجازۃ جہاں بھی ہے عتاب و عذاب کے معنی میں ہے۔
 برخلاف لفظ جزاء کے وہ عام ہے۔ اسی لئے پہلے لفظ جزینا ہم کو بما کفروا کے ساتھ مقید کیا گیا ہے اور دوسرے مجازی کو مقید نہیں کیا گیا۔
 ابو عمرو، ابن کثیر، نافع، ابن عامر مجازی غائب مجہول صیغہ سے اور کفور مرفوع پڑھتے ہیں۔ لیکن قراء کوفہ علاوہ ابو بکر کے متکلم معروف

صیغہ سے اور کفور نصب سے پڑھتے ہیں۔ یہ سبیل الحرم کا عذاب زمانہ فترۃ میں پیش آیا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد آنحضرت ﷺ سے پہلا وقفہ ہے۔ تفسیری عبارت ای ماینافش میں آیت کی وجہ صحر کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی سزا صرف کفار کو ملتی ہے اور مومن کے لئے تو اس کی نیکیاں کفارہ بن جاتی ہیں۔

وجعلنا۔ اس کا عطف لقد کان لسبا پر ہے اور فقالوا ربنا کا عطف فاعرضوا پر ہے۔ گویا نعمت کا نعمت پر اور نعمت کا نعمت پر عطف ہے۔

قصری ظاہرۃ۔ کل قریے چار ہزار تھیں۔ جن میں سے ساتھ سو آبادیاں تو سب سے شام کے علاقہ تک مسلسل پھیلتی چلی جا رہی ہیں، جس سے اس زمانہ کے تمدن کی وسعت کا پتہ چلتا ہے۔

سیروا۔ یہ امر تمکین ہے یا امر بمعنی خبر ہے۔ یعنی ہیئتہ امر نہیں ہے بلکہ ان کے تمکین سیر اور منازل کی یکسانیت کو بمنزلہ قلنا مقدر کے مان لیا ہے۔ یہ امر اباحت کے لئے ہے۔

لیالی وایاما۔ یہ منصوب بنا پر حالت کے ہیں۔

باعد ابو بکر ابن کثیر کی قرأت بعد ہے اور باقی قراء کے نزدیک باعد ہے۔ بنی اسرائیل کی طرح انہوں نے بھی انعامات الہیہ کی یہ قدر دانی کی۔ بات یہ ہے کہ تاز برداریوں سے تاللوں کا داغ اور زیادہ خراب ہو جاتا ہے۔

مفاوز۔ مفاوزہ کی جمع ہے۔ مہلک جگہ کو کہتے ہیں۔ فوز فلان ای مات۔ اور بعض نے فاز سے ماخوذ مانا ہے۔ بمعنی سلامتی۔ پہلی صورت میں وجہ تسمیہ ظاہر ہے اور دوسری صورت میں تقاولا۔ لق و دق جنگل کو مفاوزہ کہہ دیا۔

احادیث۔ احادیث کی جمع ہے عجیب و غریب قصے کہانیاں جو قابل عبرت ہوں۔

فرقناہم غسانی، شام میں اور قبیلہ اوس و خزرج یثرب میں اور خزاعہ تہامہ میں اور قبیلہ ازد عمان کی طرف نکل کھڑے ہوئے اور وہیں رس بس، مرکب گئے۔

علیہم۔ اس کا تعلق ظنہ سے نہیں بلکہ ما قبل سے ہے اور ضمیر مطلق کفار کی طرف راجع ہے۔ منجملہ ان کے کفر سب بھی ہیں۔ خاص کفار سب کی طرف سے راجع نہیں ہے۔ اکثر قرأ صدق کو تخفیف کے ساتھ پڑھتے ہیں، اس صورت میں ظنہ ظرف ہوگا اور صدق بالتشدید کو فیوں کی قرأت ہے۔ اب ظنہ منقول بہ ہوگا یا ظن بمعنی حق مجاز ہے۔

الا فریقاً۔ بمعنی لکن یعنی استثنا منقطع ہے اور متصل بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ جو مومن گناہ کرتے ہیں وہ شیطان کا اتباع کرتے ہیں۔ پس الا فریقاً سے مومن غیر عاصی مراد ہوں گے۔ تاہم اول صورت اقرب ہے۔ چنانچہ خود البیہس نے لاغریناہم اجمعین الا عبادک میں انبیاء معصومین کو مستثنیٰ کیا تھا۔

من یؤمن۔ اگر من استفہامیہ ہے تو پھر یہ علم کے مفعولین کے قائم مقام ہو جائے گا۔ لیکن یہ ظاہر نہیں ہے، کیونکہ معنی یہ ہوں گے۔ الا لنمیز ونظہر الناس من یؤمن ممن لا یؤمن۔ پس بجائے ممن لا یؤمن کے ممن ہو منہا فی شک سے تعبیر کیا گیا۔ جو اس کا لازم اور نتیجہ ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ من موصولہ ہو اور یہی ظاہر ہے۔ البتہ ان دونوں صلوں کی ترتیب میں یہ نکتہ ہے کہ پہلا جملہ فعلیہ ہے جو حدوث پر دلالت کرتا ہے اور دوسرا اسمیہ ہے جو دوام پر دلالت کر رہا ہے اور ایمان کے مقابلہ میں شک لایا گیا ہے۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ کفر کا ادنیٰ درجہ بھی ہلاکت میں گرا دیتا ہے اور فی شک میں شک کو محیط کروینا اور صدق کو مقدم لانا اور کلمہ من کی طرف عدول کرنا حالانکہ فی کے ذریعہ سے لفظ شک متعدی ہوتا ہے۔ مبالغہ کے لئے اور شدت بیان کرنے کے لئے اور یہ کہ اس کے

زوال کی امید نہیں ہے۔

اور علامہ طبریؒ نے اس طرح بیان کیا ہے کہ پہلے صلہ میں ایمان اور اس کے مقابلہ میں دوسرے صلہ میں شک لانے ہیں اور یوں نہیں کہا۔ مس هو مومن بالاخرة فمن هو کافر بها۔ من یوقن بالاخرة ممن هو فی شک مہا تا کہ معلوم ہو جائے کہ آخرت کے بارے میں ادنیٰ شک کفر ہے اور یہ کہ کافروں کو یقین حاصل نہیں ہوتا اور وہ ہمیشہ تردد اور شک میں رہتے ہیں۔ لیکن پہلی تقریر اوجہ ہے۔

روایات: حضرت داؤد علیہ السلام نظام سلطنت کا معائنہ کرنے کے لئے ہیئت تبدیل کر کے نکلا کرتے تھے اور محمد تفتیش احوال کے لوگوں سے داؤد کے بارے میں پوچھتے کہ داؤد کیسے ہیں؟ لوگ تعریف کرتے۔ ایک مرتبہ فرشتہ انسانی شکل میں نمودار ہوا۔ انہوں نے اس سے دریافت کیا کہ داؤد کیسے ہیں؟ فرشتہ بولا کہ ان میں ایک بات اگر نہ ہوتی تو بڑے اچھے تھے۔ پوچھا یہ بات ہے؟ کہا کہ اپنا روزینہ بیت امال سے لیتے ہیں۔ اگر وہ کسی دستکاری سے اور اپنی محنت سے روزی کماتے تو کیا اچھا ہوتا۔ چنانچہ انہوں نے اللہ سے دعا کی۔ جس کے نتیجہ میں انہوں نے زرہ سازی شروع کر دی۔ اور اس صنعت کو اتنے عروج پر پہنچا دیا کہ ان کے ہاتھ کی بنی ہوئی زرہیں چار چار، چھ چھ ہزار میں بکتیں، جن میں سے دو ہزار اپنے عیال پر اور باقی روپے فقراء پر صرف کرتے۔

اسی طرح سدنی سے منقول ہے کہ ایک فرشتہ حضرت سلیمانؑ کے ہمراہ رہتا۔ جس کے ہاتھ میں آگ کا کوزہ ہوتا جو جن سرتابی کرتا اس کے ہنر لگتا اور وہ بھسم ہو جاتا۔ اسی طرح تماثیل کے ذیل میں روایت ہے کہ ان کی کرسی کے نیچے دو شیر اور ان پر دو گدھ بنے ہوئے تھے۔ جب وہ کسی پر چڑھنا چاہتے تھے تو شیر بازو پھیلا دیتے تاکہ وہ با آسانی ان پر پاؤں رکھ کر چڑھ سکیں اور گدھ بازوؤں سے ان پر سایہ کر لیتے۔

علی ہذا روایت ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے فسطاط موسیٰ علیہ السلام پر بیت المقدس کی بنیاد رکھی اور تعمیر شروع کر دی۔ لیکن تکمیل سے پہلے ان کی وفات ہو گئی اور حضرت سلیمانؑ کو تکمیل کی وصیت کی۔ چنانچہ انہوں نے جنوں کو بیگار پر لگا کر ان سے تعمیر کا کام لیا اور خود بہ نفس نفیس تعمیر کی نگرانی ایک شیش محل میں رہ کر کیا کرتے۔ ایک روز عصا کے سہارے کھڑے اسی میں نماز پڑھ رہے تھے کہ وفات کا وہ واقعہ پیش آیا جو آیت میں مذکور ہے۔

ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ جب وہ اپنے مصلے پر ہوتے تو ان کے سامنے کوئی درخت نمودار ہو جاتا وہ اس سے پوچھتے تو کس کام کے لئے۔ اگر وہ دوا کا درخت ہوتا تو اپنی بیاض میں لکھ لیتے اور بونے کا ہوتا تو اس کو نصب کر دیتے۔ اسی طرح ایک درخت سامنے آیا۔ اس کا نام پوچھا تو حزقوب بتلایا۔ پھر اس کی غرض پوچھی۔ تو اس نے جواب دیا۔ "لخراب هذا البیت" یہی درخت ہوگا جس کی لکڑی پر ٹیک لگائے ان کی وفات ہوگی۔

﴿تشریح﴾: لحن داؤدی سے سب چیزیں متاثر ہو کر وقف تسبیح ہو جاتیں: پچھلی آیت میں عبد منیب کا لفظ آیا ہے۔ جس میں اللہ کی طرف رجوع ہونے والے نیک بندوں کی اجمالاً تعریف تھی۔ اب آیت ولقد اتینا داؤد الخ میں اس کی تائید کرتے ہوئے مثال کے طور پر تفصیل کے درجہ میں حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کو اللہ نے غیر معمولی خوش الحانی عطا فرمائی تھی۔ لحن داؤدی مشہور ہے۔ پہاڑوں میں جب وہ یاد الہی میں مشغول ہوتے اور اپنی سریلی آواز میں زبور پڑھتے، وقف تسبیح و تہلیل ہوتے تو اس کی معجزانہ تاثیر سے ہر چیز متاثر ہو کر شریک تسبیح ہو جاتی۔ حتیٰ کہ پہاڑ و پرند

تک اسی سوز میں ڈوب کر ان کے ساتھ تسبیح پڑھنے لگتے۔

اسی اعجاز کے ساتھ ایک دوسرا معجزہ انہیں یہ عنایت ہوا کہ لوہا ان کے لئے موم بنا دیا گیا تھا۔ اکل حلال اور محنت کی روزی کے سئے زرد سازی کی ماہرانہ صنعت انہیں الہام فرمائی گئی۔ حالانکہ وہ بادشاہ وقت تھے۔ انہیں کسی بات کی کمی نہ تھی۔ مگر دست کاری اور اپنے ہاتھ کی کمائی میں جو لطف اور قوت و برکت ہے وہ اور طریقہ میں کہاں؟ تو زقی تحت و ملخی ارشاد نبوی ہے۔ اور فرمایا کہ معاش سے بے فکر ہو کر وقت عزیز کا ایک بڑا حصہ یاد الہی اور اعمال صالحہ میں گزار دو۔ کہ نبوت و سلطنت جیسی نعمتوں کا تقاضا اصلی یہی ہے۔

لائق باپ کا لائق بیٹا جانشین بنا:..... ایسے لائق باپ کے بعد ان کے لائق بیٹے حضرت سلیمان علیہ السلام تخت نشین ہوئے اور ان کی گدی سنبھالی تو اللہ نے انہیں اور چار چاند لگا دیئے۔ انہوں نے اللہ کی راہ میں اگر شاہی خاصہ کے گھوڑے قربان کر دیئے تو اللہ نے انہیں وہ تخت سلیمانی عطا کیا جو مسخر ہواؤں کے دوش پر انہیں سوار کر کے ان کی حدود و سلطنت میں سیاحتی کراتے۔ اس قدر ترقی سواری کے آگے کل پرزوں اور مشینری سے چلنے والے ہوائی جہاز اور راکٹ، انسانی صنعت و کمال کا شاہکار کیا حیثیت رکھتا ہے اور پھر یمن کی طرف تانبے کا بہتا ہوا چشمہ انہیں مرحمت فرما دیا۔ تاکہ بغیر آلات اس سے مصنوعات تیار ہو سکیں اور جنات کو مسخر فرما دیا۔ جس سے انہوں نے عظیم کارنامے انجام دلائے۔ غیر جاندار چیزوں کی مورتیاں بنواتے اور جاندار چیزوں کی مورتیاں اور مجسمے بھی ہوں۔ تو ان کی شریعت میں اس کی اجازت تھی اور جنات سارے مسخر ہوں یا بعض۔ مگر ظاہر ہے کہ بیگار بعض ہی سے لی جاتی تھی۔ جیسا کہ من تبعیضیہ سے مفہوم معلوم ہو رہا ہے۔ حضرت سلیمان کو بھی حضرت داؤد کی طرح مع اہل و عیال کے شکر نعمت بجالانے کا حکم ہوا۔ کیونکہ حسی غیر حسی طریقہ پر وہ بھی ان انعامات میں شریک تھے۔ کم سے کم یہی کہ ان کا انتساب ایسی بزرگ ہستیوں کی طرف تھا۔ جن پر سر تا سر اللہ کے انعامات تھے۔

حضرت داؤد کی بہترین شکر گزاری:..... چنانچہ اسی حکم کے اقتال میں حضرت داؤد نے سارے خاندان کے اوقات تقسیم فرما دیئے تھے۔ دن رات کے چوبیس گھنٹوں میں کوئی وقت ایسا نہ تھا جب کوئی نہ کوئی ان کے گھر انہ میں عبادت الہی میں مشغول نہ رہتا ہو۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے واقعہ زہرہ سازی میں خرق عادت کا اثبات اور دستکاری سے کمانے کی فضیلت اور ہر کام میں اعتدال، انتظام و تناسب کی رعایت حتیٰ کہ دنیاوی امور میں بھی ثابت ہو رہی ہے اور حضرت سلیمان علیہ السلام تانبے کے سیال اور رقیق چشمے سے بلا آلات وہ وہ صنعتیں سرانجام دیتے تھے جن کی نظیر آج سائنسی دنیا بھی پیش نہیں کر سکتی۔ گرم اور رقیق تانبے کے یہ چشمے ان پر منکشف کر دیئے گئے تھے۔

روشن خیالوں کا گروہ:..... لیکن آج کی طرح پہلے بھی فرقہ باطنیہ کے کچھ ”روشن خیال“ ایسے تھے جو پہاڑوں اور پرندوں کی زبانی تسبیح کی بجائے حالی تسبیح اور ہوا کی تسخیر سے مشینری کے ذریعہ ہوائی اور فضائی سفر، اسی طرح جنات سے قدر آور دیو ہیکل انسان مراد لیتے رہے ہیں۔ لیکن ان تاویلات کی تمام تر بنیاد دراصل خرق عادت کے انکار پر ہے۔ جس کی تردید صاحب بحر نے ان الفاظ میں کر دی ہے۔ ولعص الباطنیۃ او من یشبہہم تحریف فی هذه الجمل وهذا تاویل فاسد و خروج بالجملة عما یقولہ اهل التفسیر فی الایۃ۔ امام رازی رقم طراز ہیں۔ وهذا کلھا فاسد اسی طرح تمثال کے لفظ سے سند پکڑ کر بعض نے جو تصویر سازی کا جواز نکالا ہے۔ بحر میں ہے۔ وحکی فی البدایۃ ان قوماً اجازوا التصویر۔ لیکن اس کو نقل کرتے ہوئے تردید فرمائی۔ کہ مجھے کسی عالم ربانی کا علم نہیں۔ جس نے تصویر کو جائز رکھا ہو۔ و ما احفظ من انمة العلم من تجوزۃ۔ صاحب روح

المعانی نے اس کی تائید فرمائی ہے۔ فلا یلتفت الی هذا القول ولا یصح الا احتجاج۔

ایک روایت یہ بھی ہے کہ یہ مجسمے انبیاء، ملائکہ اور صالحین کے تھے۔ جن میں حضرت سلیمان کی دعائے جان پڑ گئی تھی۔ لیکن صاحب روح نے یہ کہہ کر اس کی تردید فرمادی ہے۔ هذا عجب العجاب ولا ینفی اعتقاد صحته وما هو الا حدیث حرافۃ

بیکل سلیمانی عمارتیں شاہکار تھیں: حضرت سلیمان علیہ السلام نے عبادت گاہیں، مسجدیں مقبرے ایسے ایسے تعمیر کرائے کہ آج بھی لوگ ان نشانیوں کو دیکھ دیکھ کر دنگ رہ جاتے ہیں۔ بالخصوص بیت المقدس کی یادگار تعمیر ان کا انوکھا کارنامہ ہے۔ جنات کے ہاتھوں اسی کی تجدید فرما رہے تھے۔ کہ آپ کو اپنی وفات کے آنے پہنچنے کا علم ہوا تو جنات کو نقشہ کے مطابق ہدایت دے کر ایک ”شیش کمرہ“ میں دروازہ بند کر کے اس شان سے مصروف عبادت ہو گئے۔ کہ عصا پر دونوں ہاتھ اور ہاتھوں پر ٹھوڑی رکھے ہوئے رسی پر تشریف فرما ہیں اور آنکھیں کھلی ہوئی کہ گویا مشغول نگرانی ہیں۔ اسی حالت میں آپ کی روح قبض ہو گئی۔ مگر عرصہ تک کسی کو احساس نہ ہوسکا اور نقش لکڑی کے سہارے بدستور رہی۔ حتیٰ کہ تعمیر مکمل ہو گئی اور گھن نے لکڑی کو چاٹ کھایا اور جب سہارا نہ رہا تو نقش لکڑی پر پڑی۔ تب لوگوں کو وفات کا پتہ چلا۔

دنیاوی مصلحت تو اس خارق عادت طریقہ میں بیت المقدس کی تعمیر کا مکمل ہو جانا تھا اور دینی مصلحت یہ تھی کہ کسی مخلوق کے لئے علم غیب کے اعتقاد کی غلطی واضح ہو جائے۔ گو جنات تو پہلے ہی جانتے تھے۔ مگر یہاں یہ ظاہر کرنا تھا کہ دل میں اگرچہ جانتے ہو لیکن دوسروں سے چھپاتے ہو اور انہیں بہکاتے ہو۔ اس لئے آج بھاڑا پھونسنے کے بعد اس کا موقعہ نہیں۔ سب نے کھلی آنکھوں سے مشاہدہ کر لیا اور یہ بھی خابہ ہو گیا۔ کہ تسخیر جنات حضرت سلیمان کا ذاتی کمال نہ تھا بلکہ فضل ربانی تھا کہ موت کے بعد بھی غش سے یہ تسخیر وابستہ رہی اور بتلا دیا کہ پیغمبروں کے اٹھائے ہوئے کاموں کو اللہ کس طرح جاری اور کس تدبیر سے پورا کرتے ہیں۔ نیز یہ کہ ہوا میں اڑ کر اور جنات اور جانوروں پر بھی حکومت قائم کر کے حضرت سلیمان علیہ السلام موت سے نہ بچ سکے۔ تو کسی دوسرے بندے بشر کا کیا ذکر۔ امام رازی لکھتے ہیں۔ تنبیہاً للخلق علی ان الموت لا بد منه ولو نجا منه لکان سلیمان اولی بالسجۃ منه

شکر گزار بندوں کے بعد ناسپاس قوم کا ذکر: یہاں تک تو دو منیب (شکر گزار) بندوں کا ذکر تھا۔ آگے ایک تعرض (ناسپاس) قوم سبا کا ذکر ہے۔ تاکہ آنحضرت ﷺ کے موافقین اور مخالفین کے سامنے یہ دونوں رخ آجائیں۔ اور قوم سبا کی تخصیص اس لئے ہے کہ اہل مکہ اس واقعہ کی شہرت کی وجہ سے زیادہ متاثر ہو سکتے تھے اور وہی قرآن کے اولین مخاطب ہیں۔ پھر دوسروں کے بالواسطہ متاثر ہونے کا موقعہ بھی مل سکتا ہے۔

سبا دراصل ایک شخص کا نام تھا۔ بعد میں ان کے خاندان اور قوم کا نام پڑ گیا۔ اس عظیم خاندان کی بہت سی شاخیں یمن کے مشہور شہر ”مارب“ (بروزن منزل) میں رہتی تھیں۔ جن میں بڑے بڑے دولت مند اور صاحب عیش لوگ تھے۔ جو خوش حالی اور فارغ البالی کی آخری منزلوں کو چھو رہے تھے۔ یہ قوم یمن کی ذی اقتدار اور صاحب سلطنت قوم تھی۔ جو صدیوں تک بڑے جاہ و جلال سے ملک پر حکومت کرتی رہی۔ ان میں خدا پرست بھی ہوئے اور بت پرست بھی۔ انہی میں ملکہ بلقیس بھی تھی۔ دربار سلیمانی میں جس کی حاضری کا واقعہ سورہ نمل میں نثر چکا ہے۔ یہاں شاید سلیمان کے بعد سبا کا ذکر اس مناسبت سے بھی ہوا ہو۔

قوم سبا کی داستان عروج و ترقی: بہر حال سبا کی اقتصادی اور تمدنی کیفیت کا ادنیٰ حال یہ تھا کہ دائیں بائیں باغات کے دو طویل سلسلے میلوں تک چلے گئے تھے۔ بعض مورخین کا بیان ہے کہ ان باغوں کی وسعت ۳۰۰ مربع میل تک پھیلی ہوئی تھی

اور یہ سارا رقبہ خوبصورت و خوشبودار درختوں اور طرح طرح کے لذیذ میوؤں اور پھلوں سے بھرا پڑا تھا۔ دارچینی اور چھواروں کے نہایت بند درختوں کے گنجان جنگل تھے۔ سلسلہ عمارت میں ایک قابل دید چیز پانی کا ذیم اور بند بھی تھا۔ جسے عرب سد اور اہل یمن عرم کہتے تھے۔ عرب میں چونکہ کوئی دریا نہیں تھا جو ہمیشہ رواں رہتا ہو پہاڑوں سے بہہ کر پانی ریگستانوں میں جا کر خشک اور ضائع ہو جاتا اور زراعتی کام میں نہ آتا۔ اس لئے سببانے پہاڑوں اور وادیوں کے درمیان مختلف مناسب موقعوں پر بڑے بڑے بند باندھ دیئے۔ کہ پانی کا خزانہ محفوظ رہے۔ جو بوقت ضرورت اور بقدر ضرورت کارآمد ہو سکے۔ اس طرح سینکڑوں بند تیار ہو گئے۔ جن میں سب سے زیادہ مشہور تاریکی بند ”مآرب“ تھا۔ جو سببا کے دارالسلطنت مآرب میں واقع تھا۔ یہ موجودہ شہر صنعاء سے کوئی ۶ میل جانب مشرق میں اور سطح سمندر سے کوئی ۳۹۰۰ فٹ بلند اور کئی میل لمبا چوڑا بند انجینئروں کی اعلیٰ فنکاری کا نمونہ تھا اور بعض نے مآرب کے جانب جنوب میں دائیں بائیں دو پہاڑوں کے درمیان جن کا نام کوہ البقی ہے تقریباً ۸۰۰ قبل مسیح میں یہ بند باندھا۔ جس کی لمبائی دیرھ سو فٹ اور چوڑائی پچیس فٹ تھی۔

شہر کی آب و ہوا نہایت صاف ستھری و صحت افزا تھی اور دور تک پاس پاس شہروں کا سلسلہ قائم ہو گیا جس سے مسافروں کو آرام و سہولت اور امن و اطمینان کے ساتھ سفر ممکن ہو گیا۔ سببا کی دولت و ثروت کی بنیاد صرف تجارت تھی۔ جو کسی ملک کے دولت مند ہونے کا بڑا ذریعہ ہے۔ یمن ایک طرف سواحل ہند کے مقابل واقع ہے اور دوسری طرف سواحل افریقہ کے۔ سونا، بیش قیمت پتھر، مسالہ، خوشبوئیں، ہاتھی دانت یہ چیزیں ہند اور حبشہ سے یمن آ کر اترتی تھیں وہاں سے اونٹوں پر لاد کر بحر احرم کے کنارے خشکی کے راستہ حجاز سے گزر کر شام و مصر لائی جاتیں۔ ان تجارتی کاروانوں کی آمد و رفت کے سبب یمن سے شام تک آبادیوں کی ایک قطار قائم تھی۔ جہاں بے خوف و خطر سفر ہو سکتا تھا۔ یہ راستے مامون تھے۔ سڑک کے کنارے کنارے دیہات کا سلسلہ ایسے انداز اور تناسب سے چلا گیا تھا کہ مسافر کو ہر منزل پر کھانا پانی اور آرام کا ٹھکانہ ملتا تھا، نہ مسافر کا جی گھبراتا تھا اور نہ چوروں ڈاکوؤں کا کھٹکا تھا۔

قوم سببا کا تنزل و زوال:..... لیکن لوگوں نے ان نعمتوں کی قدر دانی نہ کی اور اللہ کی اطاعت و شکر گزاری کی بجائے کفران نعمت اور حکم عدولی کی آرام و عیش میں مستی آنے لگی تھی۔ اور جیسے بنی اسرائیل نے من و سلاے سے اکتا کر لہسن و پیاز مانگی تھی۔ اسی طرح انہوں نے زبان حال یا قال سے کہا کہ اس طرح سفر کا لطف نہیں آتا۔ منزلیں دور دور ہوں اور آبادیاں آس پاس نہ ملیں، راستہ میں بھوک پیاس ستے۔ جیسا دوسرے ملکوں کا حال سنتے ہیں تب سفر کا مزہ ہے۔ جس پر قدرتی انتقامی مشینری حرکت میں آ گئی۔ ۵۴۲ء ظہور اسلام سے کچھ پہلے ایک کاہن کی پیشگوئی کے مطابق یہ عظیم الشان بند ٹوٹا۔ جس کا ذریعہ ایک چھوٹا بند بن گئی۔ اس نے بند میں سوراخ کر دیا۔ جو بڑھتے بڑھتے ساری آبادی اور باغات کو لے ڈوبا۔ اس تباہ کاری کے آثار و نشان صدیوں تک رہے۔ اکثر حصہ تو اب اس کا کھنڈر بن چکا ہے۔ تاہم ایک تہائی حصہ باقی بتلایا جاتا ہے۔ اس پر جا بجا کتبات لگے ہوئے ہیں۔

پانی خشک ہو جانے کے بعد ان باغات کی جگہ جھاڑ جھنکار ہو گئے۔ انگوروں، چھواروں کی جگہ پیلو کے درختوں، جھاؤ کے جھاڑوں، کڑوے کیلوں، بد مزہ پھل والے درختوں نے لے لی۔ یہ تباہی دیکھ کر بہت سے قبائل از دمان، از سراقہ، کندہ، مذحج، اشعریین، انمار، بحیلہ، عامہ، غسان، نجم، جذام، قعناہ، خزاعہ، آل جندہ، شعبہ عقیان، اوس، خزرج، آل مالک بن فہم، آل عمرو، آل جزیمہ، ابرش، اہل حیرہ، آل محرق، یہ سب عمان، عراق، مدینہ، تہامہ، مکہ، شام، اجا، سلمی، اور عراق میں پھیل گئے اور آباد ہو گئے۔ حتیٰ کہ عربی ”ضرب امثال“ (کہاوٹ) ہوئی تفرقوا ابدی مبرا۔ یعنی افراد قوم سببا تتر بتر ہو گئے۔ اب ان کی کہانیاں رہ گئیں کہ لوگ سن کر عبرت پکڑیں۔ ان کا عظیم الشان تمدن اور شان و شوکت سب خاک میں مل گئی۔ یونانیوں اور رومیوں نے مصر و شام پر قبضہ پا کر ہندوستان اور افریقہ کی

تجارت کو خشکی کے راستہ سے بحری راستہ کی طرف منتقل کر دیا اور تمام مال کشتیوں کے ذریعہ بحر احمر کی راہ مصر و شام کے سواحل پر اترنے لگا۔ جس سے اس علاقہ میں خاک اڑنے لگی اور سہا تباہ ہو گیا۔

ناز و نعم میں اخلاقی قدریں گرجایا کرتی ہیں:..... یہ واقعہ میل عرم حضرت عیسیٰ سے پہلے کا ہے۔ اگرچہ بعض روایات میں تیرہ انبیاء کا اس قوم کی طرف تشریف لانا بتلایا گیا ہے۔ تاہم وہ حضرت عیسیٰ سے پہلے آئے ہوں گے۔ محققین آثار قدیمہ کو "ابرہہ الاثرم" کے زمانہ کا ایک بہت بڑا کتبہ "سد عرم" کی بقیہ دیوار پر ملا ہے۔ اس میں بھی اس بند کے ٹوٹنے کا ذکر ہے۔ مگر غالباً یہ واقعہ واقعہ قرآنی کے بعد ہوا ہوگا۔

شیطان کا گمان سچ نکلا:..... بہر حال اس پوری تاریخ میں دانشمندوں کے لئے کیا کچھ عبرت کا سامان نہیں کہ انہیں عیش و عشرت میں کیسے رہنا چاہئے اور تکلیف و مصیبت میں کیسے؟ اور یہ کہ شیطان کا یہ کام نہیں کہ کسی کو لاشعری لے کر زبردستی راہ حق سے ہٹا دے۔ ہاں بہلا پھسلا کر گمراہ کرنا اس کا وظیفہ رہا ہے۔ اس نے پہلے سے اندازہ کر لیا تھا کہ میرے لئے سب والوں میں کافی مال مسامہ موجود ہے۔ چنانچہ اس کا یہ گمان ٹھیک نکلا۔ ان لوگوں نے اس کے خیال کو سچ کر دکھایا۔ اور اللہ کی حکمت و مصیبت کا تقاضا بھی یہی رہا ہے کہ ہدایت و غفلت کی دونوں راہیں اس نے کھلی رکھیں۔ کسی کو کسی کام پر مجبور نہیں کیا گیا۔ اس نے اختیار اور آزادی دے رکھی ہے۔ تاکہ آزمائش کا مقصد پورا ہو سکے۔

لطائف سلوک:..... والناله الحديد الخ اس سے تین باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک خوارق کا اثبات دوسرے دستکاری اور کسب کی فضیلت، تیسرے اعتدال انتظام و سہولت کی رعایت دنیاوی اور حسی چیزوں میں بھی کرنی چاہئے۔
من يعمل بين يديه الخ جنات کی تسخیر اگر محض مناجات اللہ بغیر کسی عمل وغیرہ کے ہے تو یہ عبدیت کے منافی نہیں ہے۔
قصينا عليه الموت الخ میں اشارہ ہے کہ کبھی قوی کو بھی ضعیف سے بعض علوم حاصل ہو سکتے ہیں۔
فاعرضوا فارسلسا الخ سے معلوم ہوا کہ طاعت و معصیت کو بھی دنیاوی نعمتوں کے حصول اور زوال میں دخل ہے چنانچہ اگلی آیت دالک جرینا ہم بما کفروا میں اس کی تصریح بھی ہے۔

قُلْ يَا مُحَمَّدُ لَكُمْ مَكَّةَ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ اَيُّ زَعَمْتُمُوهُمْ اِلَهَةً مِّنْ دُونِ اللّٰهِ اَيُّ غَيْرِهِ لِيَسْمَعُوْكُمْ بِزَعْمِكُمْ قَالَ تَعَالٰى فِيْهِمْ لَا يَمْلِكُوْنَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِّنْ خَيْرٍ اَوْ شَرٍّ فِى السَّمٰوٰتِ وَلَا فِى الْاَرْضِ وَمَالُهُمْ فِيْهِمَا مِنْ شَرْكٍَ وَمَالَهُ تَعَالٰى مِنْهُمْ مِنَ الْاِلٰهَةِ مِّنْ ظَهِيْرٍ ﴿۳۳﴾ مُعِيْنٌ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ تَعَالٰى رَدُّ الْقَوْلِ لَهُمْ اِنَّ اِلَهَتَهُمْ تُشْفَعُ عَنْدهُ اِلَّا لِمَنْ اٰذَنَ يَفْتَحُ الْهَمْرَةَ وَضَمَّهَا لَهُ فِيْهَا حَتّٰى اِذَا فُرِزَ بِالْاِنْسَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُوْلِ عَنْ قُلُوْبِهِمْ كُشِفَ عَنْهَا الْفَرْعُ بِالْاَذَنِ فِيْهَا قَالُوْا قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ اِسْتِشْاَرًا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ فِيْهَا قَالُوْا الْقَوْلُ الْحَقُّ اَيُّ قَدْ اٰذَنَ فِيْهَا وَهُوَ الْعَلِىُّ

فَوْقَ خَلْقِهِ بِالْقَهْرِ الْكَبِيرِ ﴿۳۳﴾ الْعَظِيمِ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ الْمَطَرِ وَالْأَرْضِ ۖ الْبَاتِ قُلِ
 اللَّهُ ۖ إِنَّ لَهُ يُقْوُوهُ لَاجِبٌ غَيْرُهُ وَإِنَّا أَوْيَاكُمْ أَى أَحَدٍ الْفَرِيقَيْنِ لَعَلَىٰ هَذَىٰ أَوْفَىٰ ضَلَلٍ مُّبِينٍ ﴿۳۴﴾
 نَسِ فِي الْإِنهَامِ نَلُصِّفَ بِهِمْ ذَا عِلَى الْإِيمَانِ إِذَا وَقَفُوا لَهُ قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا أَدْبَارًا وَلَا
 نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۳۵﴾ لَآ نُنَازِعُكَ مِنْكُمْ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَفْتَحُ بِحُكْمٍ بَيْنَنَا
 بِالْحَقِّ ۖ فَيَدْخُلُ الْمُحَقِّقِينَ الْجَنَّةَ وَالْمُبْطِلِينَ النَّارَ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿۳۶﴾ بِمَا يَحْكُمُ بِهِ قُلْ
 أَرُونِى أَعْمُوْنِى الَّذِينَ الْحَقُّمُ بِهِ شُرَكَاءُ فِى الْعِبَادَةِ كَلَّا ۖ رَدِّعْ لَهُمْ عَنِ اعْتِمَادِ شَرِيكَ لَهُ بَلْ
 هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْعَلْتُ عَلَى أَمْرِهِ الْحَكِيمُ ﴿۳۷﴾ فِى تَنْذِيرِهِ لِحَلْقِهِ فَلَا يَكُونُ لَهُ شَرِيكَ فِى مُلْكِهِ وَمَا
 أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً حَالًا مِّنَ النَّاسِ قَدْ مِ لِّلْإِهْتِمَامِ بِهِ لِلنَّاسِ بَشِيرًا مُّبَشِّرًا الْمُؤْمِنِينَ بِالْحَقِّ وَنَذِيرًا
 مُّبَدِّرًا الْكَافِرِينَ بِالْعَذَابِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ أَى كُفَّارًا مَّكَّةَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۸﴾ ذَلَّتْ وَيَقُولُونَ مَتَى
 هَذَا الْوَعْدُ بِالْعَذَابِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۹﴾ فِىهِ قُلْ لَّكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً
 وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿۴۰﴾ عَلَيْهِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ

۲۶۹

ترجمہ: ... آپ فرمائیے (اے محمد! کفار مکہ سے) تم پکارو تو جنہیں تم سمجھ رہے ہو (کہ وہ معبود ہیں) اللہ کے سوا (نہ کے
 علاوہ کوئی) تمہارے گمان کے مطابق تمہیں نفع پہنچا دیں۔ ان کے بارے میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں (وہ ذرہ برابر) (نفع یا نقصان کا)
 اختیار نہیں رکھتے نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور نہ ان کی ان دونوں میں کوئی شرکت (ساجھا) ہے اور نہ ہی اس اللہ کا ان
 (معبودوں) میں سے کوئی مددگار (معاون) ہے اور نہ اس کے دربار میں کوئی سفارش کام آتی ہے (ان کے اس قول کی تردید ہے کہ ان
 کے معبود اللہ کے یہاں - غارشی ہوں گے) مگر ہاں اس کے حق میں کہ اجازت دے دے (اذن فتح ہمزہ اور ضمہ ہمزہ کے ساتھ ہے)
 اللہ جس کو (سفارش کی) یہاں تک کہ گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے (یہ لفظ معروف ہے اور مجہول) ان کے دلوں سے (دور ہو جائے
 گھبراہٹ ان کے دلوں سے شفاعت کی اجازت سے) تو وہ پوچھتے ہیں (ایک دوسرے سے خوشخبری سننے کے لئے) تمہارے پروردگار
 نے کیا حکم فرمایا۔ وہ کہتے ہیں (حق بات کا) حکم فرمایا (یعنی سفارش کی اجازت دے دی ہے) اور وہ عالی شان (اپنی مخلوق پر غالب)
 ہے سب سے بڑا (زبردست) ہے۔ آپ پوچھتے تم کو آسمان میں (بارش) اور زمین میں (پیداوار) کون دیتا ہے؟ آپ کہئے کہ اللہ!
 (اگر یہ سوگ خود جواب نہ دیں۔ کیونکہ اس کے علاوہ اور کوئی جواب ہے ہی نہیں) اور بلاشبہ ہم یا تم (دونوں فریقوں میں سے ایک) یقیناً
 راہ راست پر ہیں اور یا صریحاً گمراہی پر (جو کھلی ہوئی ہو اور مبہم بیان کرنے میں ان کو دعوت ایمان دینے کے لئے نرمی کا پہلو اختیار کرنا
 ہے اگر انہیں توفیق ایمان ہو) آپ فرما دیجئے نہ تم سے ہمارے جرائم (گناہوں) کی باز پرس ہوگی اور نہ ہم سے تمہارے اعمال کے
 بارے میں سوال ہوگا (کیونکہ ہم تمہاری ذمہ داری سے سبکدوش ہیں) آپ فرما دیجئے کہ ہمارا پروردگار (قیامت میں) ہم سب کو جمع
 کرے گا۔ پھر ہمارے درمیان ٹھیک ٹھیک فیصلہ (حکم) فرمائے گا (چنانچہ حق پرست جنت میں اور باطل پرست جہنم میں داخل کر دیئے
 جائیں گے) درود بڑا فیصلہ کرنے والا (حاکم) بڑا جاننے والا (فیصلہ کا) ہے۔ آپ کہئے کہ ذرا تو دھلاؤ (بتلاؤ) مجھے جن و تم نے ضد

کے ساتھ (عبادت میں) شریک بنا کر رکھا ہے، ہرگز نہیں (شرکیہ اعتقاد پر انہیں ڈانٹ ڈپٹ ہے) بلکہ وہی اللہ: درست ہے (اپنے کام پر غالب) حکمت والا ہے (مخلوق کی تدبیر کرنے میں۔ لہذا اس کے ملک میں کوئی اس کا شریک نہیں ہے) ورنہ تو آپ کو سارے ہی (کافۃ الناس سے حال ہے اہتمام کے لئے مقدم کر دیا گیا ہے) انسانوں کے لئے پیغمبر بنا کر بھیجا ہے۔ خوشخبری دینے والے (مومنین کو جنت کی بشارت سنانے والے) ڈرانے والے (کفار کو عذاب سے ڈرانے والے) لیکن اکثر لوگ (کفار مکہ) نہیں سمجھتے ہیں (یہ بات) اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ وعدہ (عذاب) کب پورا ہوگا۔ اگر تم (اس بارے میں) سچے ہو۔ آپ فرما دیجئے کہ تمہارے لئے ایک خاص دن کا وعدہ ہے کہ نہ اس سے ایک ساعت پیچھے ہٹ سکتے ہو اور نہ آگے بڑھ سکتے ہو (وہ قیامت کا دن ہے)۔

تحقیق و ترکیب:..... ادعوا۔ امر تو تہی ہے۔

فی السموت۔ کل عالم مراد ہے۔

لا تنفع۔ یعنی غیر اللہ کی شفاعت کا وجود بھی نہیں ہوگا۔ چہ جائیکہ نافع ہو۔ لیکن چونکہ مقصود شفاعت کے موجود ہونے سے نفع ہوتا ہے۔ اس لئے صراحتہ نفع کی نفی پر اکتفاء کیا وجود کی نفی کی ضرورت نہیں سمجھی۔

لمن اذن له۔ اس میں کئی ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ لام نفس شفاعت سے متعلق ہو جیسے کہا جاتا ہے شفعت۔ دوسرے یہ کہ لام تنفع کے متعلق ہو۔ یہ دونوں صورتیں ابوالبقاء نے بیان کی ہیں۔ دوسری صورت میں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ مفعول میں لام کی زیادتی بے موقعہ مانتی پڑے گی اور یا تنفع کے مفعول کو حذف کرنا پڑے گا۔ حالانکہ یہاں دونوں باتیں خلاف اصل ہیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ شفاعت کے مفعول مقدر سے اس کو استثناء مضرع مانا جائے۔ ای لا تنفع الشفاعۃ لا حد الا لمن اذن له پھر یہ بھی ممکن ہے کہ مستثنیٰ منہ مقدر، مشفوع لہ ہو اور ظاہر بھی یہی ہے۔ البتہ اس میں شافع کا ذکر صراحتہ نہیں۔ صرف فحوائے کلام سے سمجھ میں آ رہا ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ لا تنفع الشفاعۃ لا حد من المشفوع لهم الا لمن اذن تعالیٰ للشافعین ایشفعوا فیہ اور یہ ہو سکتا ہے کہ شافع اور مشفوع لہ دونوں مذکور نہ ہوں اور تقدیر عبارت یوں ہو۔ لا تنفع الشفاعۃ من احد الا الشافع اذن له ان یشفع۔ پس اس طرح لہ میں لام تبلیغ کہلائے گا نہ کہ لام علت۔

بالا ذن فیہا۔ فیہا کی ضمیر شفاعت کی طرف راجع ہے اور قلوبہم کی ضمیر شافعین اور مشفوع لهم کی طرف راجع ہوگی۔ جہن اجازت اذن کے الفاظ سے سنتے ہی گھبراہٹ دور ہو جائے گی۔ یہ تفسیر تو متاخرین کے طرز پر ہے۔ لیکن متقدمین کی رائے یہ ہے کہ وہی الہی سنتے ہی فرشتے ہیبت سے کانپ جائیں گے اور مدہوش ہو جائیں گے۔ لیکن جب افاقہ ہوگا تو پھر ایک دوسرے سے یہ سوال کریں گے۔ اس صورت میں قلوبہم کی ضمیر ملائکہ کی طرف راجع ہوگی۔

قل من یرزقکم۔ یہ سوال تکلیف ہے۔ مشرکین کو چپ کرانے کے لئے کیا گیا ہے۔ کیونکہ اللہ کا خالق و رازق ہونا اور ان کے معبودوں کا ذرہ برابر بھی مالک نہ ہونا خود ان کے مسلمات میں سے تھا۔ لیکن الزام سے بچنے کے لئے ممکن ہے جواب میں مصنوعی ہکلاہٹ اور ہچکچاہٹ کا اظہار کریں تو ارشاد فرمایا۔ قل اللہ لعلی ہدی مومنین کے ساتھ علی لا کران کے استعلا کی طرف اشارہ ہے کہ جیسے بلند جگہ پر بیٹھنے والا نیچے کی چیزوں سے واقف یا سواری پر سوار ہو کر قابو یافتہ ہوتا ہے۔ یہی حال مومنین کا ہے اور اہل ضدال کے ساتھ فی لا کر گمراہی میں ان کے ڈوبنے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

عما اجرما اپنی طرف جرم کی نسبت اور مخالفین کی جانب صرف عمل کی نسبت یہ بھی تلمظا ہے۔ اس طرح مخاطب پر نعمت اثر انداز ہو جاتی ہے۔

اروسی اس میں دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ رویت علیہ باب افعال میں سے پہلے ہی متعدی بدو مفعول ہو ہمزہ تعدیہ داخل کرنے کے بعد متعدی۔ مفعول ہو گیا۔ پہلا مفعول یا ئے متکلم اور دوسرا مفعول الذین اور تیسرا مفعول شرکاء ہو اور عائد موصول محذوف ہو ای الحقتموہم۔ دوسری ترکیب یہ ہے کہ پہلے رویت بصریہ متعدی بیک مفعول ہو۔ اور باب افعال میں بجائے دو مفعول ہو جائیں۔ ایک یا ئے متکلم دوسرا الذین اور شرکا منصوب علی الحال ہو اور موصول کا عائد ہو۔ ای بصرونی الملحقین بہ حال کونہم شرکاء لہ کفار پر الزام حجت کے بعد استفسار سے مقصود زیادتی تبلیغ ہے۔

کافہ کف سے ماخوذ ہے عموم کے بعد چونکہ عام چیز کافی ہو جاتی ہے اس لئے جمیعاً کے معنی آتے ہیں۔ زجائے کہتے ہیں کہ کاف کے معنی لغت میں احاطہ کے ہیں۔ ترکیب میں کافہ حال ہو رہا ہے مفعول کا۔ اس میں تارویۃ اور علامۃ کی طرح مبالغہ کے لئے ہے۔ لیکن مفسر علامہ لسناس سے حال مقدم فرما رہے ہیں۔ دراصل نحاۃ کا اس میں اختلاف ہے کہ حال مجرور بحرف یا مجرور بالا ضافۃ مقدم ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بہت سے جواز کے قائل ہیں۔ ابن مالک، ابو حبان، رضی آیت میں اسی کو ترجیح دیتے ہیں اور بہت سے ناجائز کہتے ہیں۔ یہاں ایک شبہ ہے وہ یہ کہ الا کے ماقبل کامل مابعد میں لازم آ رہا ہے سبب کہ مابعد نہ مستثنیٰ ہے نہ مستثنیٰ منہ اور نہ تابع۔ حالانکہ یہ جہل نہیں ہے جواب یہ ہے کہ یہ مستثنیٰ ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے وما ارسلناک لشئی من الاشیاء الا لتبلیغ الناس کافہ وما ارسلناک للخلق مطلقاً الا للناس کافہ۔ بقولون۔ یہ بطور استہزاء اور تحریہ کے کہنا مراد ہے۔

رابط: شروع سورت میں توحید کا بیان تھا۔ آیت قل ادعوا الذین سے پھر اسی مضمون کا اعادہ ہے۔ نیز قوم سبا کی ناپسی کا ذکر ہوا تھا اور کفران نعمت سے بڑھ کر کفر اور کیا ہو سکتا ہے۔ پس اب کفر کی تردید بھی مقصود ہے۔

روایات: حضرت ابو ہریرہؓ ارشاد نبوی نقل کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ جب کوئی فیصلہ صادر کرتے ہیں تو فرشتے اپنے بازو تسلیم و انقیاد کے لئے جھکا دیا کرتے ہیں اور پھر جب انہیں اس حالت سے افاقہ ہوتا ہے تو آپس میں پوچھتے ہیں۔ ماذا قال ربکم؟ دوسرے فرشتے جواب دیتے ہیں ”الحق“ یعنی فرمان خداوندی برحق ہے۔ صحیح روایات کی وجہ سے یہی تفسیر احسن ہے۔ اسی سے فرشتوں کا شفاعت کا اہل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

﴿تشریح﴾: ... رد شرک و دعوت توحید: آیت قل ادعوا الذین میں یہ بتلادیا کہ ایجاد عالم سے لے کر روزانہ کے تصرفات تک کسی چیز میں بھی ذرہ برابر لوگوں کے خیالی معبودوں کو اختیار نہیں ہے۔ شرک کی جتنی قسمیں بھی عام طور پر پھیلی ہوئی ہیں، سب کی تردید آیت میں آگئی۔ مشرکین کو خطاب ہے کہ اللہ کے سوا جن چیزوں پر تم کو خدائی گمان ہے، ذرا کسی آڑے وقت میں ان کو پکارو تو سہی۔ دیکھیں وہ کیا کام آسکتے ہیں؟ وہ خود تو کسی کے کام کیا کرتے، اللہ تعالیٰ سے کچھ سفارش کر کے کام کرانے کی بھی مجال نہیں رکھتے۔ جمادات میں تو خیر کیا اہلیت ہوتی۔ شیاطین بھی جو اللہ کے یہاں اپنی مقبولیت کھوپکے ہیں، زبان ہلانے کی مجال نہیں۔ حتیٰ کہ فرشتوں جیسی مقبول مخلوق بھی بلا اجازت مجال دم زدن نہیں رکھتی۔ فرشتوں کا حال سماع و طاعت میں تو یہاں تک ہے کہ حکم الہی کے آثار زول دیکھتے ہی گھبرا اٹھتے ہیں اور تھر تھراتے ہوئے تسبیح اور وقفِ تہجد ہو جاتے ہیں۔ ان کے مجمع میں ہلچل سی مچ جاتی ہے اور غایت احتیاط کی وجہ سے اپنے حفظ و فہم پر اعتماد نہ کرتے ہوئے گھبرا گھبرا کر ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں اور پھر ایک دوسرے کی تسکین و تقویت کے لئے کہہ اٹھتے ہیں کہ جو ارشاد ہوا برحق ہے۔ جس مخلوق کی یہ حالت ہو وہ ابتداء بلا اذن بولنے کی کیا جرأت کر سکتی

ہے۔ حافظ ابن حجر نے اس تفسیر کے علاوہ دوسری تفسیروں کو مکرر قرار دیا ہے۔

جب خالق و رازق ایک تو پھر معبود کئی کیوں؟..... یہ تو مسئلہ شفاعت تھا، جس کی نسبت عام قومیں گمراہی میں پھنسی ہوئی ہیں۔ اب شرک و توحید جیسے بنیادی مسئلہ کو لے لیا جائے۔ منکرین کے نزدیک بھی جب عالم میں روزی رسا صرف اللہ کی ذات ہے، پھر الوہیت میں اس کی یکتائی کیوں نہیں مانتے۔ اس میں دوئی کہاں سے آگئی؟ حدیث قدسی ہے۔ اسی والاس والجن فی بناء عظیم احلق و یبعد غیری و ارزق و یشکر غیری۔ (طبرانی) توحید اور شرک دونوں کو صحیح ماننے کا نتیجہ ظاہر ہے کہ ارتقاغ نقیضین کو مستلزم ہے۔ پس دونوں فریقوں میں سے ایک فریق سچا اور دوسرا جھوٹا ہے۔ اس لئے سوچ سمجھ کر سچی بات قبول کر لیتے چاہئے۔ بات کی تیج اور ضد چھوڑ دینی چاہئے۔ اس میں ان لوگوں کا جواب بھی ہو گیا جو کہتے ہیں میاں ہمیشہ سے دو فرقے چلے آئے ہیں، اس لئے جھگڑا کیا ضرور ہے؟ یہاں بتلا دیا کہ یقیناً ایک خطا کار و گمراہ ہے، البتہ تعین کے ساتھ گمراہ نہ کہنے میں حکیمانہ روش اور دعوت و قبولیت کا ایک بہترین اسلوب ہے، تاکہ مقابل ایک دم اشتعال میں نہ آجائے، بلکہ ٹھنڈے دل سے بات سننے اور غور کرنے کے لئے آمادہ ہو جائے۔ یعنی لوہم اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتے، اتنا ضرور ہے کہ ایک یقیناً غلطی پر ہے۔ لیکن دلائل میں غور کر کے خود ہی فیصلہ کر لو کہ کون غلطی پر ہے؟

اسی کے ساتھ ہم میں سے ہر ایک کو اپنی عاقبت کی فکر لازمی ہے۔ کوئی بھی دوسرے کی غلطی یا قصور کا ذمہ دار یا جوابدہ نہ ہوگا۔ اتنی صاف اور واضح بات سننے کے بعد بھی اگر تم اپنی روش پر غور کے لئے تیار نہیں ہو تو ہمارا کام اتنا ہی تھا کہ کلمہ حق پہنچا دیں۔ اب آئے خود تمہارا کام رہ گیا ہے۔

قیامت میں اللہ کی حضور سب کی پیشی:..... یاد رکھو اللہ کے حضور بلا استثناء سب کی پیشی ہونی ہے اور سب کو اپنی اپنی جوابدہی کرنی ہے۔ مگر اس وقت اصلاح کا موقعہ کھو چکے ہو گے۔ آخر ذرا ہم بھی تو دیکھیں وہ خدا کے کون سے سا جہمی ہیں اور ان کے کیا کچھ اختیارات ہیں۔ کیا یہ پتھر کی بے جان اور خود تراشیدہ مورتیاں ہیں؟ یا وہ خیالی معبود جن کی کوئی نمود و بود بھی کبھی نہیں ہوئی۔ واقعہ یہ ہے کہ تمہیں اللہ اکیسے کے سوا کوئی نہیں دکھلائی دے گا۔ وہی طاقت کا خزانہ اور اختیارات کا سرچشمہ ہے۔ اس توحید کا درس عام دینے کے لئے ہی آپ کو دنیا میں بھیجا گیا ہے۔ اب کوئی نہ سمجھے نہ مانے تو وہ جانے۔ سمجھداروں سے اگر چہ مان لینے ہی کی امید ہے، مگر وہ دنیا میں ہی کتنے؟ یا قیامت اور عذاب کا مذاق اڑانے کے لئے ضرور لوگ پیش پیش رہتے ہیں۔ ان سے کہہ دو گھبراؤ نہیں، وہ وعدہ اور وہ وقت بہت قریب ہے، اس کی فکر نہ کرو، فکر اس کی تیاری کی کرو۔

لطا کف سلوک:..... حتی اذا فزع عن قلوبہم۔ اس میں اشارہ ہے کہ کبھی ہیبت بھی سمجھنے سے مانع ہو جاتی ہے۔ حتی کہ انسان کبھی معذور کی حد تک پہنچ جاتا ہے۔ جیسے بعض اہل حال ہو جاتے ہیں۔

انا و ابائکم اس میں مخالف مجادل کے ساتھ ملاطفت اور نرمی کا مستحسن ہونا معلوم ہوا۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ لَنْ تَوْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ^ط أَى تَقَدَّمَهُ كَالْتَوْرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ الدَّائِرِ عَلَى الْبَعْثِ لِإِنْكَارِهِمْ لَهُ قَالَ تَعَالَى فِيهِمْ وَلَوْ تَرَى يَامُحَمَّدُ إِذَا لَظَلِمُونَ الْكَافِرُونَ
مُوقِفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ^ج يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا الْآلِبَاءُ لِلَّذِينَ
اسْتَكْبَرُوا الرُّؤْسَاءُ لَوْلَا أَنْتُمْ صَدَدْتُمْونا عَنِ الْإِيمَانِ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿۳۱﴾ سَالَتْنِي قَالَ الَّذِينَ
اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنْحُنْ صَدَدْنَكُمْ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ لَا بَلْ كُنْتُمْ
مُجْرِمِينَ ﴿۳۲﴾ فِى أَنْفُسِكُمْ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرٌ لَّيْلٍ وَالنَّهَارِ أَى
مَكْرُفِيهِمَا مِنْكُمْ بَا إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا ^ط شُرَكَاءَ وَأَسْرُوا أَى الْفَرِيقَانِ
النَّدَامَةُ عَلَى تَرْكِ الْإِيمَانِ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ ^ط أَى أَخْفَاهَا كُلٌّ عَنْ رَفِيقِهِ مَخَافَةَ التَّعْيِيرِ وَجَعَلْنَا
الْأَغْلَلَ فِى أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا ^ط فِى النَّارِ هَلْ مَا يُجْزَوْنَ إِلَّا جَزَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۳۳﴾ فِى
الدُّنْيَا وَمَا أَرْسَلْنَا فِى قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا ^ط رُؤْسَاءُهَا الْمُتَنَعِمُونَ إِنَّا بِمَا أَرْسَلْتُمْ بِهِ
كَافِرُونَ ﴿۳۴﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا ^ط مِمَّنْ آمَنَ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿۳۵﴾ قُلْ إِنْ رَبِّى
يَبْسُطِ الرِّزْقَ يَوْسَعُهُ لِمَنْ يَشَاءُ امْتِحَانًا وَيَقْدِرُ يَضِيقُهُ لِمَنْ يَشَاءُ إِبْتِلَاءً وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ أَى
كَفَارٍ مَّكَّةَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۶﴾ ذَلِكَ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِى تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى قُرْبَى أَى
نَقْرِبًا إِلَّا لِكُلِّ مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا أَى جَزَاءُ
الْعَمَلِ الْحَسَنَةِ مَثَلًا بِعَشْرِ فَاكْثَرُ وَهُمْ فِى الْغُرَفِ مِنَ الْجَنَّةِ آمِنُونَ ﴿۳۷﴾ مِنَ الْمَوْتِ وَغَيْرِهِ وَفِى قِرَاءَةِ
الْعُرْفَةِ وَهِيَ بِمَعْنَى الْجَمْعِ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِى آيَاتِنَا الْقُرْآنِ بِالْإِبْطَالِ مُعْجِزِينَ لَنَا مُقَدِّرِينَ عِجْزَنَا
وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ أُولَئِكَ فِى الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿۳۸﴾ قُلْ إِنْ رَبِّى يَبْسُطِ الرِّزْقَ يَوْسَعُهُ لِمَنْ
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ امْتِحَانًا وَيَقْدِرُ يَضِيقُهُ لَهُ ^ط بَعْدَ الْبَسْطِ أَوْ لِمَنْ يَشَاءُ إِبْتِلَاءً وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فِى
الْخَيْرِ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ^ط وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿۳۹﴾ يُقَالُ كُلُّ إِنْسَانٍ يَرْزُقُ عَائِلَتَهُ أَى مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَادْكُرْ يَوْمَ
يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا الْمَشْرِكِينَ ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْلُؤَلَاءِ أَيَّاكُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَيْنِ وَانْدَالِ الْأُولَى يَاءُ
وَاسْقَاطُهَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿۴۰﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ تَزَيَّهَاتِكَ عَنِ الشَّرِّ لَكَ أَنْتَ وَلَيْنَا مِنْ دُونِهِمْ أَى
لَا مَوَالَاةَ تَبَسَّاتٍ وَتَبَسَّاتٍ مِنْ جِهَتِنَا بَلْ لِلْإِنْتِقَالِ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ الشَّيَاطِينَ أَى يُطِيعُونَهُمْ فِى
عِبَادَتِهِمْ أَيَّاكُمْ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿۴۱﴾ مُصَدِّقُونَ فِيمَا يَقُولُونَ لَهُمْ قَالَ تَعَالَى فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ

بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ اِیْ بَعْضُ السَّعْبُوْ دِیْنٍ لِّبَعْضِ الْعٰبِدِیْنَ نَفْعًا شَفَاعَةً وَّلَا ضَرًّا تَعْدِیْنَا وَنَقُوْلُ لِلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا كَمَرُوْا ذُرُقُوْا عَذَابِ النَّارِ الَّتِیْ كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُوْنَ ۝۳۳ وَاِذَا تَتْلٰی عَلَیْهِمُ الْاِنْفِرَانَ بَیِّنَتْ وَاَصْحٰتِ لِسَانِ نَبِیِّنَا مُحَمَّدٍ قَالُوْا مَا هٰذَا اِلَّا رَجُلٌ یُّرِیْدُ اَنْ یَّضِدَّكُمْ عَمَّا كَانُ یُعْبُدُ اَبَاؤُكُمْ مِّنَ الْاَصْنَامِ وَقَالُوْا مَا هٰذَا اِیْ الْقُرْاٰنِ اِلَّا اِفْلَکٌ كَذَبٌ مُّفْتَرٰی ۝۳۴ عَلٰی اللّٰهِ وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا لِلْحَقِّ الْقُرْاٰنِ لَمَّا جَآءَهُمْ اِنْ مَّا هٰذَا اِلَّا اَسْحَرٌ مُّبِیْنٌ ۝۳۵ یَّیْسُ قَالَ نَعَالٰی وَاِنِ اتٰیْنَهُمْ مِّنْ كُتُبٍ یَّدْرُسُوْنَهَا وَمَا اَرْسَلْنَا اِلَیْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَّذِیْرٍ ۝۳۶ فَمِنْ اَیْنِ كَذَّبُوْكَ وَكَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُوْا اِیْ هٰؤُلَاءِ مِعْشَارَ مَا اتٰیْنَهُمْ مِنَ الْقُوَّةِ وَطُوْلِ الْعُمْرِ وَكَثْرَةِ الْمَالِ فَكَذَّبُوْا ۝۳۷ اِلَیْهِمْ فَكِیْفَ كَانَ نَكِیْرٌ ۝۳۸ اِنْكَارِیْ عَلَیْهِمْ بِالْعُقُوْبَةِ وَالْاِهْلَاكِ اِیْ هُوَ وَاقِعٌ مَّوْقِعُهُ

ترجمہ: اور (مکہ کے) یہ کافر کہتے ہیں، ہم نہ اس قرآن کو مانیں اور نہ اس سے پہلی کتابوں کو (جو مقدم ہیں جیسی تورات و انجیل جن سے قیامت کا ہونا ثابت ہے۔ کیونکہ یہ لوگ قیامت کو مانتے ہی نہیں۔ ایسے لوگوں کی نسبت ارشاد باری ہے) اور کاش آپ (محمد ﷺ) اس وقت کی حالت دیکھیں جب یہ ظالم (کافر) اپنے پروردگار کے رو برو کھڑے ہوں گے اور ایک دوسرے پر بات نہ رہا ہوگا۔ ادنیٰ درجہ کے لوگ (نوکری چاکر) بڑے لوگوں (آقاؤں) سے کہہ رہے ہوں گے۔ اگر تم نہ ہوتے (ہمیں ایمان سے باز نہ رکھتے) تو ہم ضرور (پیغمبر پر) ایمان لے آئے ہوتے۔ یہ بڑے لوگ ان ادنیٰ درجہ کے لوگوں کو جواب دیں گے کہ کیا ہم نے تمہیں ہدایت سے روک دیا تھا۔ اس کے بعد کہ وہ تمہیں پہنچ چکی تھی؟ (نہیں) بلکہ تم ہی (اپنے نزدیک) قصور وار رہے ہو اور کم درجہ کے لوگ بڑے لوگوں سے پھر کہیں گے کہ نہیں، بلکہ تمہاری ہی رات دن کی تدبیروں (یعنی ہمارے بارے میں تمہاری رات دن کی سازشوں) نے روکا تھا۔ جب تم ہمیں آمادہ کرتے رہتے تھے کہ ہم اللہ سے کفر اختیار کریں اور اس کے ساجھی (شریک) تجویز کریں اور وہ لوگ (دونوں فریق) اپنی (ایمان نہ لانے کی) پشیمانی کو چھپائیں گے۔ جبکہ عذاب دیکھ لیں گے (یعنی ہر ایک اپنے فریق سے مارے ڈر سے چھپائے گا) اور ہم کافروں کی گردن میں طوق ڈالیں گے (جہنم کے اندر) نہیں بھر پایا۔ مگر جیسا (دنیا میں) بھر پایا اور ہم نے کسی بستی میں کوئی ڈر سنانے والا نہیں بھیجا مگر وہاں کے خوشحال لوگوں (عیش پسند امیروں) نے یہی کہا کہ ہم تو ان احکام کے منکر ہیں۔ جن کو، بے کر تمہیں بھیجا گیا ہے اور یہ بھی کہا کہ ہم تو مال و اولاد میں (ایمانداروں سے) زیادہ ہیں اور ہم کو کبھی عذاب نہ ہوگا۔ آپ کہے کہ میرا پروردگار کشادہ (زیادہ) روزی دیتا ہے، جس کے لئے چاہتا ہے (آزمائشی طور پر) اور کم دیتا ہے (تنگی کر دیتا ہے جس کے لئے چاہتا ہے آزمائش کے لئے) لیکن اکثر لوگ (کفار مکہ) واقف نہیں (اس سے) تمہارے اموال و اولاد ایسی چیزیں نہیں جو تم کو کسی درجہ میں ہمارا مقرب بناوے (نزدیک کر دے) مگر ہاں (لا بمعنی لکن) جو کوئی ایمان آئے اور نیک عمل کرے سو ایسے لوگوں کے لئے ان کے عمل کا ہمیں بڑا سا بواصلہ (یعنی نئی کا بدلہ سنا اور اس سے بھی زیادہ) اور یہ (جنت کے) بالا خانوں میں چین سے بیٹھے ہوں گے (موت وغیرہ کے خطر سے، ایک قرأت میں غرقہ بمعنی جمع ہے) اور جو لوگ ہماری آیتوں کے متعلق (قرآن کے بطل کرنے کی) کوشش کر رہے ہیں برائے کے لئے (ہمیں ہمارا عاجز ہونا فرض کر کے اور یہ کہ ہم سے بچ نکلیں گے) ایسے ہی لوگ عذاب میں لالہ جائیں گے۔ آپ کہتے ہیں کہ میرا پروردگار اپنے بندوں سے فراغ (کشادہ) روزی دیتا ہے (آزمائش کی خاطر) اور کم (تنگ) کر دیتا

ہے اس کے لئے (کشائش کے بعد، یا جس کے لئے چاہے آزمائش کے لئے) اور جو کچھ کم بھی تم (نیک کام میں) خرچ کرو گے۔ سو وہ اس کا عوض عطا کرے گا اور وہی سب سے بہتر روزی دینے والا ہے (بولا جاتا ہے کہ ہر انسان اپنے عیال کو روزی دیتا ہے، یعنی اللہ کے رزق میں سے) اور (یاد کیجئے) جب اللہ ان سب (مشرکین) کو جمع کرے گا۔ پھر فرشتوں سے ارشاد فرمائے گا کہ کیا یہ لوگ تمہاری ہی (دونوں ہمزہ کی تحقیق کرتے ہوئے اور پہلی ہمزہ کو یا سے بدل کر پھر یا کو حذف کر کے) عبادت کرتے رہے ہیں؟ وہ عرض کریں گے پاک ہے تو (شریک سے تیرے لئے پاکی ہے) ہمارا تعلق تو صرف آپ سے ہے نہ کہ ان سے (یعنی ہمارے اور ان کے درمیان ہماری طرف سے کوئی وابستگی نہیں ہے) اصل یہ ہے (بل انتقال کے لئے ہے) کہ یہ لوگ جنات کی پوجا کرتے تھے (شیاطین کی یعنی ہماری پرستش کرنے میں ان کا کہنا مانتے تھے) ان میں سے اکثر انہی کے معتقد بھی تھے (جو وہ کہتے تھے یہ اس کو مان لیتے تھے۔ ارشاد باری ہے) سو آج تم میں سے کوئی اختیار نہیں رکھتا ایک دوسرے کو (یعنی بعض معبود بعض مابدوں کو) نہ نفع پہنچنے (شفاعت کرنے) کا اور نہ نقصان پہنچنے (عذاب دینے) کا اور ہم ظالموں (کافروں) سے کہیں گے کہ اب چکھو مزہ دوزخ کی آگ کا جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے اور جب ان کے سامنے ہماری (قرآن کی) آیتیں صاف صاف (پیغمبر کی زبانی کھلی کھلی) پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ اس شخص کا تو بس منشاء اتنا ہے کہ تم کو ان چیزوں سے باز رکھے۔ جن (بتوں) کی پرستش تمہارے بڑے کرتے چلے آئے ہیں اور کہتے ہیں یہ (قرآن) محض (اللہ پر) ایک تراشا ہوا افتراء (جھوٹ) ہے اور کافر حق (قرآن) کے بارے میں جب وہ ان کے پاس پہنچے۔ کہتے ہیں کہ یہ تو بس ایک کھلا ہوا جادو ہے (ارشاد باری ہے) اور ہم نے انہیں نہ کتابیں دی تھیں، جنہیں وہ پڑھتے پڑھتے رہے ہوں اور نہ آپ سے پہلے ہم نے ان کے پاس کوئی ڈرانے والا بھیجا تھا (پھر کیسے آپ کو جھٹلارہے ہیں) اور ان سے پہلے جو لوگ ہوئے ہیں، انہوں نے بھی تکذیب کی تھی اور یہ (کافر) تو دسویں حصے کو بھی نہیں پہنچے۔ جو کچھ ہم نے ان پہلوں کو دیا تھا (قوت، درازی عمر، مال کی کثرت) غرض انہوں نے میرے پیغمبروں کی (جو ان کے پاس بھیجے گئے تھے) تکذیب کی، سو میرا عذاب ہوا؟ (ان پر سزا اور تباہی یعنی ٹھیک موقع سے ہوئی)۔

تحقیق و ترکیب: ... ولو تری۔ یہ لو تمنا یہ ہے، اس کا جواب مقدر ہے۔ ای رايت امرا عظیماء۔ یوجع حال ہے اور بقول مستنفہ ہے۔

وقال الدین چونکہ نچلے درجہ کے سابقہ کلام ہی کا تمہ ہے۔ اس لئے اسی پر جوڑنے کے لئے واؤ عاطفہ لایا گیا، برخلاف متکبرین کے ان کا کلام ابتداء ہی ادنیٰ لوگوں کے کلام کا جواب ہوگا۔ اس لئے عاطفہ کی ضرورت نہیں رہی۔ بل مکر الیل یعنی ہمارا قصور نہیں بلکہ تمہارا قصور ہے۔ یہ اضراب سے اضراب ہو گیا اور مکر کی اضافت ظرف کی طرف توسعاً ہے۔ مفعول بہ کے قائم مقام کرتے ہوئے گویا یہ دن رات مکر میں یا ظرف کو فاعل کے قائم مقام کہا جائے۔ یعنی مکرین بہر دو صورت مجاز عقل ہے۔

اسروا یہ اضداد میں سے ہے۔ یعنی اظہار و اخفاء کے معنی ہیں۔ ہمزہ اثبات و سب کے لئے آتا ہے۔ جیسے اشکیہ بالنی اموال داود کا ثبوت مراد لینے سے تانیث صحیح ہو جانے کی یا موصوف محذوف کی صفت ہے ای الخصلة عبدنا رلفی مصدر ہے تقریبکم کی وجہ سے منصوب ہے۔ جیسے انتکم من الارض نباتا رلفی زلفہ قریبی قریہ مرادف ہے۔ اور زلفی مصدر کہتے ہیں۔ ای بالنی تقریبکم عبدنا تقریباً۔ الامس اص اس میں کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ استثناء منقطع ہو اور منصوب المحل ہو۔ دوسرے یہ کہ اموالکم کی ضمیر

سے بدن ہو کر محلِ جبر میں ہو۔ جیسا کہ زجاج کی رائے ہے۔ تیسرے یہ کہ مبتداء کی وجہ سے محلِ رفع میں ہو اور اولنک الخ خبر ہو۔
امین۔ موت، بیماری، بڑھاپے، افلاس کال جیسی تمام آفتوں سے امن رہے گا۔

الغرفة۔ الف لام جنس کی وجہ سے معنی جمع ہو جائے گا۔

قل ان ربی۔ بعض حضرات نے تو اس کو ماقبل قل ان ربی الخ کی تاکید کہا ہے اور بعض نے پہلی آیت کو متعدد اشخاص پر محمول کہا ہے کہ ایک کو امیر اور دوسرے کو غریب بنادے اور اس آیت کو شخص واحد کی دو حالتوں پر محمول کیا ہے کہ کبھی، میر اور کبھی غریب ہو جاتا ہے۔ مفسر علام نے بھی تفسیری عبارت میں ان دونوں صورتوں کی طرف اشارہ کر دیا ہے یا پہلی آیت کفار پر اور ایک آیت مومنین پر محمول کر لی جائے۔

ویقدر له۔ ضمیر له من یشاء کی طرف قید بظ کے ساتھ یا بلا قید بظ راجع ہو کر دو تفسیریں ہو جائیں گی۔ اور تفسیر میں ابتلاء یقدر کی علت ہے۔

الرازقین۔ حقیقی رازق اللہ واحد ہے، لیکن جمع کا صیغہ صورت رازق ہونے کی اعتبار سے ہے۔ رازق کا لفظ اگرچہ مشترک ہے مگر رازق اللہ کے ساتھ خاص ہے، دوسرے کے لئے استعمال جائز نہیں ہے۔

یوم یحشرهم۔ اذکر مقدر کا معمول ہے یا بعد میں آنے والی قالوا کا معمول ہے۔

التی کنتم اس میں موصول مضاف الیہ کی صفت ہے اور سورۃ سجدہ کی آیت عذاب النار الذی کنتم الخ میں مضرف کی صفت ہے۔ وجہ فرق یہ ہے کہ وہاں عذاب میں مبتلا اور گرفتار ہیں۔ لہذا عذاب کی صفت لائی گئی اور یہاں ابھی عذاب میں داخل نہیں ہوئے بلکہ آگ کو دیکھا ہی ہے، اس لئے نار کی صفت لانا مناسب ہوا۔

یبعثون السجن۔ مفسر علام کی تفسیر کا حاصل تو یہ ہے کہ فرشتوں کی پرستش شیطان کے بہکانے سے کرتے تھے اور یہ بھی ممکن ہے کہ جنات و شیاطین خود کو ان کے سامنے فرشتے ظاہر کر کے پرستش کراتے تھے۔ چنانچہ قبیلہ خزاعہ کے لوگ جنات کو فرشتے اور خدا کی بیٹیوں خیال کرتے تھے۔

اکثرهم آیت میں اکثر کفار کا یہ شیوہ بتلایا ہے، حالانکہ تمام کفار کا یہی شیوہ تھا۔ اس کی ایک توجیہ تو یہ ہے کہ فرشتوں کو ایسا ہی معصوم ہوگا۔ انہوں نے اپنے خیال کے مطابق یہ کہا ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ ایمان کا تعلق قلب سے ہے۔ ممکن ہے سب کے دل میں یہ اعتقاد نہ ہو۔ اس لئے فرشتوں نے احتیاط کا پہلو اختیار کیا اور سب پر الزام نہیں لگایا۔ برخلاف عبادت اور پرستش کے، وہ ایک ظاہری عمل ہے۔ اس میں سب مبتلا تھے۔

یعبدا کم نفسیاتی لحاظ سے نفرت بڑھانے کے لئے اپنی بجائے باپ دادا کی طرف نسبت کی ہے تاکہ غیظ زیادہ ہو جائے۔
افک معتری۔ افک مرادف کذب اور عام ہے اور افتری کذب خاص، یعنی دانستہ جھوٹ کو کہتے ہیں۔ پس دوسرا لفظ تاکید نہیں بلکہ تائیس ہے۔

معشار۔ بمعنی عشر ہے جیسے مربع بمعنی ربع آتا ہے۔ اور واحدی یہ کہتے ہیں کہ معشار، عشر، عشرتینوں کے معنی دسویں کے ہیں۔ دس کے نہیں۔ یعنی یہ الفاظ عشر کا جزء ہیں۔ اگر فکذبو ارسلی کا عطف کذب الذین پر کیا جائے تو ما بلغوا الخ جملہ معترضہ ہو جائے گا۔
فکیف کان نکیر۔ یعنی یہ عذاب نہایت بر محل ہے، ظلم و جور اور نا انصافی نہیں ہے۔

رابطہ: آیت ویقولون متی هذا الوعد سے قیامت کا تذکرہ چل رہا ہے۔ وقال الذین کفروا سے منکر کے احوال

قیمت کا سلسلہ ہے اور پھر آیت ”وما ارسلنا فی قریۃ“ سے منکرین کے اس خیال کی تغلیط ہے کہ دنیا کی خوشحالی دلیل اس کی ہے کہ آخرت میں بھی عذاب نہیں ہوگا۔ اس میں حضور ﷺ کی تسلی بھی ضامن نکل رہی ہے۔

اسی سلسلہ کی ایک کڑی قل ان ربی یسط الخ سے چل رہی ہے۔ جس میں مسلمانوں کی اصلاح پیش نظر ہے کہ ہمیں وہ کفار کی طرح خوشحالی کو دلیل مقبولیت اور تنگی کو مردودیت کا معیار نہ سمجھ بیٹھیں۔ کیونکہ رزق کی کمی بیشی محض مشیت الہی پر موقوف ہے۔ اس کو مقصود اصلی نہ سمجھیں بلکہ رضائے الہی اور قرب کا ذریعہ اور وسیلہ سمجھیں۔ آیت واذا تتلی علیہم الخ میں پھر مسند رسالت پر کلام کیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾: منکرین کو آسمانی کتابیں جنجال معلوم ہوتی ہیں: وقال الذین کفروا عینی

قرآن ہو یا تورات و انجیل سب آسمانی کتابیں دراصل انہیں جنجال نظر آتی ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ سب میں ایک ہی بات حساب کتاب و قیمت کی رٹ لگی ہوئی ہے۔ اس لئے ہم کسی طرح بھی اس انوکھی بات کو اپنے طلق سے نہیں اتار سکتے۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ آخرت میں پہنچ کر جب انہیں ناکامیوں کا سامنا ہوگا تو اس وقت ایک دوسرے پر ڈالنے کی کوشش کریں گے اور ایک دوسرے کو مورد الزام گردانیں گے اور پچھتاہیں گے کہ کاش ہم دنیا میں پیغمبروں کا کہا مان لیتے تو آج یہ دن دیکھنا نہ پڑتا، جن لوگوں کے بھروسہ پر دنیا میں ہم نے غلط کام کئے تھے، اب وہی الٹا ہمارا قصور بتلا رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم نے صرف تمہیں کہا ہی تھا مجبور تو نہیں کیا تھا۔ تم نے ہمارا کہنا کیوں مانا۔ اب خود تم اپنے کئے کے ذمہ دار ہو۔ جس کے جواب میں بچ لوگ کہیں گے کہ بلاشبہ تم نے ہمیں مجبور نہیں کیا، مگر اس انداز میں بہل یا بھسا لیا اور مکر و فریب، ترغیب و ترہیب سے کام لیا کہ ہم چکمہ میں آ گئے، اس لئے دراصل تم ہی ذمہ دار ہو۔

غرضیکہ جب ہولناک عذاب الہی سامنے آئے گا تو سب پچھتاہیں گے۔ ہر ایک محسوس کر لے گا کہ واقعی قصور وار و مجرم میں ہوں، لیکن مارے شرم کے ایک دوسرے پر ظاہر نہیں کریں گے اور ان پر کھل جائے گا کہ دنیا میں جو عمل کئے تھے آج وہ سزا کی صورت میں سامنے آ رہے ہیں۔ اپنی کرنی کو بھرنے پڑ رہا ہے۔

دنیا داروں اور دینداروں کے نقطہ نظر کا فرق: آیت وما ارسلنا الخ میں آنحضرت ﷺ کے لئے تسلی

ہے کہ آپ رؤسائے مکہ کی سازشوں اور سرکشوں سے ملول نہ ہوئیے۔ ہر زمانہ میں بد بخت رئیسوں کا بچی ریکارڈ رہا ہے کہ انہوں نے اپنی دوست و رعوت کے نشہ میں چور ہو کر ہمیشہ خدائی رہبروں کا معارضہ کیا ہے۔ اقتدار طلبی اور جاہ پسندی انسان کو اندھا بہرا بنا دیتی ہے۔ وہ حق کی آواز سننا گوارا نہیں کر سکتے، حق کا بول بالا دیکھنا نہیں چاہتے۔ برخلاف غرباء اور مساکین کے وہ اس نخوت سے خالی ہوتے ہیں۔ اس لئے حق اور اہل حق کے گرد جمع ہو جاتے ہیں۔ دنیا دار تو دنیا ہی کو نشان مقبولیت و محبوبیت سمجھتے ہیں اور اس سے حرمان کو دلیل مردودیت گردانتے ہیں۔ حالانکہ کتنے شریروں و بد معاش ملحد و دہریے ہیں جو خدا کی زمین پر دندناتے پھرتے ہیں اور کہتے خدا پرست، نیک سیرت، پرہیزگار ہیں جو جو تیاں جٹھاتے پھرتے ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ رزق کی فراوانی اور روزی کی تنگی کا تعلق محض حکمت الہیہ اور مشیت خداوندی سے ہے:

ومن الدلیل علی القضاء و حکمہ

یونس اللیب و طیب عیش الاحمق

بہر حال مال و دولت کی کثرت نہ قرب الہی کی علامت ہے اور نہ اس کا سبب، بلکہ کار وفاق کے لئے سبب بعد بن جاتا ہے۔

ابتداء میں دولت کو بیخ مصرف میں خرچ کر کے قربت حاصل کر سکتا ہے۔

غرضیکہ اللہ کے یہاں ایمان و عمل کی پوجہ ہے نہ کہ مال و اولاد کی۔ اس لئے ایمانداروں، نیکوکاروں کی بے حد قدر و منزلت ہوگی اور جو بد بخت اللہ و رسول کو ہرانے کی فکر میں لگے رہتے ہیں، وہ سب عذاب میں ادھر گھسیٹے جائیں گے۔

اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے کمی نہیں، برکت ہوتی ہے: قل ان ربی سے مسلمانوں کو نیا جارہا ہے کہ انہیں اللہ کی راہ میں خرچ کرتے وقت تنگی و افلاس سے ڈرنا نہیں چاہئے۔ اس سے رزق تنگ نہیں ہوتا جو مقدر ہے وہ پہنچ کر رہتا ہے بلکہ دیکھا جائے تو خیر میں خرچ کرنے سے برکت ہوتی ہے۔ دنیا ہی میں کبھی اس کا صلہ عوض کی صورت میں اور کبھی غنائے قلبی اور قناعت پسندی کی شکل میں نصیب ہوتا ہے اور آخرت میں بہترین بدلہ یقینی ہے۔ بہر حال اللہ کے ہاں کیا کمی ہے۔ انصاف یا بلال و ز تحش من ذی العرش افلالا اور جس طرح دنیا میں لوگوں کے حالات متفاوت ہیں۔ اسی طرح آخرت میں بھی فرق مراتب یقینی ہے مگر معیار ہر جگہ الگ الگ ہوگا۔

بت پرستی کی ابتداء: ویوم یحشرهم۔ صنم پرستی کی ابتداء دراصل ملائکہ پرستی ہی سے ہوتی ہے۔ بہت سے مشرکین فرشتوں کے فرضی پیکل بنائے کر ان کی پرستش کرتے تھے اور انہیں خدا کی بیٹیاں گردانتے تھے۔ ”عرو بن لخمی“ یہ بدترین رسم شام سے لے کر حجاز آیا۔

قیامت میں فرشتوں سے سوال ہو گیا کہ کیا یہ لوگ تمہیں پوجتے تھے؟ یا تم نے ان سے ایسا کرنے کو نہیں کہا۔ یا تم ان کے کئے پر راضی تو نہیں ہو؟ مگر فرشتے یہ سن کر کانوں پر ہاتھ دھریں گے اور عرض کریں گے کہ خدا کی پناہ! ہمارا تو ان باتوں سے دور کا واسطہ بھی نہیں۔ ہم تو ان کے عدم فرمانبردار ہیں۔ فی الحقیقت ہمارا نام لے کر شیطان نے انہیں گمراہ کیا تھا تو اصل پرستش تو یہ شیطان کی کرتے ہیں۔ اس کے بعد جھوٹے معبودوں اور ان کے پجاریوں کے تعلق کا تانا بانا ٹوٹ پھوٹ جائے گا، سب خیالات سراسر سراپ ثابت ہوں گے۔

قرآن اور صاحب قرآن کی شان میں گستاخی: واذا تسلی علیہم۔ یعنی حضور ﷺ کی نسبت ان کے واہی

خبریات و آیات۔ وہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ ہمارے باپ دادا کا بتا ہوا جال توڑ پھوڑ کر اپنے جال میں پھنسا چاہتے ہیں اور چند عجیب و غریب کھلا کر دلوں کو فریب کا شکار کر رہے ہیں۔ باپ کو بیٹے سے، میاں کو بیوی سے جدا کر دیا گیا ہے۔ اس غیر معمولی تاثیر کو دیکھتے ہوئے یہی کہنا چاہتے ہیں کہ یہ کھلا ہوا جادو ہے۔ جس کی کوئی کاٹ نہیں ہے۔ حالانکہ نہ ان کے پاس اس سے پہلے کوئی نبی آیا اور نہ آسمانی کتب کہ جس کی وجہ سے سمجھا جائے کہ ان کی شناخت معتبر ہے اور ان کی رائے وزنی ہے۔ انہیں پیاسوں کی طرح اس آب زلال کی قدر و منزلت کرنی چاہئے تھی۔ خاص طور پر جبکہ انہیں اس کا اشتیاق و انتظار بھی تھا۔ انہیں تو نبی کو ہاتھوں ہاتھ مینا چاہئے تھے اور ان کی تعظیم و تربیت کو سروں پر رکھنا چاہئے تھا۔ کیا کسی کتاب یا نبی نے ان کو ایسا کرنے سے منع کر دیا ہے۔ بات دراصل یہ ہے کہ یہ لوگ بھی پیچھے تکذیب کرنے والوں کے ڈگری پر چل رہے ہیں۔ حالانکہ ان کی لمبی عمریں اور طویل ذیل و ذول بھی عذاب الہی سے انہیں بچ نہ سکے تو پھر یہ کس شمار قطار میں ہیں۔ ”اس برتے پر یہ تپا پانی۔“

لطا کف سلوک: بل کانوا یعدون الجن۔ یہاں جنات سے مراد شیاطین ہیں کہ وہ ان کی اطاعت کرتے ہیں جو ایک درجہ میں ان کی پرستش ہی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ انسان بعض اوقات ایک کام کرتا ہے، مگر حاصل اس کا دوسرا عمل نکلتا ہے۔ جس کا وہ ارادہ بھی نہیں کئے ہوئے ہوتا۔ تاہم اس پر حکم دوسرے ہی عمل کا مرتب ہوتا ہے۔ مشائخ و صوفیاء اس ضابطہ سے اکثر کلام کرتے رہتے ہیں۔ مثلاً مرید نے کسی موقع پر اپنی رائے پر عمل کر لیا تو شیخ کہہ دیتا ہے کہ تم چاہتے ہو میں تمہارا تابع بنوں تم میرے تابع نہ بنو۔

اذا تنلی علیہم ایاتنا۔ یہی حال مکرین اولیاء کا ہے کہ وہ دوسروں کو بھی ان کے ساتھ اعتقاد رکھنے اور ان کی پیروی کرنے سے باز رکھتے ہیں۔

قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ۚ هِيَ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ أَيُّ لَاحِنَةٍ مَشْنَىٰ أَيُّ اثْنَيْنِ اثْنَيْنِ وَفَرَادَىٰ أَيُّ وَاحِدًا وَاحِدًا ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا ۚ فَتَعْلَمُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مُحَمَّدٌ مِّنْ جِنَّةٍ ۖ جُنُونَ إِنْ مَا هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيَّ أَيُّ قُلِّ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۚ ﴿۴۶﴾ فِي الْآخِرَةِ إِنْ غَضِبْتُمُوهُ قُلْ لَهُمْ مَا سَأَلْتُكُمْ عَلَى الْإِنذَارِ وَالتَّبْلِيغِ مِّنْ أَجْرِ فَهُوَ لَكُمْ ۚ أَيُّ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِي مَثْوًىٰ بِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۚ ﴿۴۷﴾ مُصْطَبِعٌ يَعْلَمُ صِدْقِي قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ ۚ يُلْقِيهِ إِلَىٰ أَنْبِيَائِهِ عَلَٰمُ الْغُيُوبِ ۚ ﴿۴۸﴾ مَا عَاثَ عَنْ خَلْقِهِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ الْإِسْلَامُ وَمَا يُبْدِي الْبَاطِلُ الْكُفْرُ وَمَا يُعِيدُ ۚ ﴿۴۹﴾ أَيُّ لَمْ يَنْقُ لَهُ أَثَرٌ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ عَنْ الْحَقِّ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي ۚ أَيُّ إِنْ صَلَّيْتُ عَلَيْهَا وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي ۚ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّهُ سَمِيعٌ لِلدُّعَاءِ قَرِيبٌ ۚ ﴿۵۰﴾ وَلَوْ تَرَىٰ يَامُحَمَّدُ إِذْ فَرَغُوا عَنِ الْبَعْثِ لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا فَلَا قُوَّةَ لَهُمْ مِّنْ أَيُّ لَا يَفْقَهُونَنَا وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۚ ﴿۵۱﴾ أَيُّ الْقُبُورِ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ ۚ أَيُّ بِمُحَمَّدٍ أَوْ الْقُرْآنِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاسُتُ بِسَؤَالِهِمْ وَبِأَهْمَرَةٍ تَذَلُّهَا أَيُّ تَسْأَلُ الْإِيمَانَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۚ ﴿۵۲﴾ عَنْ مَّحَلِّهِ أَذْهَبَ فِي الْآخِرَةِ وَمَحَلُّهُ الدُّنْيَا وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ۚ فِي نَفْسِهِ وَيَقْذِفُونَ بِزَمُونٍ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۚ ﴿۵۳﴾ أَيُّ بِمَا غَابَ عِلْمُهُ عَنْهُمْ عِيَّةٌ بَعْدَ دَحْشٍ ۚ فِي السَّبِيحِ سَاحِرٌ دَاخِرٌ كَاهِنٌ وَفِي الْقُرْآنِ مَسْحَرٌ شَعْرٌ كَهَانَةٌ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ مِّنْ لَّامَانَ أَيُّ قُوَّةٍ كَمَا فَعَلَ بِأَشْيَاعِهِمْ سَاعَتِهِمْ فِي الْكُفْرِ مِنْ قَبْلُ ۚ أَيُّ قَبْلَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَلِّ مُرِيبٍ ۚ ﴿۵۴﴾ لَّهُمْ عَمَّا أُمِرُوا بِهِ الْإِنِّ وَلَمْ يَعْتَدُوا بِذَلِكَ فِي الدُّنْيَا

ع
۱۲

ترجمہ: آیت ۴۶ میں تم نے یہ بات سمجھ لی کہ تم اللہ کے واسطے کھڑے ہو جاؤ (یعنی اس کی وجہ سے) اور (یعنی مثنیٰ اثْنین کے معنی میں ہے) اور ایک ایک (یعنی فراءے، بمعنی واحد واحد ہے) پھر سوچو (تاکہ تمہیں یقین ہو جائے) کہ تمہارے ان صاحب (محمد ﷺ) کو جنون (دیوانگی) نہیں ہے، یہ تو تم کو بس ایک ڈرانے والے ہیں، پہلے سے عذاب شدید کے متعلق

(جو آخرت میں ہوگا اگر تم نے اللہ کی نافرمانی کی) آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ میں نے تم سے (ڈرانے اور تیغ کرنے پر) معاوضہ مانگا ہو تو وہ تمہارا ہی رہا (یعنی میں تم سے بدلہ کا طلب گار نہیں ہوں) میرا معاوضہ (ثواب) تو بس اللہ ہی کے ذمہ ہے اور وہی ہر چیز پر پوری اطاعت رکھنے والا ہے (میری سچائی کو خوب جانتا ہے) آپ کہہ دیجئے کہ میرا پروردگار حق کو نازل کرتا ہے (اپنے نبیوں کو اہل حق کرتا ہے) جو غیوب جاننے والا ہے (آسمان و زمین میں جو کچھ چھپا ہے) آپ کہہ دیجئے کہ حق (اسلام) آگیا اور باطل (کفر) نہ کرنے کا رہا، ورنہ دھرنے کا (یعنی اس کا کچھ بھی نشان نہیں رہا) آپ کہہ دیجئے کہ اگر میں (حق سے) گمراہ ہو گیا تو میری گمراہی کا وبال مجھ ہی پر رہے گا (یعنی میری گمراہی کا گناہ خود مجھ پر ہوگا) اور اگر ہدایت پر ہوں تو یہ اس وحی کی بدولت ہے جو (قرآن و حکمت) میرا پروردگار مجھ پر نازل کرتا رہتا ہے، بلاشبہ وہ (دعا کا) بہت سننے والا، بہت نزدیک ہے اور کاش آپ (اے محمد ﷺ) اس وقت کو دیکھتے، جب یہ گھبرائے پھریں گے (قیامت کے روز، تو بڑا ہولناک منظر آپ کو نظر آئے گا) پھر بھاگ نہ سکیں گے (یعنی ہم سے چھوٹ کر نچ نہ سکیں گے) اور پاس کے پاس (قبروں سے ہی) پکڑ لئے جائیں گے اور کہیں گے کہ ہم ایمان لے آئے (محمد ﷺ پر یہ قرآن پر) اور ان کے ہاتھ آنا کہیں ممکن ہے (تناوش واؤ کے ساتھ اور ہمزہ کی ساتھ بجائے واؤ کے ہے۔ یعنی ایمان کا ہاتھ لگنا) تنی دور جگہ سے (ایمان کے موقع سے) کیونکہ یہ لوگ تو آخرت میں ہوں گے اور ایمان لانے کا کل دنیا ہے (حالانکہ یہ لوگ پہلے سے (دنیا میں) اس کا انکار کرتے رہے اور بے تحقیق باتیں دور دوری سے ہکا (بکا) کرتے تھے (یعنی ان کا علم ان سے بہت دور ہے۔ چنانچہ نبی کے بارے میں ساحر، شاعر، کاہن کہتے ہیں اور قرآن کے متعلق سحر، شعر، کہانت کہتے ہیں) اور ان میں ان کی آرزوؤں میں (ایمان یعنی اس کے مقبول ہونے سے متعلق) ایک آڑ کر دی جائے گی۔ جیسا کہ ان کے ہم شریوں کے ساتھ یہی کہا جائے گا (جو کفر میں ان کے شریک ہیں) جو (ان سے) پہلے ہو گزرے ہیں۔ یہ سب بڑے شک میں پڑے ہوئے تھے۔ جس نے ان کو تردد میں ڈال رکھا تھا (جس بات کو اب ماننا چاہتے ہیں ان کا یقین ہی نہیں تھا اور دنیا میں اس کے دلائل کو خاطر ہی میں نہیں لانا چاہتے تھے)۔

تحقیق و ترکیب: بواحدة ای بخصلة واحدة. یہ بدل ہے ان تقوموا سے یا بیان ہے یا مبتدائے محذوف کی خبر ہے۔ ای ان تقوموا من مجلس النبی. واحدة کی تصریح کرنے میں مخاطبین کے لئے تسہیل کرنا ہے۔ مفسر علم نے ہی سے ان تقوموا کے مبتداء، مقدر کی طرف اشارہ کیا ہے اور یہ تاویلی مصدر ہے اور یہاں حقیقی قیام مراد نہیں، بلکہ مجزی معنی صرف ہمت اور توجہ کے ہیں۔

ثم تفکروا. تفسیری عبارت میں اشارہ اس طرف ہے کہ فکر سے مجازاً علم یا عمل مراد ہے۔

ما بصاحبکم. مانافہ ہے یا استفہامیہ ہے یا کلام متانف ہے نظر عبرت کرنے کے لئے تنبیہ کرنا ہے اور حضور کو صاحب کہتے ہیں۔ اشارہ اس طرف ہے کہ آپ کے احوال میں متعارف ہیں۔

قل ما سألکم. پانچ بار لفظ قل لانے میں ہر بات کے مستقلاً مہتم بالشان ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ ما شرطیہ ہے اور مفعول مقدم ہے اور فہولکم جواب ہے اور ماموصولہ بھی ہو سکتا ہے۔ مبتداء کی وجہ سے محل رفع میں ہے۔ عائد محذوف ہے فہولکم خبر ہے اور اس پر فلا موصول کے مشابہ شرط ہونے کی وجہ سے ہے۔ بہر دو صورت معنی یہ ہوں گے کہ آپ نے معاوضہ بالکل طلب نہیں کیا۔ جیسے کہا جائے۔ ان اعطیتی شیئا فخذوه. ایک ایسے شخص سے جس نے کچھ نہ دیا ہو۔ چنانچہ ان اجری الخ اسی معنی کا قرینہ ہے۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ بارکلیہ سوال کا انکار مقصد نہیں ہے بلکہ جس سوال کے نفع کا تعلق آپ کی ذات سے ہو اس کی نفی کرتی ہے۔ البتہ جس سوال میں خود مخاطبین کا فائدہ ہو اس کی نفی نہیں ہے، بلکہ دوسری آیات میں اس کا اثبات ہے۔ مثلاً آیت لا اسئلكم علیہ

اجرا الا من شاء ان يتخذ الى ربه ميلا. لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربىٰ اور دونوں باتوں کا نفع ظاہر ہے کہ مخاطبین ہی کو پہنچتا ہے۔

علام الغیوب ان کی خبر ثانی ہے یا مبتداء محذوف کی خبر ہے یا یقذف کی ضمیر سے بدل ہے۔

ما یبداء ما نافیہ مراد بالکلیہ مٹ جاتا ہے۔ کیونکہ ابتداء اور اعادہ دونوں زندوں کی خصوصیات میں سے ہیں، جیسے کہا جائے۔ فلاں لا یاکل ولا یشرّب۔ یعنی فلاں مرگیا ہے اور قادی، سدی، مقاتل کی رائے ہے کہ باطل سے شیطان مراد ہے۔ یعنی شیطان مبداء ہے اور نہ معید۔ بلکہ صرف اللہ کی یہ شان ہے یا یہ مطلب ہے کہ شیطان اپنے ماننے والوں کو داریں میں نفع نہیں پہنچ سکتا۔

ان صلت باب ضرب سے یا علم سے ہے۔ ان میں مخاطبین پر تعریض ہے اور اس عنوان میں تطفہ ہے تاکہ مخاطب مشتعل نہ ہو جائے۔ جیسے مالکم لا تعبدون کی بجائے مالی لا اعبد دوسری آیت میں ہے۔

وان اہتدیت پہلے جملہ کی طرح تقابل کا تقاضہ یہ ہے کہ فنا نما اہتدی لنفسی کہنا چاہئے تھا۔ لیکن مقتضی ادب کی رعایت کرتے ہوئے اللہ کی طرف نسبت کر دی گئی ہے۔ اس طرح دونوں میں معنی تقابل ہو گیا اور آیت میں خطاب اگرچہ حضور ﷺ کو ہے، مگر مراد عام ہے۔ گویا اشارہ اس طرف ہے کہ آپ کو جب مکلف بتایا گیا ہے تو دوسرے بدرجہ اولیٰ مخاطب ہیں۔

ولو تری اس کا مفعول محذوف ہے۔ ای لو تری حالہم وقت فزعہم اور اذ بھی مفعول ہو سکتا ہے۔ ای لو تری وقت فزعہم اور رویت کی اسناد وقت کی طرف مجاز ہے ورنہ لوگوں کی طرف ہونی چاہئے تھی۔ مفسر علامؒ نے قیامت کا وقت مراد لیا ہے یا غزوہ بدر کے موقع پر مسلمانوں کے ہاتھوں جو کچھ کفار کا حشر ہوا وہ مراد ہے اور بعض نے پیشگوئی پر محمول کیا ہے کہ آخر زمانہ میں کوئی قوم ان کی سرکوبی کرے گی۔

من مکان قریب۔ بقول ابن کثیر بمعنی اہل وبلد نہ چھوٹنے کی تاکید کے لئے ہے۔ کیونکہ چھوٹ جانا دور چلے جانے پر ہوا کرتا ہے اور بقول روح المعانی سرۃ عذاب اور ان کی تباہی کا ناقابل التفات ہونا مراد ہے۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کے لئے قرب و بعد یکساں ہے۔

لہم التناؤش۔ لہم التناؤش مبتداء ہے اور انی خبر ہے۔ ای کیف لہم التناؤش ولہم حال۔ فناش نیوش بمعنی تادل۔ من مکان بعید۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ انہم یسألون الرد و لیس بعین رد۔ روح المعانی میں ہے کہ یہ تمثیل ہے ایمان کے ذریعہ چھٹکارہ پانے کی حالت کی۔ جب کہ ایمان فوت ہو چکا۔ کسی چیز کے دور نکل جانے کے بعد اسے حاصل کرنے کی ناکام کوشش کرنے سے۔

ویقذفون۔ اس کا عطف قد کفروا پر ہے۔ حکایت ماضی کے طور پر ای ویرمون النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما یعلمون یہ رائے مجاہد کی ہے اور بقول قادی اٹکل بچو قیامت وغیرہ کا انکار مراد ہے۔

مکان بعید۔ یہاں دوسری جگہ تمثیل ہے علم حق سے دور ہونے والے ایسے شخص کے ساتھ جو مطلوب سے دور نکل گیا۔ یہ لفظ غیب کی تاکید کے لئے، مفسر نے ماغاب سے اشارہ کیا ہے کہ من مکان بعید ظرف مستغیب کی صفت ہے، دوسرے مفسرین اس کو یقذفون کا سلسلہ کہتے ہیں۔ ای یرمون میں جانب بعید۔

ما یشتہون حسن کے نزدیک قبول ایمان مراد ہے اور بقول مجاہد مان وادو ہے۔ یاشیاعہم من قبل متعلق ہے فعل کے یا یاشیاعہم کے ای الذین شایعہم قبل ذالک الحین اور من قبل کو بحر میں صرف اشیاعہم کے متعلق قرار دیا ہے کیونکہ سب کے ساتھ ایک ہی وقت کا ردوائی ہوگی۔

رابطہ: اوپر کی آیت میں پیغمبروں کو جھٹانے کا بیان تھا۔ آیت قل انما اعظکم الخ میں پیغمبروں کی تصدیق کا کرتبات ہے اور وہ ایک معیار ہے، کسی کے جھوٹ سچ پر کھنے کا۔ یعنی جو شخص قرآن کے بے مثل ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اس میں غور و فکر کرو کہ ایسی جرأت کا اقدام دو ہی آدمی کر سکتے ہیں۔ ایک وہ جس کا دماغ بالکل ہی جواب دے چکا ہو اور اسے جھوٹا ثابت ہو جانے پر اپنی رسوائی کا بھی کچھ احساس نہ ہو۔ دوسرے وہ شخص جسے آفتاب نصف النہار کی طرح اپنی سچائی اور حقانیت کا یقین ہو اور اعتقاد کی چٹان پر کھڑا ہو اسے جھوٹا ہو جانے کا وسوسہ تک نہ ہو۔ اس معیار سے حضور ﷺ کو پرکھ کر دیکھو۔ اس کی صداقت کی تصویر کیسی صاف نظر آتی ہے۔

اس کے بعد آیت قل ما سالتکم الخ میں اس شبہ کا جواب ہے کہ آپ یہ سب کچھ اپنے اقتدار کی خاطر نہیں کر رہے، جیسا کہ مخالفین کے فاسد خیالات سے معلوم ہو رہا ہے۔ ریاست اور حاکمیت تو دور کی بات ہے، آپ تو کسی سے ایک پیسہ کے بھی روادار نہیں۔ آپ کی سر تا سر توجہ انعامات الہیہ کی طرف ہے۔ اس طرح اثبات نبوت کے بعد آپ حق کے غلبہ اور ناحق کے پست ہو کر رہنے کا اعدان فرما دیجئے اور یہ اس بات کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ خود حق لانے والا، حق کے خلاف گمراہی کی راہ اختیار کر کے سب سے بڑا خسارہ کیسے مول لے سکتا ہے؟ پھر آیت ولو تسوی الخ سے ان کی دوائی سزا اور حسرت کا ذکر ہے جو ان اصولوں کے منکر ہیں جن کا اس سورت میں بیان ہوا۔

شان نزول: آیت قل ان ضللت الخ کا شان نزول یہ ہے کہ کفار مکہ نے حضور ﷺ پر اعتراض کیا تم اپنے آباء و اجداد کے طریقہ کو چھوڑ کر گمراہ ہو گئے ہو۔ اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی، جس کا حاصل یہ ہے کہ بقول تمہارے اس وجہ سے اگر میں گمراہ ہوں تو اس کا وبال و نقصان تو خود مجھ ہی کو ہوگا۔ تمہیں اس کی فکریوں ہے؟ تمہیں تو فکر خود اپنے نفع و نقصان کا ہونا چاہئے۔ حالانکہ اس فکر سے تمہارے دل و دماغ قطعاً خالی ہیں۔

﴿تشریح﴾: حقانیت قرآن کی دلیل امتناعی: آیت قل انما اعظکم الخ میں تصدیق نبوت کا ایک معیار ”برہان امتناعی“ بیان کیا جا رہا ہے کہ تم اپنی خواہشات و مزعومات سے تھوڑی دیر کے لئے الگ تھلگ ہو کر اور نفسانیت کا ل کر محض اللہ فی اللہ غور کرو کہ تم میں سے ہی ایک شخص جو قرآن کے بے مثل ہونے کا دعویٰ کر رہا ہے ایسا دعویٰ دو ہی قسم کے آدمی کر سکتے ہیں۔ ایک وہ جو عقل سے بالکل کورا ہو اور انجام کی قطعاً اسے پروا نہ ہو کہ اگر یہ دعویٰ غلط نکلا تو میری کرکری اور رسوائی ہوگی اور دوسرے وہ شخص اتنا بڑا دعویٰ کر سکتا ہے جو واقعی سچائی اور خدا کا فرستادہ ہو۔ جسے اپنی صداقت اور سچائی پر پورا اطمینان و اعتماد ہو اور اسے ذرہ برابر بھی اپنے اس دعویٰ کے غلط ہونے کا شبہ نہ ہو۔ ورنہ نبی نہ ہونے کی صورت میں کوئی بھی دانشمند اس قسم کا ادعا کرتے ہوئے ہچکچائے گا کہ کہیں میری رسوائی کا سامان نہ ہو جائے۔ اگر کوئی اس کلام کا مثل بنالایا تو مری کیا رہ جائے گی۔

بہر حال ان دونوں مسئلوں میں غور کرو اور غور و فکر عموماً کبھی تنہائی اور یکسوئی میں مفید ہوتا ہے اور کبھی ایک آدمی مذاق کے ساتھ مل کر نتیجہ خیز ہو سکتا ہے۔ برخلاف مجمع عامہ کے کہ اکثر اس میں قوت فکر یہ منتشر اور پراگندہ ہو جاتی ہے۔ اس لئے ”مثنیٰ و فرادی“ فرمایا گیا۔

حضور ﷺ کا چالیس سالہ تابناک دور: غرضیکہ تعصب و عناد اور نفسانیت چھوڑ کر خلوص نیت کے ساتھ اللہ کے نام پر کھڑے ہو جاؤ۔ خواہ تنہائی میں سوچو یا باہمی رل مل کر مشورہ کر لو کہ محمد ﷺ چالیس سال سے زیادہ تمہاری نظروں کے سامنے

رہے۔ بچپن اور جوانی کا ایک ایک لمحہ تمہارے سامنے گزرا، اس کی امانت، دیانت، صداقت کو تم نے پوری طرح پرکھا۔ کہیں کسی معاملہ میں تمہیں انگلی رکھنے کی جگہ نہیں ملی۔ پس کیا ایسے شخص کے بارے میں تم باور کر سکتے ہو کہ اعلیٰ باللہ وہ باؤلا ہو سکتا ہے کہ خواہ مخواہ اس نے سب کو اپنا دشمن بنالیا۔ کیا کوئی دیوانہ ایسی عقل و دانش اور علم و حکمت کی باتیں پیش کر سکتا ہے؟

یہ کام دیوانوں کا نہیں، بلکہ یہ کمالات ان اولوالعزم پیغمبروں کے ہوتے ہیں، جنہیں شریر و دیوانے ہمیشہ دیوانہ کہتے اور سمجھتے ہیں۔ چنانچہ قرآن کے منزل من اللہ ہونے پر دلائل برہانیہ بھی قائم ہیں۔ جیسی اعجاز قرآنی وغیرہ۔ اس لئے یہاں صرف برہان امتناعی میں صرف تنبیہ کافی ہوتی ہے۔ اس سے تدریجی طور پر ذہن نظر و فکر کا عادی بھی ہو جائے گا اور حصول مقصد دونوں طریقوں سے ہو جائے گا۔

سیاست و اقتدار مقصود نہیں وسیلہ ہے: آیت مآلہذا الارجل الخ سے جو آپ کے حصول اقتدار کا اعتراض کفار نے کیا تھا۔ اس کا جواب اگرچہ اثبات نبوت سے ہو جاتا ہے۔ تاہم مستقلاً بھی اس سے تعرض کیا جا رہا ہے کہ قل ماسالتکم من اجر یعنی میں تم سے کسی سدا کا طلبگار نہیں۔ اس میں مال و جاہ سب آگئے۔ کیونکہ ایمان و اعراض دونوں میں صلہ بننے کی صلاحیت ہے۔ تم اپنے صدائے پاس ہی رکھو، میرا عمل تو اللہ کی پاس ہے۔ ہاں تم سے تمہارے ہی نفع کی خاطر ایمان و اسما کا ہی طالب ہوں۔ اس سے زائد میری کوئی غرض نہیں ہے۔ رہ گئے اصلاح معاملات اور فصل مقدمات، سیاسی، انتظامی سوان کا منشاء، بھی تمہاری ہی بہترائی ہے۔ جیسے اپنے بچوں کی تادیب محض خیر خواہی کے مد میں کرتا ہے۔ کچھ اس میں خود غرضی نہیں ہوتی۔

اس لئے کان کھول کر سن لو کہ اللہ حق کو غالب کر رہا ہے۔ خواہ حجت سے، خواہ طاقت سے، اللہ کی وحی اتر رہی ہے، دین کی بارش ہو رہی ہے، موقع ہاتھ سے نہ جانے دو، اس سے فائدہ اٹھاؤ، اللہ جب حق کو باطل کے برابر رہا ہے، پھر باطل کے ٹھہرنے کا کیا سوال؟ جھوٹ کے پاؤں کہیں جو حق کے سامنے ٹک سکے۔ وہ تو اب نہ کرنے کا نہ دھرنے کا۔ فتح مکہ کے دن یہی آیت آپ کی زبان مبارک پر تھی۔ حق کے مٹ جانے کا یہ مطلب نہیں کہ اب کبھی باطل پرستوں کی شوکت نہیں ہوگی بلکہ منشاء یہ ہے کہ حق انے سے پہلے جس طرح باطل پر کبھی حق ہونے کا گمان ہو جایا کرتا تھا اب اس لحاظ سے اس کی یہ کیفیت مٹ منائی اور اس کا ابطان خوب کھل گیا اور ہمیشہ کے لئے پردہ اٹھ گیا۔

آپ ان سے یہ بھی سنا دیجئے کہ اگر میں نے یہ ڈھونگ خود کھڑا کیا ہے تو کتنے روز رہے گا۔ اس میں بھی تو خود میرا نقصان ہے۔ دنیا بھر کی لڑائی الگ اور آخرت کی رسوائی الگ۔ لیکن اگر میں سیدھے راستے پر ہوں اور واقعہ بھی یہی ہے تو یہ سب اللہ کی وحی و ہدایت سے ہے، وہ اپنے پیغام کو دنیا میں چمکائے گا۔ تم مانو یا نہ مانو۔ یہاں تم جتنی چاہو ڈینگیں مار لو۔ مگر تمہارا ہر وقت ہی آرہا ہے۔ اس وقت تمہیں پکڑنے کے لئے کہیں دور جانا نہیں پڑے گا۔ نہایت آسانی سے گرفتار ہو جاؤ گے۔ اس وقت بول اٹھو گے کہ ہمیں پیغمبروں کی باتوں پر یقین آ گیا۔ اس لئے جھک مار کر ماننا ہے اس کا کیا اعتبار! اس وقت دنیا میں تو کسی طرح مان کر تہیں دیا۔ انکل کے تیر ہی مارتے رہے۔ اب پچھتائے تو کیا۔ اب تو ان کی خواہشات اور ان کے درمیان ایک آڑ کھڑی کر دی گئی ہے۔ اسی قماش کے لوگ پہلے بھی نزر چکے ہیں۔ ان کے ساتھ جو معاملہ کیا گیا، ان سے بھی وہی سلوک ہوا۔ وہ لوگ بھی اسی طرح کے اوہام و خدشات میں گھرے رہے ہیں۔ جن سے انہیں کبھی چین نصیب نہ ہوا۔ یہاں شک سے مراد عام ہے۔ جس میں خود دوا انکار بھی داخل ہے اور اس تعبیر میں نکتہ

یہ ہے کہ جب حق میں شک کرنا بھی مہلک ہے تو جو دو انکار بدرجہ اولیٰ تباہ کن ہوگا اور لفظ ریب میں بھی اسی نکتہ کی طرف اشارہ ہے کہ جب حق میں تردد اور دل کا انوڑول ہوتا مضر ہے تو خلاف حق پر جم جانا بدرجہ اولیٰ ضرر رساں ہوگا۔ یا کہا جائے کہ حق جب بار بار اہل باطل کے کان میں پہنچتا ہے تو کچھ نہ کچھ احتمال مخالف جانب کا بھی اکثر ہو ہی جاتا ہے۔ مگر چونکہ حق جزم کے درجہ میں نہیں پہنچا۔ اس لئے باطل کا اتنا کھڑ جانا بھی مقبول نہیں ہوا۔

ایک آیت فار جعنا الخ میں کفار کے قول سے ان کا مقصود صرف رجوع الی الدنیا معلوم ہوتا ہے اور یہاں وقالوا امساہمہ الخ سے قبولیت توبہ و ایمان کا مقصود ہونا معلوم ہوتا ہے۔ پس دونوں مقصودوں میں منافات ہوئی۔ جواب یہ ہے کہ قبولیت توبہ کے مقصد میں تقیم ہے، خواہ دنیا میں رجوع ہو یا نہ ہو۔ پس اب دونوں میں منافات نہیں رہی، بلکہ دونوں جگہ پر مقصود اصلی قبولیت ایمان اور نجات ہے۔ البتہ دنیا میں لوٹنا اس کا ایک طریقہ ہے، وہ مقصود نہیں، بلکہ اگر قبولیت ایمان کسی اور ذریعہ سے حاصل ہو جائے تو پھر رجوع دنیا کی کوئی ضرورت نہیں رہ جاتی۔

سُورَةُ فَاطِرٍ

سُورَةُ فَاطِرٍ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسٌ أَوْ سِتٌّ وَأَرْبَعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدٌ تَعَالَى نَفْسُهُ بِذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ فِي أَوَّلِ سَبَا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَالِقُهُمَا عَلَى
غَيْرِ مِثَالٍ سَقَّ جَاعِلِ الْمَلَكَةِ رُسُلًا إِلَى الْأَنْبِيَاءِ أُولَى أَجْنَحَةٍ مَشَى وَثَلَتْ وَرُبَعَ^١ يَزِيدُ فِي
الْخَلْقِ فِي الْمَلَكَةِ وَغَيْرَهَا مَا يَشَاءُ^٢ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^٣ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ
كَرْزِقٍ وَمَطَرٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا^٤ وَمَا يُمْسِكُ^٥ مِنْ ذَلِكَ فَلَا تُمْرِسِلْ لَهُ مِنْ^٦ بَعْدِهِ^٧ أَيْ بَعْدَ امْسَاكِهِ
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ الْحَكِيمُ^٨ فِي فِعْلِهِ يَأْتِيهَا النَّاسُ أَيْ أَهْلَ مَكَّةَ إِذْ كُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ^٩ بِإِسْكَانِكُمْ الْحَرَمَ وَمَنْعِ الْغَارَاتِ عَنْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ مِنْ زَائِدَةٍ وَخَالِقٍ مُبْتَدَأٍ غَيْرُ اللَّهِ بِالرَّفْعِ
وَالْحَرَبِ نَعْتُ لِمَخَالِقٍ لَفْظًا وَمَحَلًّا وَخَبَرُ الْمُبْتَدَأِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ الْمَطَرُ وَمِنْ الْأَرْضِ^{١٠} النَّبَاتِ
وَالْإِسْتِفْهَامُ لِتَقْرِيرِ أَيْ لَا خَالِقَ رَازِقٍ غَيْرُهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ^{١١} فَاتَى تَوْفُكُونَ^{١٢} ﴿٣﴾ مِنْ أَيْنَ تُصْرَفُونَ عَنْ
تَوْجِيهِهِ مَعَ إِقْرَارِكُمْ بِأَنَّهُ الْخَالِقُ الرَّازِقُ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ يَا مُحَمَّدُ فِي مُحِيطِكَ بِالتَّوْحِيدِ وَالْبَعْثِ
وَالْحِسَابِ وَالْعِقَابِ فَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ^{١٣} فِي ذَلِكَ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ
الْأُمُورُ^{١٤} ﴿٤﴾ فِي الْآخِرَةِ فَيَجَازِي الْمُكَذِّبِينَ وَيَنْصُرُ الْمُرْسَلِينَ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِالْبَعْثِ وَغَيْرِهِ
حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا^{١٥} عَنِ الْإِيمَانِ بِذَلِكَ وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ فِي حِلْمِهِ وَإِمَهَالِهِ الْغُرُورُ^{١٦} ﴿٥﴾
الشَّيْطَانُ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا^{١٧} بِطَاعَةِ اللَّهِ وَلَا تَطِيعُوهُ إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ اتِّبَاعَهُ فِي
الْكُفْرِ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ^{١٨} النَّارِ الشَّدِيدَةِ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ^{١٩} وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ^{٢٠} فَهَذَا بَيَانٌ مَالِ الْمَوَافِقِي الشَّيْطَانِ وَمَالِ الْمُخَالِفِيهِ ع

وَنَزَلَ فِي أَبِي حَبْشٍ وَغَيْرِهِ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ جَاهِلًا بِالتَّمْوِيهِ قَرَأَهُ حَسَنًا^ط مِنْ مُبْتَدَأِ خَيْرِهِ كَمَنْ هَدَاهُ
 اللَّهُ لَدَلَّ عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^ط فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ عَلَى
 الْمُرِينَ لَهُمْ حَسْرَتٍ^ط بِإِغْتِمَاكِ أَنْ لَا يُؤْمِنُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿۸﴾ فَيَحَازِيهِمْ عَلَيْهِ وَاللَّهُ
 الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ وَفِي قِرَاءَةِ الرِّيحِ فَتَثِيرُ سَحَابًا الْمُضَارِعَ لِحِكَايَةِ أَتْحَالِ الْمَاصِيَةِ أَيْ تُزَعِّجُهُ
 فَسُقْنُهُ فِيهِ الْبَفَاتِ عَنِ الْغِيَةِ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ لَا بَيِّنَاتٍ بِهَا فَاحْتِشِنَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ
 الْبَلَدِ بَعْدَ مَوْتِهَا^ط يُبَسِّهَا أَيْ أَتَبَتَّابِهِ الزَّرْعَ وَالْكَلَاءِ كَذَلِكَ النُّشُورُ ﴿۹﴾ أَيْ الْبَعْثُ وَالْأَحْيَاءُ مَنْ كَانَ
 يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا أَيْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَا تَنَالُ مِنْهُ الْإِبْطَاعَتِ فَلْيُطْعَمْ إِلَيْهِ يَصْعَدُ
 الْكَلِمُ الطَّيِّبُ يَعْلَمُهُ وَهُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنَحْوَهَا وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ^ط يُقَبِّلُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ
 الْمَكْرَاتِ السَّيِّئَاتِ بِالنَّبِيِّ فِي دَارِ النَّدْوَةِ مِنْ تَقْيِيدِهِ أَوْ قَتْلِهِ أَوْ إِخْرَاجِهِ كَمَا ذَكَرَ فِي الْأَعْمَالِ لَهُمْ عَذَابٌ
 شَدِيدٌ^ط وَمَكْرٌ أُولَئِكَ هُوَ يُؤْوَرُ ﴿۱۰﴾ يَهْلِكُ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ بِخَلْقِ آبِئِكُمْ أَدَمَ مِنْهُ ثُمَّ مِنْ
 نُطْفَةٍ أَيْ مِنْ بِيٍّ بِخَلْقِ ذُرِّيَّتِهِ مِنْهَا ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا^ط ذُكُورًا وَإِنَاثًا وَمَاتَحْمِلُ مِنْ أَنْثَى وَلَا تَضَعُ
 إِلَّا بِعِلْمِهِ^ط حَالٌ أَيْ مَعْلُومَةٌ لَهُ وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ أَيْ مَا يَزَادُ فِي عُمُرٍ طَوِيلٍ الْعُمُرُ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ
 عُمُرِهِ أَيْ مِنْ ذَلِكَ الْمُعَمَّرِ أَوْ مُعَمَّرٍ آخَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ^ط هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ
 يَسِيرٌ ﴿۱۱﴾ هَيِّنٌ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذَابٌ فَرَاتٌ شَدِيدُ الْعَذَابَةِ سَائِغٌ شَرَابُهُ شَرِبُهُ وَهَذَا
 مِلْحٌ أَجَاجٌ^ط شَدِيدُ الْمُلُوحَةِ وَمِنْ كُلِّ مِنْهُمَا تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا هُوَ السَّمَكُ وَتَسْتَخْرِجُونَ مِنْ
 الْمِلْحِ وَقِيلَ مِنْهُمَا حِلْيَةٌ تَلْبَسُونَهَا^ط هِيَ اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ وَتَرَى تَبْصُرُ الْفُلُوكَ السُّفْنَ فِيهِ فِي كُلِّ
 مِنْهُمَا مَوَاحِرَ تَمْخَرُ الْمَاءُ أَيْ تَشْقَى بِحَرِيَّتِهَا فِيهِ مُقْبِلَةٌ وَمُذْبِرَةٌ بِرِيحٍ وَاحِدَةٍ لِيَتَبَغَّوْا تَطْلُبُوا مِنْ فَضْلِهِ
 تَعَالَى بِالتَّجَارَةِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۱۲﴾ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ يُؤَلِّجُ يُدْخِلُ اللَّهُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ فَيَزِيدُ وَيُؤَلِّجُ
 النَّهَارَ يُدْخِلُهُ فِي اللَّيْلِ^ط فَيَزِيدُ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ مِنْهُمَا يَجْرِي فِي فَلَكَ لِأَجَلٍ
 مُسَمًّى^ط يَوْمَ الْقِيَمَةِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ أَيْ غَيْرِهِ وَهُمْ
 الْأَصْنَامُ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿۱۳﴾ لِفَافَةِ النَّوَاةِ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا
 فَرَضًا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ^ط مَا أَجَابُواكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ^ط بِأَشْرَائِكُمْ أَيَّاهُمْ مَعَ اللَّهِ
 عَ أَيْ يَتَبَرَّءُونَ مِنْكُمْ مِنْ عِبَادَتِكُمْ أَيَّاهُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ بِأَحْوَالِ الدَّارَيْنِ مِثْلُ خَيْرٍ ﴿۱۴﴾ عَلَيْهِ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى

ترجمہ:..... سورۃ فاطر کی یہ ہے جس میں ۳۵ یا ۳۶ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ساری تعریف اللہ ہی کے لئے۔ (اللہ تعالیٰ نے اپنی تعریف خود کی ہے سورۃ سبا کے شروع میں اس کی وجہ گزر چکی ہے) جو آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا (بغیر نمونہ کے بنانے والا) فرشتوں کو (پیغمبروں کے لئے) پیغام رساں بنانے والا ہے جو دو دو، تین تین، چار چار پر دار بازور رکھتے ہیں۔ وہ (فرشتوں وغیرہ کی) پیدائش میں جو چاہے زیادہ کر سکتا ہے۔ بلاشبہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اللہ جو رحمت (جیسے رزق، بارش) لوگوں کے لئے کھول دے۔ سو اس کو اس سے کوئی باز نہیں رکھ سکتا۔ اور جو کچھ اللہ روک لے (اس میں سے) اس کو کوئی جاری کرنے والا نہیں ہے۔ اس (روک دینے) کے بعد اور وہی (اپنے معاملہ میں) غلبہ والا (اپنے کام میں) حکمت والا ہے (مکہ کے) لوگو! اللہ کے احسانات اپنے اوپر یاد کرو (تمہیں حرم شریف میں سکونت بخش کر اور لوٹ مار سے مامون کر کے) کیا کوئی خالق ہے (من زائد اور خالق مبتداء ہے) اللہ کے سوا (لفظ غیر رفع اور جر کے ساتھ بلحاظ لفظ اور بلحاظ محل خالق کی صفت ہے اور مبتداء کی خبر آگے ہے) جو تمہیں آسمان سے (بارش کی صورت میں) اور زمین سے (پیداوار کی صورت میں) روزی پہنچاتا ہو (اس میں استفہام تقریر کے لئے ہے یعنی اللہ کے سوا کوئی خالق رازق نہیں ہے) اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ سو تم کہاں لے چلے جا رہے ہو (اس کی توحید سے کیسے پھرے جا رہے ہو۔ جبکہ تمہیں اس کے خالق رازق ہونے کا اقرار ہے) اور یہ لوگ اگر آپ کو جھٹلا رہے ہیں (اے محمد ﷺ) آپ کے پیغام توحید، بعث، حساب، عذاب کے بارے میں) تو آپ سے پہلے بھی بہت سے پیغمبر جھٹلائے جا چکے ہیں (انہی باتوں کی نسبت) لہذا (آپ بھی انہی کی طرح صبر کیجئے) یہ سب معاملات اللہ ہی کے روبرو پیش کئے جائیں گے (قیامت میں، چنانچہ جھٹلانے والوں کو سزا ہوگی اور پیغمبروں کی کامیابی) لوگو! اللہ کا وعدہ (در بارہ قیامت وغیرہ) سچا ہے، ایسا نہ ہو کہ دنیا کی زندگی تمہیں (ان پر ایمان کے متعلق) دھوکہ میں ڈال دے اور نہ تم کو اللہ (کے علم اور مہلت دینے) سے وہ بڑا فریب (شیطان) دھوکہ میں ڈال دے۔ بلاشبہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے سو اس کو دشمن ہی سمجھتے رہو (اللہ کی فرمانبرداری رکھو اس کی پیروی نہ کرو) وہ تو (کفر کی طرف) اپنے پیروکاروں کو اس لئے بلاتا ہے کہ وہ لوگ دوزخیوں میں سے ہو جائیں (جہاں دہکتی آگ ہوگی) جو لوگ کافر ہو گئے، ان کے لئے سخت عذاب ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے ان کے لئے بخشش اور بڑا اجر ہے (یہ بیان ہے شیطان کے موافقین و مخالفین کے انجاموں کا۔ آئندہ آیت الہیہ جہل وغیرہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے) سو کیا ایسا شخص جسے اس کا عمل بد (طمع کر کے) خوشنما بنا کر بتلایا گیا اور وہ اس کو اچھا سمجھنے لگا (من مبتداء ہے اس کی خبر کمن ہداه اللہ ہے۔ یعنی اللہ نے جس کو ہدایت دی ہو اس کے برابر ہو سکتا ہے، ہرگز نہیں، جیسا کہ اگلی عبارت اس پر دلالت کر رہی ہے) سو اللہ جسے چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے، ہدایت دیتا ہے، اس طرح کہیں آپ کی جان جاتی نہ رہے ان (فریب خوردہ لوگوں) پر افسوس کر کے (آپ کے اس غم کی وجہ سے کہ یہ ایمان کیوں نہیں لائے) اللہ تعالیٰ کو ان سب کو تو توں کی خبر ہے (لہذا وہ ان کو اس کا بدلہ دے گا) اور وہ اللہ ہی ہے جو ہواؤں کو بھیجتا ہے (ایک قرأت میں ریح ہے) پھر وہ بادلوں کو اٹھاتی ہے (لفظ تفسیر مضارع ہے حکایت حال ماضیہ کے لئے یعنی ہوا بادلوں کو ہنکاتی ہے) پھر ہم کھینچ لے جاتے ہیں، بادلوں کو (اس میں غائب سے متکلم کی طرف التفات ہے) خشک خط زمین کی طرف (لفظ میت تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے جس زمین میں سرسبزی نہ ہو) پھر ہم اس کے ذریعہ سے زمین (کے خشک خط) کو ہرا بھرا کر دیتے ہیں، اس کے ناکارہ ہو جانے کے بعد (سو کھ جانے پر یعنی اس میں سبزی گھاس اگا دیتے ہیں) اسی طرح جی اٹھنا ہوگا (قبروں سے جی اٹھنا) جو شخص عزت حاصل کرنا چاہے تو تمام تر عذاب اللہ ہی کے لئے ہے (دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی، سو وہ اس کی اطاعت سے ہی حاصل کی جاسکتی ہے۔ اس لئے اسے اللہ کی فرمانبرداری کرنی چاہئے) اچھی باتیں اسی تک پہنچتی ہے (لا الہ الا اللہ جیسے کلمات کو وہی جانتا ہے) اور نیک کام ان باتوں کو اونچا کر دیتا ہے (مقبول بنا دیتا ہے) اور جو لوگ بری بری تدبیریں (مکاریاں) کر رہے ہیں (پیغمبر کے متعلق دار اللہ وہ میں آپ کو گرفتار کرنے، قتل کرنے،

جلاوطن کر ڈالنے کی نسبت جیسا کہ سورۃ انفال میں گزر چکا ہے) انہیں سخت عذاب ہوگا اور ان لوگوں کا یہ مکر نیست و نابود (ناپید) ہو جائے گا۔ اور اللہ تعالیٰ نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا ہے۔ (یعنی نسل انسانی کے باپ آدم کو مٹی سے بنایا ہے) پھر نطفہ سے (یعنی ان کی اولاد کو ان کی مٹی سے پیدا کیا ہے) پھر اسی نے تمہیں (نر و مادہ کے) جوڑے جوڑے بنایا اور کسی عورت کو نہ حمل رہتا ہے۔ نہ وہ جنتی ہے مگر سب اس کی اطلاع سے ہوتا ہے (یہ حال ہے یعنی اس کو معلوم رہتا ہے) اور کسی کی عمر نہ زیادہ کی جاتی ہی (یعنی کسی کی عمر کو لمبی نہیں کیا جاتا) اور نہ کم کی جاتی ہے (پہلے ہی شخص کی عمر سے یا دوسرے شخص کی عمر سے) مگر یہ سب کتاب (لوح محفوظ) میں ہوتا ہے۔ یہ سب اللہ کے لئے آسان ہے اور دونوں دریا برابر نہیں ہیں۔ ایک تو شیریں (نہایت خوش ذائقہ) پیاس بجھانے والا ہے (اس کا پینا) اور ایک شور و تخ ہے۔ (نہایت کھاری) اور تم (ان دونوں پانیوں میں سے) ہر ایک سے تازہ گوشت (مچھلی) کھاتے ہو اور برآمد کرتے ہیں (شور و سمندر سے یا بعض نے کہا کہ شور و شیریں دونوں سمندروں سے) زیور جس کو تم پہنتے ہو (یہ موتی اور مانگا ہیں) اور تو دیکھتا ہے، کشتیوں کو اس میں (دونوں سمندروں میں) پھاڑتی ہوئی چلتی ہیں (پانی کو پھاڑ دیتی ہے۔ یعنی آتے جاتے کشتی کے چلنے کی وجہ سے پانی پھٹ جاتا ہے ایک ہی ہوا سے) تاکہ تم اللہ کی روزی تلاش کر سکو (تجارت کے ذریعہ) اور تاکہ تم شکر گزار ہو سکو (اللہ کی ان نعمتوں پر) وہ (اللہ) رات کو دن میں داخل کر دیتا ہے (جس سے دن بڑھ جاتا ہے) اور دن (داخل کرتا ہے) رات میں (جس سے وہ زیادہ ہو جاتی ہے) اور اس نے سورج چاند کو کام میں لگا رکھا ہے (ان میں سے) ہر ایک (اپنے مدار میں ایک مقررہ مدت قیامت) تک چلتے رہیں گے۔ یہی اللہ تمہارا پروردگار ہے۔ اسی کی سلطنت ہے اور جن کو تم پکارتے ہو (بندگی کرتے ہو) اس کے سوا (اللہ کے علاوہ بتوں کی) وہ تو کھجور کی گٹھلی کے چھلکے (جھلی) کے برابر بھی اختیار نہیں رکھتے۔ اگر تم ان کو پکارو بھی تو وہ تمہاری پکار سنیں گے نہیں، اور (بافرض) سب بھی لیں تو تمہارا کہنا نہ کر سکیں اور قیامت کے دن وہ تمہارے شرک کرنے ہی کے منکر ہوں گے (کہ تم نے انہیں اللہ کے ساتھ شریک کیا تھا۔ یعنی تم نے ان کی جو پرستش کی تھی اس کا انکار کر دیں گے) اور تجھ کو (دونوں جہاں کا حال) کوئی نہیں بتا سکتا (اللہ) خیر کے برابر۔

تحقیق و ترکیب: الحمد۔ حق تعالیٰ نے اپنی تعظیم اور بندوں کی تعلیم کے لئے حمد فرمائی ہے۔ حمد کی اضافت اگر اللہ کی طرف ہو تو الف لام جنس یا استغراق کے لئے ہوگا۔ عہد کا اس لئے نہیں ہو سکتا کہ اس کے علاوہ دوسری کوئی چیز معبود نہیں ہے۔ البتہ اگر بندوں کا حمد کرنا مراد ہو تو الف لام عہد کا بھی ہو سکتا ہے اور معبود اللہ کی بیان کردہ حمد ہوگی۔

اور سورۃ سبا کی ابتداء میں گذرا کہ اللہ کا اپنی حمد کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اوصاف کمال سے وہ متصف ہے۔ سورۃ انعام، کہف، سبا، فاطر چاروں کی ابتداء حمد سے کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ ان میں دنیاوی اور دینی نعمتوں کا بیان ہے جن پر سورۃ فاتحہ مشتمل ہے۔ فاطر۔ فطر بمعنی شق، خالق بھی چونکہ پردہ عام پھاڑ کر مخلوق کو وجود میں لاتا ہے۔ اس لئے بمعنی خالق ہے اور چونکہ معنی ماضی ہے، اس لئے اضافت معنوی ہوگی، اسی لئے اللہ کی صفت بن گئی۔

جاعل الملائکۃ۔ جاعل بمعنی ماضی ہونے کی صورت میں یہ شبہ ہے کہ عامل نہیں ہو سکے گا۔ حالانکہ یہ عامل ہے رسلاً میں اگر معنی ماضی نہ ہو تو پھر یہ اضافت مخصصہ نہیں ہوگی۔ اس لئے معرفہ کی صفت بھی نہیں ہو سکے گی۔ مگر بقول طیبی جاعل استمرار ماضی کے لئے ہے۔ پس بمعنی ماضی ہونے کی وجہ سے تو معرفہ کی صفت ہو جائے گا اور حال و استقبال پر دلالت کی وجہ سے عامل بن جائے گا اور جاعل الملائکۃ سے بعض فرشتے مراد ہیں۔ کیونکہ تمام فرشتے پیغامبر نہیں ہیں۔

اور اولیٰ اجنحة صفت ہے۔ رسلاً کی دونوں نکرہ ہونے کی وجہ سے لفظاً مناسب ہے یا ملائکہ کی صفت کا شفعہ ہو اور یہ معنی مناسب ہے۔ کیونکہ سب فرشتے اولیٰ اجنحة ہیں۔

مشنی۔ اس میں عدل معنوی ہے۔ اثنین اثنین سے عمل ہوا ہے۔ یہی حال دوسرے الفاظ کا ہے اور مقصود ان الفاظ سے تعدد ہے نہ کہ حصر۔ کیونکہ بعض فرشتوں کے چھ سوا باز بھی روایات میں آئے ہیں۔

ما یفتح اللہ۔ یہاں فتح مجاز ہے ارسال سے علاقہ سمیت کی وجہ سے۔ کیونکہ کسی بند چیز کو کھولنا اس کے اطلاق اور ارسال کا سبب ہوتا ہے۔ اسی لئے فتح کے مقابلہ میں لفظ مسلسل لایا گیا۔ پھر اطلاق سے کنایہ اعطاء کی طرف ہے اور لفظ فتح کے ساتھ تعبیر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ رحمت الہی سب سے زیادہ نفیس خزانہ ہے اور تغیر عموم کے لئے ہے کہ ہر چیز اللہ کی نعمت و رحمت ہے۔ حتیٰ کہ حضرت عروہ سواری کے وقت فرمایا کرتے۔ ہی واللہ رحمة فتحت للناس۔ ما یفتح اللہ للناس من رحمة الخ۔ یعنی سواری کا چلنا اور رکنا دونوں رحمت ہیں۔ ایک یفتح میں داخل اور دوسرا مسلسل میں۔ چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ سواری اگر چل کر نہ دے تب بھی مصیبت ہے اور اگر چل کر رکے کا نام نہ لے، وہ بھی مصیبت اور آفت ہے۔ اس لئے سواری کا چلنا اور رکنا دونوں ہی اللہ کی رحمت سے ہیں۔ اس طرح موٹر، اسکوٹر، ٹرین، ہیلی کاپٹر، جہاز وغیرہ سب ہی سواریاں اس آیت کا مصداق ہیں۔

غیر اللہ۔ حمزہ، کسائی غیر کو مسور پڑھتے ہیں، خالق کی صفت لفظی بتاتے ہوئے۔

من خالق۔ مبتداء من زائد ہے۔ دوسرے قراء غیر کو مرفوع پڑھتے ہیں۔ اس صورت میں متعدد ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ مبتداء کی خبر ہو یا خالق کی صفت محلا ہو اور خبر یا محذوف ہے اور یا یوز قکم خبر ہے۔ تیسرے مرفوع ہو۔ اسم فاعل کی وجہ سے فاعلیت کی بناء پر توفکون۔ افک بالفتح باب ضرب سے بمعنی صرف چنانچہ لنا فکنا عن الہتا میں ہے اور افک بالکسر بمعنی کذب ہے۔ فاصبر۔ حقیقت یہ جملہ جراء ہے لیکن فقد کذبت جملہ سیہ کو قائم مقام جراء کر دیا گیا ہے۔

والی اللہ ترجع الامور۔ اس میں وعدہ اور وعید دونوں کا اشارہ ہے۔

الغزور۔ مراد شیطان ہے۔ کیونکہ وہ جھوٹی تمناؤں میں مبتلا کرتا ہے۔

الذین کفروا۔ اس میں تینوں اعراب ہو سکتے ہیں۔ مرفوع کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ مبتداء ہو اور جملہ اس کی خبر ہو۔ دوسرے یہ کہ لہم خبر اور عذاب فاصل ہو یا لیکونوا کے واؤ سے بدل مانا جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ منصوب مانا جائے حزبه سے بدل مان کر یا اس کی صفت مان کر یا اذم وغیرہ فعل محذوف مان کر۔ تیسری صورت مجرور ہونے کی ہے بطور صفت کے یا اصحاب سے بدل بنا کر اور لیکونوا میں لام علت ہے یا لام صیورت۔

افمن زین۔ بقول ابن عباس ”مشرکین کے اور بقول سعید بن جبیر ”اہل بدعت کے بارے میں آئندہ آیت نازل ہوئی ہے۔ یہ مبتداء ہے۔ اس کی خبر محذوف ہے۔ ای کمن ہو لیس کذا لک یا بقول مفسر ”کمن ہداه اللہ ہے۔ جس پر فان اللہ یضل دلالت کر رہا ہے۔ یا اس کو کمن لم یزین لہ کی خبر کہا جائے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ افمن زین لہ سوء عملہ ذہبت نفسک الخ اس دلالت کی وجہ سے جواب کو حذف کر دیا گیا ہے۔ آیت میں معتزلہ پر رد ہے جو بندوں کو خالق افعال مانتے ہیں۔ کیونکہ اضلال اور اھدی دونوں کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے جو مسلک معتزلہ کے خلاف ہے۔

فلا تذهب۔ زجاج کہتے ہیں کہ معنی یہ ہیں۔ افمن زین لہ سوء عملہ فراہ ذہبت نفسک علیہم یا افمن زین لہ سوء عملہ کمن ہداه اللہ اور فلا تذهب کے معنی ہلاک نہ کرنے کے ہیں اور حسرات مفعول لہ ہے اور علیہم صلہ ہے تذب کا جیسے کہا جائے ہلاک علیہ حباً اور مات علیہ حزناً حسرات سے متعلق کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ مصدر کا صلہ مقدم نہیں ہو سکتا۔

حسرات۔ یہ مفعول لہ ہے اور حسرة مصدر ہونے کی وجہ سے اگرچہ قلیل و کثیر دونوں پر صادق آتا ہے۔ مگر حضور کے زیادہ عموم و صدمات بیان کرنے کے لئے جمع لایا گیا ہے۔

من کان۔ اس کی جزاء محذوف ہے۔ ای فلیطلبہا من اللہ۔

ارسل الرياح۔ ابن کثیر حمزہ علی کے نزدیک ریح اور باقی قراء کے نزدیک جمع کے ساتھ ہے۔

فسقناہ۔ التفات میں مزید صنعت کے اختصا ص کا نکتہ ہے اور بلد بمعنی قطعہ زمین اور نشور بمعنی حیات ہے۔

احینابہ۔ ضمیر سحاب کی طرف راجع ہے۔ سبب بعید ہے حیات کا اور یا تقدیر مضاف ہے ای بماء

من کان۔ اس کی جزاء محذوف ہے۔ ای فلیطلبہا من اللہ۔

میت۔ نافع اور کوفیوں کے نزدیک ابوبکر کے علاوہ تشدید کے ساتھ اور دوسرے قراء کے نزدیک تخفیف کے ساتھ ہے۔

الکلم الطیب۔ کلم اسم جمع جنسی ہے۔ یہاں طیبہ آنا چاہئے تھا۔ مگر جہاں جمع اور واحد میں تاکہ ذریعہ فرق ہوتا ہے۔

وہاں مذکور و مؤنث دونوں جائز ہوتے ہیں۔ یہاں لفظ کی رعایت سے مذکر لایا گیا اور طیب بایں معنی کہ عقل و شرع اور فرشتوں کے

نزدیک پسندیدہ ہیں۔ مفسر علام نے معلوم سے صعود کے مجازی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہاں علم الہی مراد ہے۔ قبولیت کی طرف

اشارہ کرنے کے لئے صعود کہا گیا ہے۔ علاقہ لزوم کی وجہ سے مجاز مرسل سے یا استعارہ ہے۔ قبول کو صعود کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور

بعض نے حقیقت پر محمول کیا ہے، خواہ اعمال کا صعود ہو یا صحائف اعمال کا۔ اور کلم طیب سے مراد عام بھلائیاں ہیں۔

یرفعہ۔ یقبلہ سے مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ یرفع کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے اور رفع سے مراد قبولیت ہے۔ چنانچہ قنادہ

فرماتے ہیں۔ یرفع اللہ العمل لصاحبه۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یرفع کی ضمیر عمل کی طرف اور ضمیر مفعول کلم کی طرف راجع ہو۔

اکثر آثار سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس صورت میں العمل الصالح مبتداء اور یرفعہ خبر ہو جائے گی۔ چنانچہ جو شخص محض ذکر اللہ کرتا

ہے اور فرائض نہ ادا کرتا ہو۔ اللہ اس کے قول کو رد فرما دیتا ہے۔ بقول بغوی، ابن عباس، سعید بن جبیر، عکرمہ اور اکثر حضرات کی رائے

یہی ہے۔ تیسری صورت اس کا عکس ہے۔ ای الکلم الطیب یرفع العمل الصالح۔ چنانچہ بلا توحید کوئی عمل مقبول نہیں ہے۔ کلمی

اور مقاتل کی یہی رائے ہے۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ ضمیر مرفوع عمل کی طرف اور ضمیر منصوب عامل کی طرف راجع ہو۔ ای العمل

الصالح یرفع العامل الی الشرف۔

السنات۔ یہ صفت ہے نکرات موصوف محذوف کی یا مفعول مطلق ہے۔ یعمکرون فعل لازم کا۔

مکرات۔ جمع مکرة کی ایک مرتبہ حیلہ و مکر کے معنی ہیں اور بعض نے یہاں ریاء اعمال کے معنی کئے ہیں۔

دار الندوة۔ ندوة بمعنی اجتماع، نادى، مجلس۔

واللہ خلقکم۔ بعث و نشر کی دوسری دلیل ہے۔

الا یعلمہ۔ ای متلبسا بعلمہ انشی سے حال ہے استثنائے مفرغ ہے۔ ای لا تحمل فی حال الاحال کونہ

متلبسة بعلمہ معلومة له۔

وما یعمر۔ عام قرأت یہی ہے۔

من عمرہ۔ ضمیر کا مرجع معمر ہے۔ لیکن معنی متبادر کے لحاظ سے نہیں بلکہ تاویلی معنی کے اعتبار سے ہے۔ یعنی مرجع میں معمر

باعتبار مایول ہے اور ضمیر اصل محمول عنہ کے لحاظ سے راجع کی گئی ہے۔ لا ینقص من عمر احد کا مطلب یہ ہے کہ ابتداء ہی سے کسی کی

عمر ناقص کی جاتی ہے تو لوح میں لکھ دی جاتی ہے۔ جیسے کہا جائے ضیق فم الرکیة اس پر یہ شبہ کرنا کہ انسان معمر طویل العمر ہو گا یا قصیر

العمر۔ پھر اس میں رد و بدل کیسے ممکن ہے؟ جس کی آیت میں اطلاع دی گئی۔ جواب دیا جائے گا کہ سامع اور مخاطب کے فہم پر اعتماد

کر کے کلام کیا جا رہا ہے کہ ایک ہی شخص کی عمر کا طول و قصر مراد نہیں بلکہ دونوں کا مصداق الگ الگ اشخاص ہیں۔ چنانچہ بولا جاتا ہے۔

لا یثیب اللہ عبدًا ولا یعاقبہ الا بحق یا یہ تاویل کی جائے کہ ایک شخص کی عمر صحیفہ میں درج ہوتی ہے۔ مگر جوں جوں زمانہ گزرتا رہتا ہے عمر کم ہوتی جاتی ہے۔ اس کی کاندراج بھی صحیفہ میں ہوتا رہتا ہے۔ نقصان عمر سے یہی مراد ہے اور قنادہ سے منقول ہے۔ المعمر من بلغ ستین سنة والمنقوص من یموت قبل ستین سنة۔

البحران۔ دریائے شور و شیریں سے کافر و مومن کی تمثیل ہے۔ اسی کے ساتھ صرف دریائے شور کی برتری کافر کی مقابلہ میں بیان کی جا رہی ہے کہ دریائے شور مچھلیوں، موتیوں، کشتیوں اور جہازوں کے منافع رکھتا ہے۔ مگر کافر کسی مصرف کے نہیں ہوتے۔ جیسے دوسری آیت ثم قست قلوبکم میں کفار کے قلوب کا پتھروں سے بدتر ہونا بیان کیا گیا ہے۔ سانع۔ سہل و خوشگوار اور شراب سے مراد پانی ہے۔

حلیۃ۔ مرجان یعنی چھوٹے موتی مراد ہیں۔ بقول زہری وغیرہ ایک جماعت کے اور بقول طرطوسی انگلیوں کے پوروں کے برابر سرخ رنگ کے تار مغربی سمندر میں دیکھے گئے ہیں۔ مچھلی اور موتی دریائے شور و شیریں دہنوں سے برآمد ہوتے ہیں یا موتی مونگے دریائے شور سے اور مچھلیاں شور و شیریں دونوں سمندروں سے نکلتی ہیں۔

نوی۔ صیغہ مفرد لانے میں اشارہ ہے کہ رویت ہر ایک کی انفرادی طور پر ہوتی ہے۔ برخلاف سمندروں سے انتفاع کے۔ قطمیر۔ چھوڑے، کھجور کی گٹھلی پر باریک جھلی کو کہتے ہیں اور بعض نے گٹھلی کی کمر پر جو نکتہ ہوتا ہے اس کو قطمیر کہا ہے۔ گٹھلی میں چار چیزیں ہوتی ہیں، جن سے کسی چیز کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔ ایک فیل جو گٹھلی کے شکاف میں باریک دھاگا سا ہوتا ہے، دوسرے قطمیر اس کے اوپر کی باریک جھلی کا غلاف، تیسرے تھیر جو گٹھلی کی کمر پر ہوتی ہے، چوتھے ثروق جو کھجور اور گٹھلی کے درمیان سفید حصہ ہوتا ہے۔ صراح میں ہے قطمیر کے معنی پوشک تک دانہ خرما کے ہیں۔

لابینٹ۔ یہ خطاب عام بھی ہو سکتا ہے حضور کو خطاب خاص بھی۔

رابطہ: اس سورت کا زیادہ تر حصہ توحید کے اثبات اور شرک کے ابطال پر مشتمل ہے اور بعض آیات میں آنحضرت ﷺ کی تسلی اور بعض میں بعث و جزاء کا بیان ہے اور بعض آیات میں اعمال کے منافع اور مضار کا بیان ہے اور بعض میں کفر کی برائی اور اس پر وعید کا ذکر ہے۔ پچھلی سورت کے آخر میں حق کے انکار پر عقاب آخرت کا ذکر تھا اور توحید بھی حق میں داخل ہے۔ اس سے دونوں سورتوں کے آخراور اول کا مضمون مربوط ہو گیا۔

روایات: رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ السلام جبریل علیہ السلام المعراج ولہ ستمائة جناح بقول ابن عباسؓ آیت افمن زین لہ الخ ابو جہل وغیرہ کفار کے بارے میں اور بقول سعید ابن جبیرؓ اہل بدع کے باب میں نازل ہوئی ہے۔ من کان یرید العزۃ۔ اس آیت کا مضمون دوسری آیت الذین یتخذون الکافرین الخ کے قریب ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔ من اراد عز الدارین فلیطع العزیز۔ زجاجؒ نے ایک عمدہ شعر نقل کیا ہے:

واذا تذلت الرقاب تواضعاً
منا الیک فعزها فی ذلها

﴿تشریح﴾: فاطر کے لفظ میں اشارہ ہے کہ عالم کی تخلیق اور وجود بلا نمونہ کے ہوا ہے اور ملائکہ سے مراد عام ہے۔ خواہ وہ فرشتے شرائع لے کر آئیں یا بشارت۔ اور الفاظ ثنی و ثلث و رباع میں سورۃ نساء کی آیت کی طرح زائد کی نفی نہیں ہے۔ چنانچہ حضرت جبریلؑ کو چھ سو بازوؤں میں آنحضرت ﷺ کا دیکھنا روایت معراج میں آیا اور فرشتوں کی پیغامبری کے تذکرہ کی حکمت مشرکین کے

اعتقاد معبودیت کی تردید کرتا ہے۔

فرشتے اللہ کی طرف سے مامور و محکوم ہیں نہ کہ معبود:..... کہ وہ تو ہمارے محکوم و مامور ہیں۔ بھلا وہ معبود کیسے ہو سکتے ہیں۔ نیز کسی حکمت کے پیش نظر اگر اللہ کسی مخلوق سے کوئی لے لے تو اس کے معنی محتاج ہونے کے نہیں۔ وہ بذات خود ہر چیز پر قادر ہے اور جسمانی رحمت ہو جیسے بارش اور روزی یا روحانی رحمت ہو، جیسے وحی الہی اور نبوت و رسالت کا سلسلہ۔ اللہ ہی ہے جو اس رحمت کا دروازہ کھولتا ہے اور اس کا کھولا ہوا دروازہ کون بند کر سکتا ہے؟ وہ اپنی حکمت بالغہ سے جو چاہے کرے اور کون روک سکتا ہے۔

خالق و رازق ہی معبود ہو سکتا ہے:..... اور جب اسی کو تنہا خالق و رازق مانتے ہو، پھر معبودیت کا استحقاق کسی دوسرے کو کہاں سے آ گیا، جو ذات وجود بخشنے والی، روزی رساں، یعنی وجود کو برقرار رکھنے والی ہے، وہی معبود بھی ہے۔ اتنی واضح اور کھلی ہوئی بات کو بھی اگر اپنی ضد اور ہٹ دھرمی کی وجہ سے یہ نہیں مانتے اور باز نہیں آتے تو ایسوں کا معاملہ اللہ کے حوالہ کیجئے۔ آپ غم نہ کیجئے، وہاں پہنچ کر سب باتوں کا فیصلہ ہو جائے گا۔ اللہ کی بڑی عدالت میں سب کو حاضر ہونا ہے۔ دنیا کی چند روزہ بہار اور ٹپ ٹاپ پر نہ رتھو۔ اور اپنے دشمن اصلی و غائب شیطان کے جال میں نہ پھنسو۔ وہ تمہیں کبھی معاف نہیں کرے گا۔ بلکہ تباہ و برباد کرنے کی پوری کوشش کرے گا۔ بات تو جب ہے کہ اس کے چکموں میں نہ آؤ اور دوست کے لباس میں اس کی دشمنانہ کارروائیوں کو ناکام بنا دو۔ شیطان کے فریب میں آ کر جو شخص اچھائی، برائی کا امتیاز کھو بیٹھے، بھلا وہ اس کے برابر کیسے ہو سکتا ہے۔ جو نیکی کو نیکی، بدی کو بدی سمجھے، اور جس طرح یہ دونوں شخص برابر نہیں ان دونوں کا انجام بھی برابر نہیں ہو سکتا۔ اور یہ خیال نہ کرو کہ کوئی آدمی دیکھتی آنکھوں برائی کو بھلائی کیسے سمجھ سکتا ہے۔ بات یہ ہے کہ اللہ جس کی بد فطری اور بد استعدادی کی وجہ سے کسی کو بھٹکانا چاہے تو اس کی سمجھ اسی طرح اوندھی ہو جاتی ہے اور کسی سلامتی فطرت اور حسن اختیار کی وجہ سے ہدایت دینا چاہے تو کسی شیطان کی مجال نہیں جو اسی غلط راہ پر ڈال سکے یا الٹی بات سمجھا دے۔ پس جب ہدایت و ضلالت دونوں اللہ کی مشیت و حکمت کے تابع ہیں۔ پھر آپ ان کی ہدایت کے غم میں کیوں گھلتے ہیں۔ آپ ان کا قصہ ایک طرف کیجئے، جیسی ان کی کرتوت ہوگی خود بھگت لیں گے۔ آپ غمگین نہ ہوں۔

آیت کی دو تقریریں:..... اس طرح اللہ کفروا اور الذین امنوا کے مضمون پر افسانہ زین لہ متفرع ہے اور زین لہ کا سبب فان اللہ یضل ہے اور فان اللہ یضل پر فلا تذهب متفرع ہے۔ اس مقام کی دوسری تقریر اس سے اچھی یہ ہے کہ افسانہ زین کو غرور شیطانی پر متفرع کیا جائے۔ یعنی شیطانی فریب کا شکار کچھ ایسے بھی ہیں جو بری باتوں کو اچھا سمجھتے ہیں۔ البتہ یہ تفریع محض ”رویت حسن“ کی اعتبار سے ہوگی، اچھائی برائی کو یکساں سمجھنے والوں کی برابری کی نفی پر متفرع نہیں ہے۔ مقصود اس تقریر پر بھی حضور ﷺ کو تسلی دینا ہے جب ان لوگوں کو نیک و بد میں امتیاز کی تمیز بھی نہیں رہی تو آپ مایوس ہو جائیے اور غم چھوڑ دیجئے۔ اس صورت میں فسان اللہ یضل اس تسلی کا سبب ہو جائے گا۔ البتہ بدستور سابق ان اللہ یضل پر فلا تذهب متفرع رہے گا یا افسانہ زین لہ سے جو مضمون تسلی مفہوم ہو رہا ہے اس پر متفرع ہوگا۔

مردہ زمین کی حیات کی طرح مردہ انسانوں کی حیات بھی یقینی ہے:..... واللہ الذی ارسل۔ یعنی جہاں کھیتی اور سبزہ کچھ نہیں تھا، زمین ایک طرف مردہ پڑی ہوتی ہی۔ چاروں طرف خاک ہی خاک اڑتی ہوتی ہے۔ مگر اللہ کی حکم سے ہوائیں بادلوں کو اڑلاتی ہیں، بارش ہوتی ہے اور اس مردہ زمین میں جان پڑ جاتی ہے۔ یہی حال انسانی مردوں کا ہوگا۔ حسب روایات عرش کے

نیچے سے خاص قسم کی باس سے مردے جی انھیں گے۔ مشرکین عرب دوسرے معبودوں کی عبادت کو اللہ کے یہاں عزت و جاہت کا ذریعہ سمجھتے تھے اور بہت سے لوگ اسی عزت کی خاطر مسلمانوں کو چھوڑ کر کفار سے دوستانہ مراسم رکھتے تھے۔ ایسے لوگوں کی تردید و تغلیط کے لئے من کان یرید العزۃ الخ فرمایا جا رہا ہے کہ عزیز مطلق اور عزت کا خزانہ تو اللہ کی ذات ہے۔ تمام عزتوں کا مالک وہی اکیلا ہے۔ جس کسی کو عزت ملی یا ملے گی اسی کے خزانہ سے ملی یا ملے گی۔ لہذا اسی کی فرمانبرداری اور یادگاری کرو۔ حاصل یہ ہے کہ ذاتی اللہ کی عزت ہے، دوسروں کو جو کچھ عزت ہے وہ محض عطائی ہے۔ اس لئے یہ آیت ان العزۃ دوسری آیت واللہ العزۃ کے خلاف نہیں ہے۔

جتنی اچھی باتیں ہیں، خواہ وہ عبادات ذکر و اذکار ہوں، تلاوت قرآن، وعظ و نصیحت ہو، سب بارگاہ رب العزت میں پیش ہوتی ہیں اور انہیں قبولیت کی بلندی نصیب ہوتی ہے اور ان اچھی باتوں اور عمدہ کلام کے لئے اچھے کام کا سہارا بن کر انہیں اوپر اٹھا دیتے ہیں اور مقام بلند تک پہنچا دیتی ہے اور جو لوگ حق کو مٹانے کے لئے داؤ گھات میں لگے رہتے ہیں، آخرنا کام اور سوار ہوں گے۔ دارالندوہ میں بیٹھ بیٹھ کر کیا کچھ سازشوں کے تانے بانے نہیں بنے مگر معرکہ بدر میں کیا انجام ہوا۔ جن جن کر سب کو ذلت کے گڑھے میں ڈال دیا گیا۔ جو اسلام کو مٹانا چاہتے تھے، وہ سب خود ہی مٹ گئے۔

اچھا کلام اچھا کام اللہ کے یہاں قبول ہیں:..... اچھے کلام میں کلمہ توحید اور تمام اذکار و اوراد آ گئے، اور اچھے کام میں تصدیق قلبی اور تمام اعمال صالحہ خواہ وہ ظاہری ہوں یا باطنی، سب داخل ہو گئے اور انکو بلند کرنا عام ہے۔ نفس قبول کو اور قبول تام کو۔ اس اجمال کی تفصیل دوسری دلائل سے معلوم ہوگی کہ قلبی تصدیق کو تمام کلمات طیبات کے لئے نفس قبولیت کی شرط ہے اور اعمال صالحہ ان کلمات طیبات کے لئے قبولیت تام کی شرط ہے نہ کہ نفس قبولیت کی۔ پس کلمات طیبات اگر کسی فاسق سے بھی صادر ہوں گے، تب بھی قبول ہوں گے۔

یہ مضمون تو بطور جملہ مقصد کے بیان ہوا۔ اصل مضمون توحید کا چل رہا ہے۔ توحید کی ایک دلیل تصرف تو الذی ارسل الخ میں بیان کی گئی تھی۔ دوسری دلیل تصرف واللہ خلقکم الخ میں بیان کی جا رہی ہے کہ آدم کو مٹی سے اور ان کی اولاد کو پانی کی بوند سے اللہ نے پیدا کیا۔ پھر عورت مرد کے جوڑے بنائے، جس سے نسل انسانی چلی، استقرار حمل سے لے کر بچہ کی پیدائش تک جتنے مراحل گزرے، سب کی خبر خدا ہی کو ہے۔ ماں باپ بھی نہیں جانتے کہ اندر کیا گزر رہی ہے۔ اسی طرح کس کی عمر کتنی ہے اور عمر کے گھٹنے بڑھنے کے اسباب یا کون عمر طبعی کو پہنچے گا اور کون نہیں، سب اللہ کو معلوم ہے۔ ساری جزئیات و کلیات کا احاطہ بندوں کے لئے تو ناممکن ہے، پھر اللہ کے لئے کچھ دشوار نہیں۔ اس کا علم ذاتی اور قدیم ہے۔ اس کو اپنے اوپر قیاس نہیں کرو۔ اس کے کام دھیرے دھیرے ہوتے ہیں، جیسے آدمی کا بننا اور اس کا اپنی عمر کو پورا کرنا۔

اسلام کی تدریجی ترقی اور مد و جزر حکمت الہی کے مطابق ہے:..... اسلام کو بھی ایسا ہی سمجھو کہ بتدریج بڑھے گا اور آخر کا کفر کو مغلوب اور نیست و نابود کر کے رہے گا۔ اسلام اور کفر دونوں اگرچہ برابر نہیں، پر مسلمانوں کو دونوں سے فائدہ پہنچے گا۔ خود مسلمانوں سے دین کی قوت و شوکت کا اور کفار سے جزیرہ اور خراج کا۔

وما یستوی البحران الخ سے دلائل قدامت کا بیان ہے کہ پانی کی طبیعت اور مادہ باوجود یکہ ایک ہے، مگر وحدت قابلیت کے باوجود اللہ نے شور و شیریں مختلف پانی پیدا کر دیئے۔ جن کی تاثیرات و خواص مختلف کر دیئے۔ تازہ بتازہ مچھلی کا لذیذ اور مفید گوشت، موتی، مونگے اور تجارتی منافع اور حمل و نقل کے لئے جہازوں کے ذریعہ سمندری سفر آسان کر دیا۔ یہ محض اللہ کا فضل ہے، ان تمام انعامات پر انسان کو اپنے مالک کا شکر گزار ہونا چاہئے۔

موتیوں کا برآمد ہونا اگر دریائے شور کے ساتھ خاص ہو، جیسا کہ مشہور ہے تو پھر استخراجِ حلیہ کی یورات بھی دریائے شور کے ساتھ خاص ہوگا۔ گویا مچھلیوں کی برآمد ہوگی۔ البتہ اس خاص منفعت میں دریائے شور بڑھا ہوا ہے۔ علیٰ ہذا جہازوں کا سمندر میں چلنا بھی اگرچہ دونوں قسم کے دریاؤں میں عام ہے، مگر اکثر بڑے بڑے جہازوں کا دریائے شور میں چلنا ان منافع کی وجہ سے ممکن ہے کہ خاص ہو اور توری الفلک فیہ کی ضمیر بھی اسی اختصاص کی وجہ سے دریائے شور کی طرف راجع ہوگی۔

یسولح اللیل۔ میں یہ اشارہ ہے کہ دن رات کے ایک دوسرے پر غلبہ کی طرح اسلام و کفر میں بھی ایک دوسرے پر غلبہ اور مسابقت منشاء حکمت الہی ہے اور چاند و سورج کی طرح ہر چیز کی ایک مدت مقرر ہے۔ اس میں پل بھر دیر سویر نہیں ہو سکتی۔ پس مقرر وقت پر حق کا غلبہ بھی نمایاں ہو کر رہے گا۔

ذلکم اللہ۔ یعنی سچا پروردگار ہی ہے جو کل عالم کا رکھوالی ہے۔ باقی جن فرضی خداؤں کی تم پوجا پاٹ کرتے ہو، وہ تو کھجور کی گٹھلی پر جو باریک سی جھلی ہوتی ہے، اس کے بھی مالک نہیں۔ پس وہ تمہاری پکار کیا سن سکتے ہیں اور وہ کیا کام آ سکتے ہیں۔ وہ تو خود تم سے ولایت پڑنے پر بیزاری کا اظہار کریں گے اور تمہارے دشمن ثابت ہوں گے اور اس بارے میں اللہ سے زیادہ کون جان سکتا ہے اور اس سے زیادہ کس کی چکی اور ٹھیک بات ہو سکتی ہے؟

باطل معبودوں کا ناکارہ ہونا: پتھروں کے بت تو سماعت سے ہی محروم ہیں۔ البتہ کفار کے ذی روح معبود نفس سماعت تو رکھتے ہیں، مگر کفار کے عقیدہ کے مطابق دوام اور لزوم کے ساتھ سماعت نہیں رکھتے۔ اس لئے ان سے بھی نفع صحیح ہو گئی اور لا یسمعوا دعاءکم فرمایا۔

اسی طرح ولو سمعوا الخ میں جمادات اور بے جان بتوں کی نسبت تو محض بطور فرض کے ہے اور قضیہ شرطیہ میں ظاہر ہے کہ مقدم کا وقوع ضروری نہیں ہوتا۔ البتہ ذی روح معبودوں میں یہ تقدیر کبھی واقع ہو سکتی ہے۔ مگر استجابت نہ ہونے میں وہ بھی شریک ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ پتھروں کے بت تو استجابت کی قابلیت ہی نہیں رکھتے۔ اور ذی معبودوں میں جو اللہ کے یہاں مقبول ہیں، جیسے فرشتے۔ وہ ناراض ہونے کی وجہ سے استجابت نہیں کریں گے۔ البتہ جو معبودان باطل نامقبول ہیں، جیسے شیاطین وہ غیر اختیاری چیزوں میں تو مجبور و بے بس ہونے کی وجہ سے اور اختیاری کاموں میں مستقل قدرت نہ ہونے کی وجہ سے خارج ہیں۔ یہ تو کفار کے خداؤں کی دنیاوی حالت ہوئی اور رہ گیا قیامت کا حال، سو وہاں وہ خود اپنے پرستاروں کی مخالفت کریں گے۔

ان آیات میں اللہ کے علم کے دلائل سے قدرت کے دلائل زیادہ لانے میں ممکن ہے۔ یہ نکتہ ہو کہ آثار علم کے مقابلہ میں آثار قدرت زیادہ نمایاں ہیں۔ نیز دوسری طرف دلائل آفاقہ اور درمیان میں انفسی دلائل ممکن ہے اس لئے ہوں کہ آفاقی دلائل کی طرف زیادہ التفات ہوتا ہے۔

لطا نفسک: وان یکذبوا۔ اس میں آنحضرت ﷺ کے لئے تسلی ہے اور دشمنوں کی یہ تکذیب و مخالفت پر صبر کا ارشاد ہے۔

فلا ھب نفسک۔ اس میں اعراض کرنے والوں پر زیادہ غم نہ کرنے کا حکم ہے۔
والذین تدعون۔ جہلاء غیر اللہ میں علم و قدرت مانتے تھے۔ آیت میں اس پر انکار ہے اور بامید اجابت غیر اللہ کے پکارنے پر تحمق ہے۔

لَا يَأْتِيهَا ۝ سَمُ الْفُقَرَاءِ إِلَى اللَّهِ بِكُلِّ حَالٍ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ عَنْ خَلْقِهِ الْحَمِيدُ ۝ (١٥) الْمَحْمُودُ فِي صُنْعِهِ بِهِمْ إِنْ يَشَاءُ يُهْبِكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ (١٦) بِذَلِكَ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝ (١٧) شَدِيدٌ وَلَا تَزِرُ نَفْسٌ وِازِرَةً أَيْ لَا تَحْمِلُ وَزَرَ نَفْسٍ أُخْرَى ۝ وَإِنْ تَدْعُ نَفْسٌ مَثْقَلَةً بِالْوِزْرِ إِلَى حِمْلِهَا مِنْهُ أَحَدًا لَيَحْمِلَ بَعْضُهُ لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ الْمَدْعُو ذَا قُرْبَى ۝ قَرَابَةُ كَالَابِ وَالْإِبْنِ وَعَدَمُ الْحَمْلِ فِي الشَّقِيقِ حُكْمٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ أَيْ يَخَافُونَهُ وَمَا رَأَوْهُ لِأَنَّهُمْ الْمُتَتَفِعُونَ بِالْأَنْذَارِ ۝ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۝ إِذَا مَوْهَا وَمَنْ تَزَكَّى ۝ تَطَهَّرَ مِنَ الشِّرْكِ وَغَيْرِهِ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ ۝ فَصَلَاةٌ مُخْتَصِرٌ بِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ (١٨) الْمَرْجِعُ فَيُحْزَى بِالْعَمَلِ فِي الْآخِرَةِ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ۝ (١٩) الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ وَلَا الظُّلُمُتُ الْكَفَرُ وَلَا النُّورُ ۝ (٢٠) الْإِيمَانُ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ۝ (٢١) النَّحْنُ وَالنَّارُ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۝ الْمُؤْمِنُونَ وَالْكَافِرُ وَزِيَادَةُ لَا فِي الثَّلَاثَةِ تَأْكِيدٌ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ ۝ هِدَايَتُهُ فَجِيئَتْ بِالْإِيمَانِ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝ (٢٢) أَيْ الْكَافِرُ شَبَّهَهُمْ بِالْمَوْتِ فَلَا يُحْيِيُونَ إِنْ مَا أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۝ (٢٣) مُنذِرٌ لَهُمْ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَاهِدًى بِشِيرًا مَنْ أَحَابَ إِلَيْهِ وَنَذِيرًا ۝ مَنْ لَمْ يُحِبْ إِلَيْهِ وَإِنْ مَا مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا سَلَفٌ فِيهَا نَذِيرٌ ۝ (٢٤) نَبِيُّ يُنذِرُهَا وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ أَيْ أَهْلُ مَكَّةَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۝ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ الْمُعْجَزَاتِ وَبِالزُّبُرِ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝ (٢٥) هُوَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝ بِتَكْذِيبِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ (٢٦) انْكَارِي ۝ عَلَيْهِم بِالْعُقُوبَةِ ۝ وَالْإِهْلَاكِ أَيْ هُوَ وَاقِعٌ مَوْقَعُهُ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۝ فَأَخْرَجْنَا فِيهِ الْبَقَاتِ عَنِ الْعَيْبَةِ بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا ۝ كَاخْضَرُوا وَاحْمَرُّوا وَاصْفَرَّ وَغَيْرُهَا وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ ۝ جَمْعُ جُدَّةٍ طَرِيقٌ فِي الْحَبْلِ وَغَيْرِهِ بَيْضٌ وَحُمْرٌ وَصَفَرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا بِالشَّدَةِ وَالضَّعْفِ وَغَرَا بَيْبُ سُودٌ ۝ (٢٧) عَطَفَ عَلَى جُدَدٍ أَيْ صَحُورٍ شَدِيدَةِ السَّوَادِ يُقَالُ كَثِيرًا أَسْوَدُ غَرِيبٌ وَقَلِيلًا غَرِيبٌ أَسْوَدُ وَمِنْ النَّاسِ وَالْذُّوَابِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ ۝ كَاخْتِلَافِ الثَّمَارِ وَالْجِبَالِ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۝ بِخِلَافِ الْجُهَالِ كَكُفَارِ مَكَّةَ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ فِي مُلْكِهِ غَفُورٌ ۝ (٢٨) لِذُنُوبِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ الَّذِينَ يَتْلُونَ يَفْرَءُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِذَا مَوْهَا وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً زَكَاةً وَغَيْرَهَا يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ۝ (٢٩) تَهْلِكَ لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ ثَوَابِ أَعْمَالِهِمُ الْمَذْكُورَةِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۝ إِنَّهُ غَفُورٌ لِدُنُوبِهِمْ شَكُورٌ ۝ (٣٠) لِبَطَاعَتِهِمْ

وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ الْقُرْآنَ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ۚ تَقْدُمُ مِنَ الْكِتَابِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿۳۶﴾ ۚ عَالِمٌ بِالْإِطَاقِ وَالظَّوَاهِرِ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الْقُرْآنَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ۖ وَهُمْ أُمّتُكَ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ۚ بِالتَّقْصِيرِ فِي الْعَمَلِ بِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ۚ يَكْمَلُ بِهِ فِي أَغْلَبِ الْأَوْقَاتِ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُضْمُّ إِلَى الْعَمَلِ بِهِ التَّعْلِيمِ وَالْإِرْشَادِ إِلَى الْعَمَلِ بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ بِإِرَادَتِهِ ذَلِكَ أَيْ إِبْرَاهِيمُ الْكِتَابَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿۳۷﴾ ۚ جَنّتُ عَدْنٍ إِقَامَةٌ يَدْخُلُونَهَا أَى اثْنَلَاثَةُ بِالسَّنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ خَيْرٌ جَنَّاتِ الْمُبْتَدَأِ يُحَلُّونَ خَيْرٌ ثَانٍ فِيهَا مِنْ بَعْضِ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُؤَا ۚ مُرْصَعٌ بِالذَّهَبِ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿۳۸﴾ ۚ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ۚ حَمِيعُهُ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ ۚ لِلذُّنُوبِ شُكُورٌ ﴿۳۹﴾ ۚ لِلطَّاعَاتِ ۚ وَالَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ أَى الْإِقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ ۚ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ نَعَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿۴۰﴾ ۚ أَعْيَاءٌ مِنَ التَّعَبِ لِعَدَمِ التَّكْلِيفِ فِيهَا وَذَكَرُ الثَّانِي التَّابِعُ لِلأَوَّلِ لِلتَّصْرِيحِ بِتَفْهِيمِهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ۚ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ بِالْمَوْتِ قِيمَتُهُمْ قِيمَتُهُمْ يَسْتَرِيحُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ۚ طَرَفَةٌ عَيْنٍ كَذَلِكَ كَمَا جَزَيْنَاهُمْ نَجْزِي كُلِّ كَفُورٍ ﴿۴۱﴾ ۚ كَافِرٍ بِالْإِيَاءِ وَالنُّونِ الْمَفْتُوحَةِ مَعَ كَسْرِ الزَّيِّ وَنَصَبِ كُلِّ وَهُمْ يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا ۚ يَسْتَغِيثُونَ بِشِدَّةٍ وَعَوِيلٍ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ فَيَقَالُ لَهُمْ أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَّا رَفَعْنَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَ كُمْ النَّذِيرُ ۚ الرَّسُولُ ۚ فَمَا أَحْبَبْتُمْ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿۴۲﴾ ۚ يَذْفَعُ الْعَذَابَ عَنْهُمْ

۱۶

ترجمہ: ... اے لوگو! تم (ہر حال میں) اللہ کے محتاج ہو اور اللہ (اپنی مخلوق سے) سراسر بے نیاز، خوبیوں والا ہے (لوگوں کے ساتھ معاملات میں بہترین ہے) وہ اگر چاہے تو تم کو فنا کر دے اور (تمہارے بجائے) ایک نئی مخلوق پیدا کر دے اور یہ بات اللہ کو کچھ مشکل (دقت طلب) نہیں ہے اور کوئی (نفس) گنہگار (قصود وار) بوجھ نہیں اٹھائے گا کسی دوسرے (نفس) کا اور کوئی (نفس) اگر بلائے گا جو (گناہوں سے) لدا ہوا ہو کسی کو اپنا بوجھ اٹھانے کے لئے تب بھی اس میں سے کچھ بوجھ بھی بنایا نہیں جائے گا۔ اگرچہ پکارا ہوا شخص رشتہ دار ہی کیوں نہ ہو (مثلاً باپ بیٹا۔ اور دونوں صورتوں میں بوجھ نہ اٹھانے کا قانون اللہ کا ہے) آپ تو صرف انہی کو ڈرا سکتے ہیں جو بن دیکھے اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں (یعنی بغیر دیکھے ہی اپنے اللہ سے خوف رکھتے ہیں کیونکہ فی الحقیقت ڈرانے سے فائدہ اٹھانے والے یہی لوگ ہیں) اور نماز کی پابندی کرتے ہیں (ہمیشہ نماز پڑھتے ہیں) اور جو پاک ہوتا ہے (شرک وغیرہ سے صاف رہتا ہے) وہ اپنی ہی جان کے لئے صاف رہتا ہے (اس کی بھلائی خود اسی کو پہنچتی ہے) اور اللہ ہی کی طرف لوٹ کر جاتا ہے (لہذا وہی آخرت میں بدلہ دے گا) اور اندھا اور سنو کھا (کافر و مومن) برابر نہیں اور نہ (کفر کی) اندھیریاں اور نہ (ایمان کی) روشنی اور نہ چھاؤں اور نہ دھوپ (جنت و جہنم) برابر ہیں اور نہ زندے اور مردے برابر ہو سکتے ہیں (مومن و کافر۔ تینوں جگہ لاتا کید کے لئے ہے) بے شک اللہ جس کو چاہتا ہے سنوا دیتا ہے (اللہ کی ہدایت کو پھر وہ اس کو ایمان لا کر قبول کر لیتا ہے) اور آپ ان لوگوں کو نہیں سنوا سکتے جو قبروں میں

ہیں۔ (یعنی کفار۔ ان کو مردوں سے تشبیہ دی ہے چنانچہ وہ اس کا جواب نہیں دے سکتے) آپ تو صرف ڈرانے والے ہیں۔ (نذیر بمعنی منذر) ہم نے ہی آپ کو حق (ہدایت) کے ساتھ بھیجا ہے خوشخبری سنانے والا (اس کے ماننے والے کو) اور ڈرانے والا (اس کو نہ ماننے والے کو) اور کوئی امت ایسی نہیں ہوئی جس میں کوئی ڈرانے والا نہ گزرا ہو (نبی جس نے ان کو ڈرایا ہو) اور اگر یہ لوگ (اہل مکہ) آپ کو جھٹلائیں تو جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں انہوں نے بھی تو جھٹلایا تھا ان کے پاس بھی ان کے پیغمبر کھلے ہوئے نشان (معجزے) اور صحیفے (ابراہیمی صحیفے) اور روشن کتابیں لے کر آئے تھے (تورات و انجیل) جس طرح انہوں نے صبر سے کام لیا آپ بھی صبر سے کام لیجئے) پھر میں نے ان کافروں کو پکڑ لیا (ان کی تکذیب کی پاداش میں) سو میرا عذاب کیسا ہوا (ان کو سزا اور تباہی کا سامنا کرنا پڑا یعنی بروقت عذاب آ کر رہا) کیا تو نے اس پر نظر نہیں کی (تو نہیں جانتا) کہ اللہ نے آسمان سے پانی اتارا۔ پھر ہم نے نکالے (اس میں غیبت سے التفات ہے) اس کے ذریعہ سے مختلف رنگوں کے پھل (جیسے سبز، سرخ، زرد وغیرہ) اور پہاڑوں میں بھی گھاٹیاں ہیں (جدوجہد ہے جدہ کی پہاڑ وغیرہ کے ذریعے) کوئی سفید اور کوئی سرخ (اور کوئی زرد) ان کی رنگتیں بھی مختلف ہیں (کچھ تیز کچھ ہلکی) اور کوئی بہت گہرے سیاہ (اس کا عطف جد پر ہے یعنی نہایت کالے پتھر) چنانچہ کہا جاتا ہے کثیر اسود غریب اور قلیل غریب اسود (اور اسی طرح آدمیوں اور جانوروں اور چوپایوں میں بھی ایسے ہیں کہ ان کے رنگ مختلف ہیں) پھلوں اور پہاڑوں کے مختلف رنگوں کی طرح) اللہ سے تو اس کے وہی بندے ڈرتے ہیں جو علم رکھتے ہیں (برخلاف جاہلوں کے جیسے کفار مکہ) بے شک اللہ (اپنے ملک میں) زبردست ہے (اپنے گنہگار مومن بندوں کی) بڑی مغفرت کرنے والا ہے بلاشبہ جو لوگ کتاب اللہ کی تلاوت کرتے رہتے ہیں (پڑھتے رہتے ہیں) اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں (ہمیشہ نماز ادا کرتے ہیں) اور ہم نے جو کچھ ان کو عطا فرمایا ہے اس میں سے پوشیدہ اور علانیہ خرچ کرتے رہتے ہیں (زکوٰۃ وغیرہ کی صورت میں) وہ ایسی تجارت کی آس لگائے ہوئے ہیں جو کبھی ماند (مندی) نہ پڑے گی تاکہ ان کو ان کا پورا پورا صدقہ (ان کے ان اعمال کا بدلہ) دے اور اپنے فضل سے اور بڑھا بھی دے بے شک وہ (ان کے گناہوں کو) بڑا بخشنے والا (ان کی طاعتوں کی) قدر دانی کرنے والا ہے اور جو کتاب (قرآن) ہم نے آپ کے پاس بطور وحی بھیجی ہے وہ بالکل ٹھیک ہے جو اپنے سے پہلی کتابوں کی بھی تصدیق کرتی ہے بے شک اللہ اپنے بندوں کی پوری خبر رکھنے والا خوب دیکھنے والا ہے (پوشیدہ اور علانیہ باتوں کو جانتا ہے) پھر ہم نے یہ کتاب (قرآن) ان لوگوں کے ہاتھوں میں بھی پہنچائی (عطا کی) جن کو اپنے بندوں میں سے پسند فرمایا (اور وہ آپ کے امتی ہیں) پھر ان میں سے بعض تو اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے ہیں (عمل میں کوتاہی کر کے) اور بعض ان میں سے متوسط درجہ کے ہیں (اکثر اوقات عمل کرتے رہتے ہیں) اور کچھ ان میں وہ بھی ہیں جو نیکیوں میں ترقی کئے چلے جاتے ہیں (اعمال کے ساتھ دوسروں کو بھی تعلیم اور دعوت عمل دیتے رہتے ہیں) اللہ کی توفیق (مشیت) سے یہ (کتاب ان کو پہنچانا) بہت ہی بڑا فضل ہے وہ باغات ہیں ہمیشہ رہنے (سہنے) کے جن میں یہ لوگ داخل ہوں گے (تینوں الفاظ معروف اور مجہول دونوں طرح ہیں اور جنت مبتداء کی خبر ہے) اس میں انہیں پہنائے جائیں گے (یہ خبر ثانی ہے) سونے کے کنگن (من تعصیہ ہے) اور موتی (جو سونے سے جڑاؤ کئے ہوں گے) اور ان کی پوشاک ریشم کی ہوگی۔ اور یہ لوگ کہیں گے کہ اللہ کالا کھلا کھلا شکر ہے جس نے ہم سے (سارا) غم دور کیا۔ بیشک ہمارا پروردگار (گناہوں کا) بخشنے والا (طاعات کا) بڑا قدر دان ہے جس نے ہمیں اپنے فضل سے ہمیشہ رہنے کے مقام میں لا اتارا ہے جہاں ہمیں نہ کوئی تکلیف (دقت) ہوگی اور نہ ہمیں تھکن ہی محسوس ہوگی (مشقت کی وجہ سے کسی قسم کا اضمحلال نہیں ہوگا کیونکہ جنت تکلیف کا مقام نہیں ہے اس میں دوسرا جملہ جو پہلے جملہ کے تابع ہے صراحتہ نفی کے لئے لایا گیا ہے) اور جو لوگ کافر ہیں ان کے لئے دوزخ کی آگ ہے۔ نہ تو (مرکر) ان کی سزا آئے گی کہ مر ہی جائیں (آرام میں ہو جائیں) اور نہ ان سے دوزخ کا عذاب (لحہ بھر کے لئے بھی) ہلکا ہوگا ایسے ہی (جیسے ہم نے ان کو سزا دی) ہم ہر کافر کو سزا دیا کرتے ہیں (کفر بمعنی کافر ہے فجزی یا اور نون مفتوحہ کے ساتھ ہے مع کسر ز اور نصب کل کے) اور یہ اس میں چلائیں گے (شدت و سختی کی فریاد کریں گے۔ یہ کہیں گے) اے ہمارے پروردگار! ہمیں (یہاں سے نکال لے۔ اب ہم اچھے کام کریں گے برخلاف ان کاموں کے جو پہلے سے کرتے رہے ہیں) مگر ان کو جواب دیا جائے گا۔ کہ ہم نے تم کو اتنی عمر نہ

دی تھی کہ جس کو سمجھنا ہوتا وہ سمجھ سکتا تھا اور تمہارے پاس ذرا نہ والا بھی پہنچا تھا (پیغمبر مگر تم نے اس کو قبول نہیں کیا) سو مزہ پکھو کہ ظالموں (کافروں) کا کوئی مددگار نہیں ہے (جو انہیں عذاب سے بچا سکے۔)

تحقیق و ترکیب: یا ایہا الناس۔ اگرچہ کائنات کا ذرہ ذرہ اللہ کا محتاج ہے۔ لیکن عالم میں غنا کا طلب گار صرف انسان ہے۔ نیز ساری مخلوق سے زیادہ انسان ضروریات اور حوائج رکھتا ہے۔ اس لئے خطاب میں اس کی تخصیص کی محتاجی میں انسان سب سے بڑھ کر ہے۔ اسی لئے صدیق اکبر کا ارشاد ہے۔ من عرف نفسه فقد عرف ربه۔ بنی انسان کو اپنی احتیاج و فقر کی معرفت اللہ کے غن کی طرف رہنمائی کرتی ہے۔

لا تزدوا زرة۔ مفسر علام نے لفظ نفس نکال کر موصوف کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے یعنی کوئی تنہا گار دوسرے گنہگار کا بوجھ قیامت میں نہیں اٹھائے گا۔
السی حملہا۔ حمل بمعنی محمول ہے۔ مفسر علام نے منہ صفت محذوف کی طرف اشارہ کیا ہے اور ضمیر مجرور الیہا وزر کی طرف راجع ہے۔

فی الشقیین۔ شقیین سے مراد مل قہری ہے جس کا ذکر لا تزد الخ میں ہے اور حمل اختیاری ہے جس کا ذکر وان تدع میں ہے۔ حاصل یہ ہے کہ قیامت میں کوئی ان دونوں بوجھوں میں سے کسی کو بھی نہیں اٹھا سکے گا۔

الظلمات۔ انواع کفر کی کثرت کی طرف اشارہ کرنے کے لئے جمع کے ساتھ تعبیر کیا ہے برخلاف نور ایمان کے کہ وہ ایک ہی ہے۔
الحرور۔ گرم لو۔ جودن میں ہوتی ہے اور سموم وہ گرم ہوا جو رات کو چلتی ہے اور بعض نے حرور اور سموم دونوں میں کوئی فرق نہیں کیا خواہ دن میں ہو یا رات میں۔ اور حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ حرور رات کی گرم ہوا اور سموم دن کی گرم ہوا۔ اور بعض نے حرور میں دھوپ کی قید بھی لگائی ہے اور لاتینوں مواقع میں تاکید نفی کے لئے زیادہ کیا گیا ہے ورنہ اصل نفی تو پہلی مرتبہ حاصل ہو چکی ہے اور بعض کی رائے ہے کہ جہاں جہاں تضاد ہے وہاں تکرار کیا گیا ہے برخلاف اعمیٰ اور بصیر کے۔ ان کی ذوات میں تضاد نہیں ہے۔ چنانچہ ایک شخص پہلے بصیر اور پھر اعمیٰ ہو سکتا ہے البتہ بلحاظ وصف دونوں میں تضاد پایا جاتا ہے۔

ان الله یسمع۔ یعنی اللہ ہی کو کسی کے ہدایت پانے نہ پانے کا علم ہے۔ لیکن پیغمبر کو یہ علم نہیں ہے کہ کون ہدایت پائے گا اور کون نہیں پائے گا۔ کفار کو مردوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔ کیونکہ سنی ہوئی بات سے دونوں نفع نہیں اٹھا سکتے۔

بالزبر لکھی ہوئی چیزیں جیسے حضرت ابراہیمؑ کو عطا کردہ صحیفے جن کی تعداد تیس ۳۰ تھی اور حضرت موسیٰؑ کو تورات سے پہلے دس صحیفے ملے اور ساتھ صحیفہ حضرت شیثؑ کو عطا ہوئے تھے۔ اس طرح کل صحائف و کتب آسمانی ۱۰۴ ہوئیں۔

کیف کان نکیرو۔ مفسر علام نے انکاری سے نکیز بمعنی عذاب کی طرف اور ”واقع موقعہ“ سے استفہام انکاری کی طرف اشارہ کیا ہے۔

فاخر حنا یہاں التفات میں نکتہ یہ ہے کہ پانی اتارنے سے بڑھ کر پھل پھلاری پیدا کرنے میں زیادہ احسان ہے کیونکہ اس میں کمال قدرت کا اظہار ہے۔

ومن الجبال۔ واؤ استینافیہ۔

جسد۔ جمع ہے جدۃ کی جن پہاڑوں میں قدرتی راستے ہوتے ہیں اور طرائق سے مراد پہاڑی راستوں کی رتلتیں ہیں۔ اور ابوالفضلؒ نے ایسے پہاڑوں کو جدو کہا ہے جن کے راستوں کی رتلتیں گرد و پیش سے مختلف ہوں۔ جدۃ اس گدھے کو بھی کہتے ہیں جس کی کمر

پرسپاہ خط ہو۔ زخشرئی اور امام رازی کی رائے بھی یہی ہے۔ بلحاظ ترکیب نحوی مختلف صفت ہے جدد کی اور الو انہا فاعل ہے۔ مختلف کو خبر مقدم اور الو ان کو مبتداء مؤخر ماننا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اس صورت میں مختلف ہونا چاہئے تھا۔

عرباب سب سرد۔ اس میں تین ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ ۱۔ حم پر عطف ہو۔ ۲۔ بیض پر عطف ہو۔ ۳۔ جدد پر عطف ہو۔ غرابیب غریب کی جمع ہے نہایت کالا۔ لفظ سود کا غرابیب ایسا ہی تابع ہے جیسے اصفر فاقع۔ احمر قانی میں ہے مبالغہ کے لئے صفت کو موصوف پر مقدم کیا گیا ہے۔

صخر۔ بڑے پتھر کو کہتے ہیں۔

مختلف۔ مبتدائے محذوف کی صفت ہے اور من الناس خبر ہے۔

اسما یخشى اللہ۔ یعنی اللہ کی خشیت کے لئے علم شرط ہے۔ چنانچہ جس قدر علم زیادہ ہوگا اتنی ہی خشیت بڑھے گی۔ حدیث میں ہے اما اخشا کم باللہ واتقا کم۔ البتہ علم کے لئے خشیت لازم نہیں ہے چنانچہ بہت سے اہل علم ہیں جن میں خشیت نہیں ہوتی۔ مگر خشیت بغیر علم نہیں ہو سکتی۔ ایک قراءت میں لفظ اللہ مرفوع اور العلمنوا منصوب ہے۔ ای یعظم۔ ان اللہ عزیز ای لان اللہ عزیز گو یا وجوب خشیت کی یہ علت ہے۔

ان الذین ان کی خبر کے متعلق دو صورتیں ہیں۔ ۱۔ ایک یہ کہ جملہ یروجون خبر ہو اور لن قبور تجارة کی صفت ہو اور لیوفیہم متعلق ہے یروجون کے یا قبور کے یا محذوف کے، پہلی دو صورتوں میں لام عاقبہ ہوگا۔ ۲۔ دوسری صورت یہ ہے۔ کہ انہ غفور شکور خبر ہو۔ زخشرئی نے حذف عائد کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے۔ ای غفور لہم اس صورت میں یروجون حال ہو جائے گا انفقوا سے۔

لیوفیہم۔ یہ متعلق ہے لن قبور کے مدلول سے یعنی اس تجارت میں کبھی ٹوٹا نہیں۔ بلکہ اجر و ثواب محذوف ہے۔ من الكتاب۔ من بیان یہ ہے یا جنس کے لئے یا تعیض کے لئے ہے اور لفظ ہو ضمیر فصل ہے یا مبتداء ہے اور مصلحا حال مؤکدہ ہے۔ ثم اور ثنا۔ امت محمدیہ اور دوسری امتوں میں بعد تہی کے لئے ثم لایا گیا ہے۔ وراثت میں جس طرح بلا مشقت۔ مفت مال ہاتھ آتا ہے یہی حال کتاب الہی کا ہے کہ انسان کو بے محنت مل جاتی ہے اس لئے اعطاء کتاب کو میراث سے تعبیر کیا ہے۔ فمنہم ظالم۔ ان تینوں الفاظ ظالم، مقصد، سابق کی تفسیر سلف سے مختلف منقول ہے۔ ابن عباسؓ سابق سے مخلص اور مقصد سے ریا کار اور ظالم سے کفران نعمت کرنے والا مراد لیتے ہیں۔ ابوسعیدؓ سے مرفوعا روایت ہے کہ آیت میں مذکور تینوں شخص جنتی ہیں۔ اسی طرح حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ سابق سابق ہے اور مقصد نجات یافتہ اور ظالم لائق مغفرت شخص ہے۔

ربیع بن انسؓ سے نقل ہے کہ ظالم کبیرہ گناہ کرنے والا اور مقصد صغیرہ گناہ کرنے والا اور سابق ہر قسم کے گناہ سے بچنے والا۔ اور حسن فرماتے ہیں کہ ظالم وہ جس کے گناہ بڑھے ہوئے ہوں اور سابق وہ جس کے اعمال حسد بڑھے ہوئے ہوں اور مقصد وہ کہ جس کی نیکیاں بدیاں دونوں برابر ہوں۔

عقبہ بن صہبان نے حضرت عائشہؓ سے اس آیت کی وضاحت چاہی۔ فرمایا یہ سب جنتی ہیں۔ اور ابوالدرداء حضور ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے آیت تلاوت کر کے فرمایا کہ سابق بے حساب جنت میں جائے گا اور مقصد سے معمولی طور پر پوچھنا چھ ہوگی اور ظالم کی اچھی خاصی مزاج پر سی ہوگی۔ غرض ان الفاظ کی تشریح میں پینتالیس (۲۵) اقوال ہیں۔

لنؤلوا۔ تفسیری عبارت قراءت جر کی صورت میں ہے۔ لیکن عاصم و نافع کی قراءت نصب کی صورت میں من اساور کو محل پر عطف کیا جائے گا۔

الحسرن۔ عام مراد ہے دنیا کا غم ہو یا موت کا ڈر، معاش کا غم ہو یا الجیس کا دوسوسہ۔ یہ سب تعبیرات بطور تمثیل ہیں۔ چنانچہ زباج کہتے ہیں کہ جنتی کے سارے غم کا فور ہو جائیں گے۔

لا یمننا۔ یہ حال ہے احلنا کے مفعول اول یا مفعول ثانی سے۔

لغوب۔ نصب کی نفی کے بعد لغوب کی نفی کی گئی۔ جب کہ دونوں سبب مسبب ہیں؟ جواب یہ ہے کہ سبب کی نفی اگرچہ مسبب کی نفی کو مستلزم ہے مگر مبالغہ کے لئے صراحۃً نفی کر دی گئی اور بعض نے دونوں میں فرق کیا ہے کہ نصب بدنی تکلیف کو اور لغوب نفسانی تکالیف کو کہتے ہیں۔ پس ایک دوسرے کو مستلزم نہیں ہیں۔ اس لئے الگ الگ نفی صحیح ہو گئی۔

اسی طرح قاموس میں ہے کہ نصب کے معنی محض عاجز ہونے کے ہیں۔ لیکن لغب باب مع اور کرم سے زیادہ تھکنے کے ہیں پس دونوں میں فرق واضح ہو گیا۔ اور خطیب میں فرق اس طرح ظاہر کیا گیا ہے کہ نصب کہتے ہیں تعب و مشقت کو اور لغوب کہتے ہیں اس سے پیدا ہونے والے فتر کو جو اس کا نتیجہ اور ثمرہ ہوتا ہے اس لئے شبہ پھر وہی رہے گا کہ اول سبب ہے، دوسرے کے لئے اور انتقاء سبب مستلزم ہوتا ہے انتقاء مسبب کو پس نصب کی نفی کے بعد لغوب کی نفی کی ضرورت نہیں رہ جاتی پس سابقہ توجیہ ہی کی جائے گی کہ دونوں کی الگ الگ صراحۃً بھی کر دی ہے مبالغہ کے لئے۔

یجزی ابو عمرو یائے مضمومہ اور زائے مفتوحہ کے ساتھ لفظ کل کو مرفوع پڑھتے ہیں اور باقی قراء نون مفتوحہ اور زائے مکسورہ کے ساتھ کل کو منصوب پڑھتے ہیں۔

عویل عویل چلا کر رونا عول۔ عولہ۔ عویل تینوں مرفوع اسماء ہیں۔

ربنا تقدیر قول کے ساتھ ہے خواہ فعل مقدر مانا جائے ای یقولون ربنا الخ اور یا جملہ متانفہ مقدر مانا جائے۔ ای اخر حنا من النار وردنا الی الدنیا اور یا قاعل یصطر خون سے حال مانا جائے ای قائلین ربنا۔

صالحا غیر الذی۔ یہ دونوں لفظ مصدر محذوف کی صفت ہیں ای عملا صالحا الخ اور مفعول بہ محذوف کی صفت بھی یہ دونوں لفظ ہو سکتے ہیں۔ ای نعمل شینا صالحا غیر الذی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صالحا مصدر کی صفت ہو اور غیر الذی مفعول بہ ہو۔ فیقال۔ زمانہ دراز کے بعد ان کو یہ جواب ملے گا۔

ما یتذکر کی تفسیری عبارت میں ما کے نکرہ موصوفہ ہونے کی طرف اشارہ کیا اور یا مصدر یہ سے زمانہ مراد ہے۔

ندیر۔ اکثر کے نزدیک رسول کے معنی ہیں اور بعض نے بڑھاپے اور بعض نے عقل کے معنی کہے ہیں۔

﴿تشریح﴾: اللہ کی ذات میں ساری خوبیاں اور تمام کمالات چونکہ جمع ہیں اور بندے ذاتی طور پر ان سے عاری ہیں۔ اس لئے اللہ کی شان غنی اور بندوں کی صفت محتاجی ٹھہری اور وہ اس پر بھی قادر ہے کہ ہماری سرکشی کی صورت میں ہمیں فنا کر کے ایک فرمانبردار مخلوق پیدا کر دے۔ یہ ہمارا فی الحال ضرر ہوا اگرچہ احتمال ہی سہی تاہم اللہ کو کچھ مشکل نہیں کہ کسی مصلحت سے اگر اس نے ڈھیل دے رکھی ہے تو اس سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے۔

قیامت کی نفسا نفسی: آخرت کی سزا تو یقینی سر پر ہے ہی۔ وہاں ہر شخص کو ایسی نفسی نفسی پڑی ہوگی کہ کوئی کسی کا بوجھ اٹھانے کے لئے نہ از خود رعایت آمادہ ہوگا اور نہ بلانے پر کسی کے لئے تیار ہوگا چاہے وہ قرابت دار ہی کیوں نہ ہو۔ بس اللہ ہی کے فضل سے بیزا پار ہوگا۔

آیت لا یحمل منہ شیء آیت عنکبوت و لیحملن انقالہم الخ کے منافی نہیں ہے۔ کیونکہ یہاں منشاء یہ ہے کہ دوسرا

بوجھ اس طرح نہیں اٹھائے گا کہ اصل مجرم بری الذمہ ہو جائے۔ بلکہ مجرم اور شریک کا رد دونوں یکڑے جائیں گے۔ اس تحذیر منکرین کے بعد آگے حضور اکرم ﷺ کو تسلی دینا ہے کہ آپ کفار کے غم میں فضول کیوں کھل رہے ہیں۔ آپ کی نصیحت تو اسی پر کارگر ہو سکتی ہے جو بن دیکھے اللہ سے ڈرتا ہو اور نماز کی پابندی رکھتا ہو۔ یعنی جو یائے حق کے لئے نصیحت نتیجہ خیز ہوا کرتی ہے خواہ فی الحال ایمان نہ ہو یا آئندہ جو شخص بھی آپ کی نصیحت پر کان دھرے گا اور اپنا حال درست کرے گا وہ خدا پر یا آپ پر احسان نہیں کرے گا۔ بلکہ اپنا ہی فائدہ کرے گا اور پورا فائدہ اللہ کے یہاں جاتے پر ہی ظاہر ہوگا۔ لیکن جس کے دل میں خوف خدا ہی نہ ہو وہ ان دھمکیوں سے کیا متاثر ہوگا۔ غرض کہ نفع اگر ہوگا تو ان کا ہوگا آپ غم میں کیوں گھلتے ہیں۔

دنیا کی چیزوں میں اختلاف فطری ہے: اور اصل راز یہ ہے کہ مومن و کافر دونوں برابر نہیں ہیں مومن کو اللہ نے آنکھ دی ہے وہ حق کے اجالے اور وحی کی روشنی میں بے کھٹکے راستہ قطع کرتا ہوا سیدہ جنت میں اور راحت الہی کے سایہ میں جا پہنچتا ہے۔ لیکن کافر جو دل کا اندھا اور ہوائے نفسانی کی اندھیرویوں میں بھٹکتا ہوا جہنم کی جھلنے والی آگ کی طرف بے تحاشہ دوڑا چلا جاتا ہے۔ پس کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟ ہرگز نہیں۔ اگر اندھا اور سنو کھا برابر نہیں ہو سکتے۔ اگر اندھیرا اور اجالا دونوں ایک دوسرے کے برابر نہیں ہو سکتے۔ اگر سایہ اور دھوپ دونوں برابر نہیں ہو سکتے اگر زندہ و مردہ برابر نہیں ہو سکتے۔ تو مومن و کافر میں تو اس سے زیادہ فرق ہے۔ وہ کیسے برابر ہو سکتے ہیں۔

اصل دائمی زندگی تو ایمانی روح سے ملتی ہے۔ ورنہ کافر ایک زندہ نعش بلکہ ہزاروں مردوں سے بدتر سمجھنا چاہئے اور مردہ کو زندگی بخش دینا اللہ کی قدرت میں تو ہے پر بندہ کے بس کی بات نہیں ہے۔ اسی طرح اللہ انہیں ہدایت دے دے تو اور بات ہے ورنہ آپ کی کوشش سے یہ حق قبول نہیں کریں گے۔ اللہ جسے چاہے سنوا سکتا ہے۔ مگر آپ قبروں میں ان مدفون لوگوں کو نہیں سنوا سکتے۔ پیغمبر کا کام تو صرف ڈراتے رہنا ہے اور یہ ڈراتے رہنا بھی بطور خود نہیں ہوتا۔ جیسا کہ منکرین نبوت کہا کرتے ہیں۔ بلکہ ہماری ہی طرف سے ہے۔ لیکن کافر ڈر بھی جائیں اور حق قبول بھی کر لیں یہ قطعاً آپ کی ذمہ داری نہیں پھر غیر متعلق بات کے غم میں آپ کیوں پڑیں۔

اشکال و جواب: ظلمت و نور اور ظل و حرور میں برابری کی نفی اس لئے نہیں کی جا رہی ہے کہ ان کے مشبہ میں برابری کا شبہ تھا۔ بلکہ دراصل کفار کے ہدایت نہ ہونے پر استدلال ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ دیکھو ان مذکورہ چیزوں کے شبہات یعنی ہدایت و ضلالت، جنت و دوزخ کی نا برابری تو معلوم ہے ہی اور ہر فریق کے لئے ایک ایک شق مقدر ہے۔ پس اس کے بعد کافروں کے لئے ہدایت کی توقع رکھنا ایسا ہوگا جیسے نور و ظلمت میں برابری اور سایہ اور دھوپ میں یکسانیت کی توقع رکھنا جو محال ہے۔ پس بطور مبالغہ ملزوم بھی منفی ہے۔ وما انت بمسمع من القبور۔ یعنی آپ قبر میں پڑے ہوؤں کو نہیں سنا سکتے۔ حالانکہ حدیث میں قبرستان جا کر سلام پڑھنے کا حکم آیا ہے اور بھی بہت سی جگہ مردوں کو خطاب کیا گیا ہے۔

بات یہ ہے کہ مردے کی روح تو سختی ہے جو عالم ارواح میں ہے مگر اس کا دھڑ نہیں سنتا۔ جو قبر میں پڑا ہوا ہے اور آیت ان انت الا نذیر پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ اس میں تو صفت نذیر کا حصر ہے۔ حالانکہ آئندہ آیت انا ارسلناک بشیرا و نذیرا میں آپ کی دونوں شانیں ذکر کی گئی ہیں۔ کیونکہ اول تو اس حصر سے مقصود آپ کے بشیر ہونے کی نفی نہیں ہے بلکہ آپ کے مسئول عنہ ہونے کی نفی مقصود ہے۔ جیسے دوسری آیت ولا تسئل عن اصحاب الجحیم میں فرمایا گیا ہے دوسرے انزیر بشیر ہونے کی نفی ہی مقصود ہو تو صرف کفار کے لحاظ سے ہے یعنی آپ کفار کے حق میں صرف نذیر ہیں اور بشیر صرف مومنین کے لئے ہیں۔ وان من امة الا خلا فیہا نذیر میں نذیر سے مراد عام ہے خواہ نبی ہو یا اس کا قائم مقام۔

آیت وان یکذبوک الخ میں آپ کو تسلی دینی ہے کہ آپ ان کی تکذیب کی پرواہ نہ کیجئے نہ یہ آپ کے لئے انوکھی بات ہے اور نہ ان کے لئے۔ پچھلے پیغمبر چھوٹی بڑی کتابیں صحیفے لے کر آئے اور روشن تعلیمات یا کھلے کھلے معجزات پیش کئے۔ مگر سب کے ساتھ یہی تکذیب کا ناروا سلوک کیا آخر دیکھا ان کا کیا انجام بنا؟ وہی سب کچھ تمہارے ساتھ کیا جائے گا۔

دلائل تو حید: اس کے بعد آیت الم تر الخ سے مضمون تو حید کا اعادہ ہے اور ساتھ ہی علم تو حید کے ثمرہ عمل یعنی خشیت کو اور پھر اس کی علت میں بعض صفات الہیہ کا بیان ہے۔ فرماتے ہیں ہم نے بارش سے قسم قسم کے میوے اور ہر قسم میں رنگ رنگ کے پھل پیدا کئے۔ حالانکہ زمین ایک، پانی ایک، ہوا ایک۔ اس میں کس قدر قدرت کا اظہار ہے۔ پہاڑ پیدا کئے تو ان کی رنگتیں بھی مختلف در مختلف یہ سب نیرنگی قدرت ہے۔ پس جس طرح جمادات، نباتات، حیوانات میں اس درجہ اختلاف ہے تو سارے انسان مومن و کافر، نیک و بد کیسے ایک ہو سکتے ہیں۔ سب انسان ایک ہی رنگ اختیار کر لیں۔ ایک ہی ساخت کے ہو جائیں یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ پس جو لوگ ان دلائل قدرت میں غور کرتے ہیں ان کو عظمت خداوندی کا علم ہو جاتا ہے۔

مذکورہ بالا چیزوں میں رنگوں کا اختلاف چونکہ اجلیٰ اور نمایاں ہے اور دلیل کے لئے مقدمات کا واضح اور روشن ہونا مفید ہوتا ہے اس لئے رنگوں کی تخصیص کی ورنہ ان چیزوں کی تاثیرات، ذائقے، فوائد میں مختلف ہوتے ہیں۔ مگر رنگوں کی طرح واضح نہیں ہیں۔

سابقہ آیات کے ارتباط کی دوسری عمدہ توجیہ:..... نیز اس میں آنحضرت ﷺ کو تسلی بھی ہے کہ آپ اس اختلاف طبائع سے رنجیدہ نہ ہوں۔ چنانچہ انسانوں میں اللہ سے ڈرنے والے بھی ہیں اور نڈر بھی۔ مگر ڈرتے وہی ہیں۔ جنہیں اللہ کی عظمت و جلال کا علم ہے۔ دنیا کی بے ثباتی اور آخرت کی پائیداری کو سمجھتے ہیں۔ احکام الہی کا علم رکھ کر مستقبل کی فکر رکھتے ہیں جس میں جس درجہ یہ علم ہوگا وہ اسی درجہ خدا سے ڈرے گا، جو خوف خدا سے بہرور نہیں وہ فی الحقیقت عالم نہیں۔ اللہ کی شانیں دو ہیں۔ وہ زبردست ہے کہ ہر خطا پر پکڑ سکتا ہے اور غفور الرحیم بھی ہے کہ ہر گناہ معاف کر سکتا ہے۔ پس جب نفع نقصان دونوں اسی کے قبضہ میں ہیں تو بندہ کو دونوں حیثیتوں سے ڈرنا چاہئے۔ وہ جب چاہے نفع کو روک لے اور ضرر کو لگا دے۔ عظمت الہی کا علم اگر اعتقادی ہے تو خشیت بھی اعتقادی ہے اور عظمت کا علم حالی ہے تو خشیت بھی حالی ہوگی۔

اب اس وضاحت کے بعد اس شبہ کی گنجائش نہیں رہ جاتی کہ بعض اہل علم کو خشیت سے خالی دیکھا جاتا ہے۔ حاصل یہ کہ مدار خشیت علم پر ہے نہ کہ مدار علم خشیت پر یعنی علم بدون خشیت کے ہو سکتا ہے مگر خشیت بدون علم کے نہیں ہو سکتی۔

اس کے بعد آیت ان الذین يتلون الخ میں جزا اور سزائے آخری کا تفصیلی بیان ہے جو لوگ اللہ سے ڈر کر اس کی باتوں کو مانتے ہیں اور اس کی کتاب عقیدت سے پڑھتے ہیں، عبادات بدنی اور مالی میں کوتاہی نہیں کرتے وہ فی الحقیقت ایک زبردست بیوپار کے امیدوار ہیں جس میں ٹوٹے کا کوئی کھٹکا نہیں ہے۔ کیونکہ خدا ان کے اعمال کا خود خریدار ہوگا۔ تو نقصان کا کیا حتمال سراسر نفع ہی نفع ہے۔ وہ بڑی سے بڑی خطائیں معاف کر دیتا ہے اور معمولی سی طاعت کی بھی قدر و منزلت کر لیتا ہے اور اعمال کا بد نہ مقررہ ضابطہ سے کہیں بڑھ چڑھ کر دیتا ہے۔

قرآن کی تلاوت اور جنت:..... اور یہ انعام الہی قرآن کریم پر عمل کرنے کی بدولت چونکہ ہے۔ اس لئے یہ قرآن کی جامعیت اور کمال کی دلیل ہے۔ پس اس کا عامل بھی اجر کامل کا مستحق ہے۔ تلاوت قرآن پر عطائے جنت بطور سبب ہے بطور موقوف علیہ نہیں۔ البتہ جنت میں فوری داخلہ کے لئے قرآن کی تلاوت کو مدار بنایا جائے تو تلاوت سے مراد قرآن پر عمل کرنا ہوگا جو مقصود تلاوت

ہوتا ہے۔ کیونکہ عمل کے بغیر محض تلاوت مقصود نہیں ہے۔

پیغمبر کے بعد اس کتاب کا وارث بنایا جو مجموعی اعتبار سے سب امتوں سے بڑھ کر ہے اگرچہ افراد و اشخاص کے لحاظ سے سب یکساں نہیں ہیں۔ کچھ ان میں بلحاظ اعمال تھوڑا کلاس بھی ہیں اور کچھ سکیڈ درجہ کے ہیں اور کچھ وہ بھی ہیں جو فیسٹ کلاس میں ہیں۔ یوں برگزیدہ ہونے میں سب شریک ہیں مگر فرق مراتب کے ساتھ۔ حدیث میں ہے کہ گنہگار مسلمان کی بھی معافی ہو جائے گی اور میانہ رو، سلامت رو ہے اور اعلیٰ درجہ کے وہ اعلیٰ درجہ کے ہیں۔ اللہ کریم ہے اس کے یہاں بخل نہیں ہے۔ جنت میں داخل ہونے والوں کو سونے اور موتیوں کے گہنے اور ریشمی لباس پہنایا جائے گا۔

حدیث میں ہے کہ جو مرد دنیا میں ریشم اور سونا پہنے گا وہ آخرت میں نہیں پہنے گا۔ جنتی نعمائے الہی پر حمد باری بجالائیں گے۔ کہ اللہ نے دنیا اور محشر کا غم دور کیا۔ گناہ معاف کر کے ازراہ قدر دانی طاعت قبول فرمائی اور اس سے پہلے رہنے کا کوئی گرنہ تھا۔ ہر جگہ چل چلاؤ، روزی کا غم، دشمنوں کا ڈر اور طرح طرح کے رنج و مشقت مگر وہاں پہنچ کر سب کا فور ہو گئے۔ لیکن کفار کا حال یہ ہو گا کہ جہنم میں رہنے کے ساتھ نہ ختم ہونے والی تکالیف میں مبتلا رہیں گے۔ انہیں موت بھی نہ آئے گی کہ اسی سے تکالیف کا خاتمہ ہو اور نہ عذاب ہلکا پڑے گا۔ ایسے ناشکروں کی اللہ کے یہاں یہی سزا ہے۔ ہر چند کہ چنچیں چلائیں گے کہ ذرا دوزخ سے نکال دیجئے۔ اب کے ہم نیکیاں سمیٹ لائیں گے اور فرمانبردار بن کر حاضر ہوں گے۔ واقعی ہم سے بد عملیاں ہو گئیں۔ مگر جواب ملے گا کہ تمہیں تو کام کرنے کا موقعہ دیا گیا تھا۔ اتنی عمر اور سمجھ بھی دی تھی۔ جس سے کمرے کھولنے کا امتیاز اور پرکھ کر سکتے تھے۔ حتیٰ کہ بہت سے ساٹھ ستر برس تک دنیا میں پڑے رہے اور انہیں خواب غفلت سے چونکا دینے والی باتیں پیش آئیں مگر کسی طرح نہ سنبھلے۔ کیا اس کے بعد بھی کوئی عذر باقی رہ گیا ہے۔ اب اپنی کرنی کو بھگتو اور کسی طرف سے مدد کی آس نہ رکھو۔

بڑھاپا بھی نذیر ہے: اولم نعمر کم میں دراصل عمر بلوغ مراد ہے جس میں ضروری سمجھ بوجھ آ جاتی ہے اور شرعاً مکلف بن جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت قتادہ سے منقول ہے۔ اعلیٰ ان طول العمر حجة نزلت وان فیہم لا بن ثمان عشر سنة اور امام صاحب نے بلوغ کی اکثر مدت بھی اٹھارہ سال فرمائی ہے۔ اور بعض روایات میں جو ساٹھ سال تفسیر آئی ہے اس سے تخصیص مقصود نہیں۔ بلکہ منشاء یہ ہے کہ ساٹھ سال میں اور زیادہ حجت قائم ہو جاتی ہے۔ سفید بال اور پوتے نوا سے بھی پیغام موت ہیں۔

لطايف سلوک: انما یخشى الله الخ سے وہ علماء مراد ہیں جنہیں اللہ کی ذات و صفات اور افعال و شیون کی معرفت ہے۔ محض صرف و نحو وغیرہ، علوم نقلیہ و عقلیہ جاننے والے اس کا مصداق نہیں۔ کیونکہ خشیت کی بنیاد پہلا علم ہے نہ کہ دوسرا۔ آیت ثم اور ثنا الخ میں کوتاہ عمل کو بھی چنے ہوئے لوگوں میں سے شمار کرنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ ولایت عام ہر مومن کو حاصل ہے۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿۳۸﴾ بِمَا فِي الْقُلُوبِ فَعَلِمَهُ بَعِيرُهُ أَوْسَى السَّطْرِ إِلَى حَالِ النَّاسِ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ جَمْعُ خَلِيفَةٍ أَيْ يَخْلُفُ نَعُصُكُمْ بَعْضًا فَمَنْ كَفَرَ مِنْكُمْ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ أَيْ وَبَالَ كُفْرِهِ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا غَضَبًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿۳۹﴾ لِلْآخِرَةِ قُلُوبٌ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ

الَّذِينَ تَدْعُونَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ أَىٰ غَيْرِهِ ۚ وَهُمْ الْأَصْنَامُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ شُرَكَاءُ اللَّهِ تَعَالَىٰ
 أَرُونِي أَحْبِرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ شِرْكَةٌ مَعَ اللَّهِ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ أَمْ
 اتَّيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ حُجَّةٍ مِنْهُ ۚ بَلَّغْتُ لَهُمْ مَعِيَ شِرْكَةَ لَاشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ بَلْ إِنْ مَا يَعْدُ
 الظَّالِمُونَ الْكَافِرُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا الْأَغْرُورَافُ ۖ بَاطِلًا يَقُولُهُمُ الْأَصْنَامُ تَشْفَعُ لَهُمْ إِنْ اللَّهُ
 يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَا ۚ أَىٰ يَمْنَعُهُمَا مِنَ الرُّوَالِ وَلَئِنْ لَمْ قَسَمِ زَالَتَا إِنْ مَا
 أَمْسَكَهُمَا يُمَسِّكُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ۚ أَىٰ سِوَاهُ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۖ فِي تَاجِرِ عَقَابِ
 الْكُفَّارِ وَأَقْسَمُوا أَىٰ كُفَّارٍ مَكَّةَ بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَىٰ غَايَةَ اجْتِهَادِهِمْ فِيهَا لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ
 رَسُولٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ أَحَدَى الْأُمَمِ ۚ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ وَغَيْرُهُمَا أَىٰ أَىٰ وَاجِدَةً مِنْهُمَا لَمَّا رَأَوْا
 مِنْ تَكْذِيبٍ بَعْضُهَا بَعْضًا إِذْ قَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ
 عَلَىٰ شَيْءٍ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَارَأَهُمْ مَحِيطَهُ إِلَّا نَفُورًا ۖ تَبَاعَدُوا
 عَنِ الْهُدَىٰ ۚ اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ عَنِ الْإِيمَانِ مَفْعُولٌ لَهُ وَمَكْرَ الْعَمَلِ السَّيِّئِ ۚ مِنَ الشَّرْكِ وَغَيْرِهِ
 وَلَا يَحِيقُ يُحِيطُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ۚ وَهُوَ الْمَاكِرُ وَوَصَفُ الْمَكْرِ بِالسَّيِّئِ أَضَلُّ وَأَصْفَتْهُ إِلَيْهِ
 قَبْلَ اسْتِعْمَالِ أَحَرُّ قَدِيرٌ فِيهِ مُضَافٌ حَذَرًا مِنَ الْإِضَافَةِ إِلَى الصِّفَةِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ سَتَرُونَ إِلَّا سُنَّتِ
 الْأَوَّلِينَ ۚ سُنَّةَ اللَّهِ فِيهِمْ مِنْ تَعْدِيهِمْ بِتَكْذِيبِهِمْ رُسُلَهُمْ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۚ وَلَنْ تَجِدَ
 لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۖ ۖ أَىٰ لَا يَبْدُلُ بِالْعَذَابِ غَيْرُهُ وَلَا يَحْوِلُ إِلَىٰ غَيْرٍ مُسْتَحِقِّهِ أَوْلَمْ يَسِيرُوا فِي
 الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ فَأَهْلَكَهُمْ اللَّهُ
 بِتَكْذِيبِهِمْ رُسُلَهُمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ يَسْبِقُهُ وَيَقُوتُهُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ
 إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا بِالْأَشْيَاءِ كُلِّهَا قَدِيرًا ۖ ۖ عَلَيْهَا وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مِنَ الْمَعَاصِي
 مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهَا أَى الْأَرْضِ مِنْ ذَابَّةٍ نَسَمَةٍ تَذُبُّ عَلَيْهَا وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ
 مُسَمًّى ۚ أَىٰ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ۖ ۖ فَيُجَارِيهِمْ عَلَىٰ أَعْمَالِهِمْ

بِاثَابَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَعِقَابِ الْكَافِرِينَ

ترجمہ: بلاشبہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کا جاننے والا ہے۔ بیشک وہی دلوں کے بھید جاننے والا ہے
 (دل کی باتیں پس دل کے علاوہ اور باتیں لوگوں کی نظر کے لحاظ سے بدرجہ اولیٰ جاننے والا ہے) وہی ہے جس نے تمہیں زمین میں آباد
 کیا ہے (خليفة کی جمع خلاف ہے یعنی یکے بعد دیگرے آتے رہتے ہیں) پھر جو کوئی (تم میں سے) ناشکری کرے تو اس پر ناشکری کا

و بال پڑے گا اور کافروں کے لئے ان کا کفر ان کے پروردگار کے سامنے ناراضگی (غصہ) ہی بڑھائے گا اور کافروں کے لئے ان کا کفر (آخرت میں) خسارہ ہی کا باعث بنے گا۔ آپ کہتے ذرا دیکھو تو اپنے قرارداد شریک کو جن کو تم خدا کے سوا پکارا کرتے تھے (یعنی اللہ کے علاوہ بتوں کو جنہیں تم اپنے گمان میں اللہ کا شریک سمجھتے تھے) مجھے دکھاؤ (بتلاؤ) تو کہ انہوں نے زمین کا کون سا حصہ پیدا کیا ہے یا ان کا کچھ سا جھا ہے (اللہ کے ساتھ شریک ہے) آسمانوں (کے بنانے) میں یا ہم نے ان کو کوئی کتاب دی ہے کہ اس کی دلیل پر قائم ہوں (اس پر کہ میں نے ان سے سا جھا کر رکھا ہے ان میں کوئی سی شق بھی نہیں پائی جاتی) بلکہ یہ ظالم (کافر) ایک دوسرے سے دھوکہ کی باتوں کا وعدہ کرتے آئے ہیں (بے اصل بات کہ بت ان کے لئے سفارشی ہوں گے) یقینی بات ہے کہ اللہ ہی آسمانوں اور زمین کو تھامے ہوئے ہے کہ ٹل نہ جائیں (یعنی موجودہ حالت کو نہ چھوڑ بیٹھیں) اور اگر (لام قسمیہ ہے) وہ ٹل جائیں تو پھر اللہ کے سوا (علاوہ) کوئی انہیں سنبھال بھی نہ سکے وہ رہنمائی والا بخشش والا ہے (کفار کی سزا میں دیر کر کے) اور ان (مکہ کے) کفار نے بڑی زوردار قسمیں کھائی تھیں (پوری تاکید کے ساتھ) کہ اگر کوئی ان کے پاس ڈرانے والا (پیغمبر) آیا تو وہ ہر امت سے بڑھ چڑھ کر ہدایت قبول کرنے والے ہوں گے (یعنی یہود نصارے کوئی سی بھی امت ہو سب سے بڑھ کر رہیں گے کیونکہ یہود نصاریوں سے کہا کرتے تھے کہ تم کچھ نہیں ہو اور نصاری جواب دیتے کہ تم کچھ نہیں) مگر جب ان کے پاس ڈرانے والے (محمد ﷺ) آئے تو (آپ کی تشریف آوری سے) ان کی نفرت ہی کو ترقی ہوئی (ہدایت سے دوری بڑھی) اپنے کو دنیا میں بالائے سمیٹنے کی وجہ سے (ایمان سے استکبار مفعول لہ ہے) اور ان کے برے داؤ پیچ کی وجہ سے (شرک وغیرہ کر کے) اور بری تدبیروں کا وبال بری تدبیریں کرنے والوں ہی پر پڑتا ہے (یعنی مکار پر اور مکر کی صفت لفظ سے اپنی اصل پر ہے البتہ اس سے پہلے لفظ مکر السی ایک دوسرے استعمال پر آیا ہے کہ اس میں مضاف مقدر مانا گیا ہے اضافت الی الصفت سے بچنے کے لئے) سو کیا یہ نظر (انتظار) نہیں کر رہے ہیں مگر جو دستور انگلوں کے ساتھ ہوتا آیا ہے (کہ پیغمبروں کو جھٹلانے کی وجہ سے ان میں اللہ کے عذاب بھیجنے کا دستور رہا ہے) سو آپ خدا کے دستور کو کبھی بدلا ہوا نہیں پائیں گے اور نہ خدا کے دستور کو آپ کبھی ٹلتا ہوا پائیں گے (یعنی نہ عذاب کو کسی اور چیز سے بدلا جاتا ہے اور نہ اسے کسی غیر مجرم کی طرف پھیرا جائے گا) کیا یہ لوگ زمین میں چبے پھرے نہیں جس میں دیکھتے بھالتے کہ جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا انجام کیا بنا۔ حالانکہ وہ وقت میں ان سے بڑھے ہوئے تھے (مگر اللہ نے ان کو اپنے پیغمبروں کے جھٹلانے کی وجہ سے تباہ کر ڈالا) اور اللہ ایسا نہیں کہ کوئی چیز اسے ہر ادے (کہ اس سے آگے نکل کر اسے چھوڑ دے) نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں وہ (تمام باتوں کا) بڑا جاننے والا (ان پر) بڑی قدرت والا ہے۔ اور اگر اللہ تعالیٰ (ان) لوگوں پر دار و گیر فرمانے لگتا ان کے اعمال (بد) کی وجہ سے تو روئے زمین پر ایک متنفس کو نہ چھوڑتا (جو زمین پر چل پھر سکتا) لیکن اللہ انہیں ایک معین مدت (قیامت) تک مہلت دے رہا ہے۔ سو جب وہ میعاد آ پہنچے گی اللہ اپنے بندوں کو آپ دیکھ لے گا (لہذا وہ لوگوں کو ان کے کئے کا ضرور بدلہ دے گا مؤمنین کو ثواب اور کافروں کو عذاب۔)

تحقیق و ترکیب: ذات الصدور۔ پہلے جملہ میں خود کو اللہ نے آسمان و زمین کا غیب داں بتلایا تھا یہ جملہ اس کی دلیل ہے کہ جب وہ دلوں کے بھید جانتا ہے تو اور باتیں بطریق اولیٰ جانتا ہے اور تفسیر عبارت بالنظر الی حال الناس یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ اللہ کو تو سب چیزوں کا علم برابر ہے۔ پھر ان میں بعض کو اولیٰ یا غیر اولیٰ کہنا کیسے صحیح ہے؟ جواب یہ ہے کہ لوگوں کی ظاہری نظر کے لحاظ سے ایسا کہہ دیا کہ ہم دل کا حال جاننے کو زیادہ مشکل سمجھتے ہیں۔ ورنہ حقیقۃً اللہ کا علم یکساں ہے۔ چنانچہ اللہ کو عالم الغیب کہنا انسانی نظر کے لحاظ سے ہے۔ ورنہ اللہ کے لئے سب شہادۃ اور حاضر ہے۔ ذات صدر کے معنی سینہ میں پوشیدہ راز و خطرات کے ہیں پس ذات بمعنی صحبت ہے۔

لا یزید۔ یہ بیان ہے فعلیہ کفرہ کا اور بیان اگرچہ علیحدہ نہیں ہوتا۔ مگر زیادتی تفصیل کی وجہ سے فصل کر دیا گیا ہے اور اس جملہ کے تکرار میں نکتہ اس تنبیہ اور تقریر کو زیادہ کرتا ہے کہ کفر پر دو مستقل وبال اللہ کی ناراضی اور خسارہ کے ایسے ہیں کہ ان میں ہر ایک

وہاں بھی کفر سے پرہیز کے لئے کافی ہے۔ چہ جائیکہ دونوں وہاں اکٹھے ہو جائیں۔

ارایتم۔ اس میں دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ ہمزہ استفہام حقیقی ہے اور ارونسی امر تعجیزی ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ استفہام مراد نہ یا جائے بلکہ بمعنی اخبار و نسی ہو۔ اس صورت میں یہ متعدی بدو مفعول ہوگا۔ ایک مفعول شرکا، اور دوسرا مفعول استفہامیہ ہو۔ یعنی ماذا خلقوا اور ارونسی جملہ معترضہ ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تنازع فعلین ہو رہا ہے کہ ارایتم بھی ماذا خلقوا کو مفعول ثانی بنانا چاہتا ہے اور ارونسی بھی مفعول لہ کا تقاضا کرتا ہے اور بطرز بصرین فعل ثانی کو عمل دے دیا جائے۔

ارونسی۔ بمعنی خبرنی ہونے کی وجہ سے ارایتم سے بدل الاشتمال ہے اور ہمزہ استفہام مانتے ہوئے بدل الکل بھی ہو سکتا ہے اور ارونسی کو استیناف بھی مانا جاسکتا ہے ایک مفعول محذوف طان کر لیکن بدل کی صورت میں محذوف کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔

ماذا خلقوا۔ ای ای شی خلقوا۔ یہ مفعول ثانی کے قائم مقام ہے۔ لیکن علامہ رضی کی رائے ہے کہ جو جملہ متضمن معنی استفہام ہو وہ محل اعراب نہیں ہوا کرتا۔

ام اتیناہم۔ اس میں التفات ہے۔

ان تزولا عنها۔ سے مفسر نے اشارہ کر دیا کہ حذف جار کے بعد ان تزولا مفعول ثانی کے محل میں ہے اور مفعول لہ بھی بن سکتا ہے۔ ای کراہۃ تزولا یا لئلا تزولا۔

ان امسکھا۔ جواب قسم ہے اور جواب شرط محذوف ہے۔ جس پر جواب قسم دلالت کر رہا ہے۔ اسی لئے شرط فعل ماضی رہی۔

جہد ایمانہم۔ مفعول مطلق ہے ای اقساماً بلیغاً اور حال بھی بن سکتا ہے ای جاہدین فی ایمانہم۔

لئن جاء ہم۔ یہ حکایت علی المعنی ہے۔

احدی الامم۔ یہود و نصاریٰ کہہ کر مفسر اشارہ کر رہے ہیں کہ الامم میں الف لام عہد کا ہے اور شان نزول کا قرینہ کی وجہ سے وہ امتیں برابر ہیں جو ایک دوسرے کی تکذیب کرتی ہیں۔ لفظ اھدی عام ہے کیونکہ ہر ایک امت سے بڑھ کر ہدایت یافتہ ہونا مراد ہے کسی خاص امت سے ہدایت یافتہ ہونا پیش نظر نہیں ہے۔

فلما جاءہم۔ خبر محذوف ہے ای نجازی کلا منہم۔

لا یحییق۔ قاموس میں حاق بہ احاط بہ جیسے احاق وفيہ السیف حاک وبہم الامر بمعنی لازم واجب اور نازل ہونا۔

مکر السنی۔ موصوف کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ اور خطیب نے اس کے علاوہ دو وجہیں اور بھی لکھی ہیں۔

ایک موصوف کی اصافت صفت کی طرف۔ کیونکہ اصل میں المکر السنی تھا۔ دوسری ترکیب یہ ہے کہ ولا یحییق المکر السنی اپنی اصل پر ہے یعنی وقت تابع ہے تفسیر کی عبارت الاصل سے یہی مراد ہے۔ اور قبل سے مراد قبل ہذا ترکیب ہے۔ یعنی والمکر السنی جو خلاف اصل استعمال ہوا ہے جس میں صفت کی اضافت موصوف کی طرف کی گئی ہے۔ مگر اس خرابی سے بچنے کے لئے کہا جائے گا کہ مکر محذوف کی طرف دراصل مضاف ہے اور وہ مضاف الیہ ہی موصوف ہے سنی کا۔

اور سمن میں لکھا ہے کہ مکر اسکی میں دو وجہیں ہیں۔ واضح توجیہ تو یہ ہے کہ اس کو استکبار پر عطف کر لیا جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ نفور پر اس کا عطف کیا جائے۔ یہ اصل میں موصوف کی اضافت صفت کی طرف ہے۔ کیونکہ اس کی اصل المکر السنی ہے البتہ بصری حذف محذوف کی تاویل کرتے ہیں۔ ای العمل السنی۔

فہل یظرون۔ مجازاً مستقبل میں پیش آنے والی چیزوں اور خطرۃ سے تعبیر کیا ہے ورنہ متوقعا ان کو کسی چیز کا انتظار نہیں تھا۔

سنة الاولین۔ اس میں مصدر مضاف الی المفعول ہے۔

اور لن تجد لسنة الله۔ میں مضاف الی الفاعل ہے۔ پس مصدر کی دونوں اضافتیں درست ہیں اور فلن تجد میں فاعل کے لئے ہے عذاب منتظرہ کی اور سنت اللہ میں تبدل و تحویل کے مصداق کی نفی سے مراد بطریق برہان ان کے وجود کی نفی ہے اور مستقلاً نفی

کرنے میں تاکید نفی ہے اور لفظ تبدیل میں اشارہ ہے کہ نفس عذاب میں کسی دوسری چیز سے تبدیلی نہیں ہوگی اور تحویل میں اشارہ ہے کہ عذاب مستحق سے منتقل کر کے غیر مستحق کو نہیں دیا جائے گا اور دونوں کو جمع کرنے میں تہدید اور توہنج ہے۔

اولم یسیروا فی الارض فینظروا الخ یہ جملہ سنت اللہ کے استشہاد کے سلسلہ میں ہے۔

کیف کان۔ جملہ حالیہ ہے یا پہلے جملہ من قبلہم پر معطوف ہے۔

ما تزل۔ مثلاً بارش روک لے اور سخت سوکھا پڑ جائے اور پیداوار نہ ہو تو ظالم تو اپنی پاداش میں ہلاک ہوں اور ظالم کے علاوہ دوسرے انسان اور غیر انسان وہ چنے کے ساتھ گھن کی طرح تباہی میں شریک ہو جائیں اور ٹھہر ارض سے زمین کو دابہ سے تشبیہ دی گئی ہے بجاظ تمکن۔ اور کہیں لفظ وجہ الارض سے زمین کا ظاہر مراد ہے اور بطن سے باطن پس گویا ضدین کا اطلاق ایک چیز پر کیا جاسکتا ہے۔

روایات: درمنثور میں ابن ابی حاتم نے ابو بلال سے تخریج کی ہے کہ قریش کہا کرتے تھے اللہ اگر ہمارے پاس بھی کسی نبی کو بھیجتا تو ہم سے زیادہ نہ اللہ کا فرمانبردار کوئی ہوتا اور نہ نبی اور کتاب اللہ کا لون قدر دان ہوتا اور قسمیں کھا کر یقین دلایا کرتے۔ اسی طرح انصار مدینہ سے جب یہود کی جنگ ہوتی تو یہود آپ کا واسطہ دے کر فتح و نصرت کی دعائیں کیا کرتے۔ مگر آپ نے جب دعوت پیش کی تو انکار و مخالفت سے پیش آنے لگے۔ آیت واقسموا باللہ الخ میں اسی صورت حال کا ذکر ہے۔

﴿تشریح﴾: آیت ان اللہ عالم الغیب الخ میں اللہ کے کمال علمی اور وهو الذی جعلکم الخ میں اس کے کمال عملی کا تذکرہ اور آگے ولا یزید الکافرین سے انسانوں کی نافرمانیوں کا۔ شکوہ ہے۔ بلاشبہ وہ عالم کے ذرہ ذرہ کے کلی حالات اور دلوں کے بھید سے واقف ہے۔ ہر ایک کی نیت اور استعداد و صلاحیت کو جانتا ہے اور اسی کے مطابق معاملہ کرتا ہے۔

نافرمانوں کے جھوٹے وعدے: اسے خوب معلوم ہے کہ جو چلا رہے ہیں کہ ”ہمیں چھوڑ دو آئندہ ایسی غلطی نہیں کریں گے“ وہ اپنے دعوے میں جھوٹے ہیں۔ اگر ہزار بار بھی لوٹائے جائیں تب بھی شرارت سے باز نہیں آئیں گے۔ کیونکہ ان کی افتاد اور ساخت ہی ایسی ہے۔ دنیا میں آمد و رفت کا ایک سلسلہ لگا ہوا ہے اگلے موت کی آغوش میں جارہے ہیں پچھلے ان کی جگہ سنبھال رہے ہیں۔ لوگوں کو چاہئے کہ اس کا حق بجالائیں۔ کسی کی ناشکری سے اس کا اپنا نقصان تو ہے مگر اللہ کا کیا جاتا ہے۔ وہ ہماری تعریف و عبادت کا محتاج نہیں ہے۔ کفر و طغیان اور ناسپاسی سے اللہ کی ناراضی اور ناشکرے کے لئے ٹوٹا ہے۔ آخر جنہوں نے اللہ کے علاوہ پرستش کے ٹھکانے بنائے ہیں وہ دکھلائیں تو انہوں نے زمین کا کون سا ٹکڑہ بنایا یا آسمان کے کس حصہ کو تھام رکھا ہے اور جب کچھ نہیں تو پھر تخت خدا کی کس طرح انہیں نصیب ہو گیا۔

شرک پر عقلی و عقلی دلیل کچھ نہیں ہے: عقلیں کہاں ماری گئیں اور عقلی دلیل نہیں مل سکتی تو معتبر نقلی دلیل ہی پیش کر دو جس سے تمہارا کچھ تو بھرم رہ جائے۔ مگر دلیل کے نام سے ان کے پاس خاک نہیں۔ بات دراصل یہ ہے کہ شیطان نے یہ پٹی پڑھا دی ہے کہ یہ اللہ کے یہاں ہمارے سفارشی ہیں۔ حالانکہ سفارش تو کیا کوئی بڑی سے بڑی ہستی کفار کے حق میں زبان تک نہیں ہلا سکے گی۔ کیا ٹھکانہ ہے اس کے محکم نظام قدرت کا کہ اتنے بڑے عظیم کرے کس طرح تھامے ہوئے ہے۔ مجال نہیں کہ بال برابر اس میں فرق آجائے اور بالفرض اگر یہ چیزیں موجودہ نظام سے ٹل جائیں تو کون ہے جو ان کو قابو میں رکھ سکے۔ قیامت میں جب یہ سارا نظام اللہ درہم برہم کرے گا تو کوئی نہ روک سکے گا۔

زمین حرکت کرتی ہے یا آسمان:..... آسمان وزمین کی موجودہ حالت خواہ حرکت بالفعل کی ہو یا سکون کی، پھر حرکت ایسی ہو یا حرکت وضعیہ وہ برقرار ہے اس میں اگر کوئی تغیر ہوتا تو کسی کی طاقت نہیں کہ سنبھال سکے۔ اس وضاحت کے بعد آیت سے زمین و آسمان کی حرکت و سکوت پر استدلال کرنا بے محل ہے اور یوں بھی قرآن کا یہ موضوع ہی نہیں اور نہ آیت اس سے تعرض کر رہی ہے۔ آگے ارشاد ہے۔ انہ کان حلیمًا غفوراً یعنی تمہاری شرارتوں کو دیکھا جائے تو ایک دم سارا نظام عالم درہم برہم کر دیا جانا چاہئے۔ مگر اس کے تحمل و بردباری نے دنیا کو تھام رکھا ہے۔

واقسموا باللہ الخ میں کفار کی حالت کا نبی کی آمد سے پہلے اور بعد میں موازنہ کر کے بتلایا جا رہا ہے کہ ان کے تکبر و غرور نے ان کو پیغمبر کے آگے گردن جھکانے کی اجازت نہیں دی اور وہ طاعت کی بجائے بغاوت پر کمر بستہ ہو گئے۔ بلکہ منافقانہ واو گھات اور سازشوں کا تانا بانا بننے میں منہمک ہو گئے۔ لیکن خوب یاد رکھیں کہ یہ اپنے بنے ہوئے سازشوں کے جال میں خود پھنسیں گے۔ لیکن دنیا میں کسی وجہ سے اگر بچ بھی گئے تو وبال آخرت سے تو کسی طرح نہ بچ سکیں گے۔

اللہ کا قانون پا داش:..... اس لئے کفار کے حق میں ضرر کا حصر واقعی ہے یہ اگر انہیں نتائج کے منتظر ہیں جو پہلے بحر میں بھگت چکے ہیں تو انہیں مطمئن رہنا چاہئے کہ یقیناً ان کے ساتھ بھی ضرور ہی ایسا ہوگا کیونکہ اللہ کا قانون پا داش اٹل ہے اس میں نہ تبدیلی ہوتی ہے اور نہ وہ ٹٹتا ہے۔ تبدیلی یہ کہ مجرم کے ساتھ سزا کی بجائے نوازش کا معاملہ ہونے لگے اور اٹل ہونا یہ کہ اصل مجرم چھوڑ کر نیر مجرم کے گلے میں پھندا ڈال دیا جائے۔ غرض کہ دونوں باتیں نہیں ہوں گی۔ سہ اللہ کی اس تفہیم کے بعد معجزات و ذوارق کے انکار پر اس آیت سے استدلال کی گنجائش نہیں رہی۔

اولم یسیروا کا حاصل یہ ہے کہ دنیا کے بڑے سے بڑے زور آور جیسے فرعون، عاد و ثمود بھی اللہ کی پکڑ سے نہ بچ سکے یہ بچو رہے تو کیا چیز میں کوئی طاقت اللہ کا مقابلہ نہیں کر سکتی وہ علم و قدرت کا خزانہ ہے اور اللہ بڑی سمائی سے کام لیتا ہے ورنہ اگر ذرا سی بات پر پکڑ شروع کر دے تو کسی کا کہیں کوئی ٹھکانہ نہ رہے۔ نافرمان تو اپنی نافرمانی کی وجہ سے تباہ کر دیئے جائیں اور سچے بچے اطاعت گزار جو عادت بہت ہی کم ہوتے ہیں اپنی انتہائی کم عددی کی وجہ سے نہ رہ سکیں۔ کیونکہ محدودے چند انسانوں کا باقی رہنا اس حکمت الہی کے مطابق نہیں جس کی رو سے نظام عالم قائم ہے اور جب انسان نہ رہا تو دوسری ہی چیزیں کیا رہیں گی۔ کیونکہ کائنات کی یہ ساری محفص انسان ہی کے لئے سجائی گئی ہے۔ پھر اس نے ایک مقررہ مدت تک ڈھیل دے رکھی ہے کہ ہر ہر مجرم پر اور ہر ایک کی خود گرفت نہیں کرتا وقت مقررہ پر سب کو اس کے آگے پیش ہونا ہے۔ کوئی ذرہ بھی اس کے علم محیط سے باہر نہیں ہے، اچھے برے کا دو ٹوک فیصلہ فرما دے گا جس سے نہ مجرم بچ سکے گا اور نہ فرمانبردار کا حق مارا جائے گا۔ یہی حاصل ہے ولو یؤاخذ اللہ کا۔

لطا ئف سلوک:..... آیت فلما جاء ہم سے اٹل سلوک کا یہ فرمانا صحیح ہو گیا کہ اور او و طا ئف سے ایک فاسد الاستعداد شخص کا اخلاقی اور روحانی روگ اور بڑھ جاتا ہے اور استکبار اسے بھی اسی طرف اشارہ نکلتا ہے۔

سُورَةُ يَسٍ

سُورَةُ يَسٍ مَكِّيَّةٌ إِلَّا قَوْلُهُ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا آلَايَةَ أَوْ مَدِينَةَ وَهِيَ ثَلَاثٌ وَثَمَانُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسَّ ﴿١﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِهِ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ الْمُحْكَمِ بَعْجِيبِ النَّظْمِ وَبَدِيعِ الْمَعَانِي إِنَّكَ يَا مُحَمَّدُ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾ عَلَى مُتَعَلِّقٍ بِمَا قَبْلَهُ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ أَيْ طَرِيقِ الْأَنْبِيَاءِ قُلُوكَ الشَّوْحِيدِ وَالْهُدَى وَالتَّائِيدِ بِالْقَسَمِ وَغَيْرِهِ رَدُّ لِقَوْلِ الْكُفَّارِ لَهُ لَسْتُ مُرْسَلًا تَنْزِيلِ الْعَزِيزِ فِي مَلِكِهِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾ بِخَلْقِهِ خَبَرٌ مُبْتَدَأٍ مُقَدَّرٍ أَيْ الْقُرْآنِ لِتُنْذِرَ بِهِ قَوْمًا مُتَعَلِّقٍ بِتَنْزِيلِ مَا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ أَيْ لَمْ يُسَدِّدُوا فِي رَمَنِ الْفِتْرَةِ فَهُمْ أَيْ الْقَوْمُ غَفْلُونَ ﴿٦﴾ عَنِ الْإِيمَانِ وَالرُّشْدِ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ وَجَتْ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ أَيْ الْأَكْثَرُ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلًا يَأْتِ تَضَمُّ إِلَيْهَا الْأَيْدِي لِأَنَّ الْفَعْلَ يَجْمَعُ الْيَدَ إِلَى الْعُنُقِ فَهِيَ أَيْ الْأَيْدِي مَجْمُوعَةٌ إِلَى الْأَذْقَانِ جَمْعُ ذَقْنٍ وَهُوَ مُجْتَمِعُ اللَّحْيَيْنِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴿٨﴾ رَافِعُونَ رُءُوسَهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ خَفْضَهَا وَهَذَا تَمْثِيلٌ وَالْمُرَادُ أَنَّهُمْ لَا يَدْعُونَ لِلْإِيمَانِ وَلَا يُحِمُّوْنَ رُءُوسَهُمْ لَهُ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا يَفْتَحُ السِّينَ وَضَمَّهَا فِي الْمَوْضَعَيْنِ فَأَغْشَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٩﴾ تَمْثِيلٌ أَيْضًا لِسَدِّ طَرِيقِ الْإِيمَانِ عَلَيْهِمْ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلِفًا وَتَسْهِيلِهَا وَادْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْمُسَهَّلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكُهُ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّمَا تُنْذِرُ يَنْفَعُ إِنْذَارُكَ مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ الْقُرْآنَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ

بِالْغَيْبِ ۚ خَافَهُ وَلَمْ يَرَهُ فَبَشِّرُهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿۱۱﴾ هُوَ الْجَنَّةُ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِلَنبُتٍ
وَنَكْتُبُ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ مَا قَدْ مَوَّاهُ فِي حَيَاتِهِمْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ لِّيُحَازُوا عَلَيْهِ وَآثَارُهُمْ ۖ مَا اسْتُنَّ بِهِ
نَعَدَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ نَّصَبَهُ بِفِعْلِ يُفَسِّرُهُ أَحْصَيْنَاهُ ضَبْطَنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿۱۲﴾ كِتَابٌ بَيْنَ يَدَيْهِ هُوَ اللُّوحُ
الْمَحْفُوظُ وَاضْرِبْ أَجْعَلْ لَهُمْ مَثَلًا مَّفْعُولٌ أَوَّلٌ أَصْحَابُ الْقَرْيَةِ ثَانٍ الْقَرْيَةُ ۖ انْطَاكِةٌ إِذْ جَاءَهَا
إِلَىٰ آخِرِهِ بَدَلُ اسْتِمَالٍ مِنْ أَصْحَابِ الْقَرْيَةِ الْمُرْسَلُونَ ﴿۱۳﴾ أَيْ رُسُلٌ عَيْنِي إِذَا رَسَلْنَا إِلَيْهِمْ اثْنَيْنِ
فَكَذَّبُوهُمَا إِلَىٰ آخِرِهِ بَدَلُ مَنْ إِذَا الْأُولَىٰ الْخِ فَعَزَّزْنَا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ قَوْنًا الْاِثْنَيْنِ بِثَالِثٍ فَقَالُوا
إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴿۱۴﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ ۚ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا
تَكْذِبُونَ ﴿۱۵﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ جَارٍ مَجْرَى الْقَسَمِ وَزَيْدٌ التَّأَكِيدُ بِهِ وَبِاللَّامِ عَلَى مَا قَلَّه يُرِيَادَةُ الْإِنْكَارِ
فِي إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿۱۶﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿۱۷﴾ التَّبْلِيغُ الْبَيِّنُ الظَّاهِرُ بِالْإِدْلَةِ الْوَاضِحَةِ
وَهِيَ إِبْرَاءُ الْآكَمَةِ وَالْأَبْرَصِ وَالْمَرِيضِ وَآحْيَاءُ الْمَيِّتِ قَالُوا إِنَّا تَطِيرُنَا نَشَاءُ ۖ مَنَا بِكُمْ ۚ لَا نَقْطَاعَ
الْمَطَرِ عَنَّا بِسَبَبِكُمْ لَيْسَ لَامٌ قَسَمٌ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ بِالْحِجَارَةِ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۸﴾
مَوْلِمٌ قَالُوا طَّيَّرَكُمُ شُرُوكُكُمْ مَعَكُمْ ۖ أَتِنُّ هَمْزَةً اسْتِفْهَامٌ دَخَلَتْ عَلَىٰ إِنْ الشَّرْطِيَّةِ وَفِي هَمْزَتِهَا
التَّحْقِيقُ وَالتَّسْهِيلُ وَإِدْخَالُ الْإِفِ بَيْنَهَا بِوَجْهَيْهَا وَبَيْنَ الْآخِرَىٰ ذِكْرُكُمْ ۖ وَعِظْتُمْ وَخَوَّفْتُمْ وَحَوَّابُ
الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ أَيْ تَطِيرْتُمْ وَكَفَرْتُمْ وَهُوَ مُحَلٌّ الْإِسْتِفْهَامِ وَالْمُرَادُ بِهِ التَّوْبِيخُ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
مُتَسْرِفُونَ ﴿۱۹﴾ مُتَجَاوِزُونَ الْحَدَّ بِشُرُوكِكُمْ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ هُوَ خَبِيبُ النَّجَّارِ كَانَ قَدْ
آمَنَ بِالرُّسُلِ وَمَنْزِلُهُ بَاقِضِي الْبَلَدِ يَسْعَىٰ يَشْتَدُّ عَذْوًا لِمَا سَمِعَ بِتَكْذِيبِ الْقَوْمِ الرُّسُلَ قَالَ يَقَوْمِ اتَّبِعُوا
الْمُرْسَلِينَ ﴿۲۰﴾ اتَّبِعُوا تَأَكِيدُ لِلْأَوَّلِ مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا عَلَىٰ رِسَالَتِهِ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿۲۱﴾

ترجمہ: ... سورہ یٰسین کی ہے بجز آیت واذا قيل لهم انفقوا الخ کے یا یہ سورت مدنی ہے اس میں ۸۳ آیات ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم.

پس (آس کی واقعی مراد تو اللہ کو معلوم ہے) قسم ہے قرآن حکیم کی (جو پکا اور عجیب نظم اور بہترین معانی والا ہے) بلاشبہ آپ (اے محمد ﷺ) پیغمبروں میں سے ہیں۔ سیدھے (علی کا تعلق پہلے سے ہے) راستہ پر ہیں (جو آپ سے پہلے انبیاء کا راستہ توحید و ہدایت ہے اور قسم وغیرہ کے ذریعہ تاکید لانے میں کفار کے قول ”ولست مرسل“ کی تردید ہے) یہ قرآن نازل کیا گیا ہے خدا کی طرف سے جو (اپنے ملک میں) زبردست ہے (اپنی مخلوق پر) مہربان ہے (یہ جملہ خبر ہے مبتدائے محذوف یعنی قرآن کی) (تاکہ آپ ایسے لوگوں کو ڈرائیں) (لتسدر متعلق ہے تنزیل کے) جن کے کبھی باپ دادے نہیں ڈرائے گئے۔ (یعنی زمانہ فترۃ میں انہیں ڈرایا نہیں گیا) اس

لئے یہ بے خبر رہے (ایمان و ہدایت سے) ان میں سے اکثروں پر بات ثابت (محقق) ہو چکی سو اسی لئے (اکثر) ایمان نہیں لائیں گے۔ ہم نے ان کی گردنوں میں طوق ڈال دیئے ہیں (اس طرح کہ گلے پر ہاتھ باندھ دیئے کیونکہ غل کے معنی ہاتھوں کو گردن کی طرف اٹھ کرنے کے ہیں) پھر وہ (گردن پر بندھے ہوئے ہاتھ) تھوڑیوں تک جا پہنچے ہیں (ذقن کی جمع ہے دونوں طرف کے جڑوں کے ملاپ کی جگہ) جس سے ان کے سر اٹھ گئے (اوپر کو کھینچ گئے) کہ اب نیچے کو نہیں ہو سکتے یہ تو ایک مثال ہے ورنہ مراد یہ ہے کہ انہیں ایمان کا یقین ہی نہیں اور نہ سروں کو ایمان کے لئے جھکاتے ہیں) اور ہم نے ایک آڑان کے سامنے کر دیا اور ایک آڑان کے پیچھے کر دی (لفظ سد دونوں جگہ فتح سین اور ضمہ سین کے ساتھ ہے) جس سے ہم نے ان کو گھیر دیا۔ سو وہ نہیں دیکھ سکتے (یہ بھی کفار پر راہ ایمان بند کر دینے کے لئے ایک تمثیل ہے) ان کے لئے برابر ہے آپ کا ڈرانا (دونوں ہمزہ کی تحقیق اور دوسری ہمزہ کو الف سے بدل کر اور تسہیل ہمزہ ثانیہ کے ساتھ اور ہمزہ مسہلہ اور غیر مسہلہ کے درمیان الف داخل کرتے ہوئے اور بغیر الف کے بڑھائے ہوئے) یا نہ ڈرانا۔ یہ ایمان نہیں لائیں گے۔ آپ تو ایسے شخص کو ڈرا سکتے ہیں (آپ کا ڈرانا مفید ہو سکتا ہے) جو (قرآن کی) نصیحت پر چلے اور بے دیکھے خدا سے ڈرتا ہو (اللہ کو دیکھا نہیں پھر بھی ڈرتا ہے) سو آپ اس کو مغفرت اور بہترین صلہ (جنت) کی خوشخبری سنا دیجئے۔ بے شک ہم مردوں کو جلائیں گے (قیامت کے لئے) اور ہم نے (لوح محفوظ میں) لکھ دیا ہے ان کے ان اعمال کو جو وہ پہلے کر چکے (اپنی زندگی میں نیکی اور بدی تاکہ ان کو بدلہ دیا جائے) اور ان کے پیچھے چھوٹنے والے اعمال بھی (جن کو بعد کے لوگ اپنا اسوہ بنا لیں گے) اور ہر چیز کو (یہ منصوب ایسے فعل کے ذریعہ سے جس کی تفسیر کر رہا ہے) محفوظ (ضبط) کر دیا ہے ایک واضح کتاب میں (کھلی کتاب یعنی لوح محفوظ) اور آپ بیان کیجئے ان لوگوں کو ایک قصہ (یہ مفعول اول ہے) ایک بستی (اتھاکہ) والوں کا (یہ مفعول ثانی ہے) جب کہ (یہاں سے یہ عبارت ”اصحاب القریۃ“ سے بدل اشتمال ہے) آئے وہاں پیغامبر (یعنی حضرت عیسیٰ کے بھیجے ہوئے پیغامبر) جس وقت ہم نے ان کے پاس دو کو بھیجا تو ان لوگوں نے ان دونوں کو جھٹلا دیا (یہ عبارت پہلے اذ سے بدل ہے) پھر ہم نے ان دونوں کی تیسرے شخص کے ذریعہ تانید کی (لفظ عز ذنبا تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے یعنی ہم نے ان دونوں پیغامبروں کو تیسرے پیغامبر سے مضبوط کر دیا) سو وہ تینوں پیغامبر بولے کہ ہم تمہارے پاس بھیجے گئے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ تم تو ہماری طرح معمولی آدمی ہو اور خدائے رحمن نے کچھ بھی نازل نہیں کیا تم ہی بس جھوٹ بول رہے ہو۔ پیغامبر بولے ہمارا پروردگار عظیم ہے (یہ جملہ بجائے قسم ہے پہلے جملہ کے مقابلہ میں یہاں انکار زیادہ ہو جانے کی وجہ سے یحکم کے ذریعہ تاکید لائی گئی ہے اور لام کی وجہ سے بھی تاکید کی گئی ہے جو اگلے جملہ میں ہے) بلاشبہ ہم تمہارے پاس بھیجے گئے ہیں اور ہمارے ذمہ تو بس واضح طور پر پہنچا دینا تھا (تبلیغ کا کھلا ہوا ہونا دلائل واضح کی وجہ سے ہے اور وہ کوڑھیوں، جذامیوں اور بیماروں کا علاج اور مردے کو زندہ کر دینا ہیں) بستی والے کہنے لگے ہم تو تمہیں منحوس (بد بخت) سمجھتے ہیں (کیونکہ تمہاری وجہ سے بارش ہی ختم ہو گئی ہے) تم اگر باز نہ آئے (لام قسمیہ ہے) تو ہم تم پر پتھر اڑ کریں گے اور تمہیں ہماری طرف سے اذیت ناک عذاب ہوگا۔ پیغامبروں نے جواب دیا کہ تمہاری نحوست (بد بختی) تو تمہارے ساتھ ہی لگی ہوئی ہے۔ کیا تمہیں اگر ان شرطیہ پر ہمزہ استفہام داخل ہے اور اس ہمزہ میں تحقیق اور تسہیل ہے اور ان دونوں صورتوں میں پھر ان دونوں ہمزوں کے درمیان الف داخل کرنا ہے (نصیحت کی جائے) وعظ کہا جائے ڈرایا جائے۔ جواب شرط محذوف ہے یعنی تم پھر بھی منحوس سمجھتے ہو اور کفر پر اتر آتے ہو اور یہ جواب شرط ہی استفہام کا محل ہے مراد اس سے تو بخ ہے) بلکہ تم حد سے نکل جانے والے لوگ ہو (شرک کر کے حد سے بڑھ جانے والے ہو) اور ایک شخص اس شہر کے کسی دور دراز مقام سے آیا (یعنی حبیب نجار جو ان پیغمبروں پر ایمان رکھتا تھا اور اس کا مکان شہر کے دروازہ پر تھا) دوڑتا ہو (تیز بھاگتا ہو) جب اس کو معلوم ہوا کہ قوم ان فرستادوں کی تکذیب کر رہی ہے (کہنے لگے اے میری قوم ان

پیامبروں کی راہ چلو (دوسرا اتباعو) پہلے اتباعو کی تاکید کے لئے ہے (جو تم سے کوئی معاوضہ نہیں مانگتے) (پیامبری پر) اور وہ خود ہدایت یافتہ بھی ہیں۔

تحقیق و ترکیب: "علی صراط" اس کا تعلق مرسلین سے ہے۔ ای ارسلوا الی صراط مستقیم اور حال بھی ہو سکتا ہے ضمیر جار مجرور سے جو آنحضرت ﷺ کی طرف راجع ہے یا صفت کی ضمیر مستتر سے حال ہے جو ضمیر موصول ہے اور خبر بعد خبر بھی ہو سکتی ہے۔

تسزیل۔ اگر اس کو مرفوع پڑھا جائے حمزہ، کسائی، ابن عامر، حفص کے نزدیک نصب کی قراءت میں مفعول مطلق ہوگا مقدر کے لئے ای نزل القرآن تنزیلاً پھر فاعل کی طرف اضافت کر دی گئی یا منصوب علی المدح ہو۔ عزیز الرحیم۔ ان دونوں صفت کے لانے میں اشارہ ہے کہ صفات قبر کا تعلق کفار کے ساتھ اور صفات مہر کا تعلق مومنین کے ساتھ ہیں۔

ما انذر اس میں ما نافیہ ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ سے پہلے قریش میں کوئی بھی نبی نہیں آیا۔ پس یہ جملہ قوماً کی صفت ہو جائے گا۔ ای قوماً لم یبذروا اور یہ موصولہ یا نکرہ موصوفہ بھی ہو سکتا ہے اور دونوں صورتوں میں عائد محذوف ہوگا۔ ای ما انذره ابائهم پس ما مع صلا اور صفت کے مفعول ثانی کے محل میں ہونے کی وجہ سے منصوب محل ہوگا۔ ای لتذرو قوما عذاباً انذره ابائهم من العذاب یا تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔

فہم غافلون۔ ما نافیہ کی صورت میں اس کا تعلق نفی کے ساتھ ہوگا۔ فاسب پر داخل ہے ای لم یبذرو فہم غافلون اور دوسری صورت میں اس کا تعلق لمن المرسلین سے ہوگا۔ ای ارسلناک الیہم لتذروہم فہم غافلون اس وقت فاتعید یہ سبب پر داخل ہوگی۔

حق القول۔ اس سے مراد لا ملان جہنم الخ ہے۔

فی اعناقہم۔ بقول نقشبندی دنیا کی شہوات، لذات، حرص و تمنائیں مراد ہیں اور اغلال کہتے ہیں ہاتھوں کو گردن میں باندھ دینا۔ پس اس کا تعلق گردن سے ہوا نہ کہ ہاتھ سے۔ چنانچہ ابن مسعود کی قراءت میں ہے انا جعلنا فی ایما نہم اور ابن عباس کی قراءت میں فی ابیدیہم ہے پس لفظ اولالت اس پر نہیں ہے۔

مقممحوں۔ مقمح جس کی آنکھیں بند اور سراو پر کر دیا جائے قمح البعیر فہو قامح بولتے ہیں جب اونٹ کا سراو پر آنکھیں نیچے کر دی جائیں۔ دونوں ہاتھوں کو اگر تھوڑی کے نیچے کر کے باندھ دیا جائے تو پھر سر نیچے ہو ہی نہیں سکتا۔ یہ بطور تمثیل اور استعارہ کے کہا گیا ہے ورنہ یہاں اغلال کہاں بلکہ جس طرح صاحب اغلال دیکھ نہیں سکتا۔ اسی طرح کفار بے التفاتی اور بے توجہی سے منہ موڑ لیتے ہیں۔ یہ تمثیل زیادہ دور کی گمراہی میں مبتلا لوگوں کے لئے ہے اور آئندہ کی تمثیل کم درجہ کے گمراہوں کے لئے ہے اور ابو حبان اس کو آخرت کے احوال پر حقیقہ محمول کرتے ہیں۔ تمثیلاً نہیں مانتے۔

اس پر بظاہر سیاق سابق سے بے جوڑ ہونے کا شبہ ہو سکتا ہے لیکن اس کی یہ توجیہ ممکن ہے کہ حق القول کے بیان کے درجہ میں مان لیا جائے تو بے جوڑ نہیں رہتا۔ تاہم پہلے معنی تمثیل کی تائید ان آیات کے شان نزول سے ہو سکتی ہے جو آئندہ آرہا ہے۔ مگر اس کو بھی دونوں صورتوں پر منطبق کیا جاسکتا ہے۔ غرض کہ تمثیل اور حقیقہ دونوں معنی میں ہو سکتے ہیں اول دنیاوی اور ثانی آخرت میں۔

من بین ایدیہم۔ اس سے مراد تمام جوانب و اطراف ہیں۔

سدا۔ حمزہ علی، حفص کے نزدیک فتح سین کے ساتھ اور باقی قراء کے نزدیک دونوں جگہ ضمہ کے ساتھ ہے اور اس میں یہ دونوں نعت ہیں۔ لیکن خلیل کہتے ہیں مفتوح مصدر ہے اور مضموم اسم ہے۔ اور بعض اہل علم کی رائے ہے کہ انسانی فعل سے جس کا تعلق ہو وہ فتح سین کے ساتھ اور خدائی تخلیق سے جس کا تعلق ہو جیسے پہاڑ وغیرہ وہ ضم سین کے ساتھ ہے، یہ دوسری تمثیل قریبی رکاوٹوں کی ہے جو ایمان و ہدایت کی راہ میں حائل ہوں۔ سد کی جمع اسداد آتی ہے۔

فاغشینا ہم۔ حذف مضاف کی صورت میں ہے ای اغشینا ابصار ہم۔

سواء علیہم۔ یہ پہلے جملہ کا نتیجہ ہے اور لا یؤمنون اس میں برابری کا بیان ہے اس میں آنحضرت ﷺ کو تسلی ہے۔

اثار ہم جیسے حدیث میں ہے۔ من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غیر ان ينقص من اجورهم شينا ومن سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها من غیر ان ينقص او زارهم شينا ثم تلا هذه الآية و نكتب ما قدموا واثارهم۔

اصحاب۔ قاضی نے اس کا عکس کہا ہے۔ ای اجعل مثل اهل القرية مثالا لهم۔ اور بعض کی رائے میں یہ متعدی بیک مفعول ہے اور ثانی اول سے بدل ہے۔ بتقدیر المضاف ای مثل اصحاب القرية اس بدلیت میں تفسیر بعد الا بہام نہایت واضح ہے۔ اذ جاءها۔ یہ مقدر کا ظرف ہے۔ ای القصة الواقعة وقت المجنی۔

اذا رسلنا۔ یہ پہلے اذ سے بدل ہے اور ارسلنا الیہم فرمایا ہے ارسلنا الیہا نہیں کہا۔ حالانکہ اذ جاءها کے مطابق دوسری عبارت ہوتی مگر حقیقتہً ارسال لوگوں کے لئے تھا بستی کے لئے نہیں تھا برخلاف محی کے پھر فکذبو ہما اس کے بعد لانا اور بھی اس کو نمایاں کر رہا ہے۔

انہین۔ یوحنا اور یونس مراد ہیں یا بقول بیضاوی یحییٰ، اور یونس، اور بقول ابوالسعود دوسرے دو حوری مراد ہیں۔

فعزنا۔ ای قوینا وشدنا۔ مفعول کو حذف کر دیا گیا ہے ماقبل کی دلات کی وجہ سے کیونکہ مقصود تو معزز بہ کا ذکر ہے۔ ای عزنا ہما۔ یہ تیسرے حواری شمعون صفا رجن کو شمعون صخرہ بھی کہتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ کے رفع ساوی کے بعد ان کے خلیفہ اور رئیس الحواریین تھے۔ ان تینوں کو حضرت عیسیٰ نے بامر اللہ تبلیغ دین کے لئے بھیجا ہے اس لئے اللہ نے اپنی طرف نسبت کر دی اور بعض حضرات ان کو رسول مانتے ہیں جو انط کیہ کے بت پرستوں کی اصلاح کے لئے مامور ہوئے تھے۔ سب سے پہلے حبیب نجار سے ملاقات ہوئی جو جنگل میں بکریاں چرا رہے تھے اپنے بیمار لڑکے کے لئے ان سے دعا چاہی۔ انہوں نے دست مسیجائی پھیر دیا جس سے وہ شفا یاب ہو گیا اور حبیب ان پر ایمان لے آیا اور لوگ بھی کچھ معتقد اور گرویدہ ہو گئے۔ شدہ شدہ یہ خبر بادشاہ وقت تک پہنچی وہ بھی ایمان لے آیا۔

ربنا یعلم اور پہلے انا الیکم مرسلون۔ کو اس لئے مؤکد لایا گیا کہ بقول صاحب مفتاح وعدہ سکا کی دو فرستادوں کو جھٹانا تیسرے کی تردید ہے اتحاد دعوت کی وجہ سے پھر جوں جوں انکار میں اضافہ ہوا تا کید میں بھی اضافہ ہوتا رہا ہے۔ ربنا یعلم یہ تاکید میں قسم کے قائم مقام ہے۔ اس کا جواب بھی وہی جواب قسم ہے پہلے انا الیکم میں صرف دو تاکیدیں ہیں۔ ان اور اسمیت جملہ لیکن جملہ ما انتم الخ میں تین وجوہ سے تاکید ثانی ہے۔ اس لئے انا الیکم لمرسلون میں بھی تین ہی تاکیدات لائی گئی ہیں۔ تفسیری عبارت زید کا تعلق لام سے ہے یعنی اس کی صفت ہے۔

بہر حال صاحب مفتاح کا نقطہ نظر تو ابھی گزرا۔ لیکن صاحب کشاف زحشری انا الیکم مرسلون میں کم تاکید اور

دوسرے انا الیکم لمرسلون میں لام کی وجہ سے زیادہ تاکید مانتے ہیں۔ ان کے نزدیک دو کی تکذیب سے تین کی تکذیب نہیں ہو رہی ہے۔ کیونکہ پہلی مرتبہ جب تین فرستادے آئے ہی نہیں اور تینوں نے خبر نہیں دی۔ پھر تینوں کی تکذیب کیسی؟ ہاں پہلی تاکید صرف اعتناء اور اہتمام خبر کے لئے ہے۔

بالادلة. ای المؤید بالا دلة الواضحة.

انا تطیرنا۔ پرندوں کے ذریعہ زمانہ جاہلیت میں عرب اپنے کاموں کے متعلق اچھی بری فال لیا کرتے تھے۔ سارخ کو خیر اور بارج کو باعث شریک تھے۔ پھر مطلقاً فال کے معنی ہو گئے طائر الانسان اس کا عمل ہے جو اس کے گلے کا بار ہے۔ اور مطیر نظیر سے اسم بھی آتا ہے۔ چنانچہ لا طیر الا طیر اللہ۔ لا امر الا امر اللہ کی طرح بولتے ہیں۔ اور ابن سکیت طائر اللہ لا طائرک کی اجازت دیتے ہیں لیکن طیر اللہ کہنے کی اجازت نہیں دیتے۔ اسم طیرۃ بروزن عبت ہے۔ حدیث میں ہے۔ کان رسول اللہ بحب الفال ویکره الطیرۃ نیک فال میں چونکہ اللہ سے نیک گمان ہوتا ہے جو تقویت قلب کا باعث ہے اس لئے پسند فرمایا اور بد فالی میں بدگمانی ہوتی ہے جو انتشار اور ضعف قلب کا باعث ہے اس لئے ناپسند فرمایا۔ قرآن کریم یا مثنوی دیوان حافظ وغیرہ سے فال لینے میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے اجازت دی بعض نے مکروہ کہا اور مالکیہ حرام کہتے ہیں۔ ممکن ہے جن حضرات کی نظر معنی پر رہی انہوں نے فال کو جائز یا مکروہ کہا ہو اور جن کی نظر صرف معنی پر گئی انہوں نے منع کر دیا ہو۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ مؤثر حقیقی اگر صرف اللہ کو یقین کرے تو جائز ہے ورنہ ناجائز ہے۔

انن ذکرتم۔ اہل کوفہ، ابن عامر کے نزدیک تحقیق ہمزتین اور ابن کثیر اور ورش کے نزدیک تسہیل ہے اور ابو عمر، قالون کے نزدیک تسہیل کے ساتھ دونوں کے درمیان الف بھی ہے۔ اس کا جواب سیبویہ کے نزدیک محذوف ہے۔ کیونکہ شرط واستفہام جب کہیں جمع ہو جائیں تو وہ جواب استفہام ہو جائے گا۔ لیکن یونس کے نزدیک وہ جواب شرط ہوگا۔ چنانچہ سیبویہ کے نزدیک تقدیر عبارت انن ذکرتم تطیرون ہے اور یونس کے نزدیک تطیرون و امجدوم ہے۔

رجل۔ بقول ابن عباس و مقاتل و مجاہد۔ ان کا نام حبیب ابن اسرائیل التجار تھا۔ بت تراش تھے۔ پیغمبر آخر الزمان ﷺ کی بشارت چوسہ انبیاء سابقین دیتے آئے ہیں اس لئے بہت سے لوگ آپ پر غائبانہ ایمان لائے ہیں جیسے حبیب نجار، قبیع اکبر، ورقہ بن نوفل۔

بسعی روح البیان میں ہے کہ سعی جلد اور لپک کر چلنا اس سے اوپر عدد بمعنی دوڑنا ہے۔

اتبعوا من لا یسئلکم اجرا۔ یہ بدل ہے من المرسلین سے اعادہ عامل کے ساتھ۔ لیکن شیخ کی رائے ہے کہ یہ حرف جار عامل کسی صورت میں خاص ہے۔ اس کے علاوہ کی صورت میں بدل نہیں کہا جائے گا بلکہ تابع نام رکھا جائے گا یعنی تاکید لفظی۔

روایات: بسین۔ ابن عباس سے اس کے معنی انسان کے منقول ہیں لغت بنی طے میں۔ اور محمد بن الحنفیہ سے اسے محمد (ﷺ) کے ہیں۔ حدیث میں ہے۔ سمائی فی القرآن سبعة اسماء محمد و احمد و طہ و یسین و المزمل و المدثر و عبد اللہ۔

ترمذی میں حضرت انس کی روایت ہے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لكل شیء قلبا وقلب القرآن یسین و من قرء یشین کتب اللہ بیہا قراءة القرآن عشر مرات۔ حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ ان فی القرآن لسورة تشفع لقا ربها و تغفر لمستمعها الا وہی سورة یسین تدعی فی التوراة المعمة قبل یا

رسول اللہ و ما المعمة؟ قال نعم صاحبها بخیر الدنیا و تدفع عنه احوال الاخرة و تداعی ایضا الدافعة و القاصية
قيل يا رسول الله و كيف ذالك قال تدفع عن صاحبها كل سوء و تقضى له كل حاجة.

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لكل شئی قلبا و قلب القرآن یسین
من قرائنها یرید بها وجه الله .. غفر الله له و اعطى من الاجر کأنما قراء القرآن عشر مرات و ایما مسلم قرأ
عنده اذا نزل به ملک الموت سورة یسین نزل بكل حرف منها عشرة ملائک یقومون بین یدیه صفوفا
یصلون علیه و یتغفرون له و یشهدون غسله و یشعرون جنازته و یصلون علیه و یشهدون دفنه و ایما مسلم قرأ
سورة یسین و هو فی سكرات الموت لم یقبض ملک الموت روحه حتی یجیئہ رضوان بشره من الجنة فیبشرها
و هو علی فراشه فیقبض روحه و هو ریان و یمکث فی قبره و هو ریان و لا یحتاج الی حوض من حیاض الانبیاء حتی
یدخل الجنة و هو ریان.

آیت و جعلنا من بین یدیہم سدا کا سبب نزول یہ ہے کہ ابو جہل نے ایک مرتبہ قسم کھائی کہ محمد اگر نماز پڑھیں گے۔ تو میں
پتھروں سے ان کا سر کچل دوں گا۔ چنانچہ حضور ﷺ کو نماز میں مشغول دیکھ کر ابو جہل پتھر اٹھالایا لیکن مارنے کے لئے جب ہاتھ اٹھایا تو پتھر
ہاتھ سے چپک کر رہ گیا اور ہاتھ ٹھل ہو گیا۔ ناکام اپنے ساتھیوں میں پہنچا تب پتھر ہاتھ سے گرا۔ ایک دوسرا مخرومی بولا کہ میں اس پتھر سے
محمد ﷺ کا کام تمام کر کے آتا ہوں۔ وہاں پہنچا تو اندھا ہو گیا۔

واضرب لهم مثلا اصحاب القرية کے ذیل میں روایت ہے کہ شہر اطاکیہ کے باشندے بت پرست تھے۔ حضرت عیسیٰ
علیہ السلام نے اپنے دو خاص ایلچی ان کے پاس پیغام ہدایت دے کر بھیجے۔ وہ جب بستی کے قریب پہنچے تو حبیب بخارا ایک شخص کو بکریاں
چراتے ہوئے پایا۔ اس کو دعوت پیش کی تو اس نے نشان صداقت طلب کیا۔ انہوں نے بتلایا۔ کہ ہم لا علاج بیماروں کو اچھا کر دیتے ہیں۔
وہ اپنے بیمار لڑکے کے پاس لے گیا۔ انہوں نے اس پر ہاتھ پھیرا تو وہ اچھا ہو گیا۔ یہ دیکھ کر حبیب بخارا ایمان لے آیا۔ اس کے بعد بہت
سے لوگ شفا یاب ہوئے۔ بادشاہ کو اطلاع ہوئی تو اس نے پوچھا کہ ہمارے معبودوں کے علاوہ کیا تمہارا کوئی اور خدا ہے؟ فرمایا ہاں!
جس نے تجھے اور تیرے ان معبودوں کو پیدا کیا ہے۔ بولا کہ اچھا ٹھہرو میں غور کرتا ہوں۔ یہ کہہ کر انہیں محبوس کر دیا۔ تب حضرت عیسیٰ نے
شمعون کو روانہ فرمایا۔ وہ اپنی بیعت تبدیل کر کے دربار شاہی میں پہنچے۔ اور درباری امراء سے آشنائی پیدا کر کے بادشاہ تک رسائی
حاصل کر لی اور اثنائے گفتگو میں بادشاہ سے پوچھا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ نے دو آدمیوں کو گرفتار کر رکھا ہے۔ کیا آپ نے کبھی ان
کے خیالات اور باتیں بھی سنی ہیں۔ بادشاہ نے انکار کیا۔ چنانچہ پھر دونوں کو دربار میں طلب کیا گیا اور شمعون نے ان سے دریافت کیا کہ
تمہیں کس نے بھیجا ہے؟ کہا کہ اللہ الذی خلق کل شئی و لیس له شریک۔ شمعون بولے کہ اس کی کچھ صفات مختصر طور پر بتلاؤ۔
انہوں نے کہا۔ بفعل ما یشاء و یحکم ما یرید۔ شمعون نے دریافت کیا۔ تمہارے پاس رسول ہونے کا نشان کیا ہے؟ کہنے لگے
بادشاہ جو چاہیں۔ چنانچہ ایک لڑکا جس کی آنکھ ضائع ہو چکی تھی لایا گیا۔ انہوں نے دعا کی اور آنکھیں ٹھیک ہو گئیں۔ پھر پوچھا تم کسی
مردے کو زندہ کر سکتے ہو۔ جواب ملا ہاں! چنانچہ ایک ہفتہ کے مردہ لڑکے کو انہوں نے زندہ کر دیا۔ لڑکے نے زندہ ہو کر کہا کہ مجھے جہنم کے
ساتویں طبقے میں رکھا گیا تھا۔ لہذا تمہاری خیر اسی میں ہے کہ تم ان ایلچی کی بات کو مان لو۔ چنانچہ ایک خلقت ایمان لے آئی۔ مگر بہت
سے پھر بھی منکر، سے رہے۔ اور صحیح جبریل سے تباہ و برباد ہو گئے۔

تاہم یہ ساری تفصیلات سیاق و سباق سے معلوم نہیں ہوتی۔ یہاں تو صرف حبیب بخارا کا موافق اور مومن ہونا معلوم ہو رہا

ہے۔ البتہ یہ ممکن ہے کہ مخفی طور پر بادشاہ وغیرہ عمال حکومت ایمان لے آئے ہوں۔
تفسیر زبیدی سے بھی اسی کی تائید ہو رہی ہے۔

قتیری سے روح البیان میں صرف بادشاہ کا خفیہ ایمان لانا مقصود ہے۔ اس کے بعد جب لوگوں میں شورش زیادہ ہوئی۔ تو بقول وہب بن جہتہ اور کعب احبار بادشاہ بھی مرتد ہو گیا اور حضرت عیسیٰ کے ان حواریوں کو شہید کر ڈالا۔

آیت قَالُوا طَائِفٌ مِّنْكَ فَمَلِكٌ مِّنْ دُونِهِ يَسْمَعُ فَمَلِكٌ مِّنْ دُونِهِ يَسْمَعُ نے اجازت دی اور آنحضرت ﷺ بھی پسند فرماتے تھے۔ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق جب آپ ﷺ کے ساتھ ہجرت کر رہے تھے تو راستہ میں مدینہ سے آتے ہوئے ایک شخص ملے۔ آپ نے ان کا نام دریافت فرمایا۔ عرض کیا: بریدہؓ ارشاد ہوا: ہر دا مرنا و صلح ای سہل۔

رابطہ: ... سورہ یٰسین کا حاصل ایک تو اثبات رسالت ہے۔ جس سے یہ سورت شروع ہو رہی ہے اور پچھلی سورت کفار کے انکار رسالت پر ختم ہوئی تھی۔ اس طرح پہلی سورت کا خاتمہ اور حالیہ سورت کا فاتحہ یکساں ہو گیا۔ اسی مناسبت سے انا جعلنا الخ میں آپ کی تسلی کی جا رہی ہے اور اسی کی تائید کے لئے اصحاب القریہ کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے۔ آیت وما علمناه الشعر الخ میں بھی یہی مضمون ہے۔

دوسرے اثبات حشر مقصود ہے۔ پہلے تو مجمل طور پر انسان جن نہی میں پھر آیت ویقولون سے چوتھے رکوع کے قریب تک یہی مضمون چلا گیا ہے اور اس سورت کے اختتام پر پھر یہی مضمون دہرایا گیا ہے۔

تیسرے اثبات توحید ہے جو تیسرے رکوع میں آیت آیت کر کے دلائل توحید بیان کئے گئے۔ اور آیت و اذا قيل لهم اتقوا اور آیت و اذا قيل لهم انفقوا میں کفار کا ان دلائل سے کسی طرح بھی متاثر نہ ہونا بیان کیا گیا ہے کہ نہ ترغیب مفید ہوئی اور نہ ترہیب موثر بنی۔

پھر آیات اولم یروا کم اهلکنا اور لو نشاء لطمسنا میں کفار کے لئے کفر پر عذاب کی سخت دھمکی ہے۔

﴿تشریح﴾: القرآن الحکیم میں نہایت موکد طریقہ سے یہ تاثر دینا مقصود ہے کہ قرآن جیسی بیش بہا حکمت سے بھرپور کتاب جب ایک ای محض لے کر آئے تو کیا اس سے بڑھ کر بھی کسی اور نشان صداقت کی ضرورت رہ جاتی ہے۔ قرآن کی قسم اگر کلام نفس کے درجہ میں ہے تب تو غیر مخلوق کی قسم ہے جو باعث اشکال نہیں ہے اور اگر کلام لفظی کی حیثیت سے ہے تو پھر اس کی توجیہ آیت لعمرک میں گزر چکی ہے۔ بلاشبہ آپ اللہ کے سچے نبی ہیں اور آپ کی راہ سیدھی راہ ہے۔ اس کی پیروی کرنے والا یقیناً راہِ یاب اور کامیاب ہے۔

قرآن کی خوبی: یہ قرآن ایسی ذات کی صفات کا آئینہ دار ہے جو قبر و مبردوں رکھتی ہے کہ اس سے مخالف بچ نہیں سکتا اور وہ موافق پر بخشش سے بھی چوک نہیں سکتا۔ ایک اس کے قہر کے آگے اگر مرحوم نہیں تو دوسرا مہر کی چوکھٹ پر محروم نہیں ہے۔

نبی امی کا کمال اور قوم و امت کو دعوت: لتندرقوما۔ یعنی یہ کٹھن کام ایک زبردست پیغمبر ہی سرانجام دے سکتا ہے جہاں صدیوں سے کوئی نور ہدایت نہ چکا ہو اور ساری سرزمین بنجر پڑی ہو۔ جہاں ایک ایسی بے شعور قوم ہو جس کے پاس نہ شاندار

ماضی اور نہ پر صید مستقبل نہ نیک و بد پر اس کی نظر اور نہ اسے برے بھلے کی تمیز۔ ایسوں کو تاریک در تاریک گہری اندھیروں سے نکال کر بام عروج پر پہنچا دینا کوئی معمولی کارنامہ نہیں ہے۔ اول اپنی قوم کو اور پھر ساری انسانیت کو اونچا اٹھانے میں یقیناً آپ نے کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی ہے۔ پر جس کی قسمت ہی کھوٹی ہو اور ازل ہی سے وہ حراماں نصیب ہو۔ وہ اگر رہبر کامل سے بھی تشنہ ہی رہے تو یہ اس کا اپنا کھوٹ ہے رہبر کا کیا قصور؟ ایسے لوگ بے شبہ نتائج بھگت کر رہیں گے۔ پھر آپ سے امید یہی ہے کہ اصلاح اور رہنمائی کی راہ میں اگر آپ کو ایسے بہت شکن واقعات کا مقابلہ کرنا پڑے تو آپ خوش دلی سے اپنا فرض بجالائے جائے ہرگز ملول ورنجیدہ نہ ہو جائے بلکہ نتیجہ اللہ کے حوالے کیجئے۔

شبہات و جوابات: اہل عرب میں اگرچہ بعض مضامین پچھلی شریعتوں کے منقول ہوتے چلے آئے ہیں۔ لیکن جوابات پیغمبر کے آنے سے ہوتی ہے وہ محض کچھ اخبار اور وہ بھی ناقص نقل ہونے سے ہرگز نہیں ہو سکتی۔ بالخصوص جب کہ نقل میں بھی رد و بدل ہو گیا ہو اور آنحضرت ﷺ نے اول اپنی قوم عرب کو اور پھر تمام امت کو دعوت دی ہے۔ اس لئے اس آیت سے کوئی شبہ نہیں ہونا چاہئے۔

طوق سلاسل سے کیا مراد ہے: وجعلنا الا غلال۔ ان لوگوں کے بارے میں ارشاد ہے جو رسوم و عادات کی جکڑ بند یوں اور جاہ و مال کی زنجیروں میں اور آباء و اجداد کے ریت پر چلنے کے طوق و سلاسل میں بندھے ہوئے ہیں۔ انہی بند و شلوں نے ان کے گلے جکڑ بند کر رکھے ہیں۔ اور کبر و غرور کے مارے ان کے سر نیچے نہیں ہوتے۔ گردنیں اکڑی ہی رہتی ہیں۔ پیغمبر سے عداوت نے ان کے اور قبولیت ہدایت کے درمیان لمبی چوڑی دیواریں حائل کر دی ہیں۔ خاندانی رسم و رواج اور سماجی برائیوں میں اس طرح گھرے ہوئے ہیں کہ انہیں آگاہی کچھ دکھائی نہیں دیتا۔ اور نہ ماضی و مستقبل پر ان کی نظر رہتی ہے۔

یا ان دونوں آیات کو تمثیل پر محمول کر لیا جائے یعنی ایمان سے ان کی دوری اور مجبور یوں کو یوں سمجھو کہ گویا ہم نے ان کی گردنوں میں طوق اور پاؤں میں زنجیریں ڈال دی ہیں کہ وہ طوق اڑ کر رہ گئے اور سراو پر کوا ل گئے۔ جس سے نیچے دیکھ کر راہ ہدایت پانے کی توقع نہیں رہی۔

یایوں سمجھو کہ ہم نے ان میں اور قبولیت ہدایت کے درمیان بہت سی رکاوٹیں کھڑی کر دی ہیں۔ اب انہیں کچھ دکھائی نہیں دیتا۔ چونکہ تمام اچھائیاں اور برائیاں اللہ کی پیدا کی ہوئی ہیں۔ اس لئے ان افعال کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے۔ معززہ ایسے تمام مواقع پر سخت پریشان ہوتے ہیں اور اپنے بنائے ہوئے ترغے سے نکلنے کے لئے ہر چند ہاتھ پاؤں مارتے ہیں۔ مگر کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔ جیسا کہ علم کلام کے طلبہ پر واضح ہے۔

معززہ کا رد اور امام ہدایت کے دو نکتے: امام رازیؒ نے اس مقام پر بڑا عمدہ نکتہ لکھا ہے کہ پہلی آیت میں مضمحون فرما کر کفار سے دلائل انفسی پر غور کرنے کی نفی فرمادی ہے کیونکہ جب سراو پر کوا ل جائے تو اپنے بدن پر کیسے نظر پڑے گی؟ اسی طرح دوسری آیت میں آفاقی دلائل میں فکر کرنے کی بھی نفی ہو رہی ہے۔

آیت سواء علیہم الخ کا حاصل یہ ہے کہ ضدی اور ہٹ دھرم لوگوں کو سمجھانا خود ان کے لئے مفید نہ ہو۔ مگرنا صبح کے لئے تو سراسر مفید ہے۔ کیونکہ ایسے لوگوں کی خیر اندیشی میں لگے رہنا بڑا صبر آزما کام ہے جو ایک بلند ہمت صاحب عزیمت ہی کر سکتا ہے اور کبھی اس کی یہ بے لوث کوشش اور پر خلوص سعی دوسروں کی ہدایت ہو جانے کا سبب بن جاتی ہے ہاں جس کے دل میں اللہ کا ڈر

ہو اور نصیحت مان کر اس پر عمل پیرا ہونا چاہیے اسے بلاشبہ نصیحت سودمند ہوتی ہے اور جسے نہ خوف خدا، نہ دنیا کی شرم و حیا اور نہ نصیحت کی کچھ پروا۔ اس پر نبی کے ڈرانے کا کیا خاک اثر ہوگا۔ وہ چکنے گھڑے کی طرح ہوگا کہ پانی پڑا اور ڈھلکا۔ ایسے لوگ تو عزت کے بجائے ذلت کے مستحق ہیں۔

آگے اشارہ ہے کہ ان دونوں فریق کی اصل عزت و ذلت کا آغاز اور اظہار زندگی کے دوسرے دور میں ہوگا۔ جس کی ابتداء مرنے کے بعد ہوگی۔ دنیا اصل سزا و جزا کے ظہور کی جگہ نہیں۔ یوں کسی کو یہیں سزا جزا شروع ہو جائے تو دوسری بات ہے۔

مردہ شخص کو زندہ کرنے کی طرح کبھی مردہ قوم میں بھی زندہ کر دی جاتی ہیں: آیت ”انسان نحن نحی اموتی“ میں اسی یقینی زندگی کی اطلاع دی گئی ہے۔ نیز اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ کبھی کبھی مردہ قوموں میں بھی خدا کی قدرت سے زندگی کی روح پھونک دی جاتی ہے کہ وہ کارہائے نمایاں کر کے آنے والی نسلوں کے لئے بڑی بڑی یادگاری نشانات چھوڑ جاتی ہیں۔ ماقدموا سے مراد انسان کے خود اپنے ہاتھ سے کئے ہوئے کام ہیں اور آثار ہم سے وہ کام جو دوسروں کے لئے گمراہی اور ہدایت کا باعث بن جائیں۔ اس کے عموم میں قوموں کے وہ نشانات بھی آ جاتے ہیں جو عبادت کرتے وقت کسی جگہ پڑ جائیں۔ جیسے حدیث میں ہے۔ دبار کم نکتب آثار کم جس طرح حق تعالیٰ کو تمام کاموں سے پہلے اور بعد دونوں میں علم رہتا ہے۔ اسی طرح اس کے یہاں کتابت اعمال کا نظم بھی دوہرا ہے۔ ایک لوح محفوظ میں اعمال سے پہلے کتابت اور ایک عمل کے بعد اعمال نامہ مرتب ہونا کرنا کاتبین کے ذریعہ اور یہ محض انتظامی مضامین کے پیش نظر کتابت کا نظام ہے ورنہ اللہ کے علم ازلی قدیم میں ہر چھوٹی بڑی چیزیں پہلے ہی سے ہیں۔ اسی کے موافق لوح محفوظ میں اندراج ہو گئیں۔ لوح محفوظ کو مبین بلحاظ تفصیلات کے فرمایا ہے۔

حضرت عیسیٰ کے فرستادوں کی جماعتی دعوت: آیت واضرب لهم الخ سے مومنین کی بشارت اور منکرین کی عبرت کے لئے ایک بستی کا حال بیان کیا جا رہا ہے۔ بابل میں اسی کے قریب قریب شہر انطاکیہ کا قصہ بیان ہوا ہے جس کو اکثر مفسرین نے بھی انطاکیہ کے نام سے ذکر کر دیا۔ لیکن ابن کثیر نے تاریخی روشنی میں اور سیاق قرآن میں اس پر کچھ اعتراضات کئے ہیں اور صاحب فتح المنان نے ان اعتراضات کے جوابات بھی دیئے ان اعتراضات و جوابات کا ضعف و قوت دراصل فردی اختلاف پر ہوا کرتا ہے۔ البتہ چونکہ آیت کی تفسیر کسی خاص شہر پر موقوف نہیں ہے۔ اس لئے ابہام ہی بہتر ہے۔

بہر حال بستی کوئی ہو اس میں خدا کے یا کسی پیغمبر کے فرستادے پہنچے قصہ کے مختلف ہو جانے کی وجہ سے یہاں بھی ابہام اور تعمیم ہی مناسب ہے اگر وہ براہ راست اللہ کے رسول تھے تب تو اسے اپنے ظاہر پر رہے گا اور نائب رسول تھے تو پھر اسے اسلٹا بالواسطہ ہوگا۔ اولاد دو تھے بعد میں ایک کا اور اضافہ ہو گیا اور پھر تینوں نے اپنا پیغمبر ہونا ظاہر کیا۔ مگر لوگوں نے دیکھ کر کہا ہرگز نہیں تم محض معمولی آدمی ہو۔ تم میں کیا سرخاب کے پر لگ رہے ہیں۔ خواہ خواہ خدا کا نام لیتے ہو جیسے تم ویسے ہم۔ تم تینوں ملی بھگت کر رہے ہو۔ وہ بولے کہ بالفرض اگر ہم جھوٹے ہیں خدا تو دیکھ رہا ہے اور عملاً تائید کر رہا ہے کیا وہ جھوٹوں کی مسلسل تائید کر سکتا ہے۔ رہا تمہارا انکار کر دینا سو اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔ یہ تمہاری اپنی مرضی کی بات ہے تم مانو نہ مانو اللہ پر خوب روشن ہے کہ ہم اس کے فرستادے ہیں خود سنا نہ نہیں۔ ورنہ وہ ہماری عملاً تصدیق کیوں کرتا۔ ہم اپنی ذمہ داری اور فرض منصبی بجالا چکے ہیں اب آگے تمہارا کام رہ گیا تردید و انکار کی صورت میں ذرا اپنے انجام پر بھی نظر کر لینا غرضیکہ تینوں کے پیغمبر ہونے کی صورت میں ما انتم الا بشر مثلنا کا ظاہری مفہوم ہوگا یعنی تم انسان ہو اور

انسان پیغمبر نہیں ہوا کرتے۔ کیونکہ انسان اور نبی میں منافات ہے اور اگر نائب رسول ہوں تو پھر کلام سے اصل میں اثبات مماثلت مقصود ہوگی یعنی تم ہم بالکل برابر ہیں تم میں کوئی امتیازی وصف نہیں کہ تمہیں ہم نائب رسول سمجھیں۔ اور ما انفزل الرحمن سے مطلق پیغمبری کی نفی مقصود ہوگی۔ نیز اگر یہ حضرات رسول تھے۔ تب تو رسالت کی تائید اس واقعہ سے ظاہر ہے۔ البتہ اگر نائب رسول ہیں تو پھر نیابت بھی بالواسطہ اثبات رسالت کے لئے مفید ہوگی۔

علی ہذا نبی ہونے کی صورت میں بلاغ مبین کی تفسیر معجزات سے ہوگی اور نیابت کی صورت میں اثبات خوارق کی ضرورت ہی نہیں۔ اس کی ضرورت تو نبی کو ہوتی ہے بلکہ دلائل علمیہ مراد ہوں گے۔

نخواست سے کیا مراد ہے:..... غرض کہ اس صاف و صریح دعوت کو یک لخت جھٹلادیا جس کی شامت سے بقول معالم مبتلائے قحط ہوئے یا اس دعوت کے سلسلے میں انہوں نے اپنے اندر بے حد اختلافات پیدا کر لئے اور وہ موت کا شکار ہو گئے۔ وہ بولے کہ میاں جب سے تمہارے قدم یہاں آئے ہیں۔ ہم ہی مصیبت میں پھنس گئے۔ یہ تمہاری ہی نحوست ہے پہلے ہم سکھ چین سے رہ رہے تھے۔ بس تم اپنی نصیحت کے دفتر لے کر چلتے ہو ورنہ ہم پھر اڈ کر کے نکال دیں گے۔ رسول بولے کہ یہ نحوست تو خود تمہاری پیدا کردہ ہے جس کا الزام ہمیں دے رہے ہو۔ اگر پیغام حق مان لیتے تو کچھ بھی نہ بگڑتا۔ یہ سب وبال تمہارے حق قبول نہ کرنے کا ہے۔ محض اتنی سی بات پر کہ نصیحت و فہمائش کی۔ قتل کی دھمکیاں دیتے ہو، کڑوی کسلی باتیں کہتے ہو۔ تم آدمیت اور معقولیت سے ہی خارج ہو گئے ہو۔

علی الاطلاق اتحاد و اتفاق کوئی مستحسن یا محمود چیز نہیں ہے:..... خدائی فرستادوں سے پہلے ان میں جو کچھ اتحاد و اتفاق تھا۔ وہ چونکہ باطل پر تھا اس لئے مستحسن نہیں کہا جاسکتا۔ فی نفسہ اتحاد اتفاق نہ محمود ہے نہ مطلوب و مقصود۔ ورنہ چوروں، ڈاکوؤں غنڈوں کا اتحاد و اتفاق بھی مذموم نہیں رہے گا۔ البتہ صحیح مقاصد کے لئے اتحاد و اتفاق بلاشبہ مطلوب ہے۔ اسی طرح پہلے قحط کا نہ وہونا وہ بطور استدراج یا حق نہ پہنچنے کی وجہ سے تھا۔ پس استدراجی حالت بھی کچھ سعادت مندی تو نہیں ہے۔ اسی سعادت مندی کی تحصیل کے لئے یہ پیامبر آئے اور ان کی لائی ہوئی سعادت کو ٹھکرا دیا تو انصاف کی آنکھ سے دیکھو کہ نحوست تو خود تم نے پیدا کی کہیں باہر سے نہیں آئی۔ باہر سے تو سعادت آئی تھی جو تمہیں پسند نہ آئی۔

حبیب النجار کی طرف سے دعوت کی پذیرائی و تائید:..... اس باہمی بات چیت اور گفتگو کا چرچا ہوا اور یہ خبر شائع ہوئی تو انہیں میں سے ایک شخص حبیب نامی اپنی قوم کی خیر خواہی کی مد میں اس اندیشہ سے کہ کہیں اشتعال میں لوگ پیامبروں کو قتل نہ کر ڈالیں۔ یہ صالح شخص شہر کے ایک کنارے رہتا۔ اپنی روزی حلال طریقہ سے کماتا اور اللہ اللہ کرتا تھا مگر یہ خبر سنتے ہی دوڑ پڑا۔ اس کی فطری صلاحیت نے چپ بیٹھنے نہ دیا۔ بلکہ ان کی بھرپور تائید میں کھڑا ہو گیا اور قوم کو لاکاراکہ تم دیکھتے نہیں کیسے بے غرض لوگ ہیں خالص تمہاری خیر خواہی کے لئے سرگرداں ہیں۔ کچھ تم سے معاوضہ نہیں چاہتے۔ پھر ایسے بے لوث سچے بزرگوں کا کہا کیوں نہ مانا جائے۔

لطا کف سلوک:..... آیت انما تنزل الخ سے ثابت ہوا کہ تربیت پر جو فوائد مرتب ہوتے ہیں ان میں دراصل جو یائے حق کی استعداد و صلاحیت کا ظہور ہوتا ہے۔ ظاہر ہے مربی شیخ کی وہ عطا نہیں ہوتی۔

اذا رسلنا۔ بقول صاحب روح المعانی حضرت عیسیٰ کے فرستادے تھے۔ جو اصلاح و دعوت کے لئے دوسرے شہروں میں

بھیجے گئے تھے۔ پس اسی طرح مشائخ کا اپنے خلفاء کو اصلاح و ارشاد کے لئے مختلف شہروں میں مامور کرنا ہوتا ہے۔
 قالوا ما انتم کا منشاء یہ ہے کہ ایک مبتدی اور منتہی بظاہر ایک دوسرے سے مشابہ معلوم ہوتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت میں یوں
 بعید ہوتے ہیں۔

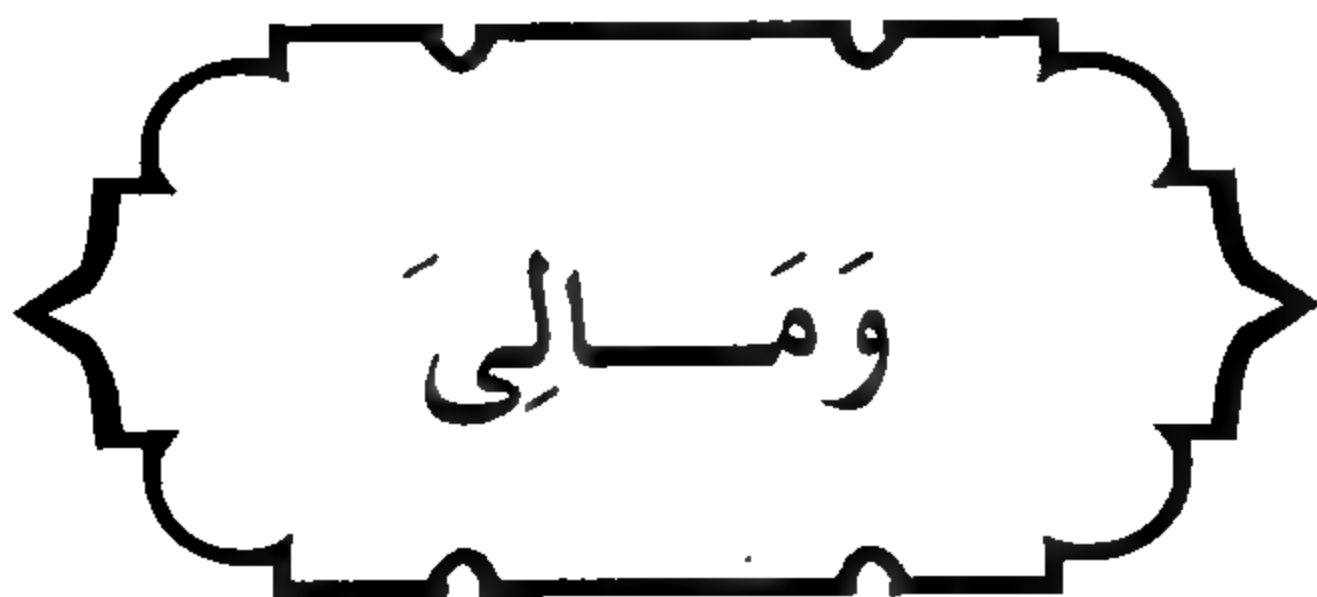
قالوا انا تطیرونا بقول روح دعوت کو ٹھکرانے کے نتیجہ میں جس طرح ان پر قحط یا جدام مسلط ہو گیا اسی طرح بعض اوقات
 مقبولین کے انکار سے بھی اس قسم کی گرفتیں ہونے لگتی ہیں۔

قالوا طائر کم معکم میں ان کی بد استعدادی کی طرف اشارہ ہے۔

﴿الحمد للہ کہ پارہ ۲۲ و من یقنت کی تفسیر مکمل ہوئی﴾



پارہ نمبر ﴿۲۳﴾



فہرست پارہ ﴿ومالی﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۷۴	انسان کی پیدائش سبق آموز ہے	۲۵۱	روشِ کام میں تبدیلی کا نکتہ
۲۷۵	امکان اور وقوع قیامت پر استدلال	۲۵۲	جنت میں داخل ہونے سے کیا مراد ہے؟
۲۷۵	فضائل سورۃ النہم		عذاب کیلئے فرشتوں کے بھیجنے کی نہ حاجت پڑی اور نہ
۲۷۷	سورۃ الصافات	۲۵۲	اہمیت دی گئی
۲۸۲	قرآن کی قسمیں	۲۵۲	تباہ شدہ قوم سے مراد اہل مکہ ہیں یا دنیا کی اکثر قومیں
۲۸۲	آسمانوں کا عجیب و غریب نظام	۲۵۸	دو بارہ زندگی کی مثال
۲۸۳	علم ہیئت کے اشکال کا حل	۲۵۸	کیا مردہ دل قوم زندہ دل نہیں بن سکتی
۲۸۳	عقیدہ قیامت عقلاً و نقلاً صحیح ہے	۲۵۸	آیات ارضی اور آیات نفسی سے استدلال توحید
۲۹۰	دنیا کی چودھراہٹ قیامت میں کام نہیں آئے گی	۲۵۸	آیات سماویہ آفاقہ اور بعض آثار سے توحید پر استدلال
۲۹۰	غرور و گھمنہ اور شہی کا انجام	۲۵۹	چاند کا روزانہ نقطہ افق اور سورج کے سالانہ دورہ کا نقطہ افق
۲۹۰	چیزوں کی تاثیرات ہر جگہ الگ الگ ہوتی ہے	۲۵۹	روزانہ سورج کے سجدہ کرنے سے کیا مراد ہے
۲۹۱	جنتیوں کے مقابلہ میں دوزخیوں کا حال	۲۶۰	چاند کا گھٹنا بڑھنا بھی نشان قدرت ہے
۲۹۱	دوزخیوں کی غذا از قوم ہوگی	۲۶۰	چاند سورج کی حدود سلطنت الگ الگ ہیں
۲۹۲	اشکال کا حل	۲۶۰	چاند سورج اور موجودہ سائنس
۲۹۲	زقوم کے ساتھ جہیم	۲۶۱	نکستی و رجحان زمین و جوہ سے نعمت الہی ہیں
۲۹۸	طوفان نوح علیہ السلام	۲۶۱	کفر کی حماقت کا نمونہ
۲۹۹	حضرت ابراہیم کا میلہ میں نہ جانے کا بہانہ اور اسکی توجیہات	۲۶۱	کافروں سے خرچ مانگنے کا مطلب
۳۰۰	شبہات و جوابات	۲۶۱	ایک شبہ کا ازالہ
۳۰۰	علم نجوم جائز ہے یا جائز؟	۲۶۲	کفر کی ہلکی ہلکی باتیں
۳۰۱	حضرت ابراہیم کی حکمت عملی	۲۶۷	احوال آخرت
۳۰۱	حضرت ابراہیم کی سخت آزمائش	۲۶۷	اشکال کا حل
۳۰۱	حضرت ابراہیم کی ہجرت	۲۶۷	قیامت میں ہاتھ پاؤں کی گواہی
۳۰۱	ذبح اللہ حضرت اسماعیلؑ تھے یا اخیوت؟	۲۷۳	قرآن کوئی دیوان اشعار نہیں بلکہ حقائق واقعہ کا صحیفہ ہے
۳۰۲	حضرت اسماعیلؑ کے ذبح ہونے کے شواہد	۲۷۳	قرآن کا اعجازی بیان اشعار سے زیادہ مؤثر ہے
۳۰۳	حضرت اخیوتؑ کے ذبح ہونے کے مزیدات	۲۷۳	آیات مگوینیہ کا بیان
۳۰۳	عظیم قربانی کیا تھی؟	۲۷۴	ایک اشکال کا حل
۳۰۳	حضرت ابراہیمؑ کے خواب کی تعبیر	۲۷۴	کفار کی احساس ناشناسی کا انجام

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۴۴	حضرت ایوبؑ کا بے مثال صبر	۳۰۳	اولاد اسماعیل کون تھے؟
۳۴۵	جائز و ناجائز حیلے	۳۱۳	قرعہ اندازی
۳۵۰	ملا اعلیٰ کی نسل کا مباحثہ	۳۱۳	آیت کریمہ کی برکت
۳۵۰	تخلیق آدمؑ کے مذہبی مراحل	۳۱۴	حضرت یونسؑ کی لاغری کا علاج اور غذا کا بندوبست
۳۵۱	شیطان کی حقیقت	۳۱۴	کفار کے خیال میں فرشتوں اور جنات کا ناطہ
۳۵۱	حضرت آدمؑ کا مسجود ملائکہ ہوتا	۳۱۵	اللہ سے جنات کے ناطے کا مطلب
۳۵۲	سجدہ کی حقیقت اور اس کی اجازت و ممانعت	۳۱۵	مشرکین کی بہانہ بازیاں
۳۵۲	حضرت آدمؑ کو دونوں ہاتھوں سے بنانے کا مطلب	۳۱۵	انسان اپنی بد عقلی سے آفت کا خواہاں ہو جاتا ہے
۳۵۳	دلائل حشو یہ	۳۱۷	سورۃ ص
۳۵۳	جوابات اہل حق	۳۲۱	قرآنی قسموں کی توجیہ
۳۵۵	سورۃ الزمر	۳۲۱	توحید و رسالت کی دعوت باعث حیرت ہے
۳۶۰	بتوں کی پوجا اور قرب خداوندی	۳۲۲	پیغمبر کی دعوت کی غلط توجیہ
۳۶۱	دفعۃ پیدائش سے زیادہ عجیب مذہبی پیدائش ہے	۳۲۲	اہل کتاب کے غلط نظریات کا سہارا
۳۶۱	انسان کی عجیب و غریب فطرت	۳۲۳	آسمان پر میز حیاں لگا کر رسیاں باندھ کر جے جے جائیں
۳۶۸	آنحضرت ﷺ کے پہلے مسلمان ہونے کا مطلب	۳۲۸	جالوتیوں کی تباہی اور داؤدؑ کی حکمرانی
۳۶۸	زندگی اور موت کا عجیب نقشہ	۳۲۸	حضرت داؤدؑ کی خلوت خاص میں دو اجنبیوں کا گھس آنا
۳۶۹	علم و عمل اور اخلاق کے اعلیٰ مراتب	۳۲۹	حضرت داؤدؑ کے واقعہ کی تحقیق
۳۶۹	قرآنی آیات ایک سے ایک نزالی ہیں	۳۳۰	حضرت داؤدؑ کی آزمائش
۳۶۹	کلام الہی کی تاثیر اور وجد و حال	۳۳۰	بعض حضرات کی رائے میں حضرت داؤدؑ کی کوتاہی
۳۷۰	جنتی اور جہنمی دونوں کیسے برابر ہو سکتے ہیں؟	۳۳۱	آخرت کی حکمت واجب عقلی ہے یا واجب نقلی؟
۳۷۰	مشرک و موجد اور دنیا دار و دیندار کا مثالی فرق	۳۳۱	مجازات کا انکار کفر کیوں ہے؟
۳۷۱	حیات انبیاءؑ پر آیت سے روشنی	۳۳۷	امام رازیؒ کی رائے عالی
		۳۳۷	حضرت سلیمانؑ کی آزمائش

وَمَا لِي

مُضِلُّهُ أَتَى عَلَى دِينِهِمْ فَقَالَ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي خَلَقَنِي أَيْ لَا مَا بَعِثَنِي مِنْ عِبَادَتِهِ
 لِسَبِّحُوهُ مُتَقَصِّصِينَهَا وَأَنْتُمْ كَذَبْتُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۲۲ بعد الموب فيحازيكم كغيركم ء اتخذ في
 سمرتس منه ما تقدم في ء اندرتهم وهو استيفهام بمعنى التقى من دونه اى غيره الهة اصناما ان
 يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم التي رخصتموها شيئا ولا ينقدون ۲۳ صفة الهة انبي
 اذا ان عادت غير الله لفي ضلل مبين ۲۴ بين اني امنست بربكم فاسمعون ۲۵ اى اسمعون
 فيرى فرحموه فسات قيل له عند موته ادخل الجنة ۲۶ وقيل دخلها حيا قال يا حرف تبييه ليت
 قومي يعلمون ۲۷ بما غفر لي ربي بعقراته وجعلني من المكرميين ۲۸ وما نافية انزلنا على
 قومك اى حيب من بعده بعد موته من جند من السماء اى ملائكة لاهلاكهم وما كنا
 منزلين ۲۹ ملائكة لاهلاك احد ان ما كانت عقوبتهم الا صيحة واحدة صاح بهم جبرئيل فاذا
 هم خميدون ۳۰ ساكنون ميتون يحسرة على العباد هؤلاء ونحوهم ممن كذبوا الرسل
 فاحسروا وهى شدة التألم ونداؤها مجارا اى هذا او انت فاحضرنى ما ياتيهم من رسول الا كانوا به
 يستهزءون ۳۱ مسوق لبيان سبها لاشتغايه على استهزائهم المؤدى الى اهلاكهم انفسهم
 حسرة الم يروا اى اهل مكة القائلون للنبي لست مرسلأ والاستيفهام للتقرير اى علموكم حريته
 معنى كثير معنوية لما بعدها معلقة لما قبلها عن العمل والمعنى انا اهلكنا قبلهم كثيرا من القرون
 الامم انهم اى المهلكين اليهم اى المكيين لا يرجعون ۳۲ افلا يغيثون بهم وانهم الى اجرهم بدل
 منافسة برعايه بمعنى المدحور وان نافية او محققة كل اى كل انحلايق مبتدأ لما بالتشديد بمعنى
 لا وبالتحفيف فاللام فارقة وما مزيدة جميع خبر المبتدأ اى مجموعون لدينا عيدا فى الموقف بعد

بَعَثْنَاهُمْ مُمْضِرُونَ ۲۲ لِلْحَسَابِ حِمْلَانِ

ترجمہ: (پس اس کو کہا گیا تو ان کے دین پر ہے تو اس نے کہا) اور میرے لئے آخر کیا عذر ہے کہ میں اس معبود کی عبادت نہ کروں جس نے مجھے پیدا کیا (یعنی اللہ کی عبادت کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں بلکہ عبادت کا تقاضا کرنے والی چیزیں پائی جاتی ہیں اور وہ اس کی حالت میں بھی ہے) اور تم سب لوگوں کو اس کے پاس جاتا ہے (مرنے کے بعد لہذا دوسروں کی طرح تمہیں بھی بدرستہ کا کیا میں) ان دونوں جزاؤں میں وہی تفصیل ہے جو لفظ "انذرتهم" میں پہلے نازل ہوئی ہے لفظ عالی (استنبہام بمعنی غی ہے) اللہ کے حدود (دوروں کو) خدا قرار دے لوں کہ اگر خدا نے رحمن مجھ کو کچھ تکلیف پہنچانا چاہے تو نہ ان معبودوں کی سفارش میرے چھ کام آسکے (جس کا تمہیں گمان ہے) اور نہ وہ مجھے چھڑا سکیں (یہ آلہ کی صفت ہے) میں اگر ایسا کروں (کہ غیر اللہ کی پوجا کرنے لگوں) تو اہل گمراہی میں جا پڑوں گا (ہمیں بمعنی دین ہے) میں تو تمہارے پروردگار پر ایمان لا چکا سو تم میری بات سن لو (یعنی میری بات سن کر مان جاؤ۔ مگر سب لوگوں نے اس کو سنا کر رد کیا۔ جس سے وہ شہید ہو گیا۔ ارشاد ہوا) موت کے وقت اس سے فرمایا گیا) کہ جنت میں داخل ہو (بعض کی رائے ہے کہ زندہ ہی جنت میں داخل ہوا) کہنے لگا اے (یا حرف تنبیہ ہے) کاش میری قوم کو یہ بات معلوم ہو جاتی کہ میرے پروردگار نے (اپنی بخشش سے) میرے قصور معاف فرمادیئے اور مجھے عزت و داروں میں شامل کر دیا۔ اور ہم نے اس (حبیب کی قوم پر کوئی لشکر نہیں اتارا اس) (منافیہ ہے۔ حبیب کے مرنے کے بعد آسمان سے) (یعنی ان کی ہلاکت کے لئے فرشتے) اور نہ ہمیں (کسی کو ہلاک کرنے کے لئے فرشتوں کو) اتارنے کی ضرورت ہے نہیں (ان منافیہ ہے) وہ سزاگرمیں ایک سخت چیز (جو جہانمیل نے ماری تھی) اور سب اسی دم بچھ کر رہ گئے (نہ موش مروئے) ان بندوں پر افسوس (اور ان جیسے سب پر جنہوں نے پیغمبروں کو جھٹلایا کر

تباہی لائی۔
(حسرة سخت مصیبت اور اس پر حرف اندا داخل کرنا مجاز ہے یعنی بربادی آ جا کہ تیرے آنے کا یہی موقع ہے) ان کے پاس کبھی کوئی رسول نہیں آیا جس کی انہوں نے فہمی نہ اڑائی ہو (مثلاً اس کا ان کی تباہی کا سبب بیان کرنا ہے کیونکہ پیغمبروں کی آمد پر انہوں نے ٹھنڈا اڑایا اور وہ سب بے تاب تباہی کا اور تباہی باعث بنی حسرت و افسوس کی) کی ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کی (مراد مکہ والے ہیں جنہوں نے پیغمبر سے کہہ دیا تھا لست مر مسلّا اور استنبہام تقریری ہے یعنی یہ لوگ جانتے ہیں) کہ کتنی (کم خبر یہ بمعنی کثیر ہے اپنے بعد کم اہل کما کا معمول اور اپنے پہلے کو عمل سے روک دینے والا ہے اور معنی یہ ہیں کہ یقیناً) صدیاں ان سے پہلے غارت کر چکے کہ وہ (برباد شدہ) پھر ان (مکہ والوں) کی طرف لوٹ کر نہیں آسکے (پس کیا اس سے انہیں عبرت نہیں ہوتی اور انہم الخ ما قبل سے بدل ہے معنی مذکور کی رعایت کرتے ہوئے) اور ان میں سے (یعنی ساری مخلوق یہ مبتداء ہے) کوئی ایسا نہیں (ان منافیہ ہے یا مخففہ ہے) جو (لما تشدید کے ساتھ بمعنی الا ہے اور تخفیف کے ساتھ بھی ہے۔ پس لام ہی فرق کرنے والا ہے اور مادہ اندہ ہے) مجتمع طور پر (یہ خبر ہو مبتداء کی یعنی مجموعی الفاظ سے) ہمارے رو برو پیش نہ کئے جا میں (حساب کے لئے یہ خبر ثانی ہے۔)

تحقیق و ترکیب: ومالی۔ اطفأ میز طریقہ سے دعوت پیش کرنے کے لئے یہ طرز کلام اختیار کیا گیا کہ مخاطب کی بجائے خود اپنے کو نصیحت کرنا یہ زیادہ موثر ہوتا ہے۔ اس میں صنعت احتیاج پائی جاتی ہے کہ کلام کے شروع سے کچھ حذف کر کے آخر میں اس کا اضافہ کر دیا جائے۔ اسی ومالی لا اعبد الذی فطرنی وفطرکم والیہ ترجعون وارجع اتحد سورہ بقرہ کے شروع میں لفظ انذرتهم میں چار جگہ پانچ قراءتیں گزر رہی ہیں وہی یہاں بھی مراد ہیں۔

فرجہ سورہ ابن عباس سے منقول ہے کہ ان کو پاؤں تلے روند دیا اور چل ڈالا۔ جس سے ان کی آنتیں باہر نکل پڑیں۔
ادخل الجنة۔ شہید ہونے کی وجہ سے یہ خصوصی اعجاز بخشا گیا ہے اور بعض کی رائے ہے کہ ان کو لوگ قتل کرنا چاہتے تھے مگر
زندہ اس کر جنت میں پہنچا دیا گیا ہے۔ جیسے حضرت عیسیٰ کے ساتھ ہو۔ ادخل الجنة امر کوئی ہوگا۔ یعنی کن قیلوئی حکم جس کا منشاء جہد
قبیل خم ہوتا ہے۔

علی العباد الفام جنسی ہے کفار مشرکین مراد ہیں یہ تحسّر فرشتوں یا مومنین کی طرف سے ہوتا ہے یا اللہ کی طرف سے۔ اس صورت
میں اللہ کی طرف اس کی نسبت ضحک، تسین، سحر یہ تعجب و تمنیٰ جیسے الفاظ کی نسبت کی طرح ہوگی اور بعض نے عباد سے انبیاء اور رسول مراد
لیے ہیں۔ اور علی بمعنی من ہے۔ الم یروا رویت صیغہ سے ہے اور کم خبر یہ اہلکنا کا مفعول مقدم اور قبلہم۔ اہلکنا کا اور من
القرون کم کا بیان ہے۔

معمولۃ لما بعدھا۔ یعنی یروا کا عمل کم میں نہیں۔ کیونکہ کم خبر یہ صدارت کلام چاہنے کی وجہ سے ماقبل کا معمول نہیں
ہوا کرتا۔ بلکہ مابعد یعنی اہلکنا کا معمول ہے اور یہ کم خبر یہ کو ماقبل کے عمل سے بھی بے تعلق کر دیتا ہے۔ کیونکہ استفہام اصل ہے۔

والمعی انا اہلکنا ای قد علموا انا اہلکنا ای اہلکنا للامم السابقة کثیرا۔

انہم یہ مفعولیت کی وجہ سے محل نصب میں ہے اور لفظ اہلکنا سے بدل معنوی ہے۔

ای لم یعلموا کثرة اہلکنا القرون الماضية والامم السابقة کو نہم ای الہا لکین غیر

بر عایۃ المعی المذکور۔ یعنی ہلاک شدگان کا دوبارہ واپس نہ آنا۔

ان کل تشدید لسا کی صورت میں ان نافیہ ہے اور تخفیف لسا کی صورت میں ان تحفہ من المقلد ہوگا اور کل پر تنوین
مضاف ایہ کے عوض میں ہے ای کل الخلائق۔ ان نافیہ کی حالت میں یہ مبتداء اور ان تحفہ مانتے ہوئے اسم ان ہو جائے گا۔ جمیع
خبر اول ہے اور محصور خبر ثانی ہے۔

۵ تشریح ۵۔ روش کلام میں تبدیلی کا نکتہ:۔۔۔۔۔ آیت و ممالی میں اصل گفتگو کا رخ مخاطب کی طرف
نے یعنی و ممالکم یعنی آخر تمہیں کیا ہوا کہ صبح میں جب خود غرضی نہیں ہے جو مانع اتباع ہوتی ہے بلکہ اہتداء ہے جو اتباع پر ابھرنے
والی بات ہوتی ہے پھر تم اللہ کی عبادت کیوں نہیں کرتے؟ اور روش کلام کی تبدیلی میں یہ نکتہ ہے کہ روئے سخن مخاطب کی طرف کرنے سے
نہیں اس کو بیجان اور اشتعال نہ ہو جائے۔ جو غور و فکر اور تدبر کے لئے سب سے بڑی رکاوٹ بن جاتی ہے۔ مگر اپنے اوپر رکھ کر دوسروں
کو سننے میں اس کا خدشہ نہیں ہوتا۔

غرض کہ جب اللہ نے ہم کو پیدا کیا ہے اور پیدا کر کے آزاد بھی نہیں چھوڑ دیا کہ اب اس سے کوئی واسطہ نہ رہے۔ بلکہ سب کو
پھر اس کے پاس جانا ہے۔ لہذا ابھی سے اس کی فکر رکھو۔ یعنی اسی کی بندگی میں لگے رہو۔ یہ تو اللہ کی عبادت کا استحقاق ہوا۔ آگے جھوٹے
معبودوں کے عدم استحقاق عبادت کا بیان ہے کہ یہ کس درجہ نادانی اور ناتجہی ہے کہ مہربان قادر مطلق کو چھوڑ کر ایک عاجز محض کا سہارا تکا
جائے جو نہ خود قادر اور نہ قادر تک پہنچنے کا ذریعہ ہیں۔ کیونکہ اول تو اینٹ پتھروں میں خود شفاعت کی قابلیت نہیں اور ہو بھی تو شفاعت بغیر
اذن متحقق نہیں ہے۔

اور سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے یہ بھی کہا کہ سب سن رکھیں کہ میں کھلے بندوں اللہ پر ایمان لانے کا اعلان کرتا ہوں۔ مرسلین
تو اس سے سنیں کہ اللہ کے ہاں گواہ ہوں اور دوسروں کو سنانا اس لئے ہے کہ وہ بھی متاثر ہوں یا کم از کم دنیا کو ایک مرد مومن کی قلبی قوت

معلوم ہو جائے کہ کس طرح ایک تنہا کمزور آدمی بے دھڑک سب کو لٹکارتا ہے۔ مگر ان پتھروں پر کیا اثر ہوتا ہے، ہوا تو اس اثر یہ کہ انہیں بری طرح سے شہید کر ڈالا۔ مگر فوراً ہی جنت کا پروانہ مل گیا۔ چنانچہ شہداء کے لئے خصوصیت سے حشر سے پہلے ہی جنت میں جانا روایات سے معلوم ہوتا ہے۔

جنت میں داخل ہونے سے کیا مراد ہے؟ تاہم جنت میں داخلہ سے مراد اگر فی الفور داخل ہونا ہے تو پھر جنت سے مراد حوالی جنت لی جائے گی۔ کیونکہ ادھر تو جنت میں داخل ہونے کے بعد پھر ٹھکانا نہیں اور حشر نشر یقیناً جنت سے باہر ہے۔ ہاں اگر جنت میں داخل ہونے کے بعد پھر حساب کتاب کے لئے باہر حشر نشر میں آکر دوبارہ جنت میں جانا صحیح ہوتا یا حشر و نشر ہی جنت کے اندر ہوتے تو دونوں صورتوں میں کوئی اشکال نہیں تھا۔ لیکن فوری طور پر جنت میں داخلہ سے اشکال ہوگا۔ جس کے رفع کی صورت یہ ہے کہ جنت میں جانے سے مراد جنت کے آس پاس جانا ہے۔ اور اگر جنت کی خوشخبری مراد ہے تو پھر جنت اپنے متعارف معنی میں رہے گا۔ کسی توجیہ کی حاجت نہیں رہتی۔ لیکن کیا ٹھکانا ہے اس عالی ظرفی اور بہمدردی کا کہ اپنی نانبجار قوم کو وہاں بھی وہ فراموش نہ کر سکا اور ایک آس لگا بیٹھا کہ شاید میری خوشحالی کو دیکھ کر انہیں ایمان کی رغبت ہو۔ مگر قوم کے دن نہیں پھرے تھے۔ اس لئے بدستور وہ لوگ اپنی آڑ میں رہے۔ حتیٰ کہ عذاب الہی نے انہیں آگھیرا اور بتایا ہے انہیں آدبایا۔

عذاب کے لئے فرشتوں کے بھیجنے کی نہ حاجت پڑی اور نہ اہمیت دی گئی: اور ان کی سزا کے لئے اللہ کو کچھ اہتمام نہیں کرنا پڑا کہ فرشتوں کی ٹکڑیاں بھیجتے اور حق تعالیٰ کو ایسا کرنے کی حاجت بھی نہیں۔ یوں کبھی کسی خاص مصلحت سے نہیں فرشتے بھیج دیئے ہوں تو وہ دوسری بات ہے۔ اللہ کے یہاں تو بڑے بڑے سرکشوں اور گردن کشوں کو ٹھنڈا کرنے کے لئے بس ایک آواز ہی کافی ہے۔ یہی ہوا کہ جبرائیل وغیرہ کسی فرشتے نے ایک چیخ مار دی تو سارے یک لخت ڈھیر ہو گئے۔ غزوہ بدر وغیرہ میں فرشتوں کی آمد سے اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ کیونکہ یہاں مقصود صرف اللہ کی حاجت کی نفی ہے مصلحت کی نفی نہیں ہے۔ اگر کسی مصلحت سے کبھی فرشتوں کو بھیج دے تو گنجائش ہے۔

آگے بطور تذلیل کے فرماتے ہیں یا حسرة الخ لوگ دیکھتے سنتے ہیں کہ دنیا میں پیغمبروں سے ٹھٹھا کرنے والوں کا کیا عبرت ناک انجام ہوا۔ کس طرح عذاب کی چکی میں پس کر برابر ہو گئے۔ مگر افسوس کہ اس پر بھی آنکھیں نہیں کھلتیں۔ جب کوئی نیا پیغمبر آیا انہوں نے وہی آکر اپنایا۔ چنانچہ حضور سرور کائنات ﷺ کی تشریف آوری پر پھر اپنی تاریخ دہرانے لگے۔

تباہ شدہ قوم سے مراد اہل مکہ ہیں یا دنیا کی اکثر قومیں: یہ نہ سمجھے کہ محض دنیا کی سزا پر قصہ ختم ہو جائے گا۔ ایک دن اللہ کی عدالت کے کٹہرے میں سب مجرمین کو پھر دھر کھینچا جائے گا۔

آیت السم یسرو الخ کی ضمیر اگر صرف اہل مکہ کی طرف نہ لوٹائی جائے بلکہ سب کے لئے عام ہو تو پھر ہلاکت کا حکم بلحاظ اکثریت ہوگا۔

کیونکہ سب سے پہلے جو قرن ہلاک ہوا ہوگا اس پر کم اہلکنا قبلہم صادق نہیں آئے گا۔ حبیب نجار کے بعد تینوں پیامبروں کا کیا ہوا قرآن اس سے سکت ہے۔

وَايَةٌ لَهُمْ حَتَّىٰ اسْفُتْ خَبِيرٌ مُّقَدِّمٌ الْأَرْضُ الْمَيْتَةَ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ أَحْيَيْنَهَا بِالْمَاءِ مُتَدَا
وَاحْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا كَالْحَنَظَةِ فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ۳۳ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ بِسَائِلِينَ مِنْ تَحِيلٍ وَأَعْنَابٍ
وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ۳۴ أَىٰ بَعْضَهَا لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ۳۵ بِفَتْحَتَيْنِ وَبِضَمَّتَيْنِ أَىٰ ثَمَرِ الْمَذْكُورِ
مِنْ تَحِيلٍ وَغَيْرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ۳۶ أَىٰ لَمْ تَعْمَلِ الثَّمَرُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۳۷ أَنْعَمَهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِمْ
سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ الْأَصْنَافَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنَ الْحُوبِ وَغَيْرِهَا وَمِنْ
أَنْفُسِهِمْ مِنَ الذُّكُورِ وَالْإِنَاثِ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ۳۸ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ الْغَرِيبَةِ الْعَجِيبَةِ وَآيَةٌ لَهُمْ عَلَىٰ
سُفْرِهِ الْعَصِيْمَةِ اللَّيْلِ نَسْلَخُ نَفْصِلُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ۳۹ دَاخِلُونَ فِي الظَّلَامِ
وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمِثْلٍ مِنْ جُمْلَةِ الْآيَةِ لَهُمْ أَوْ آيَةٍ أُخْرَىٰ وَالْقَمَرُ كَذَلِكَ لِمُسْتَقَرِّ لَهَا ۴۰ أَىٰ إِلَيْهِ
لَا سَحَابٌ لَهُ ذَلِكَ حَرْبًا تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ فِي مَلِكِهِ الْعَلِيمِ ۴۱ بِحَلْقِهِ وَالْقَمَرُ بِالرَّفْعِ وَالنَّصَبِ وَهُوَ
مَضُوتٌ مَعْلُومٌ بِفَسْرَةِ مَا بَعْدَهُ قَدَرْنَاهُ مِنْ حَيْثُ سِيرَهُ مَنَازِلَ ثَمَانِيَّةٍ وَعِشْرِينَ مَنَزَلًا فِي ثَمَانٍ وَعِشْرِينَ
يَوْمًا مِنْ كُلِّ سَنَةٍ ۴۲ سِتْرٌ لَيْتَنِي إِنْ كَانَ الشَّهْرُ ثَلَاثِينَ يَوْمًا وَثَلَاثَةً إِنْ كَانَ تِسْعَةً وَعِشْرِينَ يَوْمًا حَتَّىٰ عَادَ
فِي جَرْمَانِيَةِ فِي رَأْيِ الْعَيْنِ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ۴۳ أَىٰ كَعُودِ الشِّمَارِيخِ إِذَا عَتَقَ فَإِنَّهُ يَذُقُ وَيَتَقَوَّسُ
وَيَصْقُرُ لَا الشَّمْسُ يَكْبَغِي يَسْهَلُ وَيُصْبِحُ لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ فَتَجْمَعُ مَعَهُ فِي اللَّيْلِ وَلَا اللَّيْلُ
سَابِقُ النَّهَارِ وَلَا يَأْتِي قَبْلَ انْقِضَائِهِ وَكُلٌّ تَنْوِينُهُ عَوْضٌ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ
وَسُجُودٌ فِي فَلَكٍ مُسْتَدِيرٍ يَسْبَحُونَ ۴۴ يَسِيرُونَ نُرُوءًا مَنَزَلَةَ الْعُقَلَاءِ وَآيَةٌ لَهُمْ عَلَىٰ قُدْرَتِنَا أَنَا
حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْقُرْآنِ ذُرِّيَّتَهُمْ أَىٰ أَبَاءَهُمْ الْأَصُولُ فِي الْقُلُوبِ أَىٰ سَفِينَةِ نُوحٍ الْمَشْحُونِ ۴۵
الْمَسْنُونِ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ أَىٰ مِثْلَ قُلُوبِ نُوحٍ وَهُوَ مَا عَمِلُوهُ عَلَىٰ شَكْلِهِ مِنَ السُّفُنِ الصِّغَارِ
وَكَبَرِ نَعِيمٌ لِلَّهِ نَعَىٰ مَا يَرْكَبُونَ ۴۶ فِيهِ وَإِنْ نَشَاءُ نَغْرِقْهُمْ مَعَ إِبْرَاهِيمَ السُّفُنِ فَلَا صَرِيخَ مُغِيثٍ
لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ۴۷ يَجُودُ الْأَرْحَمَةُ مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۴۸ أَىٰ لَا يُنَجِّيهِمْ إِلَّا رَحْمَةُ مِنَّا
لَهُمْ وَتَسْلَعُ نَاهِيَةٌ إِلَيْهِمْ أَىٰ انْقِضَاءُ أَجَالِهِمْ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ
يَأْتِيكُمْ كَبِيرٌ ۴۹ وَمَا خَلَقَكُمْ مِنْ عَذَابٍ إِلَّا جُرَّةً لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ۵۰ أَعْرَضُوا وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ
مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۵۱ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا الصَّحَابَةَ لَهُمْ أَنْفَقُوا عَلَيْهَا
مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ۵۲ أَىٰ الْأَمْوَالِ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اسْتِهْزَاءٌ بِهِمْ أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ

اطعمہ فی معقذکم ہذا ان ما انتم فی قولکم لنا ذلت مع مفتقدکم ہذا الا فی ضلل مبین ۴۷
 یس و انضریح کفرہم موقع عظیم ویقولون متی ہذا الوعد بالبعث ان کنتم صدیقین ۴۸
 فان تعالیٰ ما ینظرون ینظرون الا صیحة واحدة وہی نفخة اسرافیل الاولی تاخذہم وہم
 یخصمون ۴۹ بالتشدید اصلہ یختصمون نقلت حركة التاء إلى الحاء وأذ غمت فی الصاد ای وہم
 فی عملہ غنما نحاصم و تبایع و اکل و شرب و غیر ذلک و فی قراءۃ یخصمون کیضربون ای یخصمہ
 ۵۰ عنہم نعصا فلا یستطیعون توصیة ای بان یوصوا ولا الی اہلہم یرجعون ۵۱ من اسواقہم
 و سعالہم بل یموتون فیہا

ترجمہ۔ اور ایک نشانی ان لوگوں کے لئے (قیامت ہونے پر، یہ خبر مقدم ہے) مردہ زمین ہے (لفظ میتہ تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے) ہم نے اس کو زندگی بخشی (پانی کے ذریعہ سے یہ مبتداء ہے) اور ہم نے غلہ کے دانے نکالے (جیسے گیہوں) سوان میں سے کچھ لوگ کھاتے ہیں اور ہم نے اس میں کھجوریں اور انگوروں کے باغ (چمن) لگائے اور اس میں ہم نے (بعض) چشے بہائے تاکہ لوگ باغوں کے پھلوں میں سے کھائیں (ثمرۃ دونوں پر فتح، دونوں پر ضمہ یعنی کھجور وغیرہ مذکورہ پھل) اور ان کو ان کے ہاتھوں نے نہیں اکایا (یعنی پھلوں کو نہیں بنایا) سو کیا یہ لوگ شکر نہیں کرتے (خدا تعالیٰ نے ان پر جو نعمتیں فرمائی ہیں) پاک ہے وہ ذات جس نے طرح طرح (کی قسموں) کے کل پھل پیدا کئے۔ زمین کی نباتات سے بھی (غلے وغیرہ) اور آدمیوں میں سے بھی (مرد و عورت) اور ان چیزوں میں سے جن کو لوگ نہیں جانتے (عجیب و غریب مخلوقات) اور ایک نشانی لوگوں کے لئے (اللہ کی قدرت عظیم پر) رات ہے کہ اس پر سے دن و اتار لیتے (اٹک کر لیتے) ہیں سو یکا یک لوگ اندھیرے میں رہ جاتے ہیں (تاریکی میں چلے جاتے ہیں) اور سورج ریش کرتا رہتا ہے (یہ بھی لوگوں کے لئے منجملہ نشانیوں کے ہو یا مستقل نشانی ہے اور یہی حال چاند کا ہے) اپنے محور کی طرف (اس سے ہٹ نہیں سکتا) یہ (رفقار) نشانہ مقرر کیا ہوا ہے۔ ایک زبردست طاقتور کا (زمین پر) واقف کار (مخلوق سے) اور چاند کے لئے (رفع اور نصب کے ساتھ یہ منصوب ہے ایسے فعل کے ساتھ جس کی تفسیر بعد میں آتی ہے) مقرر کی ہیں منزلیں (اس کی چال کے حساب سے ۲۸ درجے ہر ماہ کی ۲۸ راتیں اور مہینہ اترتیں کا ہو تو دو روز تک اور اترتیں کا ہو تو ایک دن رات نظر نہیں آئے گا) یہاں تک کہ وہ جاتا ہے (آخری درجوں میں دکھائی پڑتا ہے) جیسے کھجور کی پرانی ٹہنی (کھجور کی شاخ جب پرانی ہو کر سوکھ جائے اس وقت وہ پتی بھی ہو جاتی ہے مان کی طرح اور زرد پڑ جاتی ہے) نہ سورج کی یہ مجال ہے (آسان اور لائق ہے) کہ چاند کو جا پکڑے (اور رات میں دونوں اکٹھے ہو جائیں) اور نہ رات، دن سے پہلے آسکتی ہے (تا وقتیکہ دن ختم ہو رات نہیں آ جاتی) اور دونوں میں سے ہر ایک (تنوین مضاف الیہ کے بدلہ میں ہے یعنی سورج چاند ستارے) اپنے اپنے مدار (دائرہ) میں تیرتے رہتے ہیں (رواں دواں رہتے ہیں الفاظ میں ان کو منزلہ ای مثل چیزوں کے مان لیا ہے) اور ایک نشانی (ہماری قدرت کی) ان کے لئے یہ ہے کہ ہم نے ان کی نسل کو سوار کیا (ایک قرأت میں دریا تہم ہے یعنی ان کے باپ دادا سے، اصول) کشتی (نوح) میں جولد ی (بھری) ہوئی تھی اور ہم نے ان کے لئے کشتی ہی جیسی در چیزیں پیدا کیں (کشتی نوح کی طرح کی تھیں یعنی اس کی ہم شکل چھوٹی بڑی اور کشتیاں اور جہاز اللہ کی تعلیم سے انہوں نے بنائے) جن پر یہ لوگ سوار ہوتے ہیں اور ہم چاہیں (باوجود کشتیاں ایجاد کرنے کے) تو ان کو ڈبودیں۔ پھر نہ تو کوئی فریاد رس ہو ان کے لئے اور نہ یہ

خدا ہی (ربانی) دیئے جا میں مگر یہ ہماری مہربانی ہے اور ان کو ایک مقررہ وقت تک نفع پہنچاتا ہے (یعنی کشتیوں سے پار نہیں لگ سکتے ہیں)۔ بجز ہماری رحمت کے البتہ ہم ان کی عمریں پوری ہونے تک انہیں لذت اندوز ہونے کا موقعہ دے رہے ہیں) اور جب ان سے کہا جاتا کہ تم لوگ اس عذاب سے ڈرو جو (دنیا میں تمہارے اور اوروں کے) سامنے ہے اور تمہارے بعد (آخرت میں) ہے تاکہ تم پر رحمت کی جائے (تو وہ بے رخی اختیار کر لیتے ہیں) اور ان کے پروردگار کی آیات میں سے کوئی آیت بھی ان کے پاس ایسی نہیں آتی جس سے یہ سربا بی نہ کرتے ہوں اور جب ان سے کہا جاتا ہے (فقراء صحابہ کہتے ہیں) کہ اللہ نے جو کچھ تم کو (مال) دیا ہے اس میں سے (ہم پر) خرچ کرو تو یہ کفار مسلمانوں سے (پہچتیاں کستے ہوئے) کہتے ہیں کہ کیا ہم ایسے لوگوں کو کھانے کو دیں جن کو اللہ اگر چاہے تو کھانا دے سکتا ہے (تمہارے عقیدے کی رو سے) تم لوگ (اسی عقیدے کے ساتھ ایسی باتیں کہنے میں) محض کھلی گمراہی میں پڑے ہو (اور ان کے نفرتی صراحت میں موقع عظیم ہے) اور کہتے ہیں کہ یہ وعدہ قیامت کب پورا ہوگا اگر تم سچے ہو (اس وعدہ میں ارشاد ہے) یہ لوگ منتظر ہیں بس ایک چپے کے (اسرافیل کا پہلا صور پھونکنا) جو آپکڑے گی اور وہ سب باہم لڑ جھگڑ رہے ہوں گے (تشدید کے ساتھ اصل میں بحتصمون تھا۔ تاکہ حرکت منتقل کر دی گئی اور صادم میں ادغام کر دیا گیا۔ یعنی لوگ قیامت سے لاپرواہی اور آپسی جھگڑے کھانا پینا وغیرہ اور ایک قرأت میں بحتصمون یعنی ایک دوسرے سے جھگڑ رہے ہوں گے۔ سوتہ وصیت کرنے کی فرصت ہوگی) کہ ایک دوسرے کو نہیں (اور نہ اپنے گنہ والوں کے پاس لوٹ کر جائیں گے) (بازاروں سے اور کام کاج سے واپسی نہیں بلکہ وہیں مر رہے ہوں گے)۔

تحقیق و ترکیب: . . . ایۃ لہم. موصوف صفت ہو کر خبر مقدم اور الارض المعینۃ مبتداء مؤخر ہے۔

مبتداء. نافع تشدید کے ساتھ اور باقی قراء تخفیف کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

احیناھا استیناف بھی ہو سکتا ہے۔ اور ارض کی خبر یا ارض سے حال بھی ہو سکتا ہے اور زحشری لفظ احینا اور نسلخ ۱۱ ذوں کو ارض اور لیل کی صفت بنانے کی بھی گنجائش دیتے ہیں۔ اگرچہ یہ الف لام کی وجہ سے معرقہ معلوم ہوتے ہیں الف لام جنسی تو نکرہ کے حکم میں ہوتا ہے۔

من ثمرہ اصل میں ثمرہ ہونا چاہئے تھا۔ لیکن تفسیری عبارت میں مذکور کو مرجع قرار دیا ہے۔

ما عملتہ اس ما میں چار احتمال ہیں ایک موصولہ اور عبارت گویا یوں ہے۔ ومن الذی عملتہ ایدہم دوسرے نافیہ ای لم یعملوہ ہم بل الفاعل لہ هو اللہ تعالیٰ۔ تیسرے نکرہ موصوفہ ہو اس میں عبارت کی تقدیر موصولہ کی طرح ہوگی۔ چوتھے ما مصدر یہ اور مصدر مفعول بہ ہو اور تقدیر عبارت موصولہ یا موصوفہ کی طرح رہے گی۔

افلا یشکروں. فاعطفہ مقدر پر عطف ہوا ی لا یدکروں النعمۃ فلا یشکروں.

الارواح. انواع و اصناف مراد ہیں۔

ما لا یعلمون چنانچہ خشکی اور تری میں ہزار ہا مخلوق ایسی ہے جو انسانی معلومات سے باہر ہے۔

نسلخ روح میں اس کے دو معنی لکھے ہیں ایک بکری کی کھال کھینچنا۔ دوسرے معنی اخراج۔ چنانچہ نسلخت الہاب عن

الشاۃ نسلخت الشاۃ من الہاب بولتے ہیں۔

مہ میں من بمعنی عن ہے یعنی رات کے اوپر دن کا پردہ پڑا ہوا تھا اس کو اتار لیا۔ اسی لئے اذا ہم مظلومون فرمایا گیا۔ لفظ

سلخ میں استعارہ ہے مراد دن کے بعد رات کا ہونا ہے پس نہار سے مراد روشنی ہے مجازاً یا مضاف محذوف ہے۔ اور معنی یہ ہوں گے کہ ہم نے رات کی جگہ سے اور اس کی اندھیری کے محل یعنی ہوا سے روشنی سلب کر لی اور کھینچ لی۔ اس لئے کہ دن رات نام ہے سورج کا افق سے

اور پورے ہو جانا۔ پس ایک دوسرے سے کشف کے معنی پہنچ نہیں جاتے۔

فاذا هم۔ یہاں بظاہر فاعل مفاعلات کے لئے ماننے میں یہ اشکال ہے۔ کہ مفاعلات غیر متوقع صورت میں ہوا کرتی ہے اور ظاہر ہے کہ سلسلہ نہر کے بعد اظلام متوقع ہے۔ جواب یہ ہے کہ دن ختم ہونے کے بعد اس قدر تیز روشنی کا ایک دم اندھیرا ہو جانا غیر متوقع تھا۔ آہستہ آہستہ بہت دیر میں اندھیرا آتا۔ مگر آگیا تھوڑی سی دیر میں۔ اس لئے اذا مفاعلات یہ لانا صحیح ہو گیا۔

والشمس تجری۔ تفسیری عبارت میں اشارہ ہے کہ یہ معطوف ہے آیت پر یا مبتداء ہے اور تجری صفت ہے اس صورت میں تفسیری عبارت ”او آية اخري“ مبتداء ہوگی جس کی خبر محذوف ہے اور تجری کو بھی خبر بنایا جاسکتا ہے اس صورت میں مبتداء ضد ہو جائے گا۔

والقمر كدالک کے معنی یہ ہیں کہ سورج کی طرح چاند بھی ایک نشانی ہے۔ لفظ تجری کا ظاہر سورج کی حرکت کو بتا رہا ہے اور یہ کہ سورج کی حرکت ذاتی ہے حرکت فلک کے تابع نہیں ہے بلکہ مخالف یہ تاویل کر سکتا ہے کہ ظاہر نظر میں سورج حرکت میں ہے۔ ربنی زمین کی حرکت تو مشہور یہی ہے کہ سورج کی حرکت کا قائل زمین کی حرکت کا منکر اور زمین کی حرکت کا قائل سورج کی حرکت کا منکر ہے۔ حالانکہ عقلا دونوں کی حرکت ممکن ہے۔

لمستقر۔ لام بمعنی الیٰ ہے مستقر ظرف زمان ہے جہاں جا کر زمانہ ختم ہو جائے۔ ظاہر ہے دنیا کا منتہی قیامت ہوگا اور بعض کے نزدیک آسمان کا انتہائی بلندی پر عروجی نقطہ جو موسم گرما میں نقطہ انقلاب صغی سرطان کہلاتا ہے اسی طرح انتہائی نقطہ بہوٹی موسم سرما میں اول جدی ہوتا ہے۔ اس دوسرے تیسرے قول پر مستقر ظرف مکان ہوگا۔ چنانچہ بخاری کی روایت میں آنحضرت ﷺ نے مستقر خمس تحت العرش فرمایا ہے اور یہ کہ سورج وہاں حاضر ہو کر سجدہ ریز ہوتا ہے۔

اس روایت کے سلسلہ میں صاحب جامع البیان کی رائے یہ ہے کہ عرش چونکہ کرہ محیط ہے اس لئے اس کی تحتیت مخصوص مکان کے خلاف سے ہوگی اور بعض روایات کے ظاہر کی رو سے عرش ایک قبة ہے جسے فرشتے اٹھائے ہوئے ہیں۔ اس اعتبار سے وقت ظہر اقرب عرش ہوگا اور نصف شب بعد عرش ہوگا۔ اس لئے آدھی رات سورج طلوع کی اجازت چاہتے ہوئے سجدہ ریز ہوتا ہوگا۔

والقمر اس میں اختلاف ہے کہ ہر مہینہ نیا چاند نکلتا ہے جیسا کہ رطلی شافعی کی رائے ہے یا ایک ہی چاند ہے جو ہمیشہ وہاں رہتا ہے۔ جیسا کہ اکثر روایات اور حکماء کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے۔ لفظ قمر ابو عمرو، ابن کثیر، نافع، علی کی قرأت پر مرفوع اور باقی قراء کے نزاع میں منسوب ہے۔ مابعد اس کی تفسیر کر رہا ہے اور چونکہ نفس قمر کی تقدیر مقصود نہیں۔ اس لئے منازل مضاف مقدر مانا جائے گا۔ اسی قدر منازل اور بعض نے منصوب علی النظر فیہ مانا ہے اور بعض نے حذف و ایصال کے اعتبار سے تقدیر اس طرح مانی ہے قدر مالہ منازل یہ بارہ برج ہیں جن کے لئے ۲۸ منزلیں ہیں۔ قاضی بیضاوی نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔ ينزل القمر كل ليلة في واحد منها

لا الشمس۔ سورج کی سلطنت اور تسلط دن میں اور چاند کا رات میں ہے۔ سورج کا دائرہ ہے کہ بڑا ہے اس لئے اس کا دورہ بھی بڑا ہے کہ اس پھر میں پورا ہوتا ہے اور چاند کا مدار چھوٹا ہے اس کی رفتار تیز معلوم ہوتی ہے۔ اس کا دورہ ماہانہ مکمل ہو جاتا ہے۔ اس سے لا الشمس يسعى لها ان تدرك القمر فرمایا۔ لیکن لا القمر ان تدرك الشمس نہیں فرمایا۔ کیونکہ چاند بعض دفعہ سورج کو پاتا ہے۔ مگر کسی کا دوسرے پر تسلط نہیں ہے ورنہ نظام عالم درہم برہم ہو جائے۔

كل في فلك۔ اس جملہ میں صفت قلب پائی جاتی ہے۔ سیدھا الٹا دونوں طرف سے یہی جملہ رہتا ہے۔ بعض نے فلک سے

مرافقہ اسی سے ہے جس وقت الافلاک کہتے ہیں۔ اسی کی حرکت سے نجوم متحرک ہوتے ہیں۔ حافظ ابن کثیر الہدایہ والنہایہ میں ابن حزمہ اور ابن جوزی سے اس پر اجماع نقل کرتے ہیں کہ آسمان کروہی ہے اور حرکت مستدیر رکھتا ہے اور اسی آیت سے استدلال کرتے ہیں۔

اور ابن عباس فرماتے ہیں کہ فلکھ، فلکۃ المغزل کی طرح ہے اور اہل نجوم لفظ یسبحون سے چاند سورج ستاروں کے جاندار ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ لفظ ذی روح اور ذی عقل ہی پر بولا جاتا ہے۔ مگر امام رازی فرماتے ہیں کہ اہل نجوم کی اس سے مراد یہ ہے کہ یہ سب چیزیں اللہ کی تسبیح خواں ہیں تب تو صحیح ہے وان من شیء الا یسبح کی رو سے۔ لیکن اگر ان کی مراد پچھ اور ہے تو وہ حق ثبوت ہے۔ رہا اس لفظ کا استعمال سو اس سے استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس طرح کا استعمال تو قرآن میں بتوں کے لئے بھی ہوا ہے جیسے الا تا کلون یا مالکم لا منطقون۔

علامہ سبکی بھی فرماتے ہیں کہ سیاحت اور سبقت اور ادراک، اسی طرح واوون کے ساتھ جمع لانا یہ سب صفات عقلاء میں جو ان ستاروں کے لئے ثابت کی گئی ہیں اگرچہ ان کو اختیار افعال نہیں ہے۔

دریتھم۔ لفظ ذریت مشترک ہے ضدین کے لئے اصول و فروع دونوں کے لئے یہاں بھی دونوں معنی ہو سکتے ہیں اور فی الصک سے خاص کشتی نوح مراد ہے یا عام کشتی اور جہاز؟ دونوں احتمال ہیں۔ ارضی آیات چونکہ زیادہ نظر آتی ہیں۔ اس لئے ان ہی سے ابتداء ہوئی اور انہی پر اختتام ہوا۔
الصریح۔ بمعنی فریادرس۔

الذین کھروا سے مکہ کے دہریئے مراد ہیں جو خدا کے منکر ہیں۔ ابن عباس سے بھی ایسے ہی مروی ہے۔
اطعمم افقوا کے جواب میں انفق کبنا چاہئے تھا لیکن ممکن ہے اتفاق سے مراد اطعام ہی ہو یا نطعم بمعنی نعطي لیا جائے یا اضعاف من ممانعت سے غیر اطعام کی ممانعت پر بدرجہ اولی دلالت کرنے کے لئے یہ لفظ لایا گیا ہے۔
من لویشاء اللہ یہ انطعم کا مفعول ہے اور اطعمہ لو کا جواب ہے۔

فی معتقد کم مفسر علامہ نے یہ قید اس لئے لگائی کہ بقول ابن عباس اس سے مراد فرقہ معتزلہ ہے جو خدا کے وجود اور اس کی صفت اطعام کا منکر ہے۔ لیکن اگر اس سے قریش مراد ہوں تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ خدا جب باوجود قدرت کے اپنی مشیت اور مصیحت سے کسی کو رزق نہیں دیتا، تو ہم بھی اس کی موافقت کرتے ہوئے نہیں دیں گے۔

ان انم۔ یہ اللہ کا ارشاد ہے یا مومنین کا مقولہ ہے اور یا منجملہ قول کفار کے ہے مسلمانوں کو جواب دیتے ہوئے۔
والتصریح بکھروا سے مفسر علامہ یہ بتا رہے ہیں کہ قال الذین کھروا میں کفر کی تصریح کر کے اشارہ مکہ کے دہریوں کی طرف ہے جو مشرکین سے بڑھ کر ہیں۔

بخصمون فتح خاء اور تشدید کے ساتھ ابن کثیر، ورث، ہشام وغیرہ اکثر قراء کے نزدیک ہے اور ان کے علاوہ دوسرے قراء کے نزدیک علاوہ حمزہ کے کسر خا کے ساتھ ہے، یخصمون دراصل یخصمون تھا۔ تا ساکن کر کے صا سے تبدیل کر دیا اور پھر ادغام کر دیا ورسرۃ فی التواء سائنین کی وجہ سے ہوا۔

رابط آیات: پچھلی آیات میں رسالت سے متعلق مضمون تھا۔ جس کے ذیل میں توحید بھی مفہوم ہو رہی تھی۔ آئندہ آیات میں بقصد توحید نواہی سے داخل کے ساتھ ذکر کیا جا رہا ہے۔ جن میں انعامات الہی اور احسانات خداوندی بھی ضمنا، ضمیمہ ہو رہے ہیں اس لحاظ سے شرک و برائی دو گونہ ہوئی۔ اور آخر میں ذکر فلک کی مناسبت سے اشارہ ایک وعید کی طرف بھی کر دیا گیا ہے اور پھر اس وعید میں

بھی قدرت شرکا کی نفی کی طرف اشارہ ہو رہا ہے۔

• تشریح • دوبارہ زندگی کی مثال: مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے کو مسٹرین کہھی گئے تے نیچے

اتارنے کے لئے تیار نہیں ہوتے تھے۔ قرآن اسی حقیقت کو مردہ زمین کی مثال سے سمجھا رہا ہے۔ ارشاد ہے وَاَيُّهَا الْاَرْضُ الْمِيْتَةُ کہ اس کو یوں سمجھو کہ زمین خشک اور مردہ پڑی ہوئی ہے۔ مگر دیکھتے ہی دیکھتے اللہ اس میں زندگی کی لہر دوڑا دیتا ہے وہ لہبہا اٹھتی ہے کہ ہر طرف سبزہ اور فرش معملی نظر آنے لگتا ہے۔ پھل پھلارقی اور میوؤں سے وہی زمین لد جاتی ہے۔ اسی طرح جان لو کہ مردہ جسموں میں بھی زندگی پھونک دی جائے گی۔ خدا کی اس نشانی میں جس قدر غور کرو گے مرنے کے بعد کی زندگی اتنی ہی ذہن نشین ہو جائے گی۔

کچھیلی آیات میں قریم بھی انداز سے توحید کا بیان تھا۔ ان آیات میں ترغیب کا پہلو نمایاں کیا جا رہا ہے کہ خدا کی نعمتوں سے لطفی مولیٰ اس زمین پر تم ہمہ قسم کی نعمتوں سے مستفید ہو رہے ہو۔ پس کیوں نہیں تم میں شکرگزاری کے جذبات ابھرتے۔

کیا مردہ دل قوم زندہ دل نہیں بن سکتی ہے:..... ماعملتہ ایدیہم میں ابن مسعودؓ اور عمو ناسف نے ما کو موصوہ کیا ہے۔ لیکن اکثر متخرین ماسا نافیہ مراد لیتے ہیں۔ زمین تخم ریزی اور آب پاشی وغیرہ اگرچہ انسانی ہاتھوں سے عمل میں آتی ہے۔ مگر رشتوں، سبزیوں، پھلوں اور غلوں کو ان کی صورت نوعیہ مطا کرنا یقیناً دست قدرت کا عمل ہے اور خدائی نعمتوں کی شکرگزاری دراصل توحید کا پہلا زینہ ہے۔

آیات ارضی اور آیات نفسی سے استدلال تو حید: بعض آفاقی ارضی نشانیوں سے استدلال کے بعد آیت
سُحُورُ الَّذِیْ الْح سے عام استدلال کیا جا رہا ہے خواہ وہ ارضی آیات ہوں یا نفسی۔ چنانچہ زمینی نباتات اور انسانوں میں اور دوسری
مخلوق میں جن کی انہیں پوری خبر بھی نہیں جوڑے بنائے ہیں۔ جن میں سے بعض متماثل ہیں۔ مثلاً ایک ہی رنگ اور ایک ہی مزہ کے پھل
اور ایک ہی شکل و صورت کے جانور اور بعض متقابل ہیں۔ جیسے مرد و عورت، نر و مادہ، کھنا میٹھا، سیاہ سفید، رات، دن، اندھیرا اجالا یا اس
تقابل سے بڑھ کر بھی اگر کچھ اختلاف ہو۔ بشرطیکہ وہ مقولات عشرہ میں سے کسی نہ کسی مقولہ کے نیچے آتا ہو۔ خواہ بلا واسطہ ہو جیسے جزئیات
اور اجناس سافہ یا بواسطہ جزئیات کے ہو جیسے اجناس عالیہ کہ ان کی جزئیات کسی نہ کسی مقولہ میں ضرور داخل ہیں۔ بہر حال مخلوق میں کوئی
مخلوق بھی ایسی نہیں جس کا مماثل یا مقابل نہ ہو۔

یہ صرف خدا ہی کی ذات پاک ہے جس کا نہ کوئی مقابل ہے اور نہ مماثل کیونکہ مقابلہ اور مماثلت ان چیزوں میں ہو سکتی ہے جو کسی درجہ میں اشتراک رکھتی ہوں۔ خالق و مخلوق میں کیا اشتراک؟ کیونکہ مقولات عشرہ میں سے جو کہ اجناس عالیہ ہیں کوئی بھی مقولہ یا جنس اللہ پر صادق نہیں آتی۔ بلکہ کسی موجود کے ساتھ بھی کسی ذاتی میں اس کی شرکت نہیں۔

غرض کہ سب ازواج مخلوق اور وہ ان سب کا خالق ہے۔ پس آیت و من کل شیء خلقنا زوجین کا مفہوم بھی اس تقریر سے واضح ہو گیا۔ آگے بعض آیات سماویہ آفاقہ اور ان کے بعض آثار سے استدلال ہے۔

آیات سماویہ آفاقہ بعض آثار سے توحید پر استدلال : رات کو اس لحاظ سے نشانی کہا جا رہا ہے کہ جس طرح بکری کی کھال اتار دینے سے مضغہ گوشت نمایاں ہو جاتا ہے۔ اسی طرح رات کی اندھیری پر سے اُگردان کی چادر اتر جائے تو ہر طرف اندھیرا چھ جاتا ہے سورج آنکر پھر اجالا کر دیتا ہے۔ اس تشریح میں خلعت کو اصل مانا گیا ہے کہ اجرامِ نیرہ (چاند، سورج، ستارے) ظاہر

ہے کہ سب حادث ہیں۔ اگر یہ نہ ہوتے تو ان کا نور بھی نہ ہوتا۔ دن رات کے ان تقلبات سے یہ کھل جاتا ہے کہ اس عالم کو بھی وجود کی چار اتار پھر پہنادی جائے گی اور فنا کے بعد پھر یہ وجود پذیر ہوگا۔

نیز اس حقیقت کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جو ذات قدر رات کو دن میں تبدیل کر سکتی ہے وہ کفر کی جہالت کی اندھیری کو آفتاب رسالت کے ذریعہ دور کر کے رہے گی۔

چاند کا روزانہ نقطہ افقیہ اور سورج کے سالانہ دورہ کا نقطہ افقیہ: لیکن ہر کام کا ایک مقررہ نظام ہے۔ وہ اسی سے مطابق ظہور پذیر ہوگا۔ سورج کی چال نقطہ افقیہ پر رات دن اس کی یومیہ گردش میں اور اسی طرح سال بھر کے چکر میں جہاں جہاں جس وقت اسے سالانہ دورہ کر کے نقطہ افقیہ پر پہنچنا ہے وہ پہنچ کر رہتا ہے، مقررہ رفتار اور مقدار سے ایک انچ یا ایک سینکڑا دھرا دھرنہ نہیں ہو سکتا۔ کسی دم قرار نہیں۔ حتیٰ کہ ایک وقت آئے گا کہ اس پروگرام میں تبدیلی ہوگی، اسے حکم ہوگا کہ وہ طلوع و غروب کی سمت بدل دے۔ یہی وقت ہوگا کہ توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا۔ پھر نہ ایمان لانا معتبر ہوگا اور نہ توبہ قبول ہوگی۔

اس آیت کی تفسیر میں ایک حدیث بھی ہے کہ سورج کا مستقر عرش ہے کہ روزانہ سورج سجدہ ریز ہو کر طلوع کی اجازت چاہتا ہے اور تا قرب قیامت یہی سلسلہ رہے گا۔ پھر طلوع و غروب کے نظام میں تبدیلی کا حکم ہوگا جو انقلاب عظیم یعنی قیامت کی طرف گویا اشارہ ہوگا۔ اس موقع پر چند تحقیقات پیش نظر رہنی چاہئیں۔

۱۔ مستقر کے تحت العرش ہونے میں دونوں افقی نقطے اور دونوں حرکتیں یعنی روزانہ اور سالانہ دورے بھی داخل ہیں رہا یہ شبہ کہ پھر تو مستقر تمام آسمانوں کے نیچے ہی ہونا چاہئے۔ نیز یہ نقطے بھی عام ہونے چاہئیں۔ پھر عرش کے ساتھ تخصیص کی کیا وجہ؟

جواب یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ تخصیص ہی مقصود ہو بلکہ ممکن ہے یہ قید صرف واقعہ کا اظہار ہو اور مقصد اصلی سورج کے سجدہ کرنے کی اطلاع دینا ہو اور اس تعبیر کا فائدہ سورج کا امر الہی کے ماتحت ہونے کی تصریح کرنا ہو۔ کیونکہ بہت سی آیات میں استواء عرش کو کام کے نفاذ تصرفات سے کنایہ کیا گیا ہے۔

روزانہ سورج کے سجدہ کرنے سے کیا مراد ہے: ۲۔ چونکہ تمام مخلوقات میں من وجہ شعور مانا گیا ہے۔ جیسا کہ آیات و روایات سے واضح ہے۔ پس ممکن ہے کہ سورج بھی اسی شعور کی وجہ سے بارگاہ الہی میں خشوع و خضوع سے عرض و معروض کرتا ہو اسی وحدیث میں سجدہ سے تعبیر کر دیا گیا اور سب سے عمدہ اور آسان بات یہ ہے کہ سورج کی روح کو سجدہ ریز کہا جائے۔

۳۔ بظاہر سجدہ کے وقت سورج ساکن ہو جانا چاہئے۔ حالانکہ دلائل رصدیہ سے سورج کی مسلسل دائمی حرکت ثابت ہے۔ جواب یہ ہے کہ سجدہ کرنے کی جو تو جیہات ابھی کی گئی ہیں ان کے لئے اول تو ساکن ہونا ضروری نہیں بحالت حرکت بھی یہ سجدہ ہو سکتا ہے۔ دوسرے یہ بھی ممکن ہے کہ یہ سکون تو آتی ہو اور حرکت زمانی ہو۔ اس لئے اس سجدہ سے نہ حساب رصدی میں فرق پڑتا ہے اور نہ یہ سکون خفی ہونے کی وجہ سے آلات رصدیہ سے محسوس ہو سکتا ہے۔

۴۔ چونکہ سورج کا غروب حقیقی کبھی نہیں ہوتا بلکہ غروب اضافی ہوتا ہے۔ یعنی ایک جگہ طلوع ہے تو دوسری جگہ غروب ہے پھر اس حدیث کے کیا معنی ہوتے؟

جواب یہ ہے کہ ممکن ہے معظم معمر و یعنی دنیا کی اکثر آبادی کا غروب مراد ہو۔ یا خط استواء کا غروب مراد ہو جو آفتاب کی حرکت امتدائی کا محل ہوتا ہے یا پھر خاص مدینہ منورہ کا غروب مراد ہو جو مقام وحی ہے۔ غرض کہ یہ مجر صدق کا فرمان ہے جس میں کوئی عقلی

شکال بھی نہیں اس لئے اس پر ایمان واجب اور اس کو ماننا ضروری ہے۔ یہ نہیں کہ خواہ خواہ خیالی موشگافیاں نکال کر اس کا رد کیا جائے۔

چاند کا گھٹنا بڑھنا بھی نشانِ قدرت ہے۔ .. سورج کی طرح چاند بھی ایک نشانی ہے۔ مگر وہ سورج کی طرح ہمیشہ یکساں نہیں رہتا۔ بلکہ روزانہ گھٹنا بڑھتا رہتا ہے۔ اللہ نے اس کے لئے ۲۸ منزلیں مقرر فرمادی ہیں جنہیں ۱۰ ایک مقررہ نظام کے تحت طے کرتا ہے۔ پہلی آیت میں سورج کا ذکر تھا۔ جس سے فصل اور سال بنتے ہیں۔ اس آیت میں چاند کا تذکرہ ہے جس کی رفتار تھری مہینوں کا حساب وابستہ ہے۔ مہینہ کے آخر میں جب چاند سورج ملتے ہیں تو چاند چھپ جاتا ہے۔ پھر جب وہ آگے بڑھ جاتا ہے تب نظر آتا ہے۔ پھر آہستہ آہستہ بڑھتا چلا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ چودھویں کو پورا ہو جاتا ہے۔ پھر آہستہ آہستہ گھٹنے لگتا ہے۔ حتیٰ کہ اسی پہلی حالت پر پہنچتا ہے اور کھجور کی پرانی ٹہنی کی طرح دبلا پتلا خمدار ہو کر بے رونق سا ہو کر رہ جاتا ہے کھجور کی شاخ سے تشبیہ پہلی اور خمدار ہونے میں ہے اور ٹہنی بے رنگت کی زردی میں بھی تشبیہ دی گئی ہو۔

چاند سورج کی حدودِ سلطنت الگ الگ ہیں: سورج کی سلطنت دن میں ہے۔ تو چاند کی رات میں ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ سورج چاند کو آدے اور دن آگے بڑھ کر رات کا کچھ حصہ اڑالے یا دن کے ختم ہونے سے پہلے رات سبقت کر کے آجائے جہاں جہاں جو انداز مقرر کر دیا ان کیوں کی یہ مجال نہیں کہ ایک سیکنڈ آگے پیچھے ہو سکیں۔ ہر ایک سیارہ اپنے اپنے مدار میں برسرِ چکر کا رہا ہے۔ بال برابر اتر اتر نہیں ہو سکتا اور اس قدر تیز رفتاری کے باوجود اور اتنی کھلی ہوئی فضا ہوتے ہوئے نہ ہی ایک دوسرے سے ٹکراتا ہے اور نہ اپنی مقررہ رفتار سے تیز یا سست ہوتا ہے۔

کیا یہ اس بات کا واضح نشان نہیں کہ یہ سب عظیم الشان مشینیں اور اس کے تمام پرزے کسی ایک زبردست مدبرِ قادرِ مہتمم کے قبضہ اقتدار میں اپنا اپنا کام کر رہے ہیں۔ پھر جو فضا چاند، سورج اور دن رات کی ادلی بدلی کرتی ہے۔ وہ تہہ بے تہہ کرنے اور پھر دوبارہ پیدا کرنے سے کیا عاجز ہوگی۔ (فوائد عثمانی)

چاند سورج اور موجودہ سائنس: اخیر مہینہ میں چاند سورج کا جو ملاپ ہوتا ہے اس میں چاند تو سورج کو پکڑتا ہے مگر سورج، چاند کو نہیں پکڑتا۔ اسی لئے لا الشمس ينبغي ان یفرمایا گیا لا القمر ينبغي نہیں کہا گیا۔

موجودہ سائنس تھیوری یہ ہے کہ چاند بھی بہت سے ہیں اور سورج کی بھی نسل ہے اور متعدد سورج ہیں واللہ اعلم۔ اس صورت میں الشمس اور القمر کو اسم جنسی ماننا پڑے گا کہ تعدد شمس و قمر کی رو سے آیت میں اشکال نہ رہے۔ رٹل شفعی کا قول ابھی بزرگ چکا ہے۔ نیز چاند سورج کا شخ فلک یعنی آسمان کے دل میں ہو کر تیرنا ضروری نہیں۔ جیسا کہ ”فی فلک“ کے ظہر سے مفہوم ہوتا ہے اور قدیم حکماء یونان اور فلاسفہ کے ایک نظریہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ بلکہ فلک سے مراد ان سب کے مدار ہیں۔ نیز چاند سورج سترے سب فضا میں گردش کرتے ہیں۔ آسمان دنیا یا چوتھے آسمان پر نہیں ٹھومتے۔ جیسا کہ قدیم فلاسفہ یونان کا ایک نظریہ یہ بھی ہے۔ پس رکنوں کے ذریعہ چاند، سورج، سیاروں میں جانا آتا رہنا سہنا ناممکن نہیں ہے۔ بلکہ اب تو عام بات ہو گئی ہے۔

طوفانِ نوح کے وقت نسلِ انسانی کو اس بھری ہوئی کشتی پر پار کرانا بھی ایک نشانی ہے جو نوح نے ان کی نمرانی میں بنائی تھی۔ کشتی کے ذریعہ نئے نئے انسانوں کو نہ بچایا جاتا۔ تو انسان کی نسل ہی نہ چلتی۔ اس لئے حضرت نوحؑ کو یہ آواز ملنی ہوئی۔ پھر اس کے بعد بھی اسی نمونہ کی دہرائی کشتیاں اور جہاز قدرت نے انسان کے لئے ایجاد کر دیئے۔ جن پر سارے ممالک کے مائتھ انسان لدا چھرتا ہے۔

کشتی اور جہاز تین وجوہ سے نعمت الہی ہیں: اس طرح کی اور سواریاں بھی انسان کی خاطر پیدا کر دیں۔ چنانچہ کشتی میں اونٹ جیسا بے تکان جانور پیدا کر دیا جسے عرب میں سفائن البر والسراب بحار ہا کہا جاتا ہے۔ ان کشتیوں کا نعمت ہونا تین وجوہ سے ہے۔ ایک طرف تو کشتی بھری ہوئی ہے اور ادھر پانی ہے۔ پس بوجھل ہونے کی وجہ سے ڈوب جانی چاہئے تھی۔ مگر پانی کی سطح پر نہ نہ رواں دواں کر دیا۔ دوسرے ان بچے ہوئے انسانوں کی پھر نسل چلا دینا۔ تیسرے سمندری تجارتی سفر اور شکاری کشتیوں سے مچھیاں پکڑ کے روزی رزق دینا جس سے خود تو گھر بیٹھے رہیں اور اولاد کا روبرو کر کے۔ خوفناک سمندروں میں جہاں بڑے بڑے پہاڑوں کی کوئی حقیقت نہیں۔ ایک بڑے سے بڑا جہاز محض ایک تنکا کی حیثیت رکھتا ہے۔ مگر اس لاغر اور کمزور انسان کو دیکھو بڑے بڑے سمندروں کو عبور کریتا ہے۔ اگر قدرت اسے غرق کرنے لگے تو کون ہے جو بچا سکے۔ مگر نادان انسان پھر بھی قدر نعمت نہیں کرتا۔

واذا قيل المسخ یعنی جب انسان کو نصیحت کی جاتی ہے کہ قیامت کی سزا اور اپنے کرتوتوں کی پاداش سے بچنے کی فکر کر۔ تو نصیحت پر ذرا کان نہیں دھرتا۔ بلکہ ہمیشہ خدائی احکام و قوانین کی خلاف ورزی کرتا ہے۔

کفار کی حماقت کا نمونہ: واذا قيل لهم انفقوا یعنی انکی سرتابی اور بدنختی تو یہاں تک پہنچ گئی ہے۔ کہ فقیروں کو ہاتھ دے، مسکینوں پر خرچ کرنا خود ان کے نزدیک بھی انسانیت کے بہترین کام ہیں۔ مگر براہواس بد عقلی کا کہ محض پیغمبر کی ضد اور مسلمانوں کی مخالفت نے ان کو اتنا اندھا کر دیا ہے کہ اپنی مسلمہ بات کو بھی نہایت بھونڈے طریقے اور پھبتی کے انداز میں اڑا دیتے ہیں۔ جب وہی بات مسلمان ان سے کہتے ہیں تو یہ کہہ کر انکار کر دیتے ہیں کہ جنہیں اللہ نے کھانے کو نہیں دیا انہیں ہم کیوں کھانے کو دیں۔ بھلا ہم اللہ کے خد ف کیسے کریں؟ جب اسی کا منشاء ہے کہ ہم امیر اور مسلمان غریب محتاج رہیں تو پھر محتاج کر دینا اللہ کی مزاحمت کرنا ہے۔

کیا ٹھکانہ ہے اس بلا دت اور سفاہت کا۔ کیا خدا کسی کو کچھ دینا چاہے تو اس کی بس یہی ایک صورت ہے کہ اس کے ہاتھ پر رزق رکھ دے، اسباب و وسائل کے ذریعہ دلانا بھی اگر اسی کا دلانا ہے تو پھر یہ فیصلہ کیسے کر لیا کہ اللہ انہیں روٹی دینا نہیں چاہتا۔ انہوں نے یہ کیوں نہ خیال کر لیا کہ وہ اغنیاء کا امتحان لینے کے لئے ان کو محتاجوں کی خبر گیری کا ذمہ دار قرار دے رہا ہے۔ پس جو اس امتحان میں ناکام ہوگا اسے اپنی شقاوت و بد نصیبی پر رونا چاہئے۔

کافروں سے خرچ مانگنے کا مطلب: مسلمانوں کا کافروں سے انفقوا کہنا حکم شرعی کے طور پر نہیں تھا۔ کیونکہ کفار اول تو احکام جزائیہ فرعیہ کے مکلف نہیں اور ہوں بھی تو بغیر ایمان ان کے اعمال فرعیہ مقبول نہیں ہیں۔ بلکہ مسلمان غرباء کی طرف سے اگر جملہ ہمائیاں ہے تو حاجت اور شہید ضرورت کے وقت بطور سوال کے تھا جو جائز ہے اور بغیر حاجت اور سوال کے بھی اگر تھا تو محض سفارش پر محمول ہوگا اور سوال اور سفارش دونوں ظاہر ہے۔ کہ کسی کے کفر کی حالت میں بھی کی جاسکتی ہے۔

نیز کفار کا جواب بھی محض شرارۃ تھا۔ جس کا مقصد مسلمانوں پر الزام و اعتراض تھا کہ تم جب اللہ کو مانتے ہو پھر ہم سے سوال یا سفارش کیوں کرتے ہو۔ اللہ رازق ہے تو اسی سے مانگو ہم سے کیوں مانگتے ہو۔

ایک شبہ کا ازالہ: اب یہ شبہ کرنا کہ کفار کا یہ کہنا تو فی نفسہ صحیح تھا۔ کہ ”خدا جس کو چاہے کھانے کو دے“ درست نہیں ہے۔ کیونکہ ان کا مقصد تو محض مسلمانوں کو چپ کرانا بلکہ ان پر اعتراض و الزام تھا۔ حالانکہ اعتقاد مشیت رکھتے ہوئے بھی انفاق کا حکم دیا جاسکتا ہے۔ ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ جس شخص کی عادت بھلائی میں خرچ کرنے کی ہوتی ہے اس کے لئے ذرا سا محرک بھی

کافی ہو جاتا ہے۔ وہ مانگنے والے کی خصوصیت کو نہیں دیکھتا۔ کوئی بھی سوال کرے وہ بخشش کے لئے تیار ہو جاتا ہے۔ لیکن کفار نے مانگنے والے مسلمانوں کی خصوصیت پر جب نظر کی اور ان سے دشمنی ان کے لئے بخشش میں رکاوٹ بنی تو کفار کے اس اعتراض سے نعمتوں کی تذکیہ اور ترغیب کا انفاق میں مؤثر نہ ہونا ثابت ہو گیا۔

اور واقعہ یہ ہے کہ کفار کا یہ اعتراض ہی مہمل ہے جیسا کہ ابھی نذر چکا۔ انسان کا کسی دوسرے کو کچھ دے دینا یہ اللہ کے دینے کے خلاف نہیں۔ بلکہ بندوں کا ایک دوسرے کو دینا یہ بالواسطہ اللہ ہی کا دینا ہے۔ چنانچہ کفار کے اعتراض سے پہلے رزقکم اللہ اسی جواب کی طرف اشارہ ہے۔

پھر یہ اعتراض تو خود کفار پر بھی پڑتا ہے کہ جب وہ اللہ کی رزاقیت کو تسلیم کرتے ہیں تو پھر اپنے دینے کو اس کے خلاف کیوں سمجھتے ہیں۔ اور بعض سلف نے ان آیات کو زندہ یقوں کے حق میں کہا ہے۔ اس صورت میں یہ مقولہ بطور تمسخر نہیں ہوگا۔ بلکہ بطور حقیقت ہوگا۔

کفار کی بہکی بہکی باتیں: ان انتم الافی ضلل مبین۔ یہ جملہ ظاہر یہ ہے کہ حق تعالیٰ کا کفار کے متعلق ارشاد ہے کہ دیکھو یہ کیسی بہکی باتیں کر رہے ہیں۔ نیک کام کا موقع آیا تو تقدیر کا حوالہ دے دیا اور جان بچالی۔ اور اپنے مطلب کی بات ہوئی تو حرص و طمع اور لالچ کا شکار رہے۔ لیکن یہ جملہ اگر کفار کا مقولہ بنایا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ اے مسلمانو! تم صریح گمراہی میں پڑے ہو۔ جو ایسے لوگوں کو پیٹ بھرنا چاہتے ہو جن کا خدا پیٹ بھرنا نہیں چاہتا۔

وبقولون الخ یہ بھی کفار کا مقولہ بطور استہزاء ہے۔ مابینظرون۔ یعنی قیامت ایسی اچانک آئے گی۔ کہ یہ کچھ بھی نہ کر سکیں گے۔ علامات قیامت کا سلسلہ اگرچہ بہت پہلے سے چل رہا ہوگا۔ اور اس معنی کو اس کو اچانک نہیں کہا جاسکتا۔ مگر منکرین کے حق میں تو وہ اچانک ہی ہوگی۔ کیونکہ وہ ہر علامت کا انکار کرتے رہے ہیں۔

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ هُوَ قُرْءُ النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ لِلْبُعْثِ وَبَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ سَنَةً فَإِذَا هُمْ الْمَقْبُورُونَ مِّنَ الْأَجْدَاثِ الْقُبُورِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿۵۱﴾ يَخْرُجُونَ بِسُرْعَةٍ قَالُوا أَيُّ الْكُفَّارِ مِنْهُمْ يَا لِلتَّسِيهِ وَيُلْنَا هَلَاكًا وَهُوَ مُصَدِّرٌ لَا فِعْلَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ مَنَّا بَعَثْنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا سَكَنَ لَا نَهُم كَانُوا بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ نَائِمِينَ سَم نَعْدُوا هَذَا أَيُّ الْبُعْثِ مَا أَيُّ الَّذِي وَعَدَ بِهِ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ فِيهِ الْمُرْسَلُونَ ﴿۵۲﴾ أَقْرُوا حِينَ لَا يَنْفَعُهُمُ الْإِقْرَارُ وَقِيلَ يُقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ إِنْ مَا كَانَتْ الْأَصِيحَةُ وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدُنَا عَسَدًا مُحْضَرُونَ ﴿۵۳﴾ فَالْيَوْمَ لَا تَظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا جِزَاءَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۵۴﴾ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ بَسُكُونَ الْغَيْنِ وَضَمَّهَا عَمَّا فِيهِ أَهْلُ النَّارِ مِمَّا يَلْتَذُّونَ بِهِ كَافِتِضًا ضِ الْأَنْكَارِ لَا شُغْلَ يَتَعَبُونَ فِيهِ لِأَنَّ الْجَنَّةَ لَا نَصَبَ فِيهَا فَكُهُونَ ﴿۵۵﴾ نَاعِمُونَ خَيْرٌ ثَانٍ لِأَنَّ وَالْأَوَّلُ فِي

شُعَبٍ هُمْ مُتَنَادٍ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ جَمْعُ ظِلَّةٍ أَوْ ظِلِّ خَبَرٍ أَيْ لَا تُصِيبُهُمُ الشَّمْسُ عَلَى الْأَرَائِلِ جَمْعُ رِبَكَةٍ وَهِيَ السَّرِيرَةُ فِي الْحَجَلَةِ أَوِ الْفَرْشِ فِيهَا مُتَكُونُونَ ﴿۵۱﴾ خَبَرَتَانِ مُتَعَلِّقَتَانِ عَلَيْهِمَا فَكِهَةٌ وَلَهُمْ فِيهَا مَا يَدْعُونَ ﴿۵۲﴾ يَتَمَنَّوْنَ سَلَامًا مُبْتَدَأُ قَوْلٍ أَيْ بِالْقَوْلِ خَبَرَةٌ مِّنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿۵۳﴾ بِهِمْ أَيْ يَقُولُ لَهُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَيَقُولُ امْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿۵۴﴾ أَيْ انْفِرُوا عَنْ الْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ احْتِلَاطِهِمْ بِهِمْ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ آمُرُكُمْ يَسْبِيْ اَدَمَ عَلَى لِسَانِ رُسُلِي أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ لَا تُصِغُوهُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿۵۵﴾ يَتَّبِعُ الْعَدَاوَةَ وَأَنْ اْعْبُدُونِي وَحَدُونِي وَأَطِيعُوا هَذَا صِرَاطَ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿۵۶﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا خَلْقًا جَمْعُ جَبَلٍ كَقَدِيمٍ وَفِي قِرَاءَةٍ بَضَمَ الْبَاءِ كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿۵۷﴾ عَدَاوَتُهُ وَإِضْلَالُهُ أَوْ مَا حَلَّ بِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ فَتُؤْمِنُونَ وَيُقَالُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿۵۸﴾ بِهَا إِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۵۹﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ أَيْ الْكُفَّارِ لِقَوْلِهِمْ وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ وَغَيْرُهَا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿۶۰﴾ فَكُلُّ غُضُوٍّ يَنْطِقُ بِمَا صَدَرَ مِنْهُ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ لَأَعْمَيْنَاهَا طَمَسًا فَاسْتَبَقُوا ابْتَدَرُوا الصِّرَاطَ الطَّرِيقَ ذَاهِبِينَ كَعَادَتِهِمْ فَأَنَّى فَكَيْفَ يُبْصِرُونَ ﴿۶۱﴾ جَبْنِدِ أَيْ لَا يُبْصِرُونَ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ أَوْ حِجَارَةً عَلَى مَكَانَتِهِمْ وَفِي قِرَاءَةٍ مَكَانَاتِهِمْ جَمْعُ مَكَانَةٍ بِمَعْنَى مَكَانٍ أَيْ فِي مَنَازِلِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿۶۲﴾ أَيْ لَمْ يَخْشَوْا يَفْقَرُوا عَلَى ذَهَابٍ وَلَا مَجِيءٍ

ترجمہ: اور صور پھونکا جائے گا (قیامت کے لئے دوسری مرتبہ صور پھونکنا مراد ہے اور دونوں مرتبہ صور پھونکنے کے درمیان چالیس سال کا وقفہ ہوگا) سودہ (قبروں کے مردے) یکا یک بوسیدہ (قبروں سے) اپنے پروردگار کی طرف لپکتے ہوں گے (بڑی تیزی کے ساتھ قبروں سے نکل پڑیں گے) کہیں گے (کافر مردے) کہ ہائے (یا تنبیہ کے لئے ہے) ہماری سختی (تباہی) وبل مصدر ہے ان الفاظ میں اس کا فعل نہیں آتا) ہمیں قبروں سے کس نے اٹھا دیا (کیونکہ دونوں فحشوں کے درمیانی وقفہ میں یہ بلا عذاب سور ہے تھے) یہ (قیامت کا اٹھنا) وہی ہے (ما بمعنی الذی) جس کا رخنہ نے وعدہ فرمایا تھا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کرتے تھے (یہ اقرار اس وقت کریں گے جب کہ اقرار سے انہیں کوئی فائدہ نہیں ہوگا اور بعض کے نزدیک ان سے یہ کہا جائے گا) وہ بس ایک زور کی آواز ہوگی جس سے یکا یک سب جمع ہو کر ہمارے پاس حاضر کر دیئے جائیں گے۔ پھر اس روز کسی شخص پر ذرا ظلم نہ ہوگا۔ اور تمہیں بس انہی کاموں کا بدلہ ملے گا جو تم کیا کرتے تھے۔ اہل جنت بے شک اس روز اپنے مشغلوں میں ہی (مشغل سکون غین اور ضمہ غین) جنہیوں کے دھندوں سے الگ تھلک مزے کی باتوں میں لگے ہوں گے جیسے باکرہ عورتوں سے لطف اندوز ہونا۔ تکلیف دہ مشغولیت مراد نہیں ہے۔ کیونکہ بہشت آزار کی جگہ نہیں ہے) مگن ہوں گے (سرور) یہ ان کی دوسری خبر ہے اور پہلی خبر فی مشغل ہے (مبتداء ہے) اور ان کی بیویاں سایوں میں

(طلال جمع ہے خطہ یا ٹپل کی۔ خبر ہے یعنی دھوپ نہیں ستائے گی) مسہ یوں پر (ار انک جمع اریسکتہ دلوں کا چمپرکھت یا س کا قہین غایب) تکیہ گائے بیٹھے ہوں گے (یہ دوسری خبر ہے اور علی الا رائٹ سے متعلق ہے) ان کے لئے وہاں میوے ہوں گے اور جو چھ خواہش (تمن) کریں گے انہیں عطا ہوگا۔ ان کو سلام (مبتداء ہے) فرمایا جائے گا (زبانی، اس کی خبر آئندہ ہے) مہربان پروردگار کی جانب سے (یعنی ان کو سلام ملے گا کہا جائے گا) اور (کہہ دیا جائے گا کہ) اے مجرمو! آج الگ ہو جاؤ جب کہ کفار مسلمانوں کے ساتھ رہے مئے ہوں گے) کیا میں نے تم کو تاکید نہیں کی تھی (حکم نہیں دیا تھا) اے آدم کی اولاد (اپنے پیغمبروں کی معرفت) کہ تم شیطان کی پرستش (پیروی) نہ کرنا وہ تمہارا کھلا (مشہور) دشمن ہے اور یہ کہ میری ہی عبادت کرنا (مجھے ایک سمجھنا اور میری ہی پیروی کرنا) یہی سیدھا رستہ ہے ورنہ تم میں سے ایک بڑی جماعت کو گمراہ کر چکا (جلا بمعنی مخلوق جبیل کی جمع ہے جو بروزن قد نیم ہے اور یک قراءت ضمہ با کے ساتھ ہے) کیا تم اتنی بات نہیں سمجھتے (یعنی اس کی دشمنی اور اس کا بہکانا یا ان پر کیا عذاب نازل ہوا کہ تم ایمان لے لے اور آخرت میں ن سے بولا جائے گا کہ) یہ جہنم ہے جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا آج اپنے کفر کی وجہ سے اس میں داخل ہو جاؤ۔ آج ہم ان کے مونہوں پر مہر لگا دیں گے (یعنی کفار کے منہ پر ان کے واللہ ربنا ما کما مشرکین کہنے کے سبب) اور ان کے ہاتھ ہم سے کاٹ کر دیں گے اور ان کے پاؤں (وغیرہ) شہادت دیں گے جو کچھ یہ لوگ کیا کرتے تھے (چنانچہ ہر عضو بول اٹھے گا اس نے جو کچھ کیا ہوگا) اور اگر ہم چاہتے تو ان کی آنکھوں کو مایا میٹ کر دیتے۔ (اندھانپٹ بنا دیتے) پھر یہ دوڑتے (بھاگتے) پھرتے راستہ کی طرف (جیسا کہ لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ) یسے میں بھاگنے کا راستہ ڈھونڈتے ہیں (سوال کو کہیں دکھائی دیتا) اس وقت یعنی ان کو نظر نہ آتا (اور اگر ہم چاہتے تو ان کی صورتیں بگاڑ ڈالتے) (بندریا خنزیر یا پتھر بنا کر) اس حالت میں کہ یہ جہان ہیں وہیں کہ وہیں رہ جاتے (اور ایک قراءت میں مکانا تھم ہے جمع مکاتہ بمعنی مکان۔ یعنی ان کی جگہوں ہی پر) جس کی وجہ سے یہ لوگ نہ آگے کو نکل سکتے اور نہ پیچھے کو لوٹ سکتے (یعنی نہ ان میں جانے کی طاقت رہتی اور نہ آنے کی)۔

تحقیق و ترکیب: . . . الاجداث بمعنی جدث بمعنی قبر۔ چونکہ اجزاء بدن اجزاء قبر میں پیوست ہوں گے۔ گویا ہر جزو جدث ہے۔

ینسلون چیونٹیوں کے نال کی طرح ایک دم نکل پڑتا خود سے نہیں ہوگا۔ بلکہ جبراً حکم الہی سے ہوگا۔
یا ویلنا ضمیر متکلم کی طرف اضافت ہے اس میں تائے تانیث نہیں ہے ای یا ویلنا اور ابوالبتقاء کو فیوں کی رائے نقل کرتے ہیں۔ کہ ویل مستقل کلمہ ہے اور اس میں لنا جار مجرور ہے تاہم یہ تکلف بارد ہے کیونکہ وہ تفسیر بمعنی اعجب منا اس طرح گویا عبارت یہ ہوں یا عجب لنا اور ابن ابی لیلیٰ اس میں تائے تانیث مانتے ہیں اور یا ویلنتی بھی کہتے ہیں یا کو الف سے بدل جمع لانے کا مطلب یہ ہے کہ ہر ایک یا ویلنتی کہے گا۔

من بعثنا عام قراء فتح میم اور بعث فعل کے ساتھ پڑھتے ہیں ماقبل کی خبر اور ابن عباس اور ضحاک وغیرہ کسر میم کے ساتھ حرف جر اور بعث مصدر مجرور پڑھتے ہیں۔ پہلا من ویل کے متعلق ہے اور دوسرا من بعث کے متعلق ہے۔

مرفقد رقاد معنی میں مصدر ہے یا ظرف مکان۔ مفرد قائم مقام جمع ہے لیکن پہلی توجیہ بہتر ہے۔ کیونکہ مصدر مطلقاً مفرد لا یہ جاتا ہے بمعنی بستر مراد قبر ہے۔

ما وعدنا ای وعدنا بہ اور صدق المرسلون ای صدقونا فیہ یا صدق فیہ المرسلون دونوں کے مفعول محذوف ہیں۔ مگر مفسر علام نے اس طرف اشارہ نہیں کیا ہے۔ اور اقرؤ الخ تفسیری عبارت میں اشارہ ہے کہ یہ کفار کا مقولہ ہوگا۔ اس صورت میں هذا مبتداء ہوگا اور موصول صلا اس کی خبر ہوگی اور جملہ قالوا کی وجہ سے محل نصب میں ہوگا۔ سوال کا جواب چونکہ نہیں ملے گا۔

اس سے سوال و جواب خود ہی کر لیں گے پس مرقداً پر وقف تمام ہو جائے گا۔ اور قیل سے دوسری رائے نقل کر رہے ہیں کہ یہ جواب مؤمنین یا مدئد یا اللہ کی طرف سے ان کو یا جائے گا۔ اس وقت ہذا مبتداء اور ما بعد خبر ہو جائے گی۔

اور بعض نے ہذا کو مرقداً کی صفت یا بدل بنایا ہے اس صورت میں یہ جملہ مستانفہ ماقبل سے بے تعلق ہو جائے گا۔ ما موصولہ مبتداء اور خبر مقدر ہے۔ ای الذی وعدہ الرحمن وصدق المرسلون حق اور یہ بھی ممکن ہے کہ ما مبتداء مضممر کی خبر ہو ای ہذا وعدہ الرحمن یا الذی وعدہ الرحمن یہ جواب حکیمانہ اسلوب پر ہے یعنی اہم بات یہ سوال ہے کہ ہولناک روز بعث کیا ہے؟ ان کماست۔ اس سے مقصود قیامت کی ہولناکی بیان کرتا ہے۔

فانہم۔ یہ مبتداء ہے اور جمیع موصوف محضرون صفت مجموعہ خبر ہے۔

محضرون اس میں حشر جسمانی کے ساتھ حشر معنوی کی طرف بھی اشارہ ہے جو دنیا ہی میں سالک عاشق کو پیش آتی ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ کائنات عالم کبیر ہے اور انسان عالم صغیر۔ پس جس طرح عالم کبیر کے تمام اجزاء پہلے بفعہ میں منتشر اور دوسرے بفعہ میں مجتمع ہو جائیں گے۔ یعنی وجود بعد العدم ہوگا۔ اسی طرح سالک عاشق پر کبھی جذبہ الہی سے انقطاع تعینات کی کیفیات طاری ہوتی ہیں۔ پھر اس پر دوسرا ظہور طاری ہوتا ہے۔ یہ بقا بعد الفناء ہے اور سالک اس مرتبہ پر پہنچ کر اسرافیل وقت ہو جاتا ہے۔

میں کہ اسرافیل وقت اندولیاں مردہ راز ایشان حیات ست و نما
جاں ہر یک مردہ از گورتن پر جہد زاد از شاں اندر کفن

فی شعل وہ کیفیت جو انسان نو ہے خود بنا دے کمال استغراق مسرت کی وجہ سے جو یہاں مراد ہے یا کمال انہماک غم کی وجہ سے اس کو مبہم لاکر اس کی رفعت شان کی طرف اشارہ کر دیا۔ تفسیری عبارت میں لفظ افتضاض کے معنی توڑنے کے ہیں کنایہ ہے با کرد عورتوں سے جماع کرنے۔ لیکن جنت میں ازالہ بکارت نہیں ہوگا۔ ہر مرتبہ حالت بدستور رہے گی۔ فاکھون۔ طیب نفس۔ طبیعت کی فرحت۔

لہم ما یدعون۔ خبر مقدم مبتداء مؤخر جملہ معطوف ہے۔ دوسری ترکیب یہ ہے کہ خبر از سلام ہو۔ ای مسلم خائنص یا دو سلامہ ہے۔ اس میں تعیل ہوئی ہے۔ دراصل ید تعین تھا بروزن یفتعلون۔ ہا پر ضمہ و شوار ہونے کی وجہ سے ماقبل منتقل کر دیا۔ پھر اتقائے سائنین کی وجہ سے حذف کر دیا ید تعون ہوا۔ پھر تا کو دال بنا کر دال میں ادغام کر دیا گیا ادعا سے ماخوذ ہے بمعنی طلب اور افتعل بمعنی فعل بشرت مستعمل ہے اور ادعاء سے بھی ماخوذ ہو سکتا ہے بمعنی تمنی ادع ماشت ای تمسی علی۔ اور ما میں تمین احتمال ہیں۔ (۱) موصول اسمیہ یا (۲) نکرہ موصوف۔ ان دونوں صورتوں میں عائد محذوف ہوگا۔ یا (۳) ما مصدریہ ہے۔

سلام قولاً مفسر نے بالقول کہہ کر منصوب بنزع الخافض کی طرف اشارہ کیا ہے۔ لیکن دوسرے حضرات کے نزدیک یہ منصوب ہے فعل کے ذریعہ اور وہ سلام کی صفت ہے۔ اس میں کئی ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ ۱۔ ما یدعون کی خبر ہو۔ ۲۔ بدل ہو۔ ۳۔ ما کی صفت ہو جب کہ ما نکرہ موصوف ہوگی۔ لیکن اگر بمعنی الذی ہو یا مصدریہ ہو تو پھر یہ ترکیب نہیں ہوگی۔ کیونکہ نکرہ معرفہ کا فرق ہو جائے گا۔ ۴۔ مبتداء محذوف کی خبر ہوگی ای ہو سلام۔ ۵۔ سلام مبتداء ہو اس کی خبر قولاً کا ناصب ہو۔ ای بقال لہم قولاً۔ اور بعض نے بہا۔ سلام علیکم تقدیر عبارت ہوگی۔ ۶۔ یہ مبتداء ہو اور من رب خبر ہو اور قولاً مفعول مطلق تاکید کے لئے ہے اور یہ مبتداء خبر کے درمیان جملہ معترضہ ہے اور مفسر غلام نے بقول لہم سے جو تفسیر کی ہے اس کی تائید ابن ابی حاتم کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے۔

سینا اهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذا لك قوله سلام قولا من رب الرحيم فينظرون اليه وينظر اليهم فلا يلتفتون الى شيء مادام ينظرون اليه حتى يحتجب منهم وبقي نوره وبركته اليهم.

نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مایدعون سے سلام بدل ہو یا مبتدا محذوف اخیر ہو ای علیہم السلام اور جملہ خبر ثانی ہو۔ ان دونوں صورتوں میں قولا مصدر فعل محذوف ہوگا۔ ای یقال قولا کا نانا من رب الرحیم یا اغنی مقدر مان کر منصوب علی الممدوح بھی ہو سکتا ہے۔

وامتازوا مفسر طام نے بقول نکال کر اشارہ کر دیا کہ اس کا عطف مضمون جملہ سابقہ پر ہو رہا ہے۔ ای اسفردوا عن المومنین عند اختلاطهم بهم۔ میدان حشر میں سب مخلوط ہوں گے۔ اس کے بعد جنت و جہنم میں جانے کے لئے چھٹائی ہو جائے گی۔ جبلا ابن کثیر، حمزہ، علی کی قرأت میں ضمہ یا اور تخفیف لام کے ساتھ ہے اور یعقوب کے نزدیک تشدید لام کے ساتھ ہے اور ابو عمر، ابن عامر کے نزدیک ضمہ جیم اور سکون با کے ساتھ ہے۔

هذه جهنم۔ مفسر نے تقدیر قال سے جملہ مستاتہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اليوم يحتم۔ حدیث میں ہے ان اول عظم من الانسان يتكلم يوم يختم على اقوالهم فيخذه من الرجل اليسرى اسی طرح ابو موسیٰ اشعرئی سے ابن جریر نے روایت کی ہے۔ يدعى الكافرو والمنافق للحساب فيعرض عليه فيحذو ويقول اي رب وعزتك لقد كتب على الملك مالم اعمله فيقول له الملك اما عملت كذا يوم كذا فيقول لا وعزتك اي فح يحتم على فيه ويشهد عليه جوارحه۔ اس سے بعض حضرات نے کفار کے اعمال فرعیہ کے مکلف ہونے پر استدلال کیا ہے۔ لیکن ممکن ہے یہاں خاص اعمال کفریہ پر جوارح کی شہادت مراد ہو۔ عام افعال فسقیہ مراد نہ ہوں۔ اس لئے استدلال ممکن نہیں ہے۔

فاستبقوا اس کا عطف لطمنا پر ہے تو یہ محض علی سبیل الفرض ہوگا۔ لیکن عینی نے استبقوا صیغہ امر کے ساتھ پڑھا ہے یہ تقدیر قول ہو۔ ای فیقال لهم استبقوا اور یا صراط طرف مکان خاص ہو۔ جمہور کی رائے کے مطابق اسی لئے فعل کے تعلق میں تاویل کرنی پڑے گی کہ یہ مجازا مفعول بہ ہے اور استبقوا علی ما وردوا کے معنی کو متضمن ہے۔ یا حرف جار کہا جائے۔ ای فاستبقوا الى الصراط۔

علی مکانتهم۔ مقدر سے متعلق ہو کر حال ہے ای مسخنا هم مقعدین علی مکانتهم۔ مضیا۔ دراصل مضوی تھا۔ واوساکن یا کے ساتھ پائی گئی۔ اس لئے یا سے تبدیل کر کے ادغام کر دیا اور ضمہ ضا دوہا کی مناسبت اور تخفیف کے لئے کسرو سے تبدیل کر دیا۔

﴿تشریح﴾: ونفخ فی الصور۔ سے تختہ ثانیہ کو ذکر فرمایا جا رہا ہے جس کے بعد مردے قبروں سے نکل کھڑے ہوں گے اور فرشتے انہیں میدان حشر کی طرف دھکیل دیں گے۔ یہاں ینسلون اور دوسری جگہ فاذا هم قیام ینظرون فرمایا، ممکن ہے اول وبلہ میں ہولناک مناظر دیکھ کر ہکا بکا رہ جائیں اور پھر فرشتوں کے بانگنے سے دوڑنا شروع کر دیں۔ اور مسر قدسا ممکن ہے اس لحاظ سے کہیں گے کہ قیامت کی ہولناکیوں کے سامنے عذاب قبر غنیمت اور ایک طرح کا آرام اور نیند معوم ہوگی اور یہ پھر دونوں فحشوں کے درمیان واقعہ ان پر نیند طاری ہوگی۔ اور مرقہ سے مراد بطور تجرید مرگھٹ ہے۔

احوال آخرت: ... ہذا ما وعد۔ منجانب اللہ جواب دیا جائے گا۔ کہ ذرا آنکھیں کھول کر دیکھو یہ اللہ کا وعدہ اور پیغمبروں کا کہہ ہوا سچ ہو رہا ہے۔ یہ روز قیامت کے جواب کی فی الحال نقل ہے یا فی الحال ہی مستقبل کو حاضر قرار دے کر ارشاد ہے۔

اليوم لا تظلم۔ یعنی آج ٹھیک ٹھیک انصاف ہوگا جو بھی اچھا برا کام کیا ہوگا وہی بعینہ جزا اور سزا کی صورت میں سامنے آجائے گا نہ کسی کی نیکی ضائع ہوگی اور نہ کسی کی سزا جرم سے زیادہ ہوگی۔

اہل جہنم کے ذکر کے بعد ان اصحاب الجنة سے جنتیوں کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ پہلے لہذا لہذا جسمانی کا ذکر قدرے تفصیل سے اور پھر سلام الخ سے روحانی لہذا لہذا کی طرف اشارہ ہے اور جنت میں سلام سے مقصود یا محض اکرام ہے یا دائمی سلامتی کی بشارت دینا ہے۔ پس تحصیل حاصل کا شبہ نہ کیا جائے۔

ازواجہم سے عورت اور مسلمان بیویاں افراد اور اجتماعاً مراد ہیں۔ اور مدعون کے معنی اگر مانگنے کے ہوں تو اس میں بھی ایک طرح کا لطف ہوگا جو باعث کلفت نہیں ہوگا۔ بلکہ باعث نشاط ہوگا اور مدعون کے معنی اگر تمنا کرنے کے لئے جائیں تو جنت میں مانگنے کی کلفت کا سوال بھی نہیں رہتا اور جنتیوں کو سالم یا براہ راست حق تعالیٰ کی طرف سے ہوگا اور یا فرشتوں کے ذریعہ ہوگا۔ جیسا کہ ابن ماجہ کی روایت میں ہے۔ لیکن جہنمیوں کو ان سب لہذا لہذا سے محروم کر کے الگ تھلک کر دیا جائے گا۔

اشکال کا حل: ... الم اعهد میں انبیاء کے ذریعہ جو یہ ہدایات دی گئی تھیں انہی کو یاد دلایا جا رہا ہے اور لقد اضل الخ میں اسی پر اظہار افسوس کیا جا رہا ہے اور کثیراً اس لئے فرمایا کہ سب سے پہلے کافروں نے تو دوسرے کفار کا گمراہ ہونا اور ان پر وبال آنا نہیں دیکھا تھا۔ پس وہ خطاب میں شامل نہیں ہیں۔ لیکن ان کے لئے دوسری تنبیہات تھیں۔ اس لئے کوئی اشکال نہیں ہونا چاہئے۔

خلاصہ آیات یہ ہے کہ روز جزاء سے انبیاء علیہم السلام کی زبانی تمہیں بار بار سمجھایا گیا۔ کہ دیکھو شیطان کی پیروی ہرگز نہ کرنا جو تمہارا صریح دشمن ہے۔ وہ جہنم میں پہنچائے بغیر نہ چھوڑے گا۔ اگر ابدی نجات چاہتے ہو تو یہ سیدھی راہ پڑی ہوئی ہے اس پر چلو اور اکیلے خدا کی پرستش کرو۔ مگر وائے افسوس کہ اتنی فہمائش پر بھی تمہیں عقل نہ آئی اور دوست دشمن میں تمیز نہ کر سکے۔ اپنے نفع نقصان کو نہ پہچان سکے۔ دنیا کے کاموں میں تو اس قدر ہوشیاری دکھاتے ہو۔ مگر آخرت کے معاملے میں اتنے غبی بن گئے کہ موٹی موٹی باتوں کے سمجھنے کی نیابت بھی نہ رہی۔ اب اپنی حماقتوں کا خمیازہ بھگتو۔ یہ دوزخ تیار ہے۔ جو کھونا ٹھکانہ ہے اس لئے اپنے ٹھکانے پر پہنچ جاؤ۔ شیطان معون کے ہاتھوں کس قدر خلقت برباد ہوئی۔

قیامت میں ہاتھ پاؤں کی گواہی: ... اليوم نختم۔ میں یہ بتانا ہے کہ آج تم اپنی زبان سے اپنے جرموں کا اعتراف نہ بھی کرو تو کیا ہوتا ہے ہم تمہارے منہ بند کر کے ہاتھ پاؤں سے سب کچھ اگلا لیں گے۔ غرض زبان، آنکھ، کان، کھال ہر عضو اپنے کئے کی گواہی دے گا۔

حتم۔ بمعنی مہر لگانا خواہ حقیقہ ہو یا سکوت محض سے کنایہ اور مجاز ہو اور زبانی شہادت اور منہ پر مہر لگانے میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ ولو نشاء لطمسنا۔ میں اعضاء کے رد و بدل کا امکان بطور سزا کے دنیا ہی میں بتلاتے ہیں کہ تو مولو کی طرح بیٹائی یا آنکھیں سب کر لی جائیں یا اصحاب السب کی طرح صورتیں مسخ کر کے خنزیر و بندر بنا دیئے جائیں اور وہ بھی اپنا جہج قسم کے جانور بنا دیئے جائیں تو پھر کیا کریں گے؟ اس لئے ہماری آیات سے کیوں اندھے بن رہے ہیں اور شیطانی راستوں سے ہٹ کر اللہ کی راہ کیوں نہیں

چتے ہیں۔ ہماری طرف سے وہ سب کچھ آج وقت آنکھیں اور ہاتھ پاؤں گواہی دیں گے کہ انہوں نے کن غلط کاموں میں نواگیا تھا۔ جو چپ رہے گی زبان خنجر لہو پکارے گا آستین کا

اطاعت سوک:۔ اَلَمْ اَعٰهَدَ اِلَيْكُمْ الْخُرُوجَ الْمَعٰنٰی میں ہے کہ اس آیت میں شیطان کی اطاعت و پیروی کو اظہار غرر کے لئے اس کی عبادت کرنے سے تعبیر کیا ہے۔ پس بعض صوفیاء کی عبارت میں جو اپنی نسبت بت پرست و غیرہ الفاظ سے ہیں۔ ان کو اقرار و فرہم پر محمول نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ نفس کی اطاعت مراد ہوگی۔

وَمِنْ نُّعْمَرِهِ اَحْصَاۃٌ فَنَكِسَهُ وَفِي قِرَآءَةِ التَّٰسِيْدِ مِنَ التَّكْوِيْنِ فِي الْخَلْقِ اٰی خَلْقِهِ فَيَكُوْنُ نَعْدَ قُوْنِهِ وَشَبَابِهِ ضَعِيْفًا وَهَرَمًا اَفَلَا يَعْقِلُوْنَ ۝ ۶۸ اِنَّ اِنْقَادَ عَلٰی ذٰلِكَ الْمَعْلُوْمِ عِنْدَهُمْ قَادِرٌ عَلٰی اَنْفَعِ مُؤْمُوْنٍ وَفِي قِرَآءَةِ التَّاءِ وَمَا عَلَّمْنَاهُ اٰی النَّبِیِّ الشَّعْرِ رَدَّ لِقَوْلِهِمْ اِنْ مَا اَتٰنِیْ بِهٖ مِنَ الْقُرْاٰنِ شَعْرٌ وَّمَا یَنْبَغِیْ یَسْتَهْلُ لَهُ شَعْرٌ اِنْ هُوَ لَیْسَ الَّذِیْ اَتٰنِیْ بِهٖ اِلَّا ذِكْرٌ عَظُوْمٌ وَّقُرْاٰنٌ مُّبِیْنٌ ۝ ۶۹ مُّظَهَّرٌ لَّا اَحْکَمَ ۝ ۷۰ غَرِّهَا لَیْنَدِرُ سَآۤءًا وَّاتَّاءَیْهِ مَنْ كَانَ حَیًّا یَعْقِلُ مَا یَخَاضُ بِهٖ وَهُمْ الْمُؤْمِنُوْنَ وَیَحَقُّ الْقَوْلُ لَانْعَدَابِ عَلٰی الْکَافِرِیْنَ ۝ ۷۱ وَهُمْ کَالْمِیْتِیْنَ لَا یَعْقِلُوْنَ مَا یَخَاضُوْنَ بِهٖ اَوَلَمْ یَرَوْا یَعْلَمُوْا وَاَسْتَغْنٰهُمْ سَتَقْرِیْرٌ وَاَنْوَاوُ الدَّاحِلُ عَلَیْهَا لَلْعَطْفِ اَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ فِیْ جُمْلَةِ النَّاسِ مِمَّا عَمِلَتْ اَیْدِیْنَا اٰی عَمْسَاۃ ۝ ۷۲ سَرِیْثٌ وَّلَا مُعِیْ اَنْعَامًا هِیَ الْاَسْلُ وَالتَّقَرُّ وَالتَّغْمُ فَهُمْ لَهَا مُلْكُوْنَ ۝ ۷۳ ضَاطُّوْنَ وَذَلَّلْنَاهَا سَحَرًا لَّهُمْ فَمِنْهَا رَكُوْبُهُمْ مَّرْكُوْبُهُمْ وَمِنْهَا یَاْكُلُوْنَ ۝ ۷۴ وَلَهُمْ فِیْهَا مَنَافِعٌ کَاصُوْفِیَّهَا وَاَوْبَارُهَا وَشَعَارُهَا وَمَشَارِبٌ ۝ ۷۵ مِنْ لَبَنِهَا جَمْعٌ مَشْرَبٌ بِمَعْنٰی شَرِبَ اَوْ مَوْضِعُهُ اَفَلَا یَشْكُرُوْنَ ۝ ۷۶ اَلْمُعْمَ عَنِیْهِمْ بِهَا فِیؤْمِنُوْنَ اٰی مَا فَعَلُوْا ذٰلِكَ وَاتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اٰی غَیْرِہٖ اِلٰهَةً اَصَاۤمًا یَعْبُدُوْنَہَا لَعَلَّهُمْ یُنْصَرُوْنَ ۝ ۷۷ یُنْصَرُوْنَ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ بِشَفَاعَةِ اِلٰهَتِهِمْ بِزَعْمِهِمْ لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ اٰی اِلٰهَتُهُمْ یَرُوْا مَرَاتَہٗ عَقْلًا نَصْرَهُمْ وَهُمْ اٰی اِلٰهَتُهُمْ مِنَ الْاَضَاۤمِ لَهُمْ جُنْدٌ بِزَعْمِهِمْ نَصْرَهُمْ مُّحْضَرُوْنَ ۝ ۷۸ فِی اَسَارٍ مَعِیْہِمْ فَلَا یَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ ۝ ۷۹ لَنْ لَسْتُ مُّرْسَلًا وَغَیْرِ ذٰلِكَ اِنَّا نَعْلَمُ مَا یُسِرُّوْنَ وَمَا یُعْلِنُوْنَ ۝ ۸۰ مِنْ ذٰلِكَ وَغَیْرِہٖ فُحَارِیْہُمْ عَلَیْہِ اَوَلَمْ یَرَ الْاِنْسَانُ یَعْلَمُ وَهُوَ الْعَاصِیُّ بِنُ وَاٰلِ اَنَا خَلَقْنٰہُ مِنْ نُّطْفَةٍ مِّسِیْ اٰی صِیْرَآۃٍ شَدِیْدًا قُوْیًا فَاِذَا هُوَ خَصِیْمٌ شَدِیْدٌ الْخُصُوْمَةُ لَنَا مُّبِیْنٌ ۝ ۸۱ بَیِّنُہَا فِی نَفِیِّ اَلْبَعِثِ وَصَرْبِ لَنَا مُثَلًّا فِیْ ذٰلِكَ وَنَسِیَ خَلْقَہٗ ۝ ۸۲ مِنَ الْمَمِیِّ وَهُوَ اَعْرَبُ مِنْ مِثْلِہٖ ۝ ۸۳ قَالَ مَنْ یُّحِی الْعِظَامَ وَہِیَ رَمِیْمٌ ۝ ۸۴ اٰی سَالِیۃٍ وَّلَمْ یَقْبَلْ بِالتَّاءِ لِآۡنَہٗ اِسْمٌ لَا صِفَۃَ رُوِیْ اَنَّهُ اَخَذَ عَظْمًا رَمِیْمًا فَفَتَّہُ وَقَالَ لِلْمِیِّ ضَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ

وَسَلَّمَ اَتَرَىٰ يُحْيِي اللّٰهُ خَدًا بَعْدَ مَا بَلَٰى وَرَمَ فَقَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَيُذْ خَلَقَ النَّارَ قُلُّ يُحْيِيهَا
الَّذِي اَنْشَاَهَا اَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ اِنِّى مُخَلَّقٌ عَلَيْهِمْ ۙ مُّخْمَلًا وَمُفْصَلًا قَبْلَ خَلْقِهِ وَبَعْدَ
حَسْبِهِ ۚ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ فِى الْخَلْقِ النَّاسِ مِنَ الشَّجَرِ الْاَخْضَرِ الْمَرْحِ وَالْعَفَاۓ اَوْ كُلِّ شَجَرٍ لَا
عَمَلٍ نَّارًا فَاِذَا اَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُوْنَ ۙ ۸۰ تَقْدَحُوْنَ وَهَذَا دَالٌّ عَلَى الْقُدْرَةِ عَلَى الْمَعْبِ فَانَّهُ جَمَعَ فِيهِ
مِنْ سَمَاءٍ وَنَّارٍ وَالْخَشَبِ فَلَا السَّمَاءُ تُطْفِئُ النَّارَ وَلَا النَّارُ تُحْرِقُ الْخَشَبَ اَوَّلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ مَعَ عَظَمَتِهِمَا بِقَدْرِ عَلَى اَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ۚ اِى الْاِنْسَانِ فِى الصَّغْرِ بَلٰى ۚ اِى
لَهُمْ قَادِرٌ عَلَىٰ ذٰلِكَ اَحَابَ غَسَبَهُ وَهُوَ الْخَلْقُ الْكَثِيرُ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ ۙ ۸۱ بِكُلِّ شَيْءٍ اِنَّمَا اَمْرُهُ سَمَانَةٌ
اِذَا ارَادَ شَيْئًا اِنِّى خَلَقْتُ شَيْءًا اِنْ يَقُوْلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ ۙ ۸۲ اِنِّى فَهْرٌ يَكُوْنُ وَفِى قِرَاءَةِ بِاسْتِصَابِ عَطْفًا
عَلٰى الْبَدَنِ فَسَلَحَنَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوْتُ مَلِكٌ زَبَدَتْ اَبْوَابُهَا وَالتَّاءُ يُلْمَبُالْغَةِ اِنِّى الْقُدْرَةُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
وَالِيهِ تَرْجَعُوْنَ ۙ ۸۳ تَرْجَعُوْنَ فِى الْاٰخِرَةِ

ترجمہ: درہم جس کی عمر بڑھا دیتے ہیں (لمبی مدت کرے) تو اس کو لوٹا دیتے ہیں (ایک قرأت میں لفظ نسکسہ تشدید
کے ساتھ تیس سے ماخوذ ہے) طبعی حالت میں (یعنی اس کی خلقت الٹ جاتی ہے قوت و شباب کے بعد کمزور اور بوڑھا ہو جاتا ہے)
سو یا وہ وہ نہیں سمجھتے (کہ جو ذات ان کی اس معلومہ بات پر قدرت رکھتی ہے وہ مردوں کو جانے پر بھی قادر ہے لہذا ان کو ایمان لے
آنا چاہئے۔ ایک قرأت میں تعقلون تاکہ ساتھ ہے) اور ہم نے آپ (یعنی نبی) کو شاعری نہیں سکھائی (کفار کی اس بات کی
تردید ہو رہی ہے کہ آپ کو جو قرآن ملا ہے وہ شعر ہے) اور آپ کے نمایان شان (آسان) بھی نہیں ہے (شعر) وہ تو (جو کلام آپ پیش
کر رہے ہیں) محض نصیحت اور واضح آسمانی کتاب ہے (جس میں احکام وغیرہ کا بیان ہے) تاکہ اس کے ذریعہ ڈرائے (یا اور تاکہ
ساتھ ہے) زندہ شخص کو (جو اس کام کو سمجھتا ہو یعنی مومن کے لئے) اور وہ اس لئے کہ حجت (عذاب) کافروں پر ثابت ہو جائے (جن کی
مثال مردوں جیسی ہے جو کلام سمجھتے ہی نہیں) کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا (نہیں جانتے۔ استفہام تقریری اور داؤد طفہ ہے) کہ
ہم نے ان کے لئے (منجملہ اور لوگوں کے) پیدا کئے اپنے ہاتھ کی ساخت چیزوں میں سے (جنہیں بلا شرکت غیرے صرف ہم نے پیدا
کیا) موشی (اونٹ گائے۔ بکری) پھر یہ لوگ ان کے مالک (قابض) بن رہے ہیں اور ہم نے ان موشیوں کو ان کا بے گاری (تابع
منش) بنا دیا ہے سو ان میں بعض تو ان کی سواریاں (دکسوب بمعنی مروب) ہیں اور بعض کو وہ دکھاتے ہیں اور ان موشیوں میں لوگوں
سے اور نفع (ان مردوں، بال) بھی ہیں اور پینے کی چیزیں بھی ہیں (یعنی ان کا دودھ۔ مشارب مشرب کی جمع ہے پینے یا پینے کی جگہ
یعنی میں) سو یہ ایک شعر نہیں کرتے (ان انعامات کا کہ ایمان لے آتے یعنی انہوں نے ایسا نہیں کیا۔)

۱۔ انہوں نے غیر مذکور معبود بنا رکھا ہے (بت پرستی کرتے ہیں) اس امید پر کہ ان کی مدد کی جائے گی (ان کا گمان یہ ہے کہ بتوں کی
سفارش سے انہیں عذاب الہی سے چھٹکارا مل جائے گا) وہ ان کی چھوٹی مدد نہیں کر سکتے (یعنی ان کے معبود جن کو بمنزلہ عطاء کلام میں
فرش فرمایا گیا ہے) اور وہ (یعنی ان کے معبود بت) ان لوگوں کے حق میں (ان کی مدد کے گمان پر) فریق بن جائیں گے جو (ان کے

ساتھ جہنم میں) حاضر کئے جائیں گے۔ سوان لوگوں کی باتیں (جیسے یہ کہ آپ پیغمبر نہیں ہیں) آپ کے لئے آزر دہی کا باعث نہیں ہونی چاہئیں۔ بلاشبہ ہم سب کچھ جانتے ہیں جو یہ دل میں رکھتے ہیں اور جو کچھ ظاہر کرتے ہیں (خاص اسی پارہ میں اور دوسری چیزوں کے متعلق۔ لہذا ہم ان کو اس پر سزا دیں گے) کیا آدمی کو یہ بات معلوم نہیں (عاص بن وائل نہیں جانتا) کہ ہم نے اسے نطفہ سے پیدا کیا ہے (منی سے حتیٰ کہ ہم نے اسے مضبوط قوی بنا دیا) پھر لگا وہ جھگڑنے (سخت جھگڑا لو بن کر) کھلم کھلا (انکار قیامت مدنیہ طور پر) اور ہماری شان میں (اس کے متعلق) ایک عجیب مضمون اس نے بیان کر ڈالا اور اپنی پیدائش بھول گیا (جو منی کے قطرہ سے ہوئی ہے۔ حالانکہ وہ اس کی مثال سے بھی بڑھ کر غریب ہے) کہنے لگا کہ کون ہے جو زندہ کر دے بڑیوں کو جب وہ کھوکھری ہو جائیں (یعنی بوسیدہ اور لفظ درمہم تا کے ساتھ نہیں لایا گیا۔ کیونکہ یہ ہم ہے صفت نہیں ہے۔

روایت میں آتا ہے کہ عاص ابن وائل نے ایک پرانی ہڈی اٹھائی اور اسے چوراچورا کر کے حضور ﷺ سے عرض کرنے لگا کہ یا آپ کا خیال ہے کہ اللہ اسے اتنی پرانی ہونے کے بعد بھی زندہ کر دے گا؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک! اور تجھے جہنم رسید کرے گا) آپ جواب میں فرمادیتے تھے کہ ان کو وہ زندہ کرے گا جس نے پہلی بار ان کو بنایا اور وہ سب خلقت (مخلوق) کو جانتا ہے (محمد، بھی، و منصف ابھی۔ پیدا کرنے سے پہلے بھی اور پیدا کرنے کے بعد بھی) وہ ایسا ہے کہ اس نے تمہارے لئے (منجملہ مام لوگوں کے) پیدا کر دی ہرے بھرے درخت سے (مرخ اور عفار نامی درختوں سے یا عام درختوں سے بجز عناب کے درخت کے) آگ۔ پھر تم اس سے اور آگ سگا لیتے ہو (جلا لیتے ہو۔ اس سے قدرت حشر دلالت ہو رہی ہے۔ کیونکہ درخت میں پانی، آگ اور لکڑی جمع کر دی۔ پس نہ پانی آگ کو بجھاتا ہے اور نہ آگ لکڑی جلاتی ہے) کیا جس نے آسمان و زمین (بڑے بڑے) پیدا کئے۔ وہ اس پر قادر نہیں کہ ان جیسوں (معمول آدمیوں) کو پیدا کر دے؟ ضرور ہے (یعنی انسانوں کو دوبارہ پیدا کرنے پر ضرور قادر ہے۔ یہ اللہ نے خود جواب ارشاد فرمایا ہے) اور وہی بڑا پیدا کرنے والا خوب جاننے والا ہے (ہر چیز کا) پس اس کا معمول (شان) تو یہ ہے کہ جب کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو حکم کر دیتا ہے کہ ہو جا۔ پس وہ چیز ہو جاتی ہے (یعنی بن جاتی ہے اور ایک قراءت میں فیکون نصب کے ساتھ ہے بقول پر عطف کرتے ہوئے) سو اس کی پاک ذات ہے جس کے ہاتھ میں ہر چیز کا پورا پورا اختیار ہے (ملکوت دراصل ملک ہے جس میں واؤ اور تا مبالغہ کے لئے زیادہ کر دیئے گئے بمعنی قدرت) اور تم سب کو اس کے پاس لوٹ کر جانا ہے (آخرت میں پیش ہوں گے۔)

تحقیق و ترکیب: ...ننکسہ۔ بقول مدارک تنکیس السہم سے ماخوذ ہے۔ تیر کو الٹا کرتا۔

و ما یسعی لہ۔ یعنی آپ کی فطری ساخت ایسی تھی کہ نہ آپ اشعار لکھ سکتے تھے۔ جیسا کہ روایات میں ہے اور نہ پڑھ سکتے تھے۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے دریافت کیا۔ کہ آپ ﷺ کو کوئی شعر یاد تھا؟ فرمایا کہ آپ کو شعر سے مناسبت نہیں تھی۔ ایک مرتبہ ابن رواحہ کا یہ شعر

ستبدی لک الا یام ملعب جاہلا ویا تیک بالاخبار من لم تزود

آنحضرت ﷺ نے اس طرح پڑا۔ و ما یاتیک بالاخبار۔

حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا۔ حضور ﷺ شعر اس طرح نہیں ہے۔ فرمایا کہ میں شاعر نہیں ہوں اور نہ میرے لئے مناسب ہے۔ اس پر حضرت ابو بکر صدیقؓ روئے کہ جس کو دوسرے کا شعر بھی صحیح پڑھنا نہ آئے اس پر شاعری کا الزام لگایا جاتا ہے۔ چنانچہ علماء فرماتے ہیں کہ آپ کسی کا شعر صحیح نہیں پڑھ سکتے تھے۔ تاکہ آپ پر شاعری کی تہمت نہ آ سکے۔ البتہ بلا قصد و بلا

تکلف کلام کا موزوں ہو جانا دوسری بات ہے، جیسا کہ بعض آیات و روایات کی تقطیع کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے۔ مثلاً آیت لن تملوا
السر حتی تنفقوا مما تحبون۔ اور حدیث حنین انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب یاہل انت الا اصبع دمیت و فی
سبیل اللہ ما لقیبت یا غزوہ خندق کے موقع پر باسم الا لہ و یدانا ولو عبدنا غیرہ شقینا۔

پس گاہے گاہے بلا ارادہ کلام موزوں ہو جانے سے آپ کا شاعر ہونا لازم نہیں آتا۔ کیونکہ اتفاقیہ کلام کو شعر نہیں کہتے۔ شعر
در اصل نام ہے علم دقیق کا۔ چنانچہ بولا جاتا ہے لیت شعری اور عرف و اصطلاح میں کلام موزوں مقفی بالقصد کو کہتے ہیں اور شاعر وہ
ہوتا ہے کہ سناعت شعر سے واقف ہو اور آیت میں شعر سے مراد منطقی تخیلات اور مقدمات کا ذہن ہیں۔ ظاہر ہے کہ وحی اور کلام نبی سے
وہی خیالات کا یہ جوڑ کذا قال الشریف الجرجانی فی حاشیۃ المطالع حیا اس میں استعارہ ہے۔

ایدیسا۔ یہ حضر کے لئے کنایہ عرفی ہے۔ جیسے کتبت یدی و خلقت یدی کہتے ہیں۔ بمعنی افراد اور شرکت کی نفی ہے۔
اس آیت میں یدی تشبیہ ہے اور ید اللہ فوق ایدیہم میں مفرد، یہ عبارت کا تفسیر ہے۔

ضابطون۔ بمعنی طاقتور رجل ضابط، جمل ضابط بولا جاتا ہے۔

و کوب۔ جیسے حضور اور حلوب بمعنی مفعول ہیں۔

مشارب مشرب کی جمع ہے مصدر بمعنی مفعول یا اسم ظرف ہے دودھ مراد ہے جو عام مشروبات میں بہترین اور اہل عرب
کے لئے مرغوب ہوتا ہے اور جمع لانے میں اس کے مختلف اصناف کی طرف اشارہ ہے۔

وہم لہم ہم مبتداء اور جند خبر اول اور لہم بمعنی علیہم ہے جند سے متعلق ہے اور محضرون خبر ثانی ہے یا جند
کی صفت ہے۔ بقول مفسر علامہ ضمیر کامرجع اصنام ہے اور کفار کی طرف بھی ضمیر راجع ہو سکتی ہے۔ محضرون کے معنی حسن کے نزدیک
بمسموع عنہ کے ہیں۔ اور قناد کے نزدیک یغضیون لہم کے ہیں۔ اور بعض کے نزدیک معنی یہ ہیں کہ کفار بتوں کی پوجا کرتے ہیں
اور سنتری پہرہ داروں کی طرح ان کے آگے کھڑے رہتے ہیں۔ گویا ان کے محافظ دستے ہیں۔ اور بعض کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ کفار عابد
اور بت معبود سب جہنم میں اکٹھے ہو جائیں گے۔ ایک دوسرے کا دفاع نہیں کر سکیں گے۔ اور بعض کی رائے ہے کہ اصنام اللہ کا لشکر ہوں
گے جو کفار پر لعنت بھیجیں گے اور کفار کی پرستش سے تبریہ کریں گے۔

مثلاً عجیب بات۔

ونسى حلقه۔ اس کا عطف ضرب پر ہے۔ نفی کے تحت ہے اور خلق مصدر کی اضافت ضمیر کی طرف ہے جو مفعول ہے۔
رمیم فعیل بمعنی فاعل ہے۔ اگرچہ مذکر و مؤنث کا فرق ضروری ہوتا ہے۔ لیکن مفسر علامہ نے اسم لا صفة کہہ کر جواب کی
طرف اشارہ کیا ہے کہ صفت کے صیغہ میں تو یہ فرق ضروری ہے۔ البتہ اس پر اس میت غالب آ جانے کی وجہ سے یہ لفظ دونوں کے لئے
استعمال ہو سکتا ہے۔ رمیم، رفت، رفات، متون کے معنی بوسیدہ ہڈیاں۔

وید حلت النار۔ اس جملہ سے عاص کا قطعی کافر ہونا معلوم ہوا اور جواب میں آنحضرت ﷺ کی طرف سے یہ اضافہ
اسلوب حکیم پر ہے۔ کیونکہ معاند و محنت کو ایسا ہی جواب ملنا چاہئے۔

الشجر الا خضر۔ مرغ یہ درخت بہت جلد آگ پکڑ لیتا ہے۔ اس کو عفار پر مارا جاتا ہے۔ عفار کو مرغ پر رگڑا جاتا تھا۔

جس سے چنگاریاں نکلتی تھیں۔ عقار بروزن سحاب بقول زخشری مرغ مثل زر کے ہے اور عقار مثل مادہ کے۔ اور بعض علماء کے نزدیک مہ درخت مراد ہے کہ سب لکڑیوں میں آگ کا مادہ ودیعت ہوتا ہے۔ بجز عتاب کی لکڑی کے۔

کس۔ یہ بطور استعارہ ہے سرعت تاثیر مراد ہے یعنی فوراً کام ہو جانا۔

ملکوت۔ مفردات میں ہے کہ ملکوت مخصوص ہے ملک اللہ کے لئے۔

مرجعوں عام قرأت مجہول صیغہ کی ہے۔ لیکن زید بن علی معروف پڑھتے ہیں۔

شان نزول: آیت اولم یرالانسان کے ذیل میں حاکم بن حاکم، ابو سعید بن جبیر، ابن عباسؓ سے نقل ہیں، کہ مہ ص

آنحضرت ﷺ کی خدمت میں ایک بوسیدہ ہڈی کو چوراچورا کر کے کہنے لگا۔ کہ کیا اسی کو اللہ دوبارہ جلانے کا فرمایا ہاں۔ اور تو مرے گا پھر دوبارہ زندہ کر کے جہنم میں جھونک دیا جائے گا۔ لیکن ابن مردویہ ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ یہ آیت ابو جہل کے متعلق نازل ہوئی۔

اور مجاہد، قتادہ سے عبد الرزاق ابن المنذر نے اور ان سے ابو حاتم نے تخریج کرتے ہوئے کہا ہے کہ ابی ابن خلف کے بارہ میں نازل ہوئی۔ جس کو حضور ﷺ نے قتل فرمایا تھا اور ابو السعد کی رائے میں یہ ایک پوری جماعت منکرین تھی۔ جس میں مذکورہ بالا تینوں اور وسید

ابن مغیرہ داخل ہیں اور عموم الفاظ کا اعتبار ہوا کرتا ہے نہ کہ خصوص جب کا۔

رابط آیات: سابقہ آیات ولو نشاء لطمسنا الخ میں انقلاب اعضاء کی سزا کا دنیا ہی میں ہونا بتلایا تھا اور اسی ذیل

میں صورتوں کے مسخ کر ڈالنے کا بھی ذکر تھا۔

آگے آیت ومن نعمہ الخ میں اس مسخ کی نظیر ارشاد ہے۔ یہاں تک قیامت وحشر کا ذکر تھا۔

اس کے بعد آیت وما علمناہ الشعر سے رسالت اور سب سے بڑی اس دلیل قرآن کی حقانیت کا ذکر ہے۔ جس سے سورت شروع کی گئی تھی۔

نیز آیت سابقہ لهم الارض میں دلائل کے ساتھ توحید کا بیان تھا اور اسی ذیل میں خدائی نعمتوں کا ذکر تھا۔ آیت اولم یروا

اسا حلقا لح میں اسی مضمون کو دہرایا گیا ہے۔ البتہ شرکاء کا یہاں انکار صراحت کے ساتھ ہے اور پہلے اشارۃ تھا اور چونکہ پچھلی آیات

میں داخل توحید و انتہائی واضح صورت میں بیان فرمایا گیا ہے اور ان کا انکار شرکیں کی انتہائی معاندت ہے۔ جس سے حضور ﷺ کو صدمہ

ہو سکتا ہے۔ اس لئے فلا یحزنک قولہم سے آپ کی تسلی فرمائی جا رہی ہے۔

اور اسا علم الخ سے اسی کی تائید بیان ہو رہی ہے۔ اس سے مضمون رسالت کی بھی تائید ہو گئی۔ کہ جب توحید و بعث جیسے

وضوح حق کو بھی یہ دُک جھٹا رہے ہیں تو آپ کی رسالت کو جھٹا دینا ان سے کیا بعید ہے اس لئے آپ کیوں رنج میں پڑے ہیں غرض کہ

سنت پرست توحید و رسالت و بعث تینوں مضامین میں ربط ظاہر کیا۔

آیت ویقولون منی هذا الوعد میں قیامت کے واقع ہونے سے بحث تھی۔

آگے آیت اولم یرالانسان میں قیامت کے امکان پر کلام کیا جا رہا ہے۔ جیسا کہ عاص کے واقعہ سے معلوم ہو رہا ہے

آخرچہ بالکل آخری آیت میں دوبارہ قیامت کے وقوع کا بیان ہے۔

﴿تشریح﴾: ... آیت ومن نعمہ الخ میں یہ بیان کیا جا رہا ہے کہ دنیا میں آنکھیں اور بینائی چھین لینے اور ان کی صورتیں بگاڑ کر بالکل اپنا ج بنا ڈالنے کو یہ لوگ مستعد نہ سمجھیں۔ اس کی نظیر ان کے سامنے موجود ہے۔ کیا یہ نہیں دیکھتے کہ ایک تو ان و تندرست آدمی جب زیادہ بوڑھا ہو جاتا ہے تو کس طرح چلنے پھرنے دیکھنے سننے سے بالکل معذور ہو جاتا ہے۔ بچپن میں جس طرح آہستہ آہستہ یہ قوتیں اس میں آئی تھیں۔ بڑھاپے میں سب اعضاء ایک ایک کر کے کس طرح جواب دے جاتے ہیں اور بچپن کی طرح بڑھاپے میں بھی دوسروں کا ہر طرح محتاج اور دست نگر ہو کر رہ جاتا پڑتا ہے اور رنگ و روغن، حسن و جمال سب ہی اڑ جاتا ہے۔ تو کیا یہ سب کیفیتیں بڑھاپے کی طرح جوانی میں خدا نہیں کر سکتا۔ پھر آخر کیوں اس درجہ بے فکر اور لا پرواہ بنے ہوئے ہیں۔

قرآن کوئی دیوان اشعار نہیں بلکہ حقائق واقعیہ کا صحیفہ ہے: اور یہ باتیں محض شاعرانہ تخیلات نہیں۔ بلکہ حقائق واقعیہ ہیں۔ پیغمبر کو ہم نے جو قرآن دیا ہے۔ وہ نصیحتوں اور بہترین ہدایات سے لبریز ہے۔ کوئی اشعار کا دیوان نہیں ہے۔ کہ ہوائی باتوں سے دماغی تفریح کا سامان ہو۔ آپ کی فطرت سلیمہ کو تو ہم نے اس کوچہ سے کوسوں دور رکھا ہے۔ حالانکہ آپ کے اعلیٰ خاندان قریش کی معمولی بچیاں بھی بہترین شعر کہنے کا سلیقہ رکھتی ہیں۔ مگر آپ مدت العمر اس ہندہ سے دور ہی رہے۔ یوں اتفاقیہ طور پر کبھی آپ کی زبان مبارک سے ایک آدھ رجز یہ موزوں کلمات نکل گئے ہوں وہ غلیحہ بات ہے۔ اسے شعر و شاعری نہیں کہا جاتا۔ آپ خود تو شعر یہ کہتے۔ دوسروں کا ایک آدھ مصرعہ بھی اگر کبھی نقل فرمایا تو اسے بدل دیا۔ کہ شعر نہ معلوم ہوا۔ البتہ اس کا مقصد ادا ہو جائے۔ آپ جن حقائق واقعیہ کے بلا کم و کاست اظہار کے لئے تشریف لائے تھے، ان میں شعری مبالغہ آرائی اور خیالی اور فرضی نکتہ آفرینی مقاصد کے خلاف تھی۔ البتہ شعر کا قابل تعریف پہلو اس کی تاثیر اور دلنشینی ہو سکتی ہے۔ سو وہ قرآن کریم کی معجزانہ عبارت میں بدرجہ اتم موجود ہے۔

قرآن کا اعجازی بیان اشعار سے زیادہ موثر ہے: ساری دنیا نے اس کی شدت تاثیر کا لوہا مانا ہے۔ گویا سارے شعروں کی روح اس میں نچوڑ دی گئی ہے۔ حتیٰ کہ بڑے بڑے فصحاء عرب دنگ ہو کر قرآن کو شعر و سحر کہہ اٹھے۔ حالانکہ دیکھنے اور سوچنے کی بات ہے کہ آج تک کسی شعری شاعر نے دنیا کی کایا اس طرح پلٹ کر رکھ دی ہے جس طرح قرآن عظیم اور رسول کریم ﷺ نے جسموں، روحوں، قوموں، ملکوں کو بدل کر رکھ دیا ہے۔ یہ کام شاعر کا نہیں پیغمبر کا ہے۔ اسی لئے اللہ نے آپ کو شعر و شاعری سے دور رکھا کہ کوئی یہ نہ کہہ سکے کہ آپ نے شاعری سے ترقی کر کے پیغمبری کا دعویٰ کر ڈالا۔

حضرت ابوبکرؓ آنحضرت ﷺ کے دوسروں کا شعر بھی غلط پڑھنے پر رد کر دیا کرتے تھے کہ لوگ پھر بھی آپ پر شاعری کی تہمت رکھتے ہیں۔ غرضیکہ آپ نہ وہی طور پر شاعر ہیں اور نہ کسب کر کے شعر گوئی کرتے ہیں۔ سورۃ شعراء کی آیت والشعراء يتبعهم الغیٰ تفسیر بھی ملاحظہ کر لی جائے۔

لننذر من کان الخ میں مقصد قرآن کو بیان فرمایا جا رہا ہے کہ یہ زندہ دل اور نیک آدمی کے لئے اللہ سے ڈرنے کا ذریعہ ہے اور مشکروں کے حق میں حجت تمام کرتا ہے۔

آیات تکوینیہ کا بیان: آیات تنزیلیہ کے بعد آیات اولم یروا انا خلقنا الخ سے ٹکوئی آیات بیان کی جا رہی ہیں کہ ایک طرف قرآن جیسی نصیحت آمیز کتاب کو دیکھو، دوسری طرف خدا کے بے پایا احسانات کا سلسلہ نظر میں رکھو کہ اس نے کیسے کیسے

کارآمد و مفید جانوروں کا تمہیں مالک بنادیا اور مختلف قسم کے تصرفات کا حق عطا فرمادیا۔ بڑے ذیل ڈول اور تن و توش کے جانور بھی ایک مژور انسان کے سامنے بے بس و بے دم رہتے ہیں۔ ہزاروں اونٹوں کی ٹکیل ایک کسن بچہ پکڑ کر جہاں چاہے لے جائے، چوں نہیں کر سکتے۔ وہ شد و زور جانوروں کی سواری کرتا ہے، گوشت خوری کے علاوہ ان کے روئیں، بال، کھال، دانت، آنت، ہڈیوں کو کام میں لاتا ہے اور اللہ نے دودھ کے چشمے تھنوں سے جاری کر دیئے، مگر لوگ ہیں کہ پھر ناشکرے بنے رہتے ہیں اور ہاتھوں سے ساختہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کے پیدا کرنے میں کسی دوسرے کا دخل نہیں ہے۔

ایک اشکال کا حل۔ انعام سے اگر خاص حلال جانور مراد ہو تو منہا تا کلون میں اگر من ابتدا یہ یا جائے تب تو کوئی اشکال ہی نہیں، لیکن اگر من تبعیض مراد ہو تو اس کی صحت کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک تو ان جانوروں کی صحت بلحاظ اجزاء کے ہوگی۔ جانوروں کے افراد اور جزئیات کے لحاظ سے علت نہ ہوگی۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ جانور کے تمام اجزاء کھانے میں نہیں آتے، بلکہ صرف بعض اجزاء کھائے جاتے ہیں اور دوسری صورت یہ ہے کہ علت تو بلحاظ جانوروں کے جزئیات اور افراد ہی کے لی جائے۔ مگر ان میں بعضیت بھی نامشروعیت کے نہیں، بلکہ واقعہ کے اعتبار سے ہے، کیونکہ کھانا اگر چہ کل حلال جانوروں کا جائز مشروع ہے، مگر کل کھائی نہیں جاتے بلکہ بعض کھائے جاتے ہیں۔

کفار کی احسان ناشناسی کا انجام: آیت واتخذوا الخ کا منشاء کفار کی احسان ناشناسی بیان کرنا ہے کہ ایک طرف تو ہمارے ان بے شمار اور عظیم احسانات کو دیکھو اور دوسری طرف ان کی نالائقیوں اور ناپا سیوں کا موازنہ تو کرو کہ انہوں نے معبود حقیقی اور محسن عظیم کو چھوڑ کر بتوں کی چوکنٹوں پر سر رکھ دیا اور یہ سمجھے کہ آڑے وقت یہی کام آئیں گے اور ہماری مدد کریں گے۔ یہ درکھو کہ وہ تمہاری مدد تو کیا کرتے خود اپنی مدد بھی نہیں کر سکتے۔ بلکہ وقت پڑنے پر الٹا تمہیں ہی گرفتار کر دیں گے۔ اس وقت صاف دکھائی دے گا کہ عمر بھر جن کے سئے مرتے پھرتے کس طرح آج وہ آنکھیں دکھانے لگے۔

آگے ولا بحزنک میں آنحضرت ﷺ کو تسلی ہے کہ جب ہمارے ساتھ ان کا یہ حال ہے تو آپ کی کیا پروا کر سکتے ہیں۔ اس سئے دبیر نہ ہوئے، بلکہ ان سے آس لگائے ہوئے بغیر اپنا فرض انجام دیتے ہوئے ان کو ہمارے حوالے کیجئے۔ ہم ان کے اندر باہر سے خوب واقف ہیں، ہم اچھی طرح ان کی مزاج پر سی کر دیں گے۔

انسان کی پیدائش سبق آموز ہے: اولم یرالانسان میں بد فطرت انسان کا حال بیان کیا جا رہا ہے کہ اسے اپنی اصل یاد نہیں کہ ایک معمولی اور گندہ قطرہ تھا۔ مگر خدا نے اپنی قدرت سے کیا سے کیا کر دیا۔ پانی کی اس بوند کا حال یہ ہے کہ خدا ہی کے مقابہ میں کودنے اچھلنے لگا، بولنا سہلایا تو بات بات پر ہمارے سے ہی الجھنے لگا اور خم ٹھونکنے لگا۔ کیسے کیسے فقرے ہم پر کتے ہیں۔ کہتا ہے کہ جب بدن ریزہ ریزہ ہو گیا، بڑی تک کھو کھلی ہو کر گر گئی تو اس میں کون جان ڈال سکتا ہے؟ ایسا کہتے وقت اسے اپنی پیدائش بھی یاد نہیں رہتی اور خدا کی عظمت و قدرت بھی پیش نظر نہیں رہتی ورنہ اتنی بڑھ بڑھ کر باتیں نہ بناتا۔ کچھ تو شرماتا، کچھ تو اس کی عقل پر پانی پڑتا اور اس فطری آواز کو عقل کے کانوں سے سنتا۔ بھلا جس نے پہلی دفعہ ان ہڈیوں میں جان ڈالی، اسے دوسری بار جان ڈالنا آ کر کیا مشکل ہے۔ خدائی نقطہ نظر سے تو دونوں مرحلے یکساں آسان ہیں، لیکن انسانی نقطہ نظر سے تو دو مراحل پہلے مرحلہ کے مقابلہ میں آسان ہونا چاہئے، پھر یہ یہاں کہ مشکل صورت کو تو مانتا ہے اور آسان کو نہیں مانتا۔ آخر بدن کے اجزاء ہڈیوں کے ریزے جہاں کہیں بھی ہوں گے کیا اند کو ان کا پتہ نہیں؟ یا ان پر قدرت نہیں رہی؟ یا ان ذرات اور ریزوں میں قدرتی تاثیر قبول کرنے کی صلاحیت نہیں رہی؟ لیکن اگر یہ تینوں

مقدمت پہلے ہی کی طرح صحیح ہیں تو پھر اس ناہنجار انسان کو اس اجماعی عقیدہ کے قبول کرنے میں کیوں تردد تامل ہے؟ درختوں ہی کو دیکھ لو کہ وہ اللہ نے پانی سے پیدا کیا، سرسبز و شاداب بنایا، پھر اسے سکھا کر ایندھن بنا دیا، جس سے تم آگ نکال رہے ہو۔ پس جب اللہ ان حالات کی نوٹ پھیر کر سکتا ہے تو کیا وہ ایک ہی چیز کی موت و حیات میں ادلی بدلی نہیں کر سکتا؟

مثلاً ہم کے معنی محاورہ کے لحاظ سے ”تم جیسوں کے ہیں“ یعنی تمہاری تخصیص نہیں ہے، بلکہ سب کو پیدا کر سکتا ہوں، بعض سف نے درختوں سے مراد خاص قسم کے درخت لئے ہیں۔ جن کے رگڑنے سے آگ نکلتی ہے جیسے بانس یا عرب میں ”مرخ و عفار“

امکان اور وقوع قیامت پر استدلال: ... اللہ نے جب آسمان، زمین، چاند، سورج، ستارے جیسے بڑے بڑے کرے، کائنات میں بنا ڈالے تو انسان کو دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے؟ اور چھوٹی چیز ہو یا بڑی اسے پیدا کرنے میں دقت ہی کیا ہو سکتی ہے۔ وہ سامان اسباب کا محتاج نہیں کہ ان کی فراہمی میں دشواری ہو۔ اس کے ہاں تو بس ارادہ کی دیر ہے۔ ادھر اس نے ارادہ کیا، ادھر وہ چیز موجود ہو گئی اور وہاں ہو جا! بس فوراً وہ چیز ہوئی رکھی ہے۔ ایک لمحہ کی بھی دیر نہیں۔ گویا پہلی آیت میں اگر بدن پیدا کرنے کا بیان تھا تو اس میں روح کے نفع کا مطلب سمجھا دیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح فی الحال ساری کائنات اس کے ہاتھ میں ہے، آئندہ بھی سب کو اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔ اس کی ذات ہر قسم کے نقص و عیب سے پاک ہے۔

ان آیات میں متعدد استدلال جمع کر دیئے گئے ہیں۔ اول یحییٰہا جس کی طرف خلقہ من نطفۃ اونسى خلقہ میں بھی اشارہ ہے۔ دوسرے وہو بکل خلق علیم اور وہو الخلاق العلیم تیسرے الذی جعل لکم چوتھے اولیس الذی پانچواں اما امرہ الخ۔

اور آیت فسبحن اللہ کی فاء سے اشارہ ہے نہ کوڑہ دلائل سے مطلوب کے ثبوت کی طرف اور کن فیکون کی ایک نادر تحقیق پہلے پارہ الم کے آخر میں گزر چکی جو قابل مطالعہ ہے۔ نیز چیزوں کے پیدا کرنے کے اسباب میں اگرچہ تدریج ہوتی ہے، مگر ان پر صورت نوعیہ کا ترتیب دینی ہوتا ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ تدریجی چیزوں میں کن تدریجاً ہوتا ہے اور دفعتی چیزوں میں کن بھی دفعتی ہوتا ہے فلا اشکال۔

لظائف سلوک: ... آیت فلا یحزنک الخ میں اشارہ ہے کہ مخالفین کی ریشہ دوانیوں کی پرواہ نہیں کرنی چاہئے۔ اللہ سب حالات سے باخبر ہے۔ وہ خود ہی مناسب انتقام لے لے گا۔

فضائل سورۃ یسین: حدیث میں آتا ہے کہ سکرات موت کے وقت سورۃ یسین پڑھی جائے تو ہر حرف پر دس دس فرشتے مقرر و رصف بستہ ہوتے ہیں اور مرنے والے کے لئے استغفار کرتے ہیں اور کفن، دفن، غسل و نماز سب میں شریک رہتے ہیں۔ نیز جو مسلمان سکرات کی حالت میں سورۃ یسین تلاوت کرے تو قبض روح سے پہلے ہی اس کو جنت کی بشارت سنا دی جاتی ہے۔ اسی طرح حدیث میں ہے کہ سورۃ یسین کی تلاوت کا ثواب بیس حج کے برابر ہے اور اس کے سننے کا ثواب ایک ہزار اشرفیاں اللہ کی راہ میں خیرات کرنے کے برابر ہے اور جو اس کو لکھ کر پی لے گا تو گویا اس نے ہزار دوا کیں پی لی ہیں اور ہزار نور اور ہزار برکتیں اور ہزار رحمتیں اس میں داخل ہو گئیں اور وہ ہر بیماری اور کھوٹ سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

نیز ارشاد ہے کہ سورۃ یسین پڑھا کر وہ اس میں دس برکتیں ہیں۔ اس کے پڑھنے سے بھوک رفع ہوتی ہے، پیاس دور ہو جاتی ہے اور نئے کولہاس مل جاتا ہے اور اس کی برکت سے شادی ہو جاتی ہے اور خوف و خطر جاتا رہتا ہے اور قیدی کو رہائی نصیب ہو جاتی ہے اور مسافر کے لئے سفر میں معین بن جاتی ہے اور گمشدہ چیز مل جاتی ہے اور سکرات میں سہولت ہو جاتی ہے۔ بیمار اچھا ہو جاتا ہے۔

نیز حدیث میں ہے کہ یسین جس غرض کے لئے بھی تلاوت کی جائے وہ پوری ہو جاتی ہے۔ (تفسیر زاہدی روح البیان)
امام ترمذی کی روایت حضرت انسؓ سے ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر چیز کا ایک قلب ہوتا ہے اور قرآن کا قلب سورۃ یسین ہے۔

امام غزالی فرماتے ہیں کہ جس طرح نظام بدن قلب سے وابستہ ہوتا ہے، اسی طرح تعلیمات قرآن عقیدہ آخرت سے منسلک ہیں۔ امام رازئی اس رائے کی تحسین فرماتے ہیں۔

اور علامہ نسفیؒ کی تقریر کا حاصل یہ ہے کہ اس سورت میں چونکہ وحدانیت، رسالت اور حشر تین بنیادی اصول بیان کر دیئے گئے ہیں اور ان تینوں کا تعلق دل سے ہے اس لئے اس کو قلب کا درجہ دیا گیا ہے برخلاف دوسری سورتوں کے۔ ان میں اعمال، سان و رکاب بیان کئے گئے ہیں اور چونکہ اعمال قلب اسی سورت میں ذکر کئے گئے ہیں۔ ادھر سکرات کی حالت میں زبان اور ہاتھ پاؤں کمزور اور ست و بیکار ہو جاتے ہیں۔ صرف قلب بیدار اور متوجہ الی اللہ رہتا ہے اس لئے اس سورت کی تلاوت کا حکم ہے۔

سُورَةُ الصَّافَّاتِ

سُورَةُ الصَّافَّاتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاثْنَتَانِ وَثَمَانُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّفَّاتِ صَفًّا ۝۱۰ الْمَلَائِكَةُ تَصِفُ نَفُوسَهَا فِي الْعِبَادَةِ أَوْ أَجِيحَتْهَا فِي الْهَوَاءِ تَنْتَظِرُ مَا تُؤْمَرُ بِهِ
فَالزَّجْرَاتِ زَجْرًا ۝۱۱ الْمَلَائِكَةُ تَزْجِرُ السَّحَابَ أَيْ تَسُوِّقُهُ فَالْتَّلِيَّتِ جَمَاعَةٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ تَتْلُوهُ
ذِكْرًا ۝۱۲ مُصَدِّرٌ مِنْ مَعْنَى التَّالِيَاتِ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ۝۱۳ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ۝۱۴ أَيْ وَالْمَغَارِبِ لِلشَّمْسِ لَهَا كُلُّ يَوْمٍ مَشْرِقٌ وَمَغْرِبٌ إِنْ أَرَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا
بِزِينَةٍ الْكَوَكِبِ ۝۱۵ أَيْ بِضَوْءِهَا أَوْ بِهَا وَالْإِضَافَةُ لِلْبَيَانِ كَقِرَاءَةِ تَوْبِينَ زِينَةُ الْمُبَيَّنَةِ بِالْكَوَكِبِ
وَحِفْظًا مَصْرُوتٌ بِمَعْنَى مُقَدَّرٌ أَيْ حِفْظُنَاهَا بِالشُّهْبِ مِنْ كُلِّ مُتَعَلِّقٍ بِالْمُقَدَّرِ شَيْطَانٌ مَارِدٌ ۝۱۶ غَابَ
خَارِجٌ عَنِ الطَّاعَةِ لَا يَسْمَعُونَ أَيْ الشَّيَاطِينُ مُسْتَأْنَفٌ وَسَمَاعُهُمْ هُوَ فِي الْمَعْنَى الْمَحْفُوظِ عَنْهُ إِلَى
الْمَلَائِكَةِ فِي السَّمَاءِ وَعَدَى السَّمَاءِ بِأَلَى لِتَضَمُّنِهِ مَعْنَى الْإِصْغَاءِ وَفِي قِرَاءَةِ بِتَشْدِيدِ
الْمِيمِ وَالسَّيْرِ أَصْلُهُ يَتَسَمَّعُونَ أَوْ غَمَتِ النَّاءُ فِي السَّيْرِ وَيُقَدِّفُونَ أَيْ الشَّيَاطِينُ بِالشُّهْبِ مِنْ كُلِّ
جَانِبٍ ۝۱۷ مِنْ أَفَاقِ السَّمَاءِ دُخُورًا مُصَدِّرٌ دَحْرَةٌ أَيْ طَرْدَةٌ وَأَبْعَدَةٌ وَهُوَ مَفْعُولٌ لَهُ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
عَذَابٌ وَأَصِيبٌ ۝۱۸ دَائِمٌ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ مُصَدِّرٌ أَيْ الْمَرَّةَ وَالْإِسْتِثْنَاءُ مِنْ ضَمِيرِ يَسْمَعُونَ أَيْ
لَا يَسْمَعُ إِلَّا الشَّيْطَانُ الَّذِي سَمِعَ الْكَلِمَةَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَأَخَذَهَا بِسُرْعَةٍ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ كَوْكَبٌ مَضَى
ثَاقِبٌ ۝۱۹ يَشْقِيهِ أَوْ يُحْرِقُهُ أَوْ يُخِيلُهُ فَاسْتَفْتِهِمْ اسْتَحْبِرُ كَفَّارٌ مَكَّةَ تَقْرِيرًا أَوْ تَوْبِيخًا أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ
مَنْ خَلَقْنَا ۝۲۰ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَمَا فِيهِمَا وَفِي الْإِتْيَانِ بِمَنْ تَغْلِيْبُ الْعُقَلَاءِ إِنْ أُنَا

خَلَقْنَهُمْ اَيَّ صِلٰهِ اَدَمَ مِّنْ طٰٓئِنٍ لَاۤ اَرْبَ ۝۱۱۱ لَاۤ اَزِمۡ يَلْبِغُوۡنَ سَائِدَ الْمَعْنٰى اَنَّ خَلْقَهُمْ صَعِيۡفٌ وَلَا يَتَكَبَّرُوۡنَ بِاَسْكَارِ النَّبٰى وَالْقُرْاٰنِ الْمُؤَدٰى اِلٰى هَلَاكِهِمۡ اَلْيَسِيۡرَ بَلْ لِاَلْتَّنْقَالِ مِنْ غَرَضٍ اِلٰى اٰخِرُوۡهُوَ الْاِحْسَارُ بِحَالِهِ وَخَالِهِ عَجِبْتُ بِفَتْحِ النَّاءِ خَطَابًا لِلنَّبِيِّ اَيَّ مِنْ تَكْذِيۡبِهِمْ اِيَّاكَ وَهُمْ يَسْخَرُوۡنَ ۝۱۱۲ مِّنْ تَعٰثُرَتْ وَاِذَا ذُكِّرُوۡا وَعَصٰۤى الْقُرْاٰنِ لَا يَذْكُرُوۡنَ ۝۱۱۳ لَا يَتَعٰظُوۡنَ وَاِذَا رَاۡوُاۡ اٰيَةً كَاِسْتِفَاقِ الْقَمَرِ يَسْتَسْخَرُوۡنَ ۝۱۱۴ يَسْتَهْزِءُوۡنَ بِهَا وَقَالُوۡا فَيٰۤهٰ اِنْ مَا هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيۡنٌ ۝۱۱۵ تَبَيَّنَ وَقَالُوۡا مُسْكِرِيۡنَ لَمَلَعَتْ اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ۝۱۱۶ اِنَّا لَمَبْعُوۡثُوۡنَ ۝۱۱۷ فِى الْهَمَزَتَيْنِ فِى الْمَوْضِعَيْنِ التَّحْقِيۡقُ وَتَسْهِيۡلُ اَشْيَاۤءٍ وَاِذْ حَالَ اَلِفٌ بَيْنَهُمَا عَلٰى الْوَجْهَيْنِ اَوْ اَبَاوُنَا اَلْاَوَّلُوۡنَ ۝۱۱۸ بِشُكُوۡبِ اَنۡوَاعِ عَصَا سَاوٍ وَبَصَحَتِهَا وَالهَمَزَةُ لِاَلِاسْتِفْهَامِ وَالْعَطْفُ بِالْوَاوِ وَالْمَعْطُوۡفُ عَلَيْهِ مَحَلُّ اِنَّ وَاِسْمِهَا اَوْ الصَّمِيۡرُ فِى الْمَبْعُوۡثُوۡنَ وَالْفَاصِلُ هَمَزَةُ اَلِاسْتِفْهَامِ قُلْ نَعَمۡ تُبْعَثُوۡنَ وَاَنْتُمْ ذٰۤخِرُوۡنَ ۝۱۱۹ صَاغِرُوۡنَ قَاۡنِمًا هٰى ضَمِيۡرُ مُنْهَمۡ يُفَسِّرُهُ مَا عَدَهُ زَجْرَةٌ اَيَّ صَنِحَةٌ وَّاحِدَةٌ فَاِذَا هُمۡ اَيَّ الْخَلَائِقِ اَحْيَاءُ يَنْظُرُوۡنَ ۝۱۲۰ مَا يُفْعَلُ بِهِمْ وَقَالُوۡا اَيَّ الْكٰفَرِيۡا بِالتَّبِيۡهِ وَيَلٰنَا هَلَاكُنَا وَهُوَ مُضَدَّرٌ لَا فِعْلَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ وَتَقُوۡلُ لَهُمۡ اَلْمَلٰٓئِكَةُ هٰذَا يَوْمُ اَيَّ الدِّۡنِ ۝۱۲۱ اَيَّ الْحِسَابِ وَالْجَزَاۤءِ هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ بَيْنَ الْخَلَائِقِ الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تُكْذِبُوۡنَ ۝۱۲۲

ترجمہ: سورۃ صافات کی ہے، جس میں ایک سو بیاسی (۱۸۲) آیات ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم۔ قسم ہے ان فرشتوں کی جو صف باندھ کر کھڑے رہتے ہیں (فرشتے خود عبادت کے لئے صف بستہ کھڑے یا فضاؤں میں پہرے جم کر حکم لٹکی کے منتظر ہیں) پھر ان فرشتوں کو جو ہنگامے والے ہیں (بادلوں کے چلانے پر مامور ہیں) پھر ان فرشتوں کی جو ذکر (قرآن کی تلاوت) کرنے والے ہیں (ذکر معنای مصدر ہے تالیات کا) بلاشبہ تمہارا معبود ایک ہے، وہ پروردگار ہے آسمانوں اور زمینوں کا اور ان کے درمیان جو کچھ ہے اس کا اور پروردگار ہے مشرقی حصوں کا (اور مغربی حصوں کا بھی۔ روزانہ آفتاب کا طلوع و غروب الگ الگ ہوتا ہے) اور ہم نے آراستہ کیا ہے آسمان دنیا کو ایک عجیب خوبصورتی سے ستاروں کی (یعنی ستاروں کی چمک دمک سے یا خود ستاروں ہی کے ذریعہ۔ اس میں اضافت بیان ہے۔ جیسا کہ ذینہ کی تنوین کو اکب کے بیان کے لئے) اور حفاظت کا ذریعہ بنایا ہے (حفظاً منصوب ہے فعل مقدر کے ذریعہ، یعنی آسمانوں کی حفاظت شہاب ستاروں کے ذریعہ کر دی ہے) ہر شریر (سرکش باغی) شیطان سے (من کل فعل مقدر سے متعلق ہے) وہ شیطین کان بھی نہیں لگا سکتے (یعنی شیطین۔ یہ جملہ مستند ہے اور شیطین کا سننا اصل محفوظ عند ہے) عالم بالا کی طرف (آسمانوں میں جو فرشتے ہیں لفظ مسمع کو الٰہی کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے۔ معنی اصفاء کے ساتھ تضمین کر کے اور لفظ یسمعون ایک قرأت میں تشدید میم و تشدید سین کے ساتھ ہے۔ اصل میں یسمعون تھا تا کو سین میں ادغام کر دیا گیا ہے) اور وہ مار بھگائے گئے ہیں (یعنی شیطین کو شہاب، ستاروں سے مار بھگا دیا جاتا ہے) ہر طرف سے (آسمانی کناروں کی) دھکے دے کر (دحور دحرہ کا مصدر ہے بمعنی دور کر دینا یہ مفعول لہ ہے) اور ان کے لئے (آخرت میں) دائمی عذاب ہوگا (مسلل) مگر جو شیطان کچھ خبر لے ہی بھاگے (الخططة

مصدر ہے۔ یعنی ایک مرتبہ اچکن اور استثناء ضمیر یسمعون سے ہے۔ یعنی آسمانی خبر کوئی نہیں سن سکتا، سوائے شیطان کے جو کوئی فرشتوں سے سن کر ایک دم اچک لے (تو ایک) چمکتا ہوا ستارہ (دکھتا ہوا انکارہ اس کے پیچھے لگ لیتا ہے) اس میں سوراخ کر دیتا ہے یا اسے جلا کر بھسم کر دیتا ہے یا اسے بدحواس بنا دیتا ہے (تو آپ ان سے پوچھئے) (کفار مکہ سے دریافت کیجئے بطور تقریر یا تو بیخ کے) کہ یہ لوگ بناوٹ میں زیادہ سخت ہیں یا ہماری یہ پیدا کی ہوئی چیزیں (یعنی فرشتے، آسمان، زمین اور ان کے درمیان کی مخلوق اور من لانے میں عقلاء کی تغلیب ہے) ہم نے ان لوگوں (یعنی ان کی اصل آدم) کو پیدا کیا چکنی مٹی سے (جو ہاتھ کو چپک جاتی ہے۔ یعنی ان کی بناوٹ کمزور ہے۔ لہذا پیغمبر قرآن کا انکار کر کے تکبر نہ کریں جو جدوجہد ہی کی طرف انہیں لے جائے) بلکہ (یہ ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف انتقال کے لئے۔ یعنی آپ کے ا ور ان کے حال کی خبر دینا ہے) آپ تو تعجب کرتے ہیں۔ فتح تا کے ساتھ آنحضرت ﷺ کو خطاب ہے۔ یعنی ان کے آپ کو جھٹلانے سے) ورنہ یہ لوگ تمسخر کرتے ہیں (آپ کے تعجب پر) اور جب ان کو سمجھایا جاتا ہے (قرآن کے ذریعہ نصیحت کی جاتی ہے) تو یہ سمجھتے نہیں (نصیحت حاصل نہیں کرتے) اور جب یہ کوئی معجزہ دیکھتے ہیں (جیسے معجزہ شق القمر) تو اس کی ہنسی (مذاق) اڑاتے ہیں اور (اس کے متعلق) کہنے لگتے ہیں کہ یہ تو کھلا ہوا (واضح) جادو ہے (اور منکرین قیامت ہیں کہ) بھلا جب ہم مر گئے، اور مٹی اور ہڈیاں ہو گئے تو کیا پھر ہم زندہ کئے جائیں گے (دونوں لفظوں کی دونوں ہمزائوں میں تحقیق ہے اور دوسری ہمزہ کی تسہیل بھی ہے اور پھر ان دونوں صورتوں میں دونوں ہمزائوں کے درمیان الف کی قرأت بھی ہے) اور کیا ہمارے باپ دادا بھی (لفظ او سکون واو کے ساتھ او کے ذریعہ عطف ہوگا اور فتح واو کے ساتھ بھی ہے۔ دونوں صورتوں میں ہمزہ استفہامیہ ہوگا اور واو عطف کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ معطوف علیہ ان مع اسم کامل ہوگا یا معطوف علیہ معوثوں کی ضمیر ہے اور ہمزہ استفہام فاعل ہے۔ آپ کہہ دیجئے کہ ہاں (تم دوبارہ جلائے جاؤ گے) اور ذلیل بھی ہو گے، قیامت تو بس ایک لٹکار (چٹ) ہی ہوگی (ہی ضمیر مبہم ہے جس کی تفسیر آگے ہے) سو یکا یک سب (مخلوق زندہ ہو کر) دیکھنے بھالنے لگیں گے (کہ ان کے ساتھ کیا کارروائی ہوتی ہے) اور (کفار) کہیں گے ہائے ہماری کسبختی (یا تنبیہ کے لئے ہے ویل بمعنی ہلاکت مصدر ہے ان لفظوں میں اس کا کوئی فعل نہیں ہے۔ فرشتے کافروں سے کہیں گے) یہ ہے روز جزاء (حساب اور بدلہ کا دن) یہ ہے (مخلوق کے) فیصلہ کا دن جس کو تم جھٹایا کرتے تھے۔

تحقیق و ترکیب: ... وَالصّافات. یہاں فرشتوں کی مختلف قسمیں کھائی گئی ہیں۔ صافات نمازوں میں صفہ بستہ۔

زاجرات. بازاروں میں گھومنے والے یا گناہوں سے ڈانٹ ڈپٹ کرنے والے۔

تالیات. کتب البیہ کی تلاوت اور ذکر اللہ کرنے والے فرشتے مراد ہیں۔ جیسا کہ ابن عباسؓ وابن مسعودؓ اور مجاہدؒ کی رائے

ہے اور یا ملہ، باعمل کے نفوس قدسیہ مراد ہیں۔

صافات. تہجد گزار۔ پابند نماز۔ زاجرات وعظ و نصیحت کرنے والے۔ تالیات. آیات و احکام الہی کی تلاوت و تدریس

کرنے والے یا پھر مجاہدین فی سبیل اللہ مراد ہیں۔ جو صف بستہ ہو کر لڑیں۔ فوجی گھوڑوں کو ڈانٹ ڈپٹ اور سرزنش کرنے والے فوجی ہیں اور اسی کے ساتھ ذکر الہی میں مصروف رہنے والے سالکین بھی مراد ہو سکتے ہیں۔

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ ان آیات میں ارواح کی چار صفیں مراد ہیں۔ اول صف ارواح انبیاء و مرسلین کی۔ دوسری صف ارواح ادویہ کی۔ تیسری صف ارواح مؤمنین کی۔ چوتھی صف کفار و منافقین کی جو اپنے اجسام میں داخل ہوتی ہیں۔

زاجرات سے مراد البہائم ربانیہ ہیں جو عوام کو منکرات سے اور خواص کو اپنی اطاعت پر گھمنڈ کرنے سے روکتے ہیں۔ اور اخص خواص کو غیر اللہ کے التفات سے باز رکھتے ہیں اور تالیات ذاکرات سے ہمہ وقت ذکر اللہ میں وقف حضرات مراد ہیں۔

صفا اور رجحان مصداق کدہ ہیں اور فترتیب و ارضیت کے لئے ہے۔ خواہ اول سے آخر کی طرف یا آخر سے اول کی طرف۔ ذکر کا طلاق قرآن پر بھی آتا ہے۔ هذا ذکر مبارك . اما نحن نزلنا الذکر . مفسر علام اشارہ کر رہے ہیں کہ ذکر مصدر ہے تالیف کا بغیر فطری اشتراک کے۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ مفعول بہ ہے۔ ان بہت سی قسموں کو لانے میں اشکال یہ ہے کہ اگر مخاطب مومن ہیں تو انہیں ایک بھی قسم کی حاجت نہیں وہ ہر صورت میں تصدیق کرتے ہیں۔ اور کفار اگر مخاطب ہیں تو ان کے سامنے اتنی ہی قسمیں اور بھی استعمال کر رہے ہیں تب بھی کوئی فائدہ نہیں۔ وہ ہر صورت یقین کرنے والے نہیں؟ لیکن جواب یہ ہے کہ قسم کا مقصد کسی مضمون کی محض تائید اور اہمیت واضح کرنا ہے۔

المشارك چونکہ مشارق، مغارب کو مستلزم ہے۔ اس لئے ایک پر اکتفاء فرمایا گیا ہے۔ قرآن کریم میں دوسری جگہ دونوں کو ذکر فرمایا گیا ہے۔ اسی طرح مفرد الفاظ بھی آئے ہیں۔ جنس کا ارادہ کرتے ہوئے اور تشبیہ بھی آیا ہے۔ سرما اور رما کی موسموں کا اعتبار کرتے ہوئے۔ اور جمع کے صیغہ سے بھی آیا ہے روزانہ کے مشرق و مغرب کا مستقل اعتبار کرتے ہوئے۔

الکواکب زینۃ سے بدل ہے۔ اگر کواکب سے مراد ستارہ ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کواکب کی ضواء اور روشنی مراد ہو۔ اگرچہ تمام ستارے آسمان دنیا کے علاوہ دوسرے مختلف آسمانوں پر ہیں۔ تاہم نیچے رہنے والوں کو آسمان دنیا کی زینت نظر آتے ہیں۔ حمزہ اور عصب کے علاوہ دوسرے قراء کی قراءت پر اضافت بیان ہے۔ مفسر علام بیان کیا ہے کہ زینۃ کی تئوین کی قراءت حمزہ اور حفص کے نزدیک بینہ کواکب ہے عطف بیان یا بدل ہونے کی بناء پر اور ابو بکر کی قراءت پر کواکب منصوب ہے مصدر کا مفعول ہونے کی وجہ سے یا عنی مضمومان کر یا محل زینت سے بدل کے طور پر۔ اس صورت میں بعض کی رائے پر اضافت مصدر مفعول کی طرف ہو جائے گی۔ ای بان ذان اللہ الکواکب وحسنها اور مصدر کی اضافت فاعل کی طرف سے بھی ہو سکتی ہے۔

حفظا یہ مصدر کا مفعول مطلق ہے۔ ای وحفظنا ہابہ حفظا اور معنای زینۃ پر بھی عطف ہو سکتا ہے۔ ای اما حلقناھا ریتۃ وحفظا ای حفظا بالشہب من کل شیطان۔

لا یسمعون تخفیف کی قراءت پر معنی ہوں گے نہیں سنتے ہیں۔ اور تشدید کی قراءت پر معنی یہ ہیں کہ کان نہیں گاتے۔ لا یسمعون کے متانف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ یہ کلام مستقل اور الگ ہے یا وجہ حفاظت کے سوال کا جواب اور بیان بھی ہو سکتا ہے۔

یقذفون کیفیت حفاظت کا بیان ہو جائے گا اور مقصود اصلی شیاطین کے سننے سے حفاظت کرنی ہے یا یوں کہا جائے کہ یہاں مضاف محذوف ہے۔ ای من سماع کل شیطان مارد۔

الملاء الا علی۔ چونکہ فرشتے آسمانوں میں ہیں۔ اس لئے ملأ اعلیٰ کہا گیا اور انس و جن زمینی ہیں۔ ان کو ملأ اسفل کہا جائے گا۔ الی کے ذریعہ تعدیہ کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ معنی اصفاء کے ساتھ تضمین کی گئی ہے جب اصفاء کی نفی ہو گئی تو سماع کی نفی بدرجہ اولیٰ ہو گئی۔

دحورا۔ بلحاظ معنی یہ یقذفون کا مفعول مطلق ہے۔

واصب۔ بمعنی دائم۔

الا من خطف۔ یسمعون کی ضمیر سے استثناء ہے اور من بدل ہے اور استثناء باعتبار مجموعہ کے استماع اور سمع کے۔ ای لا یستمعون ولا یسمعون الا من خطف فیستمع ویسمع۔

فاتحہ بمعنی تسبیح۔

شہاب بروزن کتاب آگ کا شعلہ اور لپٹ جمع شہب۔ ضمتین اور کسرہ کے ساتھ۔ مواہب میں ہے کہ شہاب کے اثر سے شیاطین غول بن کر لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں۔

لارب۔ دراصل لازم تھا میم کو باء سے تبدیل کر دیا۔ جیسے بک سے مکہ۔ طین کے صفت لانے سے اس کی صورت اور حقارت کا استحضار مقصود ہے۔

بل۔ یہ اضراب کے لئے نہیں ہے بلکہ انتقال کے لئے ہے اور بعض نے کفار کا حال دریافت کرنے سے اضراب پر محمول کیا ہے ای لا یستفہم فاتہم معاندون مکابرون۔ بل کا دخول مجموعہ ہے باقتبار یسخر وں کے۔

عجبت حمزہ اور کسائی کے نزدیک ضمہ تا کے ساتھ ہے اور باقی قراء کے نزدیک فتح تا کے ساتھ ہے۔ اول صورت میں تعجب کی نسبت اللہ کی طرف انکار کے معنی میں ہے اور امتحان و رضاء کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے۔ جیسے کہ حدیث میں ہے۔ عجبت ربک من مناب لبس لہ صیوۃ اور اللہ کی طرف ایسی ہی ہے۔ جیسے سخر اللہ اور نسو اللہ میں ہے۔

یسخر وں۔ پہلے لفظ یسخر وں سے دلیل کا مذاق اڑانا مراد ہے۔ اس لئے مجرد صیغہ لایا گیا اور یسخر وں میں دعویٰ کا استہزاء مقصود ہے۔ اس لئے باب استعمال لایا گیا ہے۔

ادامتنا۔ اصل کلام اس طرح تھا۔ انبعث اذا مت الخ لیکن ظرف کو مقدم کر دیا گیا ہے اور حمزہ مکرر لایا گیا اور جملہ اسمیہ دوام اور استمرار کے لئے ہے۔ گویا انکار بعثت میں مبالغہ کیا گیا ہے۔

او اباننا او کے ذریعہ محل آن اور اس کے اسم پر عطف ہے اور شک کے لئے ہے۔ ای انحن معوثون ام اباننا اس صورت میں ضمیر لمعوثون پر فصل نہ ہونے کی وجہ سے عطف درست نہیں۔ البتہ اگر لفظ اور فتح واؤ کے ساتھ ہے تو حمزہ استفہام انکار کے لئے ہوگا۔ اور تیسری صورت یہ کہ لفظ او نہ ہو بلکہ واؤ عاطفہ ہو اور اس تیسری قراءۃ پر ضمیر لمعوثون پر عطف ہو جائے گا اور وہی ضمیر عامل ہوگی۔ رہا یہ شبہ کہ حمزہ کا بعد حمزہ سے پہلے کیسے عمل کر سکتا ہے؟ اس لئے بہتر یہ ہے کہ مبتداء محذوف الخمر قرار دیا جائے عبارت گویا اس طرح ہوگی۔ او اباء فایعوثون۔

اور شہاب نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ حمزہ اس صورت میں چونکہ مقصود نہیں بلکہ محض پہلے کی تاکید کے لئے ہے پس حمزہ کو اول بن فرض کیا جائے گا۔ اب گویا حمزہ کا ما قبل حمزہ کے بعد عامل ہوا اور حمزہ کو ضمیر لمعوثون، معطوف علیہ اور اباننا معطوف کے درمیان فصل مانا جائے گا۔

وانتم داخرون۔ جملہ حالیہ ہے اس میں عامل معنی نعم ہیں۔ ای تبعثون والحال انکم صاغرون۔

ربط آیات:۔۔۔۔۔ سورہ صافات مضمون توحید سے شروع کی گئی ہے۔ اس کے بعد دوسرے رکوع میں آخر تک قیامت کا ذکر ہے اور پھر آخر سورت تک مختلف انبیاء کرام کے حالات کے ذیل میں رسالت کی بحث چلی گئی ہے۔ غرض کہ پوری سورت میں لوٹ پھیر کر یہی مضامین ثلثا بیان کئے گئے ہیں۔ اس کلی ربط سے پچھلی سورت کے ساتھ بھی اس سورت کا ربط ظاہر ہو گیا۔

﴿تشریح﴾:۔۔۔۔۔ صافات سے مراد قطار در قطار فرشتے ہوں یا عبادت گزار اور مجاہد انسان ہوں جو نمازوں میں صف بستہ اور میدان جہاد میں صف آراء ہوتے ہیں۔ قسم منکر کے مقابلہ میں تاکید کے لئے ہوتی ہے یا کسی مضمون کے مہتمم بالشان ظاہر کرنے کے لئے

ہوا کرتی ہے۔

قرآنی قسمیں: پس قرآن کریم میں جن چیزوں کی قسمیں بیان کی گئی ہیں۔ وہ ان چیزوں کے لئے بطور دلیل و شواہد ہوتی ہیں جن کے لئے قسمیں استعمال کی گئی ہیں۔

اور اجسرات سے وہ فرشتے مراد ہیں جو آسمانی راز چوری چھپے سننے والے شیاطین کو ڈانٹ کر مار بھگاتے ہیں۔ یا انسانوں کو نیک راہ سمجھ کر برائیوں سے باز رکھتے ہیں۔ یا پھر وہ نیک نفس انسان مراد ہیں جو اپنے آپ کو بدی سے روکتے ہیں۔ اور دوسرے شریروں کو ڈانٹ ڈپٹ کر باز رکھتے ہیں۔ بالخصوص میدان جہاد میں دشمنوں کو لاکارتے ہیں۔

اسی طرح سالیات سے مراد بھی عام ہے خواہ فرشتے ہوں یا انسان احکام الہی پڑھتے پڑھاتے سنتے سناتے ہیں۔ یہ سب چیزیں اس کی شاہد قولا فعلیہ بر زمانہ میں رہی ہیں کہ اللہ ہی سب کا مالک و معبود ہے۔ جن فرشتوں کی قسمیں کھائی گئی ہیں ظاہر یہ ہے کہ یہ فرشتوں کی مختلف جماعتیں ہیں۔ کوئی احکام لانے پر، کوئی زمین کی تدبیر و انتظام پر، کوئی عبادت کرنے پر مقرر ہیں اور یہ فرشتے فرمانبرداروں کی طرح قطاریں باندھ کر کھڑے رہتے ہوں گے یا اصطفا سے مراد تعمیل حکم کے لئے ہر وقت پر توالے رکھنا ہے۔

اسی طرح آسمانی فرشتوں میں کچھ تو تدبیر و انتظام میں مصروف ہوں گے۔ شیاطین کو دھتکارنا اور لاکارنا بھی اسی میں داخل ہے اور کچھ تسبیح و تہلیل میں وقف رہتے ہوں گے۔ اس تفریق کی صورت میں تو عطف کے معنی ظاہر ہیں۔ لیکن اگر یہ سب کام ایک ہی جماعت سے وابستہ ہوں تو پھر عطف صفات میں مغایرت کی بنا پر درست ہو جائے گا اور کلمہ فا کی تعقیب قسم کے لحاظ سے ہے جنی آگے پیچھے کئی قسمیں کھاتے ہیں اور جب قسمیں متعدد ہوں تو تلفظ میں تعاقب ضروری ہے۔

اور مخلوق کی قسم کھانے کی تحقیق سورۃ حجرات کی آیت لعمرک میں گزر چکی ہے اور مقصود ان قسموں سے استدلال نہیں ہے کیونکہ استدلال آگے آ رہا ہے۔ دوسری نظیر یہ کہ صرف کلام کی تاکید کے لئے قسم لائی گئی اور ان مختلف قسموں میں مقسم علیہ کے احوال سے استدلال کی طرف اشارہ ہے یا یہ کہ مقسم بہ مقسم علیہ کی نظیر ہے۔ کیونکہ آیت نظیر میں بھی ایک گونہ استدلال ہوتا ہے۔ چنانچہ ان فرشتوں کے حالات سے جو مصنوع ہیں وجود صالح اور توحید پر استدلال ظاہر ہے۔

آسمانوں کا عجیب و غریب نظام: مشارق سے مراد شمال سے جنوب تک وہ نقطے ہیں جن سے روزانہ سورج اور دوسرے ستارے طلوع ہوتے رہتے ہیں۔ ان کے بالمقابل دوسری جانب کے فرضی نقطوں کو مغارب کہا جائے گا۔ ان کا ذکر یہاں تو اس لئے نہیں کیا کہ مقابہ سے وہ خود سمجھ میں آجائیں گے اور یا اس لئے کہ اللہ کی شان کبریائی نمایاں کرنے میں جتنا دخل طلوع کو ہے غروب کو نہیں ہے۔ گو دوسری متعدد وجوہ سے غروب کی دلالت زیادہ واضح ہے۔

اندھیری رات میں آسمان بے شمار ستاروں کی جگمگاہٹ سے کتنا خوبصورت، پرکشش اور رونق دار معلوم ہوتا ہے اور جہاں ان ستاروں سے آسمان کی زینت و آرائش مقصود ہے وہیں بعض ستاروں سے یا ان کے ٹکڑوں یا کرنوں سے شیاطین کو مار بھگایا بھی جاتا ہے۔ یہ نوری کو اکب مستقل ہیں یا ان کی شعاعوں سے ہوا متکلیف ہو کر سلگتی نظر آتی ہے اس میں حکماء مختلف ہیں۔

غرض اس طرح شیاطین کو فرشتوں کی مجلس میں پہنچنے نہیں دیا جاتا اور ہر طرف سے مار بھگایا جاتا ہے۔ یہ ذلت اور پھٹکا رو دنیا میں ہمیشہ ان پر رہے گی اور آخرت کا دائمی عذاب الگ رہا۔ اس تک و دو میں کبھی تو شیاطین سننے کا ارادہ کرتے ہی مار ڈالے جاتے ہیں اور کبھی سنتے ہی تباہ کر دیئے جاتے ہیں اور ان خبروں کو دوسروں تک پہنچانے کی نوبت نہیں آتی اور بھاگ دوڑ میں کوئی ایک آدھ بات

اچھ پیٹے پر بھی ناکامی کا منہ دیکھنا پڑتا ہے۔ یہ تمام تر انتظامات ایک اللہ کی کبریائی پر دلالت کرتے ہیں۔ اس دلیل کے بعض مقدمات اگرچہ نفی میں لیکن خود اس معنی دلیل کی صحت چونکہ عقلی دلیل سے ثابت ہے۔ اس لئے نقلی مقدمات بھی مثل عقلی کے ہو گئے ہیں۔ پس یہ دلیل توحید بھی معنی عقلی ہی رہی۔

علم بنیت کے اشکال کا حل: آیت انا زینا السماء الدنيا الخ سے ان کو اکب نور یہ کا آسمان دنیا میں ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور قدیم حکماء کے بیانات سے ان کا الگ الگ آسمانوں پر ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اول تو حکماء کی دلیل ناکافی ہے۔ دوسرے اگر کسی نسخہ دلیل سے یہ بات ثابت بھی ہو جائے تو آیت کی یہ توجیہ ہوگی یہ ستارے اگر اوپر بھی ہوں تب بھی نچلے آسمان کے نیچے ہی سے نظر آئیں گے۔ اور یہ معلوم ہوگا۔ کہ اسی آسمان میں ٹک رہے ہیں اور ظاہر ہے لا یسمعون سے اکثر جنات و شیاطین سے سننے کی نفی ہو رہی ہے۔ پھر ایک آدھ بات شیاطین کے پلہ پڑ بھی جائے تو یقیناً فون سے اس کی نفی اور اس کے بعد بھی اتنا قیہ ایک آدھ بات کے نکل جانے کی نفی اتبعہ سے معلوم ہو رہی ہے۔ اور من کل جانب کا مطلب یہ نہیں کہ ہر طرف سے ان پر بوچھاڑ ہوتی ہے۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ جس طرف بھی شیطان جاتا ہے ادھر ہی سے مار مار کر بھگا دیا جاتا ہے۔

اور شیطان کی اس حالت کے بیان کرنے سے جہاں توحید پر استدلال ہے وہیں شرک کی تردید بھی دوسرے طریقہ سے ہو جاتی ہے کہ جب شیاطین اس درجہ مردود ہیں کہ اوپر بھی نہیں جاسکتے۔ تو پھر لائق پرستش کیسے ہو سکتے ہیں۔ اور اس سے وحی و رسالت کی حفاظت و صحت بھی ثابت ہوگئی کہ اس میں کہانت وغیرہ کا شائبہ تک نہیں ہے۔ اور قیامت کا اثبات آگے خود آ رہا ہے۔ یعنی منکرین غور کر کے بتلائیں کہ جس خدا نے زمین و آسمان، چاند، سورج، ستارے، فرشتے، جنات وغیرہ بے شمار مخلوق بنوائی۔ وہ ان کے نزدیک زیادہ مشکل کام ہے یا خود ان کو پیدا کرنا؟ اور وہ بھی پہلی مرتبہ نہیں بلکہ دوبارہ پیدا کرنا جو انسانی نقطہ نظر سے بہ نسبت اول کے آسان ہے۔

عقیدہ قیامت عقلاً و نقلاً صحیح ہے: انسان اپنی اصل اور اول پیدائش پر نظر ڈالے کہ ایک طرح کا چپکتا ہوا گارا تھا جس میں نہ طاقت تھی اور نہ صلابت۔ پس اس سے بنے ہوئے انسان میں طاقت و صلابت کہاں سے آئی۔ اس عقلی دلیل سے واضح ہو گیا کہ قیامت ممکن ہے۔ رہا قیامت کا ممکن ہونا تو وہ پیغمبروں کے فرمان سے معلوم ہوتا ہے۔ اور پیغمبروں کی پیغمبری معجزات سے معلوم ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ معجزہ دیکھ کر بھی یہ ٹھٹھا کرتے ہیں اور کہنے لگتے ہیں کہ (العیاذ باللہ) یہ شخص کیسی بے سرو پا باتیں کرتا ہے۔ وہی مرغے کی ایک ٹانگ گائے جاتا ہے۔ بھلا جب مرغل گئے اور ہڈیاں تک برادہ ہو کر خاک میں مل گئیں۔ تو پھر ہم کس طرح مان لیں کہ قرن اور صدیاں بیت جانے پر پھر جلا کر کھڑے کر دیئے جائیں گے؟

فرماتے ہیں کہ ضرور اٹھائے جاؤ گے اور اس انکار کی سزا بھگتو گے۔ ایک ہی ڈانٹ میں سب اٹھ کھڑے ہوں گے اور ہکا بکارہ جا میں گے اور پکارا نہیں گے کہ ہائے یہ تو وہی سزا بھگتنے کا وقت آ گیا۔ جس کی پیغمبروں نے برابر ٹ لگائے رکھی اور ہم نے ایک نہ سن کر دی۔

وَيُقَالُ لِمَلَائِكَةِ أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْشَّرِّ وَأَزْوَاجَهُمْ قُرْبَاءَهُمْ مِنْ الشَّعْصِيعِ
لَوْ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۝ ۲۲ ۝ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيَّ غَيْرِهِ مِنَ الْأَوْثَانِ فَاهْدُوهُمْ دَلْوَهُمْ وَسُوقُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ
الْجَحِيمِ ۝ ۲۳ ۝ طَرِيقِ النَّارِ وَقِفُوهُمْ أَحْبِسُوهُمْ عِنْدَ الصِّرَاطِ ۝ ۲۴ ۝ عَنْ جَمِيعِ أَقْوَانِهِمْ
وَأَعْمَالِهِمْ وَيُقَالُ لَهُمْ تَوَيْخًا مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ۝ ۲۵ ۝ لَا يَنْصُرُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا كَحَالِكِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَيُقَالُ
بِهِمْ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ۝ ۲۶ ۝ مُنْقَادُونَ أَدِلَاءُ ۝ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝ ۲۷ ۝
يَتَلَاوَمُونَ وَيَتَخَصَّمُونَ قَالُوا أَيُّ الْأَتْبَاعِ مِنْهُمْ لِلْمُتَّبِعِينَ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ۝ ۲۸ ۝ عَنْ
الْجِهَةِ الَّتِي كُنَّا نَأْمُرُكُمْ مِنْهَا بِخَلْقِكُمْ إِنَّكُمْ عَلَى الْحَقِّ فَصَدَقْنَاكُمْ وَاتَّبَعْنَاكُمْ الْمَعْنَى أَنَّكُمْ أَصْلَلْتُمُونَا
قَالُوا أَيُّ امْتَبُوعُونَ لَهُمْ بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ ۲۹ ۝ وَإِنَّمَا يَصْدُقُ الْإِضْلَالُ مِنَّا أَنْ لَوْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
فَرَحَعْتُمْ عَنِ الْإِيمَانِ إِنَّا وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ قُوَّةٍ وَقُدْرَةٍ تَقْهَرُكُمْ عَلَى مُتَابِعَتِنَا بَلْ كُنْتُمْ
قَوْمًا طَغَيْنَ ۝ ۳۰ ۝ ضَالِّينَ مِثْلَنَا فَحَقَّ وَحَبَّ عَلَيْنَا جَمِيعًا قَوْلُ رَبِّنَا بِالْعَذَابِ أَيُّ قَوْلِهِ لَا مَلَأَتْ حُتْمَهُ مِنْ
لَحْمٍ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ إِنَّا جَمِيعًا لَذَائِقُونَ ۝ ۳۱ ۝ الْعَذَابِ بِذَلِكَ الْقَوْلِ وَنَشَأَ عَنْهُ قَوْلُهُمْ فَاغْوِينَاكُمْ
الْمَعْلَلُ بِقَوْلِهِمْ إِنَّا كُنَّا غَوِينَ ۝ ۳۲ ۝ قَالَ تَعَالَى فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۝ ۳۳ ۝
لَا تَسْتَرَاكِهِمْ فِي الْعَوَايَةِ إِنَّا كَذَلِكَ كَمَا نَفْعَلُ بِهِؤُلَاءِ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝ ۳۴ ۝ غَيْرَهُؤُلَاءِ أَيُّ نَعْدَتُهُمْ
اتَّبَعَ مِنْهُمْ وَالْمُتَّبِعُونَ إِنَّهُمْ أَيُّ هَؤُلَاءِ بِقَرِينَةٍ مَابَعْدَهُ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ۝ ۳۵ ۝
وَيَقُولُونَ إِنَّا فِي هَمَزَتِيهِ مَا تَقَدَّمَ لَتَارِكُوا إِلَهَتَنَا لِشَاعِرٍ مُجْنُونٍ ۝ ۳۶ ۝ أَيُّ لِأَجْلِ قَوْلِ مُحَمَّدٍ قَالَ
تَعَالَى بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ۝ ۳۷ ۝ الْحَجَائِينَ بِهِ وَهُوَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّكُمْ فِيهِ التَّبَاقُ
لَذَائِقُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ ۳۸ ۝ وَمَا تَجْزَوْنَ إِلَّا جَزَاءَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ ۳۹ ۝ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ
الْمُخْلِصِينَ ۝ ۴۰ ۝ أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ اسْتِثْنَاءً مُنْقَطِعٌ أَيُّ ذِكْرِ جَزَائِهِمْ فِي قَوْلِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ فِي الْحَيَاةِ رِزْقٌ
مَعْلُومٌ ۝ ۴۱ ۝ بُكْرَةً وَعَشِيًّا فَوَاكِهَةٌ بَدَلٌ أَوْ بَيَانٌ لِلرِّزْقِ وَهِيَ مَا يُؤْكَلُ تَلَذُّذٌ إِلَّا لِحِفْظِ صِحَّةٍ لِأَنَّ أَهْلَ
الْحَيَاةِ مُسْتَعْمِلُونَ عَنْ حِفْظِهَا بِخَلْقِ أَجْسَادِهِمْ لِلْأَبَدِ وَهُمْ مُكْرَمُونَ ۝ ۴۲ ۝ بِثَوَابِ اللَّهِ فِي جَنَّتِ
النَّعِيمِ ۝ ۴۳ ۝ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ۝ ۴۴ ۝ لَا يَرَى بَعْضُهُمْ قَفَا بَعْضٍ يُطَافُ عَلَيْهِمْ عَلَى كُلِّ مَبْنًى بِكَاسٍ
هُوَ الْأَنَاءُ بِشَرَابِهِ مِنْ مَعِينٍ ۝ ۴۵ ۝ مِنْ خَمْرٍ يَجْرِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ كَأَنَّهُارِ الْمَاءِ بَيَضَاءً أَشَدَّ بَيَاضًا مِنْ

لَسْ لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ ﴿۳۶﴾ بِخِلَافِ حَمْرِ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا كَرِيهَةٌ عِنْدَ الشُّرْبِ لَا فِيهَا غَوْلٌ مَا يَغْتَالُ عَقْلُهُمْ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴿۳۷﴾ بِفَتْحِ الزَّايِ وَكَسْرِهَا مِنْ نَزَفَ الشَّارِبُ وَانْفَرَأَ أَيْ يُسْكِرُونَ بِخِلَافِ حَمْرِ الدُّنْيَا وَعِنْدَهُمْ قَصْرُ الطَّرْفِ حَاسِبَاتُ الْأَعْيُنِ عَلَى أَرْوَاجِهِنَّ لَا يَنْظُرُونَ إِلَى غَيْرِهِمْ حُسْنُهُمْ عِنْدَ مَنْ عَيْنٌ ﴿۳۸﴾ ضَخَامُ الْأَعْيُنِ حَسَانُهَا كَأَنَّهُنَّ فِي اللَّوْنِ بَيَاضٌ لِلنِّعَامِ مَكْنُونٌ ﴿۳۹﴾ مُسْتَوْرٌ بِرَيْبِهِ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ غِمَارٌ وَلَوْنُهُ وَهُوَ الْبَيَاضُ فِي صُفْرَةِ أَحْسَنِ ألْوَانِ النِّسَاءِ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ نَعْصُ أَهْلِ الْجَنَّةِ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿۴۰﴾ عَمَّا مَرَّ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿۴۱﴾ صَاحِبٌ يُكْرِمُنِي يَقُولُ لِي تَبَكِّيتَا إِنَّكَ لَمِنَ الْمُصْذِقِينَ ﴿۴۲﴾ بِالْبُعْثِ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا فِي الْهَمَزَيْنِ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ مَا تَقَدَّمَ لَمَدِينُونَ ﴿۴۳﴾ مُجْزِيُونَ وَمَحَاسِبُونَ أَنْكَرَ ذَلِكَ صَاحِبُ الدُّنْيَا قَائِلٌ لِأَخِيهِ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ ﴿۴۴﴾ مَعِيَ إِلَى النَّارِ لِنَنْظُرَ حَالَهُ فَيَقُولُونَ لَا فَاطْلَعْ دُونَ الْقَائِلِ مِنْ بَعْضِ كَوْنِ الْجَنَّةِ فَرَأَاهُ أَيْ رَأَى قَرِينَهُ فِي سُوءِ الْجَحِيمِ ﴿۴۵﴾ أَيْ وَسَطِ النَّارِ قَالَ لَهُ تَسْمِعُنَا تَاللَّهِ إِنْ مُحَقَّقَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ كَذَبْتَ قَارِبْتَ لَتُرْدِينَ ﴿۴۶﴾ لَتُهْلِكُنِي بِأَعْوَابِكَ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي أَيْ نِعَامِهِ عَلَى الْإِيمَانِ لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِّينَ ﴿۴۷﴾ مَعَكَ فِي النَّارِ وَيَقُولُ أَهْلُ الْجَنَّةِ أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ ﴿۴۸﴾ إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى أَيْ الَّتِي فِي الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿۴۹﴾ هُوَ اسْتِفْهَامٌ تَلَدُّذٌ وَتَحَدُّثٌ سَعْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ تَأْيِيدِ الْحَيَاةِ وَعَدَمِ التَّعْذِيبِ إِنَّ هَذَا الَّذِي ذَكَرَ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۵۰﴾ لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴿۵۱﴾ قِيلَ يُقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ وَقِيلَ هُمْ يَقُولُونَهُ أَذَلِكَ أَمْدُ كَوْنِهِمْ خَيْرٌ نَزْلًا وَهُوَ مَا يُعَدُّ لِلنَّازِلِ مِنْ ضَيْفٍ وَغَيْرِهِ أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴿۵۲﴾ الْمَعْدَةُ لِأَهْلِ النَّارِ وَهِيَ مِنْ أَحَبِّ الشَّجَرِ الْمُرِّ بِتَهَامَةٍ يُنْبِتُهَا اللَّهُ فِي الْجَحِيمِ كَمَا سَيَأْتِي إِنَّا جَعَلْنَاهَا بِذَلِكَ فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿۵۳﴾ أَيْ لِكَافِرِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ إِذْ قَالُوا النَّارُ تُحْرِقُ الشَّجَرَ فَكَيْفَ تُنْبِتُهُ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿۵۴﴾ فَعَرِجَتْهُمْ وَأَغْصَانُهَا تَرَفُّعٌ إِلَى ذُرَاكِنِهَا طَلْعُهَا الْمُسَبَّةُ بِطَلْعِ السَّحْلِ كَأَنَّهُ رَأْسُ الشَّيْطَانِ ﴿۵۵﴾ أَيْ الْحَيَاتُ الْقَبِيحَةُ الْمَنْظَرُ فَإِنَّهُمْ أَيْ الْكُفَّارُ لَا يَكْلُونَ مِنْهَا مَعَ قُبْحِهَا لِشِدَّةِ جُوعِهِمْ فَمَا لَوْ أَنَّ مِنْهَا الْبُطُونُ ﴿۵۶﴾ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ﴿۵۷﴾ أَيْ مَاءٍ حَارٍ يَشْرَبُونَهُ فَيَخْتَلِطُ بِمَا كَانُوا يَكُلُونَ مِنْهَا فَيَصِيرُ شَوْبًا ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَا إِلَى الْجَحِيمِ ﴿۵۸﴾ يُفِيدُ أَنَّهُمْ يَخْرُجُونَ مِنْهَا لِشُرْبِ

لَحْمِهِ وَبَنَةً لِّحَارٍ جُنَّهَا إِنَّهُمْ أَلْفَوْا وَجَدُوا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴿۲۹﴾ فَهُمْ عَلَىٰ آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴿۳۰﴾
 سَرَّعْنَاهُمْ فِي سَرْعُنَا إِلَيْهِ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿۳۱﴾ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاصِيَةِ وَلَقَدْ
 أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّنْذِرِينَ ﴿۳۲﴾ مِنَ الرُّسُلِ مُخَوِّفِينَ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿۳۳﴾ الْكَافِرِينَ
 ۳۷ ی عافیتہم اعداء الاعباد اللہ المخلصین ﴿۳۴﴾ ای المؤمنین فانہم نجاوا من العذاب لا خلاصہم
 فی عبادۃ اولیاء اللہ اخلصہم لہا علی قراءۃ فتح اللام

ترجمہ: (اور فرشتوں کو حکم ہوگا کہ) جمع کر لو ان لوگوں کو جنہوں نے (شرک کر کے اپنی جانوں پر) ستم ڈھایا ہے اور ان
 بیسے اوروں کو (شیطان دوستوں میں سے) اور ان معبودوں کو جن کی وہ لوگ عبادت کیا کرتے تھے خدا کو چھوڑ کر (اللہ کے علاوہ بت) پھر
 ان سبھوں کو دوزخ کا رستہ (جہنم کی راہ) بتلا دو (دکھلا دو اور کھینچ کر ڈال دو) اور انہیں ٹھہرائے رکھو (جہنم کے پاس رو کے رکھو) ان سے
 پوچھ پچھ کی جائے گی (ساری باتوں اور کاموں کی اور انہیں ڈانٹ پلائی جائے گی کہ) اب تمہیں کیا ہو گیا کہ ایک دوسرے کی مدد نہیں
 کرتے (دنیا کی طرح آپس میں کیوں کام نہیں آتے۔ ان سے جھڑک کر کہا جائے گا) بلکہ آج وہ سب کے سب سراقندہ ہیں (سرنگوں،
 ذیل) ایک دوسرے کی طرف رخ کر کے سوال و جواب کرنے لگیں گے (ملامت اور جھگڑا کریں گے) کہیں گے (معموں ہوگ ذی
 حیثیت لوگوں سے) تم ہمارے پاس شان و شوکت سے آیا کرتے تھے (جسے دیکھ کر ہمیں تمہاری قسموں پر اطمینان ہو جاتا تھا کہ تم برسر حق
 ہو اس لئے تمہاری ہم تصدیق اور پیروی کیا کرتے تھے یعنی تم ہمیں بھی لے ڈوبے ہو) جواب میں بولیں گے (ان کے پیشوا) نہیں تم خود
 ہی ایمان نہیں لائے تھے (ہماری جانب سے گمراہ کرنا تو اس وقت کہا جاتا جب کہ خود تو تم ایمان لائے ہوئے ہوتے اور پھر ایمان سے
 روگردانی کر کے ہماری طرف پھر جاتے) ہماری تم پر کوئی زور زبردستی نہ تھی (ایسی کہ تمہیں اپنی پیروی پر مجبور کر دیتے) بلکہ تم خود ہی سرکشی
 کیا کرتے تھے (ہماری طرح گمراہ تھے) ہم سب ہی پر ہمارے پروردگار کی بات متحقق ہو چکی (دوبارہ عذاب، ارشاد ربانی لا ملان حہم
 من الحمة والناس اجمعین کے مطابق) ہم بھی کو مزہ چکھنا ہے (اس ارشاد ربانی کی وجہ سے عذاب کا۔ اسی ارشاد کے مطابق ان کی
 زبانوں پر بھی یہ بات آگئی) لہذا ہم نے تمہیں گمراہ بنایا (بقول ان کے گمراہی کا سبب بنے) ہم خود بھی گمراہ تھے (ارشاد الہی ہوا کہ) یہ
 سب ہوگ (قیمت میں بھی) شریک عذاب رہیں گے (جیسے گمراہی میں شریک تھے) ہم ان کے ساتھ ایسا ہی کریں گے جیسے مجرمین
 کے ساتھ کیا کرتے ہیں (ان کے علاوہ یعنی ان پیروکاروں اور پیشواؤں سب کو سزا دیں گے) وہ لوگ (یعنی کفار۔ بعد کی عبارت اس پر
 قرینہ ہے) ایسے تھے کہ جب ان سے کہا جاتا کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود برحق نہیں ہے تو تکبر کیا کرتے تھے۔ اور کہہ کرتے تھے کہ کیا ہم
 (اس لفظ کی دونوں ہمزائوں میں وہی تحقیق ہوگی جو گزر چکی ہے) اپنے معبودوں کو چھوڑ سکتے ہیں ایک دیوانہ شاعر (حضرت محمد ﷺ) کی
 وجہ سے (ارشاد ربانی ہے) بلکہ آپ ایک سچا دین لے کر آئے ہیں۔ اور دوسرے تمام پیغمبروں کی تصدیق کرتے ہیں (جو کلمہ تو حید کی
 ثبوت لے کر آئے تھے) تم سب کو (اس میں صنعت التفات ہے) دردناک عذاب چکھنا پڑے گا اور تمہیں صرف تمہارے کئے کا بدلہ
 ملے گا۔ ہاں! مگر جو اللہ کے خاص بندے ہیں (یعنی مومن۔ یہ استثناء منقطع ہے۔ چنانچہ ان کا انعام آگے بیان کیا جا رہا ہے) ان کے
 لئے (جنت میں) ایسی غذا میں ہوں گی جو مقرر ہیں (صبح شام) یعنی میوے (یہ رزق کا بدل یا بیان ہے اور پھل پھلاری محض ذائقہ اور
 مزے کے لئے ہوتے ہیں ان سے صحت کی حفاظت مقصود نہیں ہوتی۔ کیونکہ جنتیوں کے جسم ابدی ہوں گے جو حفاظت سے بے نیاز ہوں

گئے) اور وہ لوگ (اللہ کی عطا سے) بڑی عزت سے آرام کے باغوں میں آمنے سامنے تختوں پر بیٹھے ہوں گے (ایک دوسرے کی پیٹھ نہیں سون) پیش کیا جائے گا (ان میں سے) ہر ایک پر ایسا جام (شراب کا پیانا) جو بہتی شراب سے لبالب ہوگا (شراب کی نہر ایسی ہوگی جیسے زمین پر پانی کی نہر ہوتی ہے) سفید ہوگی (دودھ سے بھی زیادہ) پینے والوں کے لئے لذت دار (مزہ دار) ہوگی (دنیا کی شراب کے برخلاف جس کا پینا ناگوار ہوتا ہے) نہ اس میں بہکنا ہوگا (جس سے عقل میں فورا آجائے) اور نہ اس میں بد مستی ہوگی (لفظ بسز فون فتح زہر سرہ ز کے ساتھ نرف الشارب و انرف سے ماخوذ ہے یعنی دنیا کی شراب جیسا نہ نہیں ہوگا) اور ان کے پاس نیچی نگاہوں والی (جو صرف اپنے شوہروں کے نظارہ میں محو رہتی ہیں کسی اور طرف خوبصورت سمجھ کر نظر نہیں اٹھاتیں) بڑی بڑی آنکھوں والی ہوں گی (جن کی غواہ خوبصورت نکاحیں ہوں گی) گویا وہ (رنگت کے اعتبار سے شتر مرغ کے) انڈے ہیں جو محفوظ ہیں (پردوں میں چھپے ہوئے غبار سے محفوظ اور زرد میز سفید رنگ جو عورتوں میں پسندیدہ سمجھا جاتا ہے) ایک دوسرے کی طرف (جنتی) متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے (دنیا میں کس طرح گزری ہے) ان میں ایک بولے گا میرا ایک ملاقاتی تھا (جو قیامت کا منکر تھا) کہا کرتا تھا (مجھے سرزنش کرتے ہوئے) کہ یہ تو بھی (قیامت کے) معتقدین میں سے ہے۔ کیا جب ہم مرجائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جائیں گے (تینوں مواقع کی دونوں جزاؤں میں گزشتہ تفصیل جاری ہوگی) تو کیا جزا و سزا دیئے جائیں گے؟ (حساب کتاب ہوگا؟ اسے اس کا بھی انکار ہوگا) کہے گا (یہ کہنے والے اپنے دوستوں سے) کیا تم جھانک کر دیکھنا چاہتے ہو (میرے ساتھ جہنم کو وہ بولیں گے نہیں) سودہ خود جھانکے گا (جنت کے کسی روشن دان سے) سو اسی (اپنے ساتھی) کو جہنم کے بیچوں بیچ دیکھے گا بولے گا (دشمن کی بد حالی پر خوش ہوتے ہوئے) بخدا تو تو (ان مخفہ ہے) مجھے تباہ ہی کرنے کو تھا (مجھے بہکا کر بربادی کے قریب پہنچا دیا تھا) اور اگر میرے پروردگار کا مجھ پر فضل نہ ہوتا (کہ ایمان کی دوست دے کر مجھ پر انعام کیا) تو میں بھی گرفتار ہو جاتا (تیرے ساتھ جہنم میں۔ اور جنتی بولیں گے کہ) کیا ہم پھر دوبارہ نہیں مریں گے پہلی بار مرنے کے علاوہ (جو دنیا میں ہو چکا ہے) اور نہ ہمیں عذاب ہوگا (یہ پوچھنا مزہ لینے کے لئے اور ابدی زندگی اور عذاب نہ ہونے کے انعام کو یاد رکھنے کے لئے ہوگا) یہ بے شک (جس کا ذکر جنتیوں کے لئے ہوا ہے) بڑی کامیابی ہے۔ ایسی کامیابی کے لئے عمل کرنے والوں کو عمل کرنا چاہئے (بعض کی رائے میں یہ بات اللہ کی طرف سے کہی جائے گی اور بعض کے نزدیک وہ خود آپس میں کہیں گے) بھلا یہ (اہل جنت کے بیان کردہ حالات) دعوت بہتر ہے (مہمان وغیرہ کی آمد پر جو کچھ پیش کیا جائے) یا زقوم کا درخت (جو جہنمیوں کے لئے تیار ہوگا۔ یہ تہامہ کے بدترین کڑوے درختوں میں سے ہے اللہ ان کے لئے دوزخ میں اگائے گا۔ جیسا کہ آگے آ رہا ہے) ہم نے اس درخت کو ظالموں کے لئے ایک آزمائش بنایا ہے (مکہ کے کافروں کے لئے جہنم نے کہا کہ آگ تو درخت کو جلا دیتی ہے پھر کس طرح وہاں آگے گا) وہ ایک درخت ہے جو جہنم کی تہہ سے نکلے گا (جس کی جزقہ جہنم میں ہوگی اور شاخیں اس کے طبقات تک پھیلی ہوں گی) اس کے پھل (جو کھجور کے پتھوں کے برابر ہوں گے) ایسے ہیں جیسے سانپوں کے پھن (ہیبت ناک ناگ) سچ بات یہ ہے کہ یہ (کفار) اسی کو کھائیں گے (خراب ہونے کے باوجود، انتہائی بھوک کے مارے) اسی سے پیٹ بھریں گے پھر اس پر انہیں کھولت ہو پانی ملا کر دیا جائے گا (گرم پانی پلایا جائے گا جو کھانے کے ساتھ ٹھل جائے گا) پھر ان کا اخیر ٹھکانہ دوزخ ہی کی طرف ہوگا (لفظ صرح سے یہ بات نکلتی ہے کہ گرم پانی پلانے کے لئے دوزخیوں کو باہر نکالا جائے گا اور گرم پانی دوزخ سے باہر ہوگا) انہوں نے اپنے بڑوں و گرامی کی حالت میں پایا تھا۔ پھر یہ انہی کے قدم بقدم تیزی سے چلتے رہے (یعنی ان کی پیروی میں دوز وھوپ کرتے رہے) اور ان سے پہلے بھی گلے دلوں میں (پچھلی امتوں میں) اکثر گمراہ ہو چکے ہیں اور ہم نے ان میں بھی ڈرانے والے (پیغمبر) بھیجے تھے۔ سو انہیں جتنے نگوں کا کیس برا انجام ہوا۔ جہنمیں ڈرایا گیا تھا (یعنی کافروں کا انجام عذاب ہوا) ہاں مگر جو اللہ کے مخصوص بندے تھے (یعنی

مومن۔ انہیں اخلاصِ عبادت کی وجہ سے عذاب سے چھٹکارا رہا۔ یا اللہ نے انہیں بچالیا، جب کہ مخلصین میں فتحِ لام کی قراءت ہو۔

تحقیق و ترکیب: احشروا۔ یہ اللہ کا حکم فرشتوں کو ہوگا۔ یا ایک دوسرے کو آپس میں کہیں گے خواہ اپنی اپنی جگہ سے۔ شکی طرف بننے کے لئے یا موقف سے دوزخ میں جانے کے لئے۔

ارواح اس کے معنی مشابہ مثال کے ہیں زوج الخف موزہ کی جوڑی کو کہتے ہیں۔ سورۃ واقعہ میں وکتبم ازواجاً ثلثۃ اسی قبیل سے ہے۔ بتوں نہی ک و مقاتل ہر کافر اپنے ہمراہ شیطان کے ساتھ جہنم میں جھونکا جائے گا۔ اور ابن عباسؓ اور ابو عمروؓ فرماتے ہیں کہ بت پرست، بت پرستوں کے ساتھ کواکب پرست، کواکب پرستوں کے ساتھ علیٰ ہذا زنا کار، زنا کاروں کے ساتھ شرابی شرابیوں کے ساتھ ہوں گے۔ اور حسنؓ کی رائے میں مشرک مرد مشرک بیویوں کے ساتھ رکھے جائیں گے۔

وقفہم۔ پل صراط پر چونکہ پوچھ گچھ ہوگی اس لئے وہاں ٹھہرایا جائے گا۔

عن الیمین یہ حال تاتو ننا کی ضمیر سے اور یمین سے مراد داینا ہاتھ ہے اور مجاز مرسل یا استفادہ قوت سے ہے۔ یہ نہ کہ بتی بانب قوی ہو اُترتی ہے۔ اسی لئے اس سے چیزوں کو پکڑا جاتا ہے۔ ای تقصدو ننا عن السلطان والعلۃ حسی تحملونا علی الضلال کذا قال الفراء اور یا حلف قسم مراد ہے۔ کیونکہ معاملات طے کرنے میں قسم کھاتے ہوئے فریقین ایک دوسرے کا داینا ہاتھ چھوتے ہیں۔ ای یا تو ننا مقسمین حالفین مفسر علامؒ نے دوسرے معنی لئے ہیں۔

فرحتم عن الایمان۔ اس میں بھی دونوں احتمال ہیں۔ مفسر علامؒ، دوسرے معانی مراد لے رہے ہیں۔

الذائقون یہ جملہ جہنمیوں کے قول کی حکایت ہے ورنہ انکم لذائقون کہنا چاہئے تھا۔

فاغویبا کم۔ بظاہر یہ انا کنا غوین کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ لیکن معنی یہ ہیں کہ ہم تمہاری گمراہی کا سبب تو بنے مگر ہم نے تمہیں گمراہی پر مجبور نہیں کیا تھا۔ صرف اپنی پسندیدہ راہ کی تمہیں دعوت دی تھی۔ جس کے ہم قصور وار ہیں مگر چلے تم اپنی مرضی سے۔ اس سے تم ذمہ دار ہو۔

بالحق وصدق المرسلین۔ کافروں کی تردید فرمادی کہ توحید کی دعوت حق ہے جس پر دلائل قائم ہیں اور تمام انبیاء کا متفقہ

مقیدو ہے۔

انکم سید غائب سے خطاب کی طرف التفات ہے شدت غضب ظاہر کرنے کے لئے۔

الا عباد اللہ۔ یہ استثناء منقطع ہے مانتجزون کی ضمیر سے بمعنی لکن اور اولنک خبر ہے۔ ای الکفار لا یجزون الا

بقدر اعمالہم واما عباد اللہ المخلصون فانہم یجزون اضعافاً مضاعفة یہی مطلب ہے عبارت مفسر ای ذکر حراؤہم فی قولہ اولنک لہم الخ کا۔

فی حست النعم۔ یہ مکر مون کا متعلق بھی ہو سکتا ہے اور خبر ثانی بھی۔ اسی طرح یہ اور علی سرور اور متقابلین سب حال

بھی ہو سکتے ہیں۔ نیز علی سرور، متقابلین کے متعلق بھی ہو سکتا ہے اور یطاف علیہم مکر مون کی صفت بھی بن سکتی ہے۔ یہ متقابلین کی ضمیر سے یہ دونوں جرنجور میں سے کسی ایک کی ضمیر سے بھی حال ہو سکتا ہے جب کہ وہ بھی حال ہوں۔

سکاس شیشہ کا پیالہ گلاس جب کہ اس میں شراب ہو۔ ورنہ خالی کو قدح کہا جاتا ہے۔

من معین کاس کی صفت ہے ای کائۃ من معین اور معین کا موصوف مقدر ہے۔ ای من حمر معین بمعنی باری۔

لذہ یہ لذ کا مؤنث ہے لذ بمعنی لذیذ جیسے طب بمعنی طیب۔ مصدر مبالغہ کے لئے ہے۔

غول۔ دنیاوی شراب کی آفات بد حالی، بے عقلی، سرگرائی، بدستی وغیرہ ہیں۔

یسزفون۔ نذف، الشارب فہو نزیف و منزوف زوال عقل کے معنی ہیں۔ جب کہ اکثر قراء کے مطابق فتح ز کے ساتھ ہو اور بقول حمزہ اور علی کسرہ ز کے ساتھ انزف الشارب بمعنی بے عقلی یا شراب کا چلا جانا۔

قاصرات الطرف۔ صفت مشبہ کے قبیل سے ہے ای قاصرات اطرافھن جیسے منطلق اللسان اس صورت میں مضاف الیہ مرفوع اکمل ہوگا۔ اور اصل کا اعتبار کرتے ہوئے باب اسم فاعل سے بھی ہو سکتا ہے۔ اس وقت مضاف الیہ مرفوع اکمل ہوگا۔ ای قصرت اطرافھن علی ازواجھن کنایہ ہے عفت اور پاک دامنی سے۔

عین۔ جمع ہے عیناء کی اور مذکر کے لئے عین آتا ہے۔ بمعنی بڑی بڑی آنکھیں۔ بقروشی کو عیناء اور عین بولتے ہیں۔ بیض اسم جنس ہے یا جنس ہے۔ واحد بیضۃ ہے اور نعام کی تخصیص اس کے مفہوم میں داخل نہیں ہے خارجی مفہوم ہے۔

مکنون۔ یہ مفرد لایا گیا ہے۔ حالانکہ بیض موصوف جمع ہے۔ کیونکہ جہاں مفرد جمع میں صرف تا کی وجہ سے فرق ہو وہاں مذکر مؤنث یکساں ہوتے ہیں۔

یتساء لون۔ یہ تفریحی گفتگو مجلس شراب میں ہوگی۔

مطلعون۔ تاکہ قرین کا حال معلوم ہو سکے۔

افما نحن بمیتین۔ ہمزہ کے بعد اس کا معطوف علیہ مقدر ہے ای انحن مخلصین لما نحن بمیتین۔

الا موتنا الا ولی۔ مصدر کی وجہ سے منصوب ہے اور عامل اس سے پہلے وصف یہ استثناء مفرغ ہے یا استثناء منقطع ای لکن الموتۃ الا ولی کانت لنا فی الدنیا اور یہ کلام باہمی جنتیوں کا تلمذ اور نشاط کے لئے ہوگا۔ اور یا فرشتوں کی طرف روئے سخن ہوگا۔ ان هذا۔ یہ بھی جنتیوں کے کلام کا تتمہ ہے یا بجانب اللہ ہے لیکن اہل جنت کے لئے جنت میں نہیں۔ کیونکہ فلیعمل العامیون وہاں بے محل ہے۔ البتہ دنیا میں رہے ہوئے ارشاد ہو رہا ہے۔

الشجرة الزقوم۔ یہ درخت زہریلا ہوتا ہے۔ بدن کو لگ جائے تو دورم ہو جاتا ہے۔ نہایت بد ذائقہ بد بودار ہوتا ہے۔ پتے چھوئے ہوتے ہیں۔ تہا بہ بستی میں ہوتا ہے۔ جس طرح طوبی درخت کا پھیلاؤ اہل جنت کے لئے ہوگا اسی طرح زقوم جہنمیوں کے لئے ہوگا۔ رموس الشیاطین۔ ناگ بچھن اگر مراد ہیں تو کلام حقیقت پر محمول ہوگا ورنہ تشبیہ مراد ہے۔

ثم ان مرجعہم۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ جہنم میں داخل ہونے سے پہلے ہی زقوم و حمیم دیا جائے گا۔ لیکن لفظ مرجع بے جواز ہو جاتا ہے۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ جہنم سے باہر نکل کر واپس آنا مراد نہیں ہے۔ بلکہ جہنم میں رہتے ہوئے اپنے مستقر سے ہٹ کر پھر مستقر پر واپس ہونا مراد ہے اور ایک توجیہ مفسر علام کر رہے ہیں۔

شان نزول: آنحضرت ﷺ نے اپنے چچا ابوطالب کی وفات کے وقت جب کلمہ توحید کی تلقین و دعوت فرمائی۔ تو قریش کا مجمع بھی وہاں تھا۔ آپ نے فرمایا۔ قولوا لا الہ الا اللہ تملکوا بہا العرب و تداین لکم بہا العجم۔ مگر قریش نے یہ کہتے ہوئے رد کر دیا۔ اننا لتارکوا الہتنا لشاعر مجنون اس پر آیت انہم کانوا اذا قیل الخ نازل ہوئی۔

آیت افما نحن الخ کے سلسلہ میں خطیب نے بعض کی طرف سے نقل کیا ہے کہ جنت میں داخل ہونے سے پہلے جنتیوں کو یہ معلوم نہیں ہوگا کہ انہیں موت نہیں آئے گی۔ لیکن موت کو جب دنیہ کی صورت میں ذبح ہوتے دیکھیں گے تو فرشتوں سے بطور فرحت افما نحن الخ کہہ کر اتفسار کریں گے۔ فرشتے ان کو بشارت سنا کر اطمینان دلائیں گے۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ جنتی یہ کلام اپنے

قرین سے سرزنش کرتے ہوئے کہے گا۔ آیت ان شجرة الزقوم جب نازل ہوئی تو ابوجہل بولا۔ لا نعرف الزقوم الا التمر بالزبد اس کا یہ انکار محض عناد تھا۔

﴿تشریح﴾: بعض احوال قیامت کی تفصیل ذکر فرمائی جا رہی ہے۔ چنانچہ حق تعالیٰ کی طرف سے فرشتوں کو حکم ہوگا۔
احشروا الذین ظلموا

اور ازواج سے مراد شریک کفر و معصیت لوگ ہیں یا کافر بیویاں۔ اور ما یعبدون من دون اللہ سے بت و شیاطین وغیرہ مراد ہیں۔ اور موقف حشر میں کھڑا کر کے ”وما لکم لاتنا صرون“ کا سوال کیا جائے گا۔ کہ دنیا میں تو ”نحن جمیع متصر“ کہا کرتے تھے۔ پھر آج کیا ہوا؟ ایک دوسرے کی مدد تو کیا کرتے، جسے دیکھو کان ہلائے بغیر کشاں کشاں چلا آ رہا ہے۔

دنیا کی چودھراہٹ قیامت میں کام نہیں آئے گی: واقبل بعضهم الخ سے دنیا میں جو زبردست اور زیر دست رہے ہوں گے ان کی گفتگو نقل ہو رہی ہے۔ زور و قوت چونکہ عموماً دابنے ہاتھ میں ہوا کرتا ہے۔ اس لئے یمن سے زور و قوت مراد ہے۔ یعنی دنیا میں تو بڑے زوردار طریقے سے ہم پر چڑھ دوڑا کرتے تھے۔ اور یمن سے مراد حلف اور خیر و برکت ہو سکتی ہے یعنی قسمیں کھا کھا کر یا زور دے کر خیر و برکت سے ہمیں باز رکھتے تھے۔ زیر دستوں کے اس اعتراض کے جواب میں زبردست کہیں گے کہ ایمان تو خود نہیں لائے اور الزام ہم پر دھرتے ہو۔ ہم نے اگر کچھ کہا بھی تھا تو زبردستی تو نہیں کی تھی۔ ماننا نہ ماننا تو تمہارا کام تھا۔ اسی طرح بے غرض نصیحت کرنے والوں اور بہکانے والوں میں امتیاز کرنا تمہارا کام تھا۔ ہم چونکہ خود گمراہ تھے اس لئے دوسروں کو بھی گمراہی کی دعوت دے سکتے تھے۔ ہم سے اور کیا توقع ہو سکتی تھی۔ ہم نے وہی کیا جو ہمارے مناسب تھا۔ تم آخر کیوں چکے میں آ گئے۔ خدا نے تمہیں عقل دی تھی اس سے کام لینا تھا۔ خیر اب تو جو کچھ ہونا تھا ہو گیا۔ خدا کی بات ”لاملان جہنم الخ“ پوری ہو رہی ہے۔ اس لئے ہمیں تمہیں اپنے کئے کی سزا بھگتنی ہے اور جس طرح دنیا میں درجہ بدرجہ شریک جرم رہے۔ آج بھی فرق مراتب کے ساتھ شریک سزا رہیں گے۔

غرور گھمنڈ اور شیخی کا انجام: دنیا میں خدا کی یکتائی کو چاہے منکرین دل میں سمجھتے ہوں مگر شیخی کے ہاتھوں نبی کی دعوت تو حید کو رد کرتے رہے۔ اور اسے شاعروں کی اچھ اور مجذوبوں کی بڑ کہتے رہے۔ حالانکہ شاعرانہ تخیلات اور ہوئی ہفوات کا پیغمبرانہ حقائق و واقعات سے کیا جوڑ؟ اور کیا کسی دیوانہ نے ایسے سچے اور پختہ احوال پیش کئے ہیں؟ اب انکار تو حید اور گستاخی رسول کی سزا بھگتنے کے لئے تیار ہو جاؤ۔ رہے اللہ کے مخلص بندے ان کا کیا پوچھنا؟ ان کے ساتھ تو خصوصی نوازش کا برتاؤ ہوگا۔ آگے الوان جنت کا ذکر ہے۔

چیزوں کی تاثیرات ہر جگہ الگ الگ ہوتی ہیں: لا فیہا غول۔ یعنی دنیا کی طرح جنتی شراب میں سررانی، متلی، تے اور نشہ چڑھنے کی آفتیں نہیں ہوں گی اور نہ اس سے پھپھڑے وغیرہ خراب ہوں گے اور حوریں شرم و حیا کی پتلی ہوں گی۔ صفت و پاک، امنی کی وجہ سے کسی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھیں گی۔ ان کی رنگت ایسی صاف شفاف ہوگی جیسے شتر مرغ کے انڈے اور وہ بھی پروں کے نیچے چھپے ہوئے جو نہایت خوش رنگ ہوتے ہیں۔ تشبیہ سفیدی میں نہیں بلکہ خوش رنگ ہونے میں ہے۔ چنانچہ سورہ رحمن میں یا قوت و مرجان سے تشبیہ دی گئی ہے۔

اسی میں تفریحی مجلس گرم ہوں گی اور لوگ دنیا کے جیتے ہوئے حالات کی طرف گفتگو کا رخ پھیرتے ہوئے کچھ واقعات کا تذکرہ کریں گے۔ ایک بولے گا دنیا میں ہمارا ایک ملاقاتی تھا جو میرا آخرت پر یقین رکھنے کی وجہ سے مذاق اڑایا کرتا تھا۔ وہ اس

بات کو مہمل سمجھتا تھا کہ ایک شخص نیست و نابود ہو جائے اور حساب و کتاب کے لئے پھر از سر نو اس کو زندہ کیا جائے۔ بھلا ایسا کیسے ہو سکتا ہے؟ یقیناً آج وہ دوزخ میں پڑا ہوگا۔ آؤ ذرا جھانک کر دیکھیں کہ اس کا کیا حال ہے؟ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ خود اللہ میاں جنتی سے فرمائیں گے کہ کیا تم اس کی حالت دیکھنا چاہتے ہو؟ کیونکہ بلا اجازت از خود جھانکنا بظاہر مستبعد معلوم ہوتا ہے۔ بہر حال دوزخیوں کا معائنہ کرایا جائے گا جس سے جنتی کو بڑی عبرت ہوگی۔ اور اللہ کے فضل و احسان سے اس کا دل لبریز ہو جائے گا۔ کہے گا منحوس تو نے تو مجھے بھی اپنے ساتھ تباہی کے غار میں دھکیلنا چاہا تھا وہ تو خدا نے بچا لیا اور مجھے ڈگمگانے نہیں دیا۔ ورنہ آج میرا بھی یہی حشر ہوتا جو تیرا ہو رہا ہے۔

فاطلع کے اکثری استعمال سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت اعلیٰ میں ہے اور دوزخ اسفل میں۔ اور اس وقت باہم ایسی نسبت ہوگی کہ جنت میں سے جھانکنے پر دوزخ نظر آ جائے گی۔ اور جوش مسرت میں جنتی کہے گا کہ بس ایک دفعہ موت کا کڑوا گھونٹ بھر لیا اب تو ہمیشہ کی چین ہی چین ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے بڑھ کر اور کیا کامرانی ہو سکتی ہے۔ اس کے لئے تو بڑی سے بڑی قربانی گوارا ہے۔ بمثل هذا محاورہ میں بمثل هذا سے ہذا ہی مراد ہے۔ جس جنتی کا یہاں حال بیان کیا جا رہا ہے کسی صحیح روایت سے اس کی تعین نہیں ہے اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ساری جنت میں ایسا ایک ہی شخص ہو۔

جنتیوں کے مقابلہ میں دوزخیوں کا حال:..... اہل بہشت کی مہمانی کے بعد دوزخیوں کی مہمانی کا حال بھی سننے سے تعلق رکھتا ہے۔ ان دونوں کے مقابلات کا ذکر بلاغت کلام کے اضافہ کا باعث ہے چنانچہ فواکہ اور زقوم میں۔ کاس اور حمیم میں تو تقابل ہی۔ نساء لون میں بھی دونوں جگہ معنی تقابل ہے جس سے کلام کا لطف دو بالا ہو گیا۔

دوزخیوں کی غذا زقوم ہوگی:..... بقول بیضاوی زقوم ایک نہایت کڑوا بدبودار درخت ہوتا ہے جس کے پتے چھوٹے ہوتے ہیں۔ تہامہ میں بکثرت پایا جاتا ہے جیسے ہمارے یہاں اس کے قریب قریب تھوہڑ اور سینڈھ اور ناگ پھن کے درخت ہوتے ہیں۔ سورۃ بنی اسرائیل میں اسی کو قسۃ للناس اور الشجرة الملعونة فرمایا گیا ہے۔ لیکن اس درخت کا آگ میں پیدا ہونا کسی اور دلیل سے کفار کو معلوم ہوا ہوگا یا بطور تفسیر کے خود حضور ﷺ نے فرمایا ہوگا۔ یا سورۃ واقعہ کی آیت ثم انکم ایہا الضالون المکذبون لا کلون من شجر من زقوم کون کر بطور لزوم عادی کے سمجھے ہوں گے کہ وہ درخت آگ میں ہوگا۔ کیونکہ سورۃ واقعہ سورۃ بنی اسرائیل سے بھی پہلے نازل ہوئی ہے۔ اور اس پر کفار نے یہ کہہ کر استہزاء کیا ہوگا کہ زقوم تو کھجور کے ساتھ مکھن کو کہتے ہیں۔ اور عرب اسی کو سامن رکھ کر دوسرے کی تواضع کرتے ہیں کہ آؤ زقوم کھاؤ۔ پھر تو دوزخ میں بڑی مزہ دار غذا ملے گی؟ اس پر صافات کی یہ آیت انما تخرج من اصل الجحیم نازل ہوئی۔ گویا پہلے تو بنی اسرائیل میں اس کو قسۃ اہل بلا کہہ کر سمجھایا گیا پھر یہاں صافات میں صراحت آگ میں پیدا کرنا بتلایا گیا ہے۔

اور واقعہ یہ ہے کہ زقوم دنیا میں بھی بلا ثابت ہوا کہ گمراہوں کو ہنسی کا موقع ملا۔ کہنے لگے کہ ہرا بھر درخت آگ میں کیسے پیدا ہوا؟ حالانکہ نہ تو خدا کی قدرت سے یہ باہر ہے اور نہ یہ فی نفسہ محال ہے۔ کیونکہ ممکن ہے اس کا مزہ بھی آگ کا ہو۔ چنانچہ آج بھی ایسے درخت دنیا میں پائے جاتے ہیں جن کی پرورش آگ اور حرارت سے ہوتی ہے۔ آخر ”سمندر آگ کا کثیر آگ میں کس طرح پلتا اور رہتا ہے۔ یہ تو دنیاوی آزمائش ہوئی اور آخرت میں بھی وہ ظالموں کے لئے تباہی ہوگا اول تو سخت بھوک کی بے قراری، پھر اس پر اس کا کھانا کچھ کم مصیبت نہیں ہوگا اور کھانے کے بعد جو اس کے اثرات سے بے چینی بڑھے گی وہ مستزاد برآں ہوگی۔

اشکال کا حل۔ بعض لوگوں کو یہ شبہ ہو گیا کہ زقوم آج کل عرب میں ”برشومی“ کو کہا جاتا ہے۔ جو نہایت لذیذ پھل ہوتا ہے پھر جہنمیوں کے لئے اس کا کھانا، سزا کیا ہوئی؟ لیکن اولاً تو برشومی کو زقوم کا مصداق کہنا، ممکن ہے بعد کی اصطلاح ہو۔ قرآنی دور کی اصطلاح نہ ہو اور اصطلاحیں مختلف زبانوں اور قوموں میں بدلتی رہتی ہیں۔ دوسرے یہ کہ قرآن میں زقوم کا درخت کھلانے کو کہا جا رہا ہے اس کا پھل کھلانے کا ذکر نہیں ہے کہ ”برشومی“ پر اشکال ہو اور جواب وہی کی فکر کی جائے۔

زقوم کے ساتھ حمیم:۔۔۔ بہر حال جہنمیوں کو کھانے کے لئے تو زقوم دیا جائے گا جس سے پیٹ میں جا کر اور آگ لگ جائے گا اور پیاس بجھانے کے لئے کھولتا ہوا پانی پلایا جائے گا جس سے آنتیں کٹ کٹ کر باہر نکل پڑیں گی اور یہ کھانا آگ سے باہر ہوگا۔ جہنم سے باہر نہیں ہوگا کہ اشکال ہو اور پھر ان کے اصلی ٹھکانہ آگ میں جھونک دیا جائے گا۔ جیسا کہ مرجع کے لفظ سے سمجھ میں آ رہا ہے۔ اہم العوا میں ان کی اندھی تھلید کا انجام بیان کیا۔ کہ جس راہ پر اگلے چلے پچھلوں نے آنکھیں بند کر کے اسی پر چلنا شروع کر دیا۔ نہ کواں دیکھتا کھائی۔

اور اٹھوں کے عذاب اور وبال کی وجہ خود ان کا گمراہی میں اصل ہونا ہے اور پچھلوں کے عذاب کا سبب پہلوں کی گمراہی کو اپنانا ہے۔ اللہ کی طرف سے ڈرانے والے ہر زمانہ میں آیا۔ لیکن ماننے والوں اور نہ ماننے والوں نے اپنا اپنا انجام دیکھ لیا۔ وہ تو بلا تفریق سب ہی کو مارا رہتے ہیں۔ گناہ بچتے ہیں اور بد بچتے ہیں۔

اطراف سلوک:۔۔۔ ان هذا الهو الفوز العظيم لستل هذا فلعمل العاملون۔ سابقہ آیات میں جنت کی نعمتوں حورو قصور و بیان کر کے صراحتہ ان کو مطلوب فرمایا گیا اور ترغیب دی گئی۔ اس سے ان مدعیوں کی غلطی معلوم ہو گئی جو کہتے ہیں کہ ہمیں جنت اور اس کی نعمتوں کی کیا پرواہ یا جہنم کا کیا ڈر۔ تاہم کا طین وہ ہیں جو مطلوب حقیقی اور مقصود اصلی تو ذات حق کو سمجھتے ہیں۔ مگر جنت کو بھی رضائے مولا کی جد سمجھتے ہوئے مطلوب اور جہنم کو غضب خداوندی کا مظہر سمجھ کر واجب الاحتراز سمجھتے ہیں۔ مغلوب الحال حضرات کی بات دوسری ہے وہ اپ حال اور کلام میں معذور ہیں۔

وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا بِقَوْلِهِ رَبِّ اِنِّیْ مَغْلُوْبٌ فَانْتَصِرْ فَلَنِعْمَ الْمُجِیْبُوْنَ ﴿۷۵﴾ لَهٗ نَحْنُ اٰی دَعَاَنَا عَلٰی قَوْمِهٖ مَّا هُمْ كُنَّا هُمْ بِالْعَرٰقِ وَنَجَّیْنَاهُ وَاَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِیْمِ ﴿۷۶﴾ اٰی الْغَرَقِ وَجَعَلْنَا ذُرِّیَّتَهُ هُمُ الْبَاقِیْنَ ﴿۷۷﴾ فَالْاَسَاسُ كُلُّهُمْ مِنْ نَسْلِہٖ عَلَیہِ السَّلَامُ وَكَانَ لَهٗ ثَلَاثَةُ اَوْلَادُ سَامٌ وَهُوَ اَبُو الْعَرَبِ وَفَارَسُ وَالرُّومُ وَحَامٌ وَهُوَ اَبُو السُّوْدَانِ وَیَاقُوْبُ اَبُو التُّرْكِ وَالْخَزَرِ وَیَاجُوْجُ وَمَاجُوْجُ وَمَا هُنَالِكَ وَتَرَكْنَا اَبْقَیَا عَلَیْہِ شَاءَ حَسًّا فِی الْاٰخِرِیْنَ ﴿۷۸﴾ مِنَ الْاَنْبِیَاءِ وَالْاُمَمِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ سَلَّمَ مِنَّا عَلٰی نُوْحٍ فِی الْعَلَمِیْنَ ﴿۷۹﴾ اِنَّا كَذَلِیْكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ﴿۸۰﴾ اِنَّہٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِیْنَ ﴿۸۱﴾ ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخِرِیْنَ ﴿۸۲﴾ كُفَّارَ قَوْمِهٖ وَاِنَّ مِنْ شِیْعَتِہٖ اٰی مِمَّنْ تَابَعَتْ فِیْ اَصْلِ الدِّیْنِ لِاِبْرٰہِیْمَ ﴿۸۳﴾ وَاِنْ

مَنْجِيهِ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۝۸۳ مِنْ الشَّكِّ وَغَيْرِهِ إِذْ قَالَ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ الْمُسْتَمِرَّةَ لَهُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ
مُوبِحًا مَاذَا مَا الَّذِي تَعْبُدُونَ ۝۸۵ أَنْفُكَ فِي هَمَزَتَيْهِ مَا تَقَدَّمَ إِلَهَةُ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ۝۸۶ وَأَنْفُكَ
مَفْعُولٌ لَهُ وَالْإِلَهَةُ مَفْعُولٌ بِهِ لِتُرِيدُونَ وَالْإِفْكَ أَسْوَأُ الْكُذْبِ أَوْ اتَّعَايُونَ عَنِ اللَّهِ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ
الْعَالَمِينَ ۝۸۷ إِذْ عَبَدْتُمْ غَيْرَهُ أَنَّهُ يَتْرُكُكُمْ بِلَا عِقَابٍ لَوْ كَانُوا نَجَامِينَ فَخَرَجُوا إِلَى عِيدِ لَهُمْ وَتَرَكُوا
طَعَامَهُمْ عِنْدَ أَصْنَامِهِمْ زَعَمُوا التَّبَرُّكَ عَلَيْهِ فَإِذَا رَجَعُوا أَكَلُوهُ وَقَالُوا لِلَّهِ إِبرَاهِيمَ أَخْرِجْ مَعَنَا فَنَظَرَ
نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ۝۸۸ إِنْهَا مَا لَهُمْ أَنَّهُ يَتَّعِمِدُ عَلَيْهَا لِتَتَّبِعُوهُ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ۝۸۹ عَلِيلٌ أَيْ سَاسِمٌ
فَتَوَلَّوْا عَنْهُ إِلَى عِيدِهِمْ مَذْبُورِينَ ۝۹۰ فَرَاغَ مَالٍ فِي خُفْيَةٍ إِلَى إِلَهَتِهِمْ وَهِيَ الْأَصْنَامُ وَعِنْدَهَا الطَّعَامُ
فَقَالَ اسْتَهْزَأَ آلَتَاكُلُونَ ۝۹۱ فَلَمْ يُنْطِقُوا فَقَالَ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ۝۹۲ فَلَمْ يُحِبْ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ
ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ۝۹۳ بِالْقُوَّةِ فَكَسَرَهَا فَبَلَغَ قَوْمَهُ مَنْ رَأَاهُ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَرْفُقُونَ ۝۹۴ أَيْ يَسْرِعُونَ الْمَشَى
مَقَالُوا نَحْرُ نَعْبُذَهَا وَأَنْتَ تَكْسِرُهَا قَالَ لَهُمْ مُوبِحًا اتَّعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ۝۹۵ مِنَ الْحِجَارَةِ وَغَيْرِهَا
أَصْنَامًا وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۝۹۶ مِنْ تَحْتِكُمْ وَمِنْ حَوْتِكُمْ فَاعْبُدُوهُ وَخُذْهُ وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ وَقِيلَ
مَوْصُولَةٌ وَقِيلَ مَوْصُوفَةٌ قَالُوا يَتَّبِعُهُمُ ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَمْلُوهُ حَطَبًا وَأَضْرِمُوهُ بِالنَّارِ فَإِذَا انْتَهَبَ فَالْقُوَّةُ فِي
الْجَحِيمِ ۝۹۷ النَّارِ الشَّدِيدَةِ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا بِالْقَاتِبِ فِي النَّارِ لِتُهْلِكَ فَجَعَلْنَاهُمْ الْآسَفِلِينَ ۝۹۸
الْمَقْهُورِينَ فَخَرَجَ مِنَ النَّارِ سَالِمًا وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي مُهَاجِرًا إِلَيْهِ مِنْ دَارِ الْكُفْرِ سَيَّهْدِينَ ۝۹۹
إِلَى حَيْثُ أَمَرَنِي بِالْمَصِيرِ إِلَيْهِ وَهُوَ الشَّامُ فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي وَلَدًا مِنَ
الصَّالِحِينَ ۝۱۰۰ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ۝۱۰۱ أَيْ ذِي جِلْمٍ كَثِيرٍ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ أَيْ أَنْ يَسْغَى مَعَهُ
وَيُعِينُهُ قِيلَ بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ وَقِيلَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ سَنَةً قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي أَرَى أَيْ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ إِنِّي
أَذْبَحُكَ وَرُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ حَقٌّ وَأَفْعَالُهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ۝۱۰۲ مِنَ الرَّأْيِ شَاوَرَهُ لِيَانَسَ
بِالدَّبْحِ وَنَقَادَ لِلْأَمْرِ بِهِ قَالَ يَا بَنِيَّ أَلْتَأْتِ عِوَضَ عَنْ بَاءِ الْإِضَافَةِ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ بِهِ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ
اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ۝۱۰۳ عَلَى ذَلِكَ فَلَمَّا أَسْلَمَا خَضَعَا وَانْقَادَا لِأَمْرِ اللَّهِ وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ۝۱۰۴ صَرَغَهُ
عَلَيْهِ وَلِكُلِّ إِنْسَانٍ جِئَانٌ بَيْنَهُمَا الْحَبَّةُ وَكَانَ ذَلِكَ بِعَنَى وَأَمَرَ السَّكِينِ عَلَى خَلْقِهِ فَلَمْ تَعْمَلْ شَيْئًا
بِمَنْعٍ مِنَ الْقُدْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَنَادَيْتُهُ أَنْ يَأْبُرْ هَيْمُ ۝۱۰۵ قَدْ صَدَّقْتَ الرَّؤْيَا ۝۱۰۶ بِمَا أَتَيْتَ بِهِ مِمَّا أَمَّاكَ

مِنْ أَمْرِ الذَّبْحِ أَيْ يَكْمِيكَ ذَلِكَ فَجُمْلَةُ نَادِيَنَاهُ جَوَابٌ لِّمَا بَرِيَادَةُ الْوَاوِ إِنَّا كَذَلِكُ كَمَا خَزَيْنَاكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۰۵﴾ أَنْفُسِهِمْ بِإِمْتِنَالِ الْأَمْرِ بِإِفْرَاجِ الشَّدَةِ عَنْهُمْ إِنَّ هَذَا الذَّبْحَ الْمَمُورُ بِهِ لَهُوَ الْبَلَاؤُ الْمُبِينُ ﴿۱۰۶﴾ أَيْ الْإِخْتِبَارُ الظَّاهِرُ وَقَدْ يَنْهَى أَيْ الْمَمُورَ بِذَبْحِهِ وَهُوَ إِسْمَاعِيلُ أَوْ إِسْحَاقُ قَوْلَانِ بِذَبْحِ كَسْبٍ عَظِيمٍ ﴿۱۰۷﴾ مِنَ الْجَنَّةِ وَهُوَ الَّذِي قَرَّبَهُ هَابِيلُ جَاءَ بِهِ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَذَبَحَهُ السَّيِّدُ إِبْرَاهِيمُ مُكْبِرًا وَتَرَكْنَا أَبْقِيَا عَلَيْهِ فِي الْأَخْرَيْنِ ﴿۱۰۸﴾ ثَنَاءٌ حَسَنًا سَلَّمَ مِنَّا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿۱۰۹﴾ كَذَلِكُ كَمَا حَرَبْنَاهُ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۱۰﴾ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۱۱﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ أُسْتَدِلَّ بِذَلِكَ عَلَى أَنَّ الذَّبْحَ غَيْرُهُ نَبِيًّا حَالٌ مُقَدَّرَةٌ أَيْ يُوجَدُ مُقَدَّرًا نُبُوَّتُهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿۱۱۲﴾ وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ بِكَثِيرٍ ذُرِّيَّتِهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ * وَلَدِهِ بِجَعَلْنَا أَكْثَرَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ نَسْلِهِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ مُؤْمِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ كَافِرٌ مُبِينٌ ﴿۱۱۳﴾ بَيْنَ الْكُفْرِ

ترجمہ: اور نوح نے ہمیں پکارا (رب انی مغلوب فانتصر سے دعا کرتے ہوئے) سو ہم اچھی طرح فریاد سننے والے ہیں (نوح کی یعنی نوح نے اپنی قوم کے لئے بددعا کی۔ چنانچہ ہم نے غرق کر کے انہیں ہلاک کر ڈالا) اور ہم نے ان کو اور ان کے پیروؤں کو بڑے بھاری غم (غرق) سے نجات دے دی۔ اور ہم نے ان کی اولاد کو ہی باقی رہنے دیا (چنانچہ سارے انسان اب انہی کی نسل سے رہ گئے کیونکہ ان کے تین بیٹے تھے۔ ۱۔ سام جن سے عرب، فارس اور روم کی نسل چلی۔ ۲۔ حام جو سوڈانیوں کی اصل ہیں۔ ۳۔ یافث سے ترک، خزر، ج، یا جوج و ماجوج اور دوسرے وہاں کے رہنے والوں کا سلسلہ منبھی ہوتا ہے) اور ہم نے ان کے لئے بعد کے آنے والوں (پیغمبروں اور قیامت تک امتوں) میں (ذکر خیر) رہنے دیا (ہماری طرف سے) نوح پر سلام ہو دنیا میں ہم اچھوں کو ایسا ہی صلہ (بدلہ) دیا کرتے ہیں بلاشبہ وہ ہمارے ایماندار بندوں میں سے تھے۔ پھر ہم نے اوروں کو (ان کی قوم کے کافروں میں سے) غرق کر ڈالا اور نوح کے پیروکاروں میں سے (جو اصل دین میں ان کے نقش قدم پر تھے) ابراہیم بھی تھے (اگرچہ ان دونوں حضرات کے درمیان طویل وقفہ دو ہزار چھ سو چالیس سال کی مدت کا گزر چکا تھا اور بیچ میں ہود و صالح علیہما السلام بھی تشریف لائے تھے) جب کہ وہ متوجہ ہوئے (حضرت نوح کی پیروی کرتے ہوئے بعثت کے وقت) اپنے پروردگار کی طرف صاف دلی سے (شک و غیرہ سے پاک ہو کر) جب کہ انہوں نے (اپنی اس مسلسل حالت میں رہتے ہوئے) اپنے والد اور اپنی قوم سے (سرزنش کرتے ہوئے) کہا کہ تم کس چیز کی بندگی کیا کرتے ہو؟ کیا جھوٹ موٹ کے (ان دونوں ہمزائوں میں پچھلی تحقیق جاری ہوگی) معبودوں کو اللہ کے سوا چاہتے ہو (لفظ افکاً مفعول لہ اور اللہ مفعول بہ ہے تریدون کا اور افک بدترین جھوٹ کو کہتے ہیں یعنی کیا تم غیر اللہ کی پوجا کرتے ہو) سو پروردگار عالم کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ (غیر اللہ کی پوجا کرنے سے کیا وہ تمہیں بلا سزا کے چھوڑ دے گا۔ یہ لوگ ستارہ پرست تھے۔ ان کا معمول یہ تھا کہ اپنے میلوں اور تہواروں میں شریک ہوتے ہوئے بتوں پر چڑھا دیتے تھے۔ اور واپسی پر تبرک سمجھتے ہوئے اس کو کھالیا کرتے۔ حضرت ابراہیم سے بھی انہوں نے اپنے ساتھ شریک ہونے کو کہا) چنانچہ ابراہیم نے ستاروں پر ایک نگاہ ڈالی (بطور ایہام یہ یقین دلانے کے لئے کہ وہ ان کے ہم عقیدہ ہیں تاکہ اس طرح لوگ ان کی پیروی کرنے لگیں) کہنے لگے کہ میں بیمار ہونے کو ہوں (جلد

یہ بیماری آنے والی معلوم ہوتی ہے (غرض وہ لوگ انہیں چھوڑ کر) اپنے میلے ٹھیلے میں (چلے گئے۔ پھر فوراً ہی ابراہیمؑ (چپکے سے) ان کے بتوں میں جا گھسے (جہاں مندروں میں ان کے دیوتاؤں پر چڑھاوا بھی رکھا تھا) ان سے (مذاقیہ طور پر) کہنے لگے کہ کیا تم کھاتے نہیں ہو (اور وہ دیوتا بولتے نہیں تھے تو حضرت ابراہیمؑ بولے کہ) تمہیں کیا ہو گیا کہ تم بولتے بھی نہیں؟ (مگر کسی نے کچھ جواب نہیں دیا) پھر بتوں پر ایک دم ٹوٹ پڑے اور پوری قوت سے مارنے لگے (طاقت سے انہیں توڑ پھوڑ دیا۔ جب یہ خبر ان کی قوم کو پہنچی) سو وہ لوگ ان کے پاس دوڑتے ہوئے پہنچے (گرتے پڑتے آ کر کہنے لگے کہ ہم تو ان کی پوجا کرتے ہیں اور تم نے انہیں توڑ پھوڑ کر رکھ دیا ہے (ابراہیمؑ نے (سرزنش کرتے ہوئے) جواب دیا کہ کیا تم ان بتوں کو پوجتے ہو جن کو تم خود تراشتے ہو (پتھر وغیرہ کے بت بنا رکھے ہیں) حالانکہ تم اور تمہاری ان بنائی ہوئی چیزوں کو اللہ ہی نے پیدا کیا ہے (یعنی تمہارا تراشنا اور تمہارے یہ تراشے سب اللہ کی طرف سے ہیں۔ لہذا صرف اسی ایک کی تمہیں عبادت کرنی چاہئے۔ اس میں صا مصدر یہ ہے اور بعض نے صا موصولہ اور بعض نے موصوفہ مانا ہے) کہنے لگے (کہ آپس میں) ابراہیمؑ کے لئے ایک آتش کدہ تیار کرو (اس میں لکڑیوں کا انبار لگا کر اس میں آگ دھینکا اور جب لپٹیں اٹھنے لگیں) فوراً بھتی (بھڑکتی) آگ میں انہیں جھونک دو۔ غرض ان لوگوں نے ابراہیمؑ کے ساتھ برائی کرنا چاہا (آگ میں انہیں جھونک کر بھسم کر ڈالنے کے لئے) لیکن ہم نے نچا ہی دکھا دیا (نا کام کر دیا۔ چنانچہ آگ کے الاؤ سے صحیح سلامت باہر نکل آئے) اور ابراہیمؑ کہنے لگے کہ میں اپنے پروردگار کی طرف (دارالکفر سے) ہجرت کر جاتا ہوں وہ مجھے منزل پر پہنچا ہی دے گا (جہاں مجھے ہجرت کا حکم ملا یعنی ملک شام۔ چنانچہ جب وہ اس پاک سرزمین پر پہنچے تو (دعا مانگی) اے میرے پروردگار! مجھے ایک نیک فرزند دے دے۔ سو ہم نے انہیں ایک بردبار (نہایت سنجیدہ) بیٹے کی بشارت سنائی۔ وہ لڑکا جب ابراہیمؑ کے ساتھ چلنے پھرنے کے قابل ہو گیا (یعنی ان کے ساتھ کام کاج میں ہاتھ بٹانے لگا اور ان کی قوت بازو بن گیا۔ سات سال یا تیرہ سال ہو گیا تو) فرمایا پروردگار میں دیکھتا ہوں (خواب دیکھا) کہ تمہیں ذبح کر رہا ہوں (پیغمبروں کا خواب سچا ہوا کرتا ہے اور ان کے کام خدا کے حکم کے ماتحت ہوتے ہیں) سو تم بھی سوچ لو! تمہاری کیا رائے ہے (لفظ تیری رائے سے ماخوذ ہے۔ حضرت ابراہیمؑ نے بیٹے سے اس لئے رائے دریافت کی کہ وہ ذبح سے نہ اچٹیں بلکہ اس کے لئے تیار ہو جائیں عرض کیا ابا جان! (لفظ ابست کی تائید اضافت کے بدلہ میں ہے) آپ کو جو حکم ہوا ہے اسے کر ڈالئے انشاء اللہ مجھے آپ (اس پر) ثابت قدم پائیں گے۔ غرض جب دونوں نے تسلیم کر لیا (آمادہ اور تیار ہو گئے) اور باپ نے بیٹے کو کرودٹ کے بل لٹا دیا (پہلو پر گرالیا۔ انسان کی جبین کے دو حصے ہوتے ہیں اور ان کے بیچ میں پیشانی ہوتی ہے۔ یہ واقعہ منی میں پیش آیا۔ حضرت ابراہیمؑ نے بیٹے کے گلے پر چھری چلائی چاہی مگر کند ہو گئی۔ کیونکہ قدرت الہی کو منظور نہیں ہوا) ہم نے ان کو آواز دی۔ کہ ابراہیمؑ! تم نے خواب کو واقعی سچ کر دکھایا (ذبح کی جو ممکنہ صورت تمہارے بس میں تھی وہ کر دکھائی یعنی اتنا ہی کافی ہے۔

جملہ ما دیناہ لما کا جواب ہے داؤ زیادہ (کر کے) ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (جو جی جان سے قہقہہ کرتے ہیں ان کو مصیبت سے بچا لیتے ہیں) حقیقت یہ ہے کہ (حکم ذبح) تھا ہی بڑا امتحان (کھلی آزمائش) اور ہم نے اس کے عوض (جن کے بارے میں ذبح کا حکم ہوا وہ اسماعیل تھے یا اسحاق (علیہما السلام) اس میں دونوں رائیں ہیں) ایک ذبیحہ دے دیا (جنتی مینڈھا جو ہائیل نے بطور قربانی پیش کیا تھا جبرائیل نے اس کو لا حاضر کیا۔ چنانچہ حضرت ابراہیمؑ نے تکبیر پڑھتے ہوئے اس کو ذبح کر دیا) اور ہم نے بعد کے آنے والوں میں (ان کا ذکر خیر) باقی رہنے دیا۔ ابراہیمؑ پر ہمارا سلام ہو ہم مخلصین (جی جان سے قہقہہ کرنے والوں) کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (جیسا ان کو بدلہ دیا ہے) بیشک وہ ہمارے ایماندار بندوں میں سے تھے۔ اور ہم نے ان کو اسحق کی بشارت سنائی (اس سے معلوم ہوا کہ ذبح ان کے علاوہ اور تھے) کہ نبی (یہ حال مقدور ہے یعنی وہ پیدا ہوں گے ان کے لئے نبوت تجویز ہو چکی ہے) اور نیک بختوں میں

سے ہوں گے اور ہم نے ابراہیم پر (نسل کی کثرت کر کے) اور اسحاق پر (ابراہیم کے صاحبزادے جن کی نسل میں اکثر انبیاء ہوئے ہیں) برکتیں نازل کی ہیں اور ان دونوں کی نسل میں بعض اچھے (مومن) بھی ہوتے ہیں اور بعض ایسے (کافر) بھی جو اپنا صریح نقصان (کھلا کفر) کر رہے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: ذریعہ خزر۔ مشہور پہاڑ۔ حدیث ترمذی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سہ ماہ ابو العرب، حام ابو اسبش، یافث ابوالترک والنخر تھے۔

ترکنا۔ مفسر علامہ نے ثناء جو سنا کے مفعول ثانی ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور یہ کہ ترکنا الخ مستقل جملہ ہے اور مسلم علی نوح مستقل جملہ دعائیہ ہے۔ اور ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ترکنا کا مفعول ثانی سلام الخ ہے یعنی قیامت تک نوح پر سلام ہوتا رہے۔ یعنی ان پر سلام بھیجتے رہو۔ یہ مضمون تو کرنی کا ہے۔ لیکن ہمیں میں ہے کہ مسلم علی نوح مبتداء خبر ہے اور اس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ یہ ترکنا کی تفسیر ہو۔ دوسرے یہ کہ ترکنا کے مفعول محذوف کی تفسیر ہو۔ اسی ترکنا علیہ شینا و هو سلام علی نوح۔ تیسرے یہ کہ ترکنا کے بعد لفظ قول مقدر ہو۔ اسی فقلنا سلام۔ چوتھے یہ کہ ترکنا متضمن معنی قلنا کو ہو۔ اور علامہ زنجشیری فرماتے ہیں کہ کلمہ سلام علی نوح فی العلمین کو قیامت تک ان میں رہنے دیا۔ جیسے کہا جائے۔ قراءت سورۃ انا انزلنا گویا یہ بطور حکایت ہے۔ کو فیوں کی رائے بھی یہی ہے کہ یہ جملہ ترکنا کے دونوں مفعولوں کی وجہ سے محل نصب میں ہے۔ اذ جاء ربہ۔ بطور استعارہ تبعیہ توجیہ قلبی مراد ہے۔

انفکاً افلک بدترین جھوٹ۔ مفعول کو فعل پر مقدم اہمیت کی وجہ سے کہا گیا ہے۔ اس میں کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ زنجشیری کی رائے میں مفعول لہ ہے۔ معمولات فعل اہتمام کی وجہ سے مقدم کر دیئے جاتے ہیں اور ابن عطیہ کے نزدیک مفعول بہ ہے تریدون کا اور آلہ بدل ہے مبالغہ کے لئے اس کو افک فرمایا گیا ہے۔ تیسری صورت کی طرف زنجشیری نے اشارہ کیا ہے کہ تریدون سے حال بنایا جائے۔ اسی تریدون الہة الفکین اور مصدر کو حال بنانا بکثرت ہے الا یہ کہ اہا کے ساتھ ہو جیسے اہا علما فعال۔ الی عبدہم۔ ہر مزمانی بستی میں یہ میلہ جمتا تھا۔

ایہام۔ مفسر علامہ نے علم نجوم میں اشتعال قوم کے لئے بتلایا۔ حضرت ابراہیم کا یہ شغل نہیں تھا۔ بلکہ صورت حال سے انہوں نے فائدہ اٹھایا۔

انسی سقیم۔ جیسے انک میت کے معنی انک مستموت میں۔ اسی طرح سقیم کے معنی ساسقم ہیں۔ یا قوم کی کسی ناشائستہ حرکات کو دیکھ کر مقدر ہونا مراد ہے۔ اور امام رازی نے ایک اور توجیہ فرمائی ہے کہ ان کو بعض دفعہ دن رات میں بخار وغیرہ کی شکایت ہو جاتی۔ انہوں نے ستاروں کو دیکھ کر بیماری کے ٹھیک وقت کا اندازہ کرنا چاہا۔ جیسے کسی کو دوسرے سے بخار آتا ہو اور وہ گھڑی دیکھ کر دوسرہ اور باری کا وقت معلوم کرنا چاہے۔ اس لئے حضرت ابراہیم صادق القول تھے۔ اور حدیث لم یکذب ابراہیم الا ثلاث کذبات کے متعلق امام رازی کا یہ فرمانا کہ اس میں راوی کی طرف کذب کی نسبت حضرت ابراہیم کی طرف کذب کی نسبت کرنے سے بہتر ہے صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ روایت صحیحین کی ہے۔

فراغ۔ قاموس میں میلان اور حیلہ کرنے کے معنی ہیں۔

ضربا۔ یہ ضرب مقرر کا مفعول مطلق ہے یا فعل راع کا مدلول ہے۔

یزفون۔ ازف کے دو معنی ہیں ایک دوڑنا، دوسرے زفاف العروس۔ دہنوں کی طرح چلنا۔ ازف وغیرہ کے معنی ہیں۔

دوسرے کوزیف یا زفاف پر آمادہ کرنا۔ یہ حال ہے اقبلوا کے فاعل سے یا الیہ سے اور حمزہ ویزفون پڑھتے ہیں۔ مفسر علامہ کے انت نکسرہا کہنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قوم کے لوگ جانتے تھے کہ بت شکنی حضرت ابراہیم نے کی ہے لیکن آیت ”من فعل هذا“ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ناواقف تھے؟

جواب یہ ہے کہ ممکن ہے بعض واقف ہوں اور بعض ناواقف۔ اس لئے دونوں باتیں جمع ہو سکتی ہیں۔ یا کہا جائے کہ اولاً ناواقف ہوں گے۔ اس لئے ”من فعل هذا“ کہا اور قرآن و شواہد سے جب جان گئے تو انت نکسرہا کہنے لگے۔

ما تعملون۔ حرف میں چار احتمال ہیں۔ ۱۔ بمعنی الذی ۲۔ مصدر یہ۔ اشاعرہ اسی لئے کہتے ہیں کہ بندوں کی طرح ان کے افعال کا خالق بھی اللہ ہے۔ ۳۔ استفہاء۔ بطور توخ ۴۔ نازیہ بھی ہو سکتا ہے یعنی تم اپنے اعمال و افعال کے خالق نہیں۔ جملہ ”واللہ خلقکم ان“ صالیہ بھی ہو سکتا ہے اور مستانہ بھی۔

بنیاسا۔ میں ہاتھ اونچا اور دوس ہاتھ چوڑا الٹا دیتا رہا اور بنیخیق کے ذریعہ حضرت ابراہیم کو اس میں ڈال دیا گیا۔ فشرناہ۔ یہ جملہ محذوف پر مرتب ہے۔ ای فاستجبنا له فشرناہ سورۃ ہود و آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بشارت فلسطین سے سد م چلے جانے کے بعد دی گئی ہے۔

غلام۔ بچپن سے جوانی تک زمانہ یا بھر پور جوانی۔

فلما بلغ معه۔ لفظ معک کا تعلق بلغ کے ساتھ نہیں ہے۔ ورنہ دونوں کی بلوغ سعی ساتھ ہو جائے گی۔ کیونکہ بقول علامہ طیبی لفظ مع استحادث مصاحبت کے لئے ہے۔ بلغ سے حال ہونے کی وجہ سے اور معمول مصدر مقدم نہیں ہوا کرتا بلکہ لفظ مع محذوف کے متعلق ہے۔ گویا سوال ہوا کہ ”من معه بلغ“ جواب دیا گیا۔ مع ایہ اور ظروف میں توسع کی وجہ سے تقدیم کی گنجائش بھی ہے۔

اذبحلث۔ حضرت ابراہیم کو مقام خلۃ نصیب ہوا۔ جس میں غیر اللہ کے تعلق اور محبت کی گنجائش نہیں ہونی چاہئے اور اولاد سے انسان کا طبعی تعلق خاطر ہوتا ہے۔ اس لئے ذبح اولاد کا حکم بطور آزمائش ہوا۔ جس سے اللہ کی محبت کا اولاد کی محبت پر غالب آنا معلوم ہو گیا۔ اور ”اذبحلث“ سے یا تو مراد یہ ہے کہ میں فعل ذبح کر رہا ہوں اور یا یہ مقصد ہے کہ مجھے ذبح کا حکم دیا گیا ہے پہلے احتمال کی طرف۔ افعیل اور دوسرے احتمال کی طرف ”قد صدقت الرؤیا“ اشارہ کر رہے ہیں اور چونکہ تین روز تک خواب دیکھنے میں رویت، رائے و معرفت، قربانی ہوئی۔ اس لئے موسم حج میں پہلے روز کو ”ترویہ“ اور دوسرے کو ”عرفہ“ اور تیسرے کو ”نحر“ کہتے ہیں۔

ما تو مر۔ ما وصول ہے اور حذف با کر کے بنفسہ فعل کا تعدیہ کر دیا گیا ہے اور ما مصدر یہ ہوا اور امر غنی مامور ہو تو پھر حذف کی ضرورت نہیں رہتی۔

وتلہ۔ اصل معنی ریت کا ٹیلہ پڑا دینا ہے۔ پھر مطلقاً پچھاڑ۔ ان کے معنی ہوں۔ یہ واقعہ صخرہ منیٰ پر پیش آیا تھا۔

للجبین۔ لام بمعنی علیٰ ہے۔ پیشانی کی دونوں جانبوں کو جبین اور درمیانی حصہ کو جہرہ کہتے ہیں۔

ونادیناہ۔ مفسر علامہ اس کو لما کا جواب قرار دے رہے ہیں۔ لیکن زخشریٰ لما کا جواب ”صدقت الرؤیا“ کے بعد محذوف مانتے ہیں۔ ای لما اسلما فکذا وکذا یعنی بے حد مسرور و خوش ہوئے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض دفعہ اصل روح عمل پر نظر رہتی ہے صورت عمل پر نہیں۔ چنانچہ یہاں بھی قربانی نہ ہونے کا مقصد صرف ہمت و اخلاص کو کافی سمجھ کر ”قد صدقت الرؤیا“ فرما دیا گیا ہے۔ کیونکہ اپنی طرف سے تو ان دونوں نے پوری کوشش دیکھ لی۔ اس لئے انہیں کار گزار ہی سمجھا جائے گا۔

وبشرناہ باسحاق۔ مستدرک میں ابن عمر اور ابن عباس سے منقول ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ذبح میں۔ حسن بھی

فرماتے ہیں کہ بلاشبہ حضرت اسماعیل ہی مراد ہیں۔ اور امام احمدؒ کے صاحبزادے حضرت عبداللہؒ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت اسماعیل مراد ہیں۔ حضرت علیؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، سعید بن جبیرؓ اور شعبیؓ کی رائے بھی یہی ہے۔

لیکن ابن مسعودؓ، مجاہدؓ، مکرّمہؓ، قتادہؓ، سدّیؓ ابن اسحاقؓ وغیرہ کی رائے ہے کہ ذبیح حضرت اسحاق علیہ السلام ہیں۔ اور حضرت علیؓ، ابن عباسؓ سے روایات مختلف ہیں۔ اور عمرو بن عبدالعزیزؓ کی رائے یہ ہے کہ حضرت اسحاقؓ کو ذبیح قرار دینا یہود کی تحریفات میں سے ہے۔ کیونکہ یہود ان کی نسل سے ہیں۔ اور عرب اولاد اسماعیلؓ ہیں اور بعض سلف کی رائے یہ ہے کہ اسحاق نے کعب احبار سے اسرائیلیات نقل کر دیں۔ اس بارے میں کوئی ضعیف روایت بھی نہیں ہے۔

قاضی بیضاویؒ فرماتے ہیں کہ حضرت اسماعیلؓ کا ذبیح ہونا زیادہ ظاہر ہے۔ کیونکہ حضرت ابراہیمؑ کی ہجرت انہی کی وجہ سے ہوئی۔ دوسرے یہ کہ حضرت ابراہیمؑ نے مکہ میں انہی کو چھوڑا تھا۔ حضرت اسحاق علیہ السلام اس وقت وہاں کہاں تھے؟ تیسرے حدیث انا ابن الذبیح جس بھی اسی کی مؤید ہے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ اولاد اسماعیلؓ میں سے ہیں نہ کہ اولاد اسحاقؓ میں سے۔ پس اول ذبیح حضرت اسماعیلؓ ہوئے اور دوسرے ذبیح آپ کے والد عبداللہؓ ہیں۔ اس حدیث کی تصحیح ابن جوزیؒ نے کی ہے۔

یہ حدیث اگرچہ کتب حدیث میں نہیں پائی جاتی۔ تاہم حاکم نے یہ روایت تخریج کی ہے کہ ایک اعرابی نے یہ الفاظ کہہ کر آنحضرت ﷺ کو آواز دی۔ یا ابن الذبیحین تو آپ ﷺ سن کر مسکرائے۔

اور چوتھا قرینہ یہ ہے کہ وبشرناہ باسمحق اور عطف فبشرناہ بغلام حلیم پر ہو رہا ہے۔ اور اس کا مصداق ظاہر ہے کہ حضرت اسماعیلؓ ہیں۔ جہ حضرت اسحقؓ علیہ السلام سے بڑے تھے۔ دونوں جملوں کا مصداق ایک ہی شخص کو قرار نہیں دیا جاسکتا۔

ذبح عظیم۔ یہ جانور چونکہ دوسرے قربانی کے لئے پیش ہوا۔ ایک دفعہ ہاتل کی طرف سے اور دوسری مرتبہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فد یہ میں۔ اس لئے عظیم فرمایا گیا۔ اس دنبہ کے سینک بیت اللہ میں لٹکے ہوئے تھے۔ حتیٰ کہ عبداللہ ابن زبیرؓ کی شہادت کے واقعہ میں کعبہ میں آگ لگی اس وقت ضائع ہو گئے۔

استدل بذلك۔ یہ امام شافعیؒ کی رائے ہے۔ لیکن امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ اس دلالت کو تسلیم نہیں کرتے۔ وہ دونوں بشارتوں کا مصداق حضرت اسحقؓ علیہ السلام کو مانتے ہیں۔ اول بشارت ان کے وجود کی ہے اور دوسری بشارت ان کی نبوت کی۔

ربط آیات: مسلمانوں کی تسلی اور منکرین کی عبرت کے لئے آگے بعض منذرین انبیاء اور منذرین قوموں کا حال بیان فرمایا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾: اکثر علماء کی رائے یہی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد سے قیامت تک دنیا کی آبادی صرف حضرت نوح علیہ السلام کی نسل سے ہے۔ ظاہر آیات لا تذرع علی الارض من الکافرین دیارا اور قلنا احمل فیہا من کل زوجین اثنین وغیرہ سے اور مذکورہ بالا روایات ترمذی سے آیت جعلنا ذریئہ ہم الباقین کا ظاہری مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ طوفان نوح عام ہوا۔

طوفان نوح: ... کفار تو سارے غرق ہو گئے اور مومن سواران کشتی سے نسل نہیں چلی۔ ساری نسل انسانی صرف انہی کے تین صاحبزادوں کے ذریعہ۔ جمہور اسی طرف ہیں۔ البتہ تھوڑے حضرات اس طرف ہیں کہ طوفان نوح صرف حجاز میں آیا تھا۔ جہاں حضرت نوح علیہ السلام تشریف فرما تھے اور نصوص سابقہ کو زمین حجاز تک ہی محدود سمجھتے تھے۔ پہلی صورت پر عموم بعثت کا شبہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ عموم

کا مفہوم یہ ہے کہ بہت سی مختلف قوموں کے نبی ہوں۔ لیکن جہاں ایک مختصری تعداد رہ گئی ہو وہ عموم نہیں کہلائے گا۔ جیسا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی بعثت کو بھی کوئی عام نہیں کہہ سکتا۔

انا کذلک کا مطلب یہ ہے کہ جس درجہ کا احسان، اسی درجہ کی سزا ہے۔ اسی لئے انبیاء اور غیر انبیاء میں برابری لازم نہیں آتی۔ نیز تم تراخی ذکر کے لئے ہے تاخر زمانی کے لئے نہیں ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے طریقہ نوح پر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اصول دین میں سب شریک ہیں اور ایک دوسرے کا تصدیق کنندہ اور موید ہے۔ اگرچہ فروع اور تفصیلات الگ الگ ہوتی ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام پوری خوش اعتقادی اور خوش اخلاقی کے ساتھ تمام رذائل نفس سے پاک ہو کر خود ہی اللہ کی طرف متوجہ ہوئے اور قوم کو بھی شرک و بت پرستی سے باز رکھنے کی کوشش کی۔ انفسک الہیۃ یعنی کیا سچ کچ جہان کی نگہبانی ان پتھر کی مورتیوں کے ہاتھ میں ہے یا کسی چھوٹے بڑے نقصان کے یہ مالک ہیں جو اللہ سچے مالک کو چھوڑ کر ان چھوٹے مالکوں کی خوشامد میں لگے ہو۔ پھر کیا تمہیں اللہ کے وجود میں شبہ ہے یا اس کے مرتبہ اور شان سے ناواقف ہو کہ مورتیوں کو اس کے برابر ٹھہرا رہے ہو۔ کیا اس کے غضب سے نہیں ڈرتے، تم نے خدا کو کیا سمجھ رکھا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا میلہ میں نہ جانے کا بہانہ اور اس کی توجیہات:..... لوگوں نے ابراہیم علیہ السلام کے جب یہ تیور نو عمری ہی میں دیکھے تو سمجھے کہ ابھی بچہ ہے جو ایسی باتیں کرتا ہے، اسے اپنے ساتھ میلہ میں لے چلنا چاہئے۔ ممکن ہے ہماری شان و شوکت دیکھ کر کچھ متاثر ہو جائے اور ہمارے طور طریق پر آ جائے۔ اس لئے اس ڈوری پر لگانے کے لئے میلہ میں لے چننا چاہئے۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو لہانے کے لئے میلہ میں چلنے کی پیشکش کی گئی۔ مگر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس وقت سے فائدہ اٹھانے کے لئے یہ ذہنی خاکہ اور منصوبہ مرتب کر لیا کہ میں اکیلا رہ کر اس تہوار کے موقعہ پر ان بتوں کی مرمت کروں گا۔ مگر حیلہ کے ساتھ، ورنہ شبہ ہو گیا تو ساری اسکیم فیل ہو جائے گی۔ اس لئے بطور ایہام و توریہ ستاروں پر نظر ڈال کر فرمایا کہ میں میلہ میں نہیں جا سکتا۔ آنے جانے میں تھک جاؤں گا۔ وہاں کے ازدحام اور بے آرام ہونے سے طبیعت بگڑ جائے گی۔ یہی مطلب ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے انسی سقیم فرمانے کا کہ وہاں جا کر میری طبیعت بگڑ جائے گی یا مطلقاً مستقبل میں بیمار ہونا مراد لیا ہوگا اور ظاہر ہے کہ انسان کبھی نہ کبھی بیمار ہو جاتا ہی ہے اور بھی کچھ نہیں تو موت تو یقینی ہے اور اس سے پہلے متعارف بیماری نہ بھی ہو۔ تب بھی موت نام ہے ازہاق روح کا اور اس سے پہلے اعتدالی حالت ہرگز نہیں رہ سکتی اور مزاج کا معتدل نہ رہنا یہی مرض ہے اور دنیا میں ایسا کون ہے جس کی طبیعت ہر طرح ٹھیک رہے۔ کچھ نہ کچھ اندرونی بیرونی عوارض کسی نہ کسی صورت میں لگے ہی رہتے ہیں۔ یہی بد مزگی کیا کم تھی کہ ہر وقت قوم کی بد حالی دیکھ دیکھ کر کڑھتے تھے۔ پس بیمار ہونے سے یہی طبیعت کا مکدر اور بد مزہ ہونا مراد ہے۔

حاصل یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس فرمانے کو خلاف واقعہ یا غلط بیانی نہیں کہا جاسکتا۔ تاہم حدیث میں جو ثلاث کذبات فرمایا گیا ہے وہ بلحاظ ظاہر فرمایا گیا ہے بظاہر حقیقت کے نہیں اور حدیث شفاعت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ڈرنا اپنی علو شان کے اعتبار سے ہے۔ بڑے لوگ معمولی بات میں بھی ڈرتے ہیں۔

تاہم لوگ چونکہ علم نجوم اور تاثیرات فلکیہ کے قائل تھے۔ سمجھے کہ شاید کسی زائچہ سے کسی آنے والی آفت کا علم ہوا ہوگا۔ سن کر خاموش ہو گئے اور مزید تعرض اور اصرار نہیں کیا۔

اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ستاروں پر نظر کرنا۔ اللہ کی عظمت کے استحضار کے لئے ہوگا جو مقصد صحیح ہے اور اس نظر کا مستحسن و مطلوب ہونا دوسری آیت اولم ينظروا فی ملکوت السموات والارض۔ يفكرون فی خلق السموات والارض قل

نظروا ماذا فی السموات والارض سے واضح ہے۔

شبہات اور جوابات:..... یہ شبہ نہ کیا جائے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ ایہام تو یہ، تو مکی گمراہی کا سبب نہ ہو گا۔ جواب یہ ہے کہ گمراہ تو وہ پہلے ہی سے تھے۔ رہ گیا گمراہی پر باقی رہنا۔ سو چونکہ موقعہ پائے حضرت ابراہیم علیہ السلام ان سے توحید سے سرزد نہ مناظرہ کرنا چاہتے تھے۔ جیسا کہ پہلے بھی بارہا مناظرے کر چکے تھے۔ اس لئے اس ایہام کو گمراہی پر رہنے میں موثر نہیں مانا جائے گا۔ رہا یہ شبہ کہ جب قوم صراحتہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خیالات سے واقف تھی۔ پھر ستاروں پر اس نظر کو ایہام کیسے کہا جائے؟ جواب یہ ہے کہ جو چیز خواہش اور منشاء کے مطابق ہوا کرتی ہے۔ اس میں کمزور سے کمزور احتمال بھی خوش گن ہوا کرتا ہے اس لئے دل کو مطمئن کر لیا ہوگا۔ یا یہ سمجھے ہوں کہ ابراہیم علیہ السلام کی رائے بدل گئی ہوگی اور اب عنقریب ہمارے پورے ہم خیال ہو جائیں گے۔ لیکن اس کے مادہ وجود اگر کسی رجبہ میں پھر بھی گمراہ کرنے کا امکان متوہم ہو تو اول تو فوراً بعد کے مناظرہ سے وہ دور ہو گیا۔ دوسرے خود حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ارادہ اس تو یہ سے ان کو گمراہ کرنے کا نہیں تھا بلکہ منشا اپنی جان چھڑانا تھا تاکہ یہ ذریعہ بن جائے۔ ان کو لا جواب کرنے کا۔ غرض اتنی مصالح کے ہوتے ہوئے اتنے معمولی ضرر کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

علم نجوم جائز ہے یا ناجائز؟..... علم نجوم کی غرض اگر عجائبات قدرت سے معرفت الہی نہ ہو تو پھر اس کا مطالعہ اور شغل شرعاً جائز نہیں ہے۔ خواہ نجوم کے اصلاً باطل ہونے کی وجہ سے یا اس لئے کہ ستاروں کی تاثیرات سعادت و نحوست ثابت نہیں اور اس کے قواعد و ضوابط کسی صحیح دلیل کی طرف مستند نہیں اور پھر اس پر بد عقیدگی اور شرک صریح اور توکل علی اللہ میں کمی اور علوم نافعہ سے محرومی جیسے مفاسد کثیرہ مرتب ہوتے ہیں، اس لئے علم نجوم کے شغل کی اجازت نہیں ہوگی۔

بظاہر ستاروں کی تاثیر سعادت و نحوست ایام نحسات اور یوم نحس مستمر سے جو سمجھ میں آ رہی ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ نحوست بلحاظ عذاب کے ہے اور وہ بھی اہل عذاب کے حق میں ہے۔ ادنیٰ تعلق کی وجہ سے دونوں کی طرف نحوست کی نسبت کر دی گئی ہے۔ فی نفسہ زمان یا مکان میں نحوست نہیں ہوا کرتی ہے۔ ورنہ پہلی آیت کی رو سے جس کی تفسیر خود قرآن کریم میں سبع لیل و ثمانیۃ ایام آئی ہے۔ پورا ہفتہ منحوس ہونا چاہئے۔ اسی طرح دوسری آیت کی تفسیر چہار شعبہ آئی ہے۔ حالانکہ نجومی بھی ہر چہار شعبہ کو منحوس نہیں کہتے اور استمرار یعنی دوام یوم کی نسبت نہیں ہے بلکہ شخص مصدر کی صفت ہے۔ یعنی ہمیشہ جہنم میں رہنے کی وجہ سے وہ نحوست بھی دوامی ہوگئی۔ چنانچہ دوسری آیت میں قیامت کے دن کو فذلک یوم منذ یوم عسیر علی الکافرین غیر یسیر فرمایا گیا ہے۔

اور بعض واقعات کا نجومیوں کے کہنے کے موافق ہو جانا۔ اگر ان کے سچ ہونے کا تجربہ کہا جائے تو ان سے زیادہ واقعات کا خلاف ہو جانا ان کے جھوٹے ہونے کا بدرجہ اولیٰ تجربہ کہا جائے گا۔ اس لئے بعض واقعات میں موافقت کو دلیل صداقت نہیں کہا جاسکتا۔ اور فرعون کو نجومیوں کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت اطلاع دینا بھی دلیل صداقت نہیں، کیونکہ ممکن ہے وہ خبر نجوم کی بجائے کہانت سے دی گئی ہو۔ یعنی کچھ آسمانی خبریں شیاطین سے سن لی ہوں اور وہ خبر نجومیوں نے دی دی ہو تو اس کو نجوم سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔

غرضیکہ حاصل یہ نکلا کہ نجوم میں یقین رکھنا شرعاً ناجائز نہیں ہے۔ خواہ اس کے قبیح عینہ ہونے کی وجہ سے یا قبیح بغیرہ ہونے کی وجہ سے۔ اور وحی کی بجائے خواب میں ذبح کا حکم ہونے میں شاید یہ حکمت ہو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی انتہائی فرمانبرداری ظاہر ہو جائے کہ اتنے بڑے کام پر ایک خوابی اشارہ کی وجہ سے آمادہ ہو گئے۔ اس سے ان کے تعلق مع اللہ اور جذبہ صادقہ کا پتہ چلتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سخت عمنی۔۔۔ بہر حال اس تہوار اور میلہ سے فائدہ اٹھا کر حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے خاندان پر جو چیزیں عطا ہوئی تھیں ان کے متعلق پوچھا کہ یہ تم کھاتے کیوں نہیں ہو؟ جب تک کہ بواب نہ ملے جسے لے کر تم لے لے کیوں نہیں؟ مقصد ان باتوں کا عجز ظاہر کرنا تھا اور یہ کہ کھاتے پیتے اور بولنے والے انسانوں کو دیکھ کر بے حس و حرارت مورتیوں کے آگے سر نہجود ہوتے ہیں اور ان سے مدد کے طالب ہوتے ہیں۔ اس کے بعد تہوار کے بعد بت کی گردن اڑا دی اور تہوار کے فائدے پر رکھ دیا۔ جیسا کہ سورۃ انبیاء میں مفصل گزر چکا ہے۔

لوگ جب میسے سے واپس آئے اور بتوں کا یہ منظر دیکھا تو غصہ میں بھٹکنا گئے اور قرآن سے یہ سمجھ کر کہ ہونہ ہو یہ کام ابراہیم علیہ السلام کی طرف جھپٹ پڑے۔ ابراہیم علیہ السلام بولے کہ یہ توڑ پھوڑ کسی نے بھی کی ہو، دیکھنا تو یہ ہے کہ تم یہ احمقانہ حرکتیں کرتے کیوں ہو؟ پتھر کی بے جان مورتیوں کو خود اپنے ہاتھوں سے تراشتے ہو اور پھر ان کی پرستش کرنے لگتے ہو اور جس خدا نے تمہیں پیدا کیا اور تمہیں مورتیاں تراشنے خراشنے کی طاقت اور ہنر دیا اس کو چھوڑ بیٹھے۔ بھلا ہر چیز کو پیدا تو وہ کرے اور تم بندگی خود اپنی مرضی ہوئی۔ گھڑی ہوئی مورتیوں کی کرو جو مخلوق در مخلوق ہیں۔ آخر یہ کیا اندھیر ہے؟

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سخت آزمائش :۔۔۔۔۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ان معقول باتوں کا جب ان سے کوئی جواب نہ بن پڑا تو باہمی مشورہ سے یہ تجویز بھری کہ آگ کا آئینہ آویزاں کر کے ابراہیم علیہ السلام کو اس میں جھونک دو۔ اس کارروائی سے لوگوں کے دلوں میں دہل مینہ جائے گی کہ مخالفین کا انجام کیسا بھیانک ہوتا ہے کہ پھر کوئی ایسی جرأت نہیں کر سکے گا اور ماننے والوں میں عقیدت مزید راسخ ہو جائے گی۔ مگر اللہ نے ان کی ساری اسکیم فیل کر دی اور یہ آتش نمرود ابراہیم علیہ السلام کے حق میں گلزار بن گئی۔ جس سے ثابت ہو گیا کہ سارے مل کر بھی ایک سچے بندے کا بال بیکا نہیں کر سکے۔ آگ کی کیا مجال کہ بلا اجازت ایک بال پر بھی آنچ آ سکے۔ آگ کا کام بلاشبہ جلانا ہے اور پانی کا کام ڈبونا ہے اور پتھر کا کام توڑ پھوڑ کرنا ہے۔ لیکن دنیا کی کسی چیز میں بھی ذاتی تاثیر نہیں ہے بلکہ سب چیزیں اللہ کے اذن و ارادہ کی محتاج ہیں۔ وہ جب چاہے اثر ظاہر ہو جاتا ہے اور جب چاہے اسباب سے تاثیر کھینچ لیتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہجرت :۔۔۔۔۔ اس ساری جدوجہد کے باوجود جب قوم کی طرف سے مایوسی ہوئی اور آپ نے بھی نگاہیں پھیر لیں تو مجبوراً حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ہجرت کی ٹھان لی۔ اللہ نے شام کی راہ دکھلا دی۔ وہاں پہنچ کر اللہ کے سامنے ہاتھ پھیلا دیئے کہ اے اللہ! میں نے اپنا کنبہ اور وطن چھوڑا تو نیک اولاد عطا فرما جو دین کے کام میں میرا ہاتھ بٹائے اور یہ سلسلہ باقی رہے۔

رب ہب لی میں دعائے ابراہیم اور اس کی قبولیت کا ذکر ہے۔ چنانچہ پھر وہی لڑکا قربانی کے لئے پیش کیا۔

ذبح اللہ حضرت اسماعیلؑ تھے یا اسحاقؑ؟ :۔۔۔۔۔ اس میں اختلاف ہے کہ ذبح حضرت اسماعیل علیہ السلام تھے یا اسحاق علیہ السلام! روایات دونوں طرح کی ہیں۔ آیت کے سیاق سے ظاہر یہی ہے کہ اسماعیل علیہ السلام ذبح تھے۔ کیونکہ ذبح وغیرہ کا قصہ ختم کر کے حضرت اسحاق علیہ السلام کی بشارت کا جدا گانہ ذکر و بشرناہ باسحق سے فرمایا گیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ بشرناہ بغلم حلیم کا مصداق ان کے علاوہ اور لڑکا تھا۔ نیز یہاں حضرت اسحاق کے نبی ہونے کی بھی بشارت سنائی گئی اور سورۃ ہود میں ومن وراء اسحق یعقوب سے یعقوب کا مراد بھی سنایا گیا جو حضرت اسحاق علیہ السلام کے صاحبزادے ہوں گے۔ پھر کیسے گمان کیا جاسکتا ہے کہ حضرت

اتحق علیہ السلام ذبح ہوں۔ یعنی بنائے جانے اور اولاد عطا کئے جانے سے پہلے ہی ذبح کر دیئے جائیں۔

۔ محلہ ماننا پڑے گا کہ ذبح حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں۔ جن کی ولادت کی بشارت کے وقت نہ نبوت عطا فرمانے کا وعدہ ہوا نہ اولاد دیئے جانے کا۔ کیونکہ جب حضرت اتحق علیہ السلام کے صاحب اولاد ہونے کی بشارت ہو چکی تو خود معلوم ہو گیا کہ یہ ذبح نہ ہوں گے اور جب ذبح نہ ہونے کا اطمینان ہو گیا تو پھر امتحان عظیم کیا ہوا؟ چنانچہ موجودہ توریت سے بھی ثابت ہے کہ جولڑ کا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے پیدا ہوا وہ اسماعیل علیہ السلام ہیں، اسی لئے ان کا نام ”اسماعیل“ رکھا۔

یہ نام دو لفظوں سے مرکب ہے ”سمع“ جس کے معنی سننے کے ہیں اور ”ایل“ کے معنی اللہ کے ہیں۔ یعنی اللہ نے ابراہیم علیہ السلام کی دعا سن لی۔ جیسا کہ تورات میں ہے کہ اللہ نے ابراہیم علیہ السلام سے فرمایا کہ اسماعیل کے بارے میں، میں نے تیری سن لی ہے۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح ہونے کے شواہد:..... یہی وجہ ہے کہ قربانی کی یادگار اور اس کی رسوم برابر اولاد اسماعیل علیہ السلام میں جاری رہی اور آج تم مسلمانوں میں جو اسماعیل کی روحانی اولاد ہیں یہ مقدس یادگاریں رائج ہیں۔

موجودہ توریت میں قربانی کا مقام ”مورایا مریا“ آیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ وہی ”مروہ“ ہے جہاں طواف کعبہ کے بعد سعی کی جاتی ہے اور اس کے بعد عمرہ کرنے والے حلال ہو جاتے ہیں۔ ممکن ہے یہاں ”بلغ معہ السعی“ سے مراد وہی سعی مروہ ہو۔

آنحضرت ﷺ نے بھی ”مروہ“ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ یہ ابراہیم علیہ السلام کی اصل قربان گاہ ہے اور قرآن کریم کی آیت ہدیا بالغ الکعبۃ اور ثم محلها الی البیت العتیق سے بھی کعبہ کے قریب کی طرف اشارہ معصوم ہوتا ہے۔ ممکن ہے حج اور قربانیوں کی کثرت کو دیکھتے ہوئے بعد میں منیٰ تک وسعت دے دی گئی ہو جو مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے۔

بہر حال آثار و قرائن سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ذبح اللہ اسماعیل علیہ السلام ہی تھے جو مکہ میں آ کر رہے اور وہیں ان کی نسل پھیلی۔ توریت میں تصریح ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے اکلوتے اور لاڈلے بیٹے کے ذبح کا حکم دیا گیا تھا اور یہ مسلم ہے کہ اسماعیل علیہ السلام عمر میں اسحاق علیہ السلام سے بڑے تھے۔ پھر حضرت اسماعیل علیہ السلام کی موجودگی میں حضرت اتحق علیہ السلام اکلوتے کیسے ہو سکتے ہیں۔

اور یہ عجیب بات ہے کہ جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ان ابراہیم حلیم اوہ منیب اور ان ابراہیم لاواہ حلیم فرمایا گیا۔ اسی طرح ان کی دعا کی قبولیت میں جس لڑکے کی بشارت بغلام حلیم فرمایا گیا وہ اسماعیل ہی ہو سکتے ہیں۔ حلیم و رصا بر کا مفہوم قریب قریب ہی ہے۔ چنانچہ اسی غلام حلیم کی زبانی مستجدنی ان شاء اللہ من الصابرین کہلا کر کس طرح وعدے کو سچا کر دکھایا گیا۔

غرض حلیم، صابر، صادق الوعد سب کا مصداق ایک ہی ہے۔ پس قرآن کریم میں حلیم کا اطلاق صرف باپ بیٹے ابراہیم و اسماعیل پر ہوا ہے۔ حضرت اتحق علیہ السلام کی بشارت کے سلسلہ میں غلام حلیم فرمایا گیا ہے۔ نیز حضرت اسماعیل علیہ السلام کے متعلقہ سورہ مریم میں وکان عند ربہ مرضیا فرمایا گیا اور سورہ بقرہ میں دعائیہ الفاظ اس طرح ہیں۔ وجعلنا مسلمین لک و من ذریتنا امة مسلمة لک یہاں قربانی کے ذکر میں ”فلما اسلما“ اسی تثنیہ کو ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے بڑھ کر اسلام اور تسلیم و رضا، صبر و تحمل اور کیا ہوگا جو دونوں باپ بیٹے نے ذبح کرنے اور ذبح ہونے کے متعلق دکھلایا۔ یہ اسی قربانی کا صلہ ہے کہ ان دونوں کی ذریت کو ”امت مسلمہ“ کا موقع لقب عطا ہوا۔

حضرت اسحق علیہ السلام کے ذبیح ہونے مؤیدات: دوسرے حضرات کی رائے یہ ہے کہ فبشرناہ بغلام محلیم اور فبشرناہ باسحق دونوں بشارتوں سے مراد اسحاق ہیں۔ پہلی بشارت ان کے پیدا ہونے کی اور دوسری بشارت ان کی نبوت کی ہے اور من وراء اسحاق و یعقوب کا یہ جواب دیا کہ دونوں بشارتوں کا ایک ہی وقت میں ہونا کیا ضروری ہے۔ ممکن ہے یہ تیسری بشارت اس قربانی کے واقعہ کے بعد ہوئی ہو اور کچھ حضرات کی رائے یہ بھی ہے کہ یہ واقعہ ذبح دونوں کے ساتھ پیش آیا۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ساتھ منی میں اور حضرت اسحق علیہ السلام کے ساتھ شام میں۔ مگر یہ بات نہایت تکلف کی ہے۔

عظیم قربانی کیا تھی؟ اسی طرح ”ذبح عظیم“ کی تعین میں بھی کلام ہوا ہے۔ بعض کے نزدیک معمولی ذبح تھا اور عظیم کے معنی فریہ، تیار اور قیمتی کے ہیں اور بعض نے اس کو جنت سے آنا کہا ہے اور عظیم سے عظیم القدر مراد لی ہے۔ جس طرح حجر اسود کا جنت سے آنا ثابت ہے تو اس کے آنے میں کیا بعد ہو سکتا ہے اور یہاں آ کر یہاں کی خاصیت پیدا ہو گئی۔ اس لئے یہ اشکال نہیں رہتا کہ جنت کی چیز قربان کیسے ہو گئی اور اس کی جان کیسے نکل گئی؟

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خواب کی تعبیر: فلما بلغ معه السعی۔ اسماعیل جب بڑے ہو کر اس قابل ہوئے کہ باپ کے ساتھ سعی کر سکیں تو ابراہیم علیہ السلام نے خواب دیکھا اور مسلسل تین رات دیکھتے رہے۔ تیسرے روز یہ یقین رکھتے ہوئے بھی کہ انبیاء کا خواب وحی اور سچ ہوتا ہے، فرزند سے خواب کہہ سنایا۔ یہ دیکھنے کے لئے یہ بخوشی آمادہ ہو جاتے ہیں، تب تو طبیعت یکسو ہو جائے گی یا زبردستی کرنی پڑے گی تو اس صورت میں سمجھا بچھا کر تیار کرنا ہوگا۔ مگر ہونہار بیٹے نے سنتے ہی بلا توقف کہہ ڈالا کہ ابا جان! مالک کا جو حکم ہو فوراً کر ڈالیے۔ امر الہی کے احتمال میں نہ مشورے کی چنداں حاجت اور نہ شفقت پوری اس میں حائل ہونی چاہئے۔ آپ دیکھ لیں گے کہ کس طرح تسلیم و رضا سے انشاء اللہ تعمیل حکم کرتا ہوں۔

کیا کہنے ہیں ایسے باپ اور بیٹے کے۔ باپ خواب کو سچ کر دکھلانے پر آمادہ ہو گئے اور بیٹے کے ایماء پر ان کو اوندھا لٹا دیا تاکہ آنکھ منے پر کچھ لحاظ نہ آجائے، ہاتھ کانپ نہ جائیں، محبت پوری جوش نہ مارنے لگے اور کام ادا ہو رہا نہ جائے۔ یہ بات بیان سے باہر ہے کہ باپ کے دل پر کیا گزر رہی ہوگی اور صبر آزما اور جاں گداز منظر کو دیکھ کر فرشتوں کا کیا حال ہوا ہوگا؟ باپ نے چھری چلانی چاہی، مگر نہ چل سکی کہ بغیر حکم الہی کے وہ گلا کیسے کاٹ سکتی تھی۔

فرمان الہی ہوا کہ بس بس! رہنے دو، تم نے اپنا خواب سچا کر دکھایا، بیٹے کو ذبح کرانا مقصود نہیں تھا، صرف امتحان محبت تھا۔ دونوں کامیاب نکلے اور پوری طرح پورے اترے۔

توریت میں ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے جب بیٹے کو قربان کرنا چاہا تو فرشتہ نے پکار کر کہا بس ہاتھ روک لو۔ اللہ فرماتا ہے کہ تو نے اپنے اکلوتے بیٹے کو بچ نہیں رکھا اور اپنی طرف سے یہ کام کر دکھایا۔ اس لئے میں تجھے برکت دوں گا اور تیری نسل کو آسمان کے ستاروں اور ساحل سمندر کی ریت کی طرح پھیلا دوں گا۔

اولاد اسماعیل واسحق کی برکتیں: وبارکنا علیہ وعلی اسحق الخ یعنی دونوں صاحبزادوں کی اولاد خوب پیسی۔ چنانچہ اسماعیل کی نسل میں عرب ہیں۔ آنحضرت ﷺ بھی اسماعیل و ابراہیم کی اولاد میں ہیں اور اسحق کی نسل بنی اسرائیل کہلائی۔ ان دونوں کی نسل میں نہ سب اچھے ہوئے اور نہ سب برے۔ بلکہ جو اچھے ہوئے انہوں نے اپنے بڑوں کا نام روشن کیا۔ لیکن برے ننگ

اسلاف اور نسل خاندان بنے۔

ومن ذریتہما کی ضمیر ابراہیم و اسحق کی طرف لوٹانے کی نسبت، اسماعیل علیہ السلام و اسحق علیہ السلام کی طرف لوٹنا مضمون میں زیادہ وسعت کا باعث ہے۔

لطا نعب سلوک:۔۔۔ آیت ونجینہ سے معلوم ہوا کہ طبعی رنج و ملال کمالات کے متافی نہیں ہے۔ اسی لئے کالمین بھی طبعی اور بشری تقاضوں سے خالی نہیں ہوتے۔ اس کے خلاف اگر کچھ منقول ہو تو وہ غلبہ حال کی بناء پر ہے۔

آیت اذ جاء ربہ بقلب سلیم میں حق تعالیٰ کے آنے سے قرب خداوندی ہے۔ مگر اس کے لئے قلب کا نیت و اعتقاد اور صفات کے فساد و آفات سے سلامت رہنا شرط ہے۔

آیت فنظر نظرة سے دفع شر کے لئے حیلہ کا جائز ہونا معلوم ہوا۔ وہ شر خواہ دینی ہو یا دنیاوی۔

آیت ان هذا لہو البلاء المین سے معلوم ہوا کہ کبھی خواص کی بھی آزمائش ہو جاتی ہے۔ البتہ یہ ضروری نہیں کہ ہمیشہ خواص کی آزمائش ہی ہو کرے یا جس کی بھی آزمائش ہو وہ خواص ہی میں سے ہو۔

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٣﴾ بِالنَّبُوَّةِ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا بِئِسَىٰ إِسْرَآئِيلَ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٤﴾ أَيْ اسْتَعْبَادِ فِرْعَوْنَ إِيَّاهُمْ وَنَصَرْنَاهُمْ عَلَى الْقَبْطِ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٥﴾ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ ﴿١١٦﴾ الْبَلِيغَ الْبَيِّنَ فِيمَا آتَىٰ بِهِ مِنَ الْحُدُودِ وَالْأَحْكَامِ وَغَيْرِهِمَا وَهُوَ التَّوْرَةُ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الطَّرِيقَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٧﴾ وَتَرَكْنَا أَبَقَيْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٨﴾ ثَنَاءٌ حَسَنًا سَلَّمَ مَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٩﴾ إِنَّا كَذَلِكْ كَمَا جَزَيْنَاهُمَا نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِنَّ إِلْيَاسَ بِالْهَمَزِ أَوَّلُهُ وَتَرَكُهُ لِمَنْ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٢﴾ قِيلَ هُوَ أَبُؤُحَيٍّ هَارُونَ أَخِي مُوسَىٰ وَأُرْسِلَ إِلَىٰ قَوْمٍ يَعْطُونَكَ وَتَوَاجِئُهَا إِذْ مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرٍ مُّقَدَّرًا قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٣﴾ اللَّهُ اتَّذَعُونَ بَعْلًا اسْمُ صَنِيعٍ لَهُمْ مِنْ ذَهَبٍ وَبِهِ سُمِّيَ الْبَلَدُ مُضَافًا إِلَىٰ بَيْتِكَ أَيْ اتَّعَبُونَهُ وَتَذَرُونَهُ تَتْرَكُونَهُ أَحْسَنَ الْخُلُقِينَ ﴿١٢٤﴾ فَلَا تَعْبُدُونَهُ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٥﴾ يَرْفَعُ الثَّلَاثَةَ عَلَىٰ إِصْصَارٍ هُوَ بِصَبْهَا عَلَى الْبَدَلِ مِنْ أَحْسَنَ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٢٦﴾ فِي النَّارِ الْأَعْبَادَ اللَّهُ الْمُخْلِصِينَ ﴿١٢٧﴾ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ فَإِنَّهُمْ نَحَوُا مِنْهَا وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٢٨﴾ ثَنَاءٌ حَسَنًا سَلَّمَ مَّا عَلَىٰ إِلْيَاسِينَ ﴿١٢٩﴾ هُوَ إِلْيَاسُ الْمُتَقَدِّمُ ذِكْرُهُ وَقِيلَ هُوَ مَنْ آمَنَ مَعَهُ فَجُمِعُوا مَعَهُ تَعَسًّا كَقَوْلِهِمْ لِمُتَهَلِّبٍ وَقَوْمِهِ الْمُتَهَلِّبُونَ وَعَلَىٰ قِرَاءَةِ إِلْيَاسِينَ بِالْمَدِّ أَيْ أَهْلِهِ الْمُرَادُ بِهِ إِلْيَاسُ أَيْصًا إِنَّا كَذَلِكْ كَمَا جَزَيْنَاهُ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣١﴾ وَإِنَّ لَوْطًا لَمِنْ

الْمُرْسَلِينَ ۱۳۳، اذْكَرْ اِذْ نَجَّيْنَاهُ وَاَهْلَهُ اَجْمَعِينَ ۱۳۴، اِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۱۳۵، الْبَاقِيْنَ فِي
عَدَس ۱۳۶، ثُمَّ دَمَرْنَا اَهْلَكْنَا الْاٰخِرِيْنَ ۱۳۷، كُفَّارًا قَدِيْمًا ۱۳۸، وَاَنْتُمْ لَتَمُرُّوْنَ عَلَيْهِمْ اَيُّ اَتَارِهِمْ
وَمَسَارِيْهِمْ فِيْ اَسْفَارِكُمْ مُّصْبِحِيْنَ ۱۳۹، اَيُّ وَقْتُ الصُّبْحِ يَعْنِيْ بِالنَّهَارِ وَبِالْيَلِ ۱۴۰، اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۱۴۱، يَا ۲۵
اَهْلَ مَكَّةَ مَا خَلَّ بِهِنَّ فَتَعْتَبِرُوْنَ بِهِنَّ

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ اور ہارون (علیہ السلام) پر بھی (نبوت کا) احسان کیا۔ اور ہم نے ان کو اور ان کی قوم (بنی اسرائیل) کو بڑی آفت (فرعون کا ان سے بیگاری لینا) سے نکال لیا۔ اور ہم نے (قبیلوں کے مقابلے میں) انکی مدد کی۔ سو یہی لوگ غالب آ گئے اور ہم نے ان دونوں کو واضح کتاب دی (جس میں حدود و احکام وغیرہ کو نہایت کھلے انداز میں بیان کیا گیا ہے یعنی (توریت) اور ہم نے انہیں سیدھے راستے پر رکھا اور ہم نے ان دونوں کے لئے پچھلی نسلوں میں (ذکر خیر) رہنے دیا۔ موسیٰ (علیہ السلام) اور ہارون (علیہ السلام) پر (ہمارا) سلام ہے۔ ہم مخلصین کو اسی طرح (جیسے ان کو بدلہ دیا) صلہ دیا کرتے ہیں۔ بلاشبہ وہ دونوں ہمارے خاص ایماندار بندوں میں سے تھے اور الیاس (شروع میں ہمزہ اور بغیر ہمزہ دونوں طرح ہے) بھی پیغمبروں میں سے تھے (بعض کی رائے میں یہ حضرت موسیٰ کے بھائی ہارون کے بھتیجے تھے، جنہیں بعلبک کے باشندوں اور آس پاس والوں کے لئے نبی بنا کر بھیجا گیا تھا) جبکہ (یہ منصوب ہے اذکسر مقدر کے ذریعہ) انہوں نے اپنی قوم کو لالکا رکھا کہ کیا تم خدا سے نہیں ڈرتے۔ کیا تم بعل بت کی پوجا کرتے ہو (سونے کے بت کا نام تھا پھر شہر کا نام ہو گیا۔ بک کی طرف اضافت کر کے یعنی کیا تم اس کی پرستش کرتے ہو) اور چھوڑ بیٹھے ہو اللہ سب سے بڑھ کر بنانے والے کو (یعنی اس کی بندگی نہیں کرتے) جو تمہارا اور تمہارے اگلے باپ دادا کا بھی پروردگار ہے (لفظ۔ اللہ ربکم و رب اباکم تینوں مرفوع ہیں ضمیر ہو کو مضمحل مان کر اور احسن سے بدل مان کر منصوب بھی ہو سکتے ہیں) سو ان دونوں نے ان کو جہنم دیا۔ اس لئے وہ (جہنم میں) پکڑے جائیں گے مگر جو اللہ کے خاص بندے ہیں (مومن۔ وہ جہنم سے محفوظ رہیں گے) اور ہم نے الیاس کے بعد کی آنے والی نسلوں میں (ذکر خیر) رہنے دیا (ہمارا) سلام الیاس پر ہو (الیاسین۔ الیاس ہیں جس کا ذکر ہو رہا ہے اور بعض کی رائے ہے کہ وہ اور ان پر ایمان لانے والے مراد ہیں۔ ان سب کو انہی کے ساتھ تغلیبا جمع کر دیا گیا ہے۔ جیسے مہلب اور اس کی قوم کو مہلبین کہتے ہیں اور ایک قرأت میں "آل یاسین" مد کے ساتھ آیا ہے۔ یعنی یاسین کے اہل اس سے بھی الیاس ہی مراد ہیں) ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (جیسے ان کو بدلہ دیا ہے) بلاشبہ وہ ہمارے خاص ایماندار بندوں میں سے تھے اور بے شک وہ بھی پیغمبروں میں سے تھے (اس وقت کو یاد کیجئے) جبکہ ہم نے ان کو اور ان کے متعلقین کو سب کو نجات دی۔ بجز ایک بڑھیا کہ جو (مذاب میں باقی) رہنے والوں میں رو گئی۔ پھر ہم نے (ان کی قوم کے) اور کافروں کو تباہ (بلاک) کر ڈالا اور تم ان پر گزر کرتے ہو (یعنی ان کے کھنڈرات اور مکانات پر سفر میں جاتے ہوئے) صبح (صبح کے وقت یعنی دن میں) اور رات کو۔ تو کیا پھر بھی نہیں سمجھتے ہو (مکہ و اہل ان کے حالات سے عبرت پکڑتے)۔

تحقیق و ترکیب: ولقد متنا۔ اس قصہ کا پہلے واقعات پر عطف ہے اور لام قسمیہ ہے۔ ای و عرتنا و جلالنا لقد

اعمنا الح نبوت و رسالت تمام انعامات دینی دنیاوی میں فائق تر ہیں۔ اس لئے مفسر نے اس کی تخصیص کی ہے۔

ان الیاس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اخیا فی بھائی حضرت ہارون تھے اور حضرت الیاس، حضرت ہارون کے ملائی بھائی

کے صاحبزادے ہیں اور ابن مسعود، قتادہ، ابن الحنفیہ، شاک کی رائے میں یہ حضرت اور لیں ہیں۔ روح البیان میں ان کا شجرہ اس طرح ذکر کیا ہے۔ الیاس بن یسین بن شیر ابن فحاص بن غیر ابن ہارون۔ گویا حضرت ہارون کے پوتے ہوئے مشہور یہی ہے۔

اتدعون بعلا۔ میں ہاتھ لمبا بت تھا۔ جس کے چار منہ تھے۔ لوگ اس کی بڑی تعظیم کرتے تھے۔ حتیٰ کہ چار سو خادم اس کے خدمت گزار تھے جو خود کو اس کی اولاد سمجھتے تھے۔ اس کے اندر سے آوازیں نکلتی تھیں۔ پہلے تو جہاں یہ بت تھا، اس بستی کا نام بک تھا بعد میں بعد بک نام پڑ گیا۔ دع اور ذر دونوں امر کے صیغے ہیں مگر دونوں میں فرق یہ ہے کہ علم سے پہلے ترک کرنے کو دع کہتے ہیں اور علم کے بعد ترک کرنے کو ذر بولتے ہیں۔ چنانچہ بعض ائمہ نے جب امام رازی سے سوال کیا کہ تذرون احسن الخالقین کیوں فرمایا گیا۔ تدعون احسن الخالقین زیادہ فصیح تھا؟ تو امام نے جواب میں یہی نکتہ ارشاد فرمایا کہ اس علم کے باوجود کہ اللہ سب کا رب ہے، پھر اس کو چھوڑ دیا۔ اس لئے تدعون کی بجائے تذرون فرمایا گیا ہے۔ تذرون حال بھی ہو سکتا ہے اور تدعون پر مطف بھی اس وقت غی کے تحت میں داخل ہوگا۔

احسن الخالقین۔ خلق بمعنی قدر اصل معنی اختراع کے آتے ہیں۔ پس احسن الخالقین بمعنی احسن المقدرین اس سے معتزلہ کے نقطہ نظر پر خلق کی نسبت غیر اللہ کی طرف لازم نہیں آتی۔ اسم تفصیل کو مضاف الیہ کا بعض قرار دیتے ہوئے اور شہاب نے معتزلہ پر اس طرح رد کیا ہے کہ اللہ کا خلق تو بمعنی ایجاد ہے اور بندہ کا خلق بمعنی کسب ہے۔

الاعباد اللہ بظاہر یہ محضرون سے استثناء معلوم ہوتا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ بلکہ کذب و ہ کی ضمیر سے استثناء متصل ہے۔ یعنی قوم کے بعض لوگوں نے تکذیب نہیں کی تھی۔ اس کو استثناء منقطع ماننا بھی صحیح نہیں ہے، کیونکہ معنی یہ ہوں گے کہ ان کے مدد وہ دوسرے عباد اللہ المحلصین عذاب کے وقت حاضر نہیں تھے۔ اس طرح نظم کلام مختل ہو جائے گا۔

الیاسین الیاس مراد ہونے کی صورت میں یہ لفظ مفرد ہوگا اور علمیہ و عجمہ کی وجہ سے غیر منصرف ہوگا، دوسری صورت قبل سے بیان کی ہے۔ اس صورت میں جمع مذکر سالم ہو جائے گا۔ تغلیباً سب کو الیاسین کہہ دیا ہے۔ ممکن ہے اس پر یہ شبہ ہو کہ نوح کے نزدیک علم جب تشبیہ یا جمع کیا جائے تو الف لام تعریف لانا ضروری ہے۔ تاکہ اس کی علیت کی تلافی ہو سکے اور تغلیب وغیرہ سے اس ضابطہ پر کچھ اثر نہیں پڑے گا۔ بلکہ قعدہ دونوں صورتوں میں یہ رہے گا۔ جیسا کہ ابن حاجب نے شرح مفصل میں لکھا ہے۔ جواب یہ ہے کہ ابن اعریش نے شرح مفصل میں اس کے خلاف لکھا ہے کہ علم کو تشبیہ اور جمع بنا کر نکرہ استعمال کر سکتے ہیں اور بطور صفت کے بھی استعمال کر سکتے ہیں۔ جیسے زیدون، کریمون، شیخ عبد القادر جرجانی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

تیسری صورت آل یاسین کی قرأت پر ہوگی کہ آل سے مراد الیاس اور یاسین ان کے والد ہوں گے اور بعض کی رائے یہ ہے کہ غلط آل زائد ہے۔ جیسے آل موی، آل ہارون اور الیاسین سے مراد الیاس ہے۔ سریانی زبان میں یا اور نون بڑھ دیتے ہیں۔ جیسے طور سینا، و طور سینین کہا جاتا ہے۔

ادحیاء مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ اس کا تعلق مرسلین کے ساتھ نہیں ہے۔ ورنہ اس کا ایہام ہوگا کہ نجات سے پہلے حضرت موسیٰ علیہ السلام پیغمبر نہیں تھے بلکہ اذکر مقدر کا ظرف ہے۔

تشریح ﴿﴾ من الکرب العظیم یعنی فرعونوں سے اور بحر قلزم کی ہولناک موجوں سے سہولت نجات دی۔ فرعونوں کا بیڑ غرق کر کے بنی اسرائیل کو مظفر و منصور کر دیا اور قبطیوں کی جائیداد اور مال کا انہیں وارث بنا دیا اور پھر تورات کے احکام انہیں کی تشریح کر دی اور دونوں پیغمبر بھائیوں کو ہر معاملہ میں سیدھی راہ چلایا جو عصمت کے لوازم میں سے ہے۔

حضرت الیاس کون تھے؟ حضرت الیاس کی نسبت طبری نے حضرت ہارون کی نسل سے ہونا نقل کیا ہے۔ ملک نام کے شہر بعلبک کی طرف مبعوث ہوئے تھے اور روح المعانی میں ہے کہ الیاسین الیاس ہی کا ایک لغت ہے اور کشاف سے نقل کیا ہے۔ شاید سریانی زبان میں یہ اور نون کے کچھ معنی ہوں اور خاص طور سے یہاں فواصل کی رعایت پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے اور آل یاسین قرأت پر لفظ آل زائد بھی ہو سکتا ہے۔ جیسے کما صلیت علی ال ابراہیم یا اللہم صل علی ال ابی ادفی میں ہے۔

احسن الحالقیں۔ اس لئے کہا کہ انسان بھی صنعت و حرفت، ترکیب و تحلیل کر کے اگرچہ بہت سی چیزیں بنا لیتے ہیں۔ مگر بہترین بنانے والا تو اللہ ہے، جو تمام اصول و فروع، جواہر و اعراض، صفات و موصوفات سب کا حقیقی خالق ہے۔ جس نے تمہیں اور تمہارے باپ دادا کو پیدا کیا۔ پھر ایسے حقیقی خالق کو چھوڑ کر بعل بت کی پرستش کی جائے اور اس سے مدد مانگی جائے جو ایک ذرہ کو عامی طور پر بھی پیدا نہیں کر سکتا۔ بلکہ خود اس کی تراش خراش بھی پرستاروں کی زمین منت ہے۔ انہوں نے جیسا چاہا بنا کر کھڑا کر دیا۔

الاعحورا حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی مراد ہے جو اپنے کفر کی وجہ سے یا کافروں سے ساز باز رکھنے کی وجہ سے گرفتار مذاب ہو گئی۔

واکم لتمررون۔ یہ اہل مکہ و خطاب فرمایا جا رہا ہے، مکہ سے جو قافلے شام کو آتے جاتے تھے۔ قوم لوط کی یہ الٹی ہوئی بستیاں سر راہ نظر آتی تھیں اور دن رات ادھر گزرتے ہوئے ان کھنڈرات کی کہانیاں اور نشانات دیکھتے اور پھر بھی عبرت نہیں پکڑتے تھے۔ کیا یہ غلط نہیں ہوتا کہ جو حال ایک نافرمان قوم کا ہو وہی حشر دوسری نافرمان قوم کا بھی ہو سکتا ہے۔

إِنْ يُؤْنَسَ لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ ۝۱۳۹ إِذَا بَقِىَ حَرْبٌ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ۝۱۴۰ الشَّيْئَةُ الْمَمْلُوءَةُ ۝۱۴۱
 حِينَ عَاضَتْ قَوْمَهُ لَمَّا نَزَلَ بِهِمُ الْعَذَابُ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ بِهِ فَرَكِبَ الْبَرْقَانِ فِي لُجَّةِ الْبَحْرِ
 فَقَالَ الْمَلَأُونَ هُمَا عَبْدٌ ابْتِغَى مِنْ سَيِّدِهِ تَظْهِرُهُ الْقُرْعَةُ فَسَاهَمَ فَأَرَعَ أَهْلُ الْبَرْقَانِ فَكَانَ مِنَ
 الْمُدْحَضِينَ ۝۱۴۲ الْمَغْلُوبِينَ بِالْقُرْعَةِ فَالْقَوْمُ فِي الْبَحْرِ فَالْقَوْمُ الْخَوْتُ ابْتَلَعَهُ وَهُوَ مُلِيمٌ ۝۱۴۳ أَيْ ابْتَلَعَتْ
 سَابِلًا مِنْ ذَهَابِهِ إِلَى الْبَحْرِ وَرَكُوبِهِ الْبَرْقَانِ بَلَا إِذِنْ مِنْ رَبِّهِ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ۝۱۴۴
 لَدَ كَرِيں بَقَرِيہ كَثِيرًا فَبَطَنَ الْخَوْتُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ لَلْبَثُ فِي بَطْنِهِ
 إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝۱۴۵ لَحْصَارَ بَطْنِ الْخَوْتُ قَمَرًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَنَبَذْنَاهُ الْغَيْنَاءُ مِنْ بَطْنِ الْخَوْتُ
 بِالْعَرَاءِ بِوَحْدِهِ الْأَرْضِ أَيْ بِالسَّاحِلِ مِنْ يَوْمِهِ أَوْ بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَوْ سَبْعَةِ أَيَّامٍ أَوْ عَشْرِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا
 وَهُوَ سَقِيمٌ ۝۱۴۶ عَلِيلٌ كَالْفَرْخِ الْمَمْعُطِ وَأَنْبَتَا عَلَيْهِ شَجَرَةٌ مِنْ يَقْطِينٍ ۝۱۴۷ وَهُوَ الْقَرْخُ تَطْلُهُ وَهِيَ
 سَاقٌ عَلَى جَلَاظِ الْعَادَةِ فِي الْقَرْخِ مُعْجَزَةٌ لَهُ وَكَانَتْ تَأْتِيهِ وَغَلَّةٌ صَبَاحًا وَمَسَاءً يَشْرِبُ مِنْ لَبَنِهَا حَتَّى
 قَدَى وَأَرْسَلْنَاهُ نَعْدَ ذَيْكَ كَقَبْلِهِ إِلَى قَوْمٍ يَنْبَغِي مِنْ أَرْضِ الْمُؤَصِّلِ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ نَالِ

يَزِيدُونَ ۱۷۷ عَشْرِينَ أَوْ ثَلَاثِينَ أَوْ سَبْعِينَ أَلْفًا قَامُوا عِنْدَ مُعَابِنَةِ الْعَذَابِ الْمُوعَدِينَ بِهِ فَمَتَّعْنَاهُمُ
 انْفُسَهُمْ مُتَمَتِّعِينَ بِمَا لَهُمْ إِلَى حِينٍ ۱۷۸ تَقْضَىٰ أَجَالُهُمْ فِيهِ فَاسْتَفْتِهِمْ إِسْتَخِيرَ كُفَّارٌ مَّكَّةَ تَوَيْحَاتُهَا
 الرَّبِّكَ الْبَنَاتُ بِزَعْمِهِمُ الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ۱۷۹ فَيَخْتَصِمُونَ بِالْأَبْنَاءِ أَمْ خَلَقْنَا
 الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ۱۸۰ خَلَقْنَا فَيَقُولُونَ ذَلِكَ الْآلَاءُ مِنْ أَفْكِهِمْ كَذِبُهُمْ لَيَقُولُونَ ۱۸۱
 وَلَدَ اللَّهُ ۱۸۲ يَقُولُهُمُ الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۱۸۳ فِيهِ أَصْطَفَىٰ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ لِلْإِسْتِفْهَاءِ
 وَاسْتَعْفَىٰ بِهَا عَنْ هَمْزَةِ الْوَصْلِ فَحَذَفَتْ أَيْ اخْتَارَ الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ۱۸۴ مَالَكُمْ كَيْفَ
 تَحْكُمُونَ ۱۸۵ هَذَا الْحُكْمُ الْفَاسِدُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۱۸۶ بِإِذْغَامِ التَّاءِ فِي الدَّالِ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 مُرَّةً عَنِ الْوَيْدِ أَمْ لَكُمْ سُلْطَنٌ مُّبِينٌ ۱۸۷ حُجَّةٌ وَاضِحَةٌ أَنَّ لِلَّهِ وَلَدًا فَأَتُوا بِكِتَابِكُمْ التَّوْرَةَ فَارْوِي
 ذَلِكَ فِيهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۱۸۸ فِي قَوْلِكُمْ ذَلِكَ وَجَعَلُوا أَيْ الْمَشْرِكُونَ بَيْنَهُ تَعَالَى وَبَيْنَ الْجَنَّةِ
 أَيْ الْمَلَائِكَةِ لِإِحْتِمَالِهِمْ عَنِ الْإِبْصَارِ فَسَبَّأُ بِقَوْلِهِمْ أَنَّهَا بَنَاتُ اللَّهِ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجَنَّةُ إِنَّهُمْ أَيْ
 فَانْنِي ذَلِكَ لِمُحْضَرُونَ ۱۸۹ النَّارُ يُعَذِّبُونَ فِيهَا سُبْحَانَ اللَّهِ تَزْيِهَا لَهُ عَمَّا يَصِفُونَ ۱۹۰ بِأَنَّ لَهُ وَلَدَ
 الْأَعْبَادِ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ۱۹۱ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ إِسْتِثْنَاءً مُنْقَطِعٌ أَيْ فَإِنَّهُمْ يُنَزِّلُهُنَّ اللَّهُ عَمَّا يَصِفُهُ هَؤُلَاءِ
 فَانْكُمُ وَمَاتَعْبُدُونَ ۱۹۲ مِنَ الْأَصْنَامِ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ أَيْ عَلَى مَعْبُودِكُمْ وَعَلَيْهِ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ بِفَتْحَيْنِ ۱۹۳
 أَيْ أَحَدًا إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ۱۹۴ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ جِبْرِيلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَمَا مِنَّا مَعَشَرُ الْمَلَائِكَةِ أَخَذَ إِلَهُ مَقَامَ مَعْلُومٍ ۱۹۵ فِي السَّمَوَاتِ يَعْبُدُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِيهِ
 لَا يَتَحَاوَرُهُ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ۱۹۶ أَقْدَامَنَا فِي الصَّلَاةِ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ۱۹۷ الْمُرْهُوونَ
 اللَّهُ عَمَّا لَا يَنْبَغُ بِهِ وَإِنْ مُخَفِّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ كَانُوا أَيْ كُفَّارٌ مَّكَّةَ لَيَقُولُونَ ۱۹۸ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا
 كِتَابًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ۱۹۹ أَيْ مِنْ كُتُبِ الْأُمَمِ الْمَاضِيَيْنِ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ۲۰۰ الْعِبَادَةُ لَهُ قَالِ
 نَعَالِي فَكْفَرُوا بِهِ أَيْ بِالْكِتَابِ الَّذِي جَاءَهُمْ وَهُوَ الْقُرْآنُ الْأَشْرَفُ مِنْ تِلْكَ الْكُتُبِ فَسَوْفَ
 يَعْلَمُونَ ۲۰۱ عَاقِبَةُ كُفْرِهِمْ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا بِالنَّظَرِ لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۲۰۲ أَيْ لِيُنْزِلَ لَأَعْلَسَا
 وَرَأْسِي وَهِيَ قَوْلُهُ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ۲۰۳ وَإِنْ جُنَدُنَا أَيْ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمُ الْغَالِبُونَ ۲۰۴
 نَكْفَرُ بِالْحُجَّةِ وَالنُّصْرَةِ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا وَإِنْ لَمْ يَنْتَصِرْ بَعْضُ مِنْهُمْ فِي الدُّنْيَا فَفِي الْآخِرَةِ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ

مَرَضٍ عَنْ كُفَّارِ مَكَّةَ حَتَّىٰ ۱۷۳ تُوْمَرُ فِيهِ بِقَتَالِهِمْ وَأَبْصِرْهُمْ إِذَا نَزَلَ بِهِمُ الْعَذَابُ فَسَوْفَ صُرُوفٌ ۱۷۴ عَاقِبَةُ كُفْرِهِمْ فَقَالُوا اسْتَهْزَأْنَا مَنِي نَزُولُ هَذَا الْعَذَابِ قَالَ تَعَالَى تَهْدِيدًا لَهُمْ أَفَبِعَدَا ابْنَا سُنْعِلُون ۱۷۵ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ بِمَنَائِهِمْ قَالَ الْفَرَاءُ الْغَرْبُ تَكْتَفِي بِذِكْرِ السَّاحَةِ عَنِ الْقَوْمِ سَاءَ شَسْ صَاحَا صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ۱۷۶ وَفِيهِ إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامِ الْمُضْمِرِ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ مَنِي ۱۷۸ وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ۱۷۹ كَرَّرَ تَاكِيدًا لِتَهْدِيدِهِمْ وَتَسْلِيَةً لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُجْنِ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ الْغَلِيَةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۱۸۰ بِأَنَّ لَهُ وَلَدًا وَسَلَّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۱۸۱ مُسْتَعِينٍ عَنِ اللَّهِ التَّوَجُّبِ وَالشَّرَائِعِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۱۸۲ عَلَى نَصْرِهِمْ وَهَلَاكِ الْكَافِرِينَ ۱۸۳

ترجمہ: اور بلاشبہ یونس بھی پیغمبروں میں سے تھے۔ جس وقت بھاگ کر بھری ہوئی کشتی کے پاس پہنچے (کشتی بالکل تیار کھڑی تھی۔ قوم سے بڑ کر چلے گئے۔ جس عذاب کی انہوں نے دھمکی دی۔ جب وہ نہ آیا تو فوراً حضرت یونس کشتی پر سوار ہو گئے۔ پھر گئے چل کر کشتی بھنور میں پھنس گئی۔ ملاح بولے کہ یہاں کوئی غلام اپنے آقا ت بھاگا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ قرعہ اندازی سے پتہ چل جائے گا) سو یونس بھی قرعہ میں شریک ہوئے (جو کشتی والوں نے قرعہ اندازی کی) چنانچہ یہی طرز مٹھیرے (قرعہ اندازی میں ان کا نام نکل آیا۔ جس کی وجہ سے انہیں سمندر میں ڈال دیا گیا) پھر مچھلی نے ان کو نگل لیا اور یہ خود کو ملامت کر رہے تھے (یعنی ساحل سمندر کی طرف بھگن اور بلا اجارت خداوندی کشتی پر سوار ہو جانا لائقِ مذمت تھا) سو اگر وہ تسبیح کرنے والوں میں نہ ہوتے (مچھلی کے پیٹ میں لا الہ الا انت سبحانک اسی کنت من الظالمین کا ورد بکثرت نہ کرتے رہتے) تو قیامت تک اسی کے پیٹ میں رہتے (مچھلی کا پیٹ ہی قیامت تک ان کی قبر رہتا) سو ہم نے ان کو ایک میدان میں ڈال دیا (زمین کے ساحلی حصہ پر، اسی روز یا تیسرے یا ساتویں یا بیسویں یا چالیسویں روز) اور وہ اس وقت مضحک تھے (پرندہ کے بے پرچہ کی طرح) اور ہم نے ان پر ایک نیل دار درخت بھی اگا دیا تھا (کدو کی نیل ان پر سایہ فگن تھی۔ خلاف عادت بطور معجزہ کے کدو کا درخت سمجہ دار ہو گیا تھا اور صبح شام ایک ہر نی آ کر انہیں دودھ پلا جاتی تھی۔ حتیٰ کہ ان کو قوت آ گئی) اور ہم نے ان کو رسول بنا کر بھیجا (اس واقعہ کے بعد بھی جیسا کہ پہلے بھی مبعوث ہوئے تھے سرزمین موصل میں قوم مینوا کے پاس) ایک لاکھ یا اس سے زائد آدمیوں کی طرف (بیس یا تیس یا ستر ہزار زیادہ) پھر وہ لوگ ایمان لے آئے تھے (مقررہ عذاب کے آثار دیکھتے ہی) تو ہم نے انہیں عیش دیا ایک مدت تک (اپنے مال و متاع سے زندگی بھر نفع اٹھاتے رہے) سو ان لوگوں سے پوچھئے (کفار مکہ سے سرزنش کے طور پر معلوم کیجئے) کہ کیا ترے پروردگار کے لئے تو بیٹیاں (اپنے عقیدہ کے مطابق فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں سمجھتے تھے) اور ان کے لئے بیٹے (کہ نرینہ اولاد کو چاہتے ہیں) ہاں کیا ہم نے فرشتوں کو عورت بنایا ہے اور وہ دیکھ رہے تھے (ہمارے پیدا کرنے کو جس پر وہ اس عقیدہ کا اظہار کرتے ہیں) خوب سن لو کہ وہ لوگ اپنی خن سازی (دروغ بانی) سے کہتے ہیں کہ اللہ صاحب اولاد ہے (فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہنے کی وجہ سے) اور یقیناً وہ (اس میں) جھوٹے ہیں۔ کیا اللہ نے زیادہ پسند کیس (یہ لفظ ہمزہ استفہامیہ کے فتح سے ہے اور چونکہ ہمزہ وصل کی ضرورت نہیں رہی۔ اس لئے حذف ہو گیا۔ مطلب یہ ہے کہ کیا اللہ نے منتخب کر لی ہیں) لڑکیاں، لڑکوں کے مقابلہ میں؟ تم کو کیا ہو گیا۔ تم کیسا (غلط) حکم لگاتے ہو۔ کیا تم سوچ سے کام نہیں لیتے ہو (تا کو ذال میں ادغام کر دیا۔ یعنی یہ کہ اللہ اولاد سے پاک ہے) ہاں تمہارے پاس کوئی واضح دلیل موجود ہے (اس بات کی کھلی حجت کہ خدا کے اولاد ہے) سو

پہلی کتاب پیش کرد (توریت اور اس میں مجھے یہ مضمون دکھلاؤ) اگر تم سچے ہو (اس بارے میں) اور ان (مشرک) لوگوں نے اللہ تعالیٰ میں اور جنات میں (فرشتے مراد ہیں) نگاہوں سے مستور ہونے کی وجہ سے (رشتہ داری قائم کر رکھی ہے) (یہ بہ کفر فرشتے خدا کی بیٹیوں میں) اور جنات کا یہ عقیدہ ہے کہ وہ (کافر جو اس کے قائل ہیں) گرفتار ہوں گے (جہنم میں انہیں عذاب دیا جائے گا) اللہ ان باتوں سے پاک (صاف) ہے۔ ان باتوں سے جو یہ بیان کرتے ہیں (کہ اللہ کے اولاد ہے) مگر جو اللہ کے خاص بندے ہیں (یعنی مومن، استثناء منقطع ہے۔ یعنی مومن اللہ کو ان باتوں سے پاک سمجھتے ہیں جن کو کافر اللہ کے لئے مانتے ہیں) سو تم اور تمہارے سارے معبود (بت) خدا سے کسی کو (تمہارے معبود کی طرف۔ اس میں علیہ متعلق ہے اگلے قول سے) نہیں پھیر سکتے۔ مگر اسی کو جو جہنم رسیدہ ہونے والا ہے (اللہ کے علم کے مطابق جبریل علیہ السلام نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا) اور ہم میں سے کوئی (فرشتہ) نہیں ہے مگر ہر ایک کا ایک معین درجہ ہے (آسمانوں میں اللہ کی بندگی کرتا ہے اس سے آگے نہیں بڑھ سکتا) اور ہم صف بستہ کھڑے رہتے (نماز میں) اور ہم پاک بیان کرنے میں لگے رہتے ہیں (نامناسب چیزوں کی نسبت اللہ کی طرف کرنے سے) اور یہ (کفار مکہ) کہا کرتے تھے (ان خنفسہ ہے) کہ تمہارے پاس کوئی نصیحت (کتاب) پہلے لوگوں کے طور پر آتی (پچھلی امتوں کی کتابوں کے مطابق) تو ہم اللہ کی خاص بندگی کرنے والے (اس کے عبادت گزار) ہو جاتے (حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ) پھر یہ لوگ انکار کرنے لگے اس کا (قرآن پاک کا جو ان ساری کتابوں میں سب سے بڑھ کر ہے) سواب ان کو معلوم ہوا جاتا ہے (کفر کا انجام) اور ہماری (مدد کی) بات ہمارے خاص بندوں پیغمبروں کے لئے پہلے ہی سے طے ہو چکی ہے (یعنی لا غلبینا و دسلٰی یا اگلی آیت) کہ بلاشبہ وہی غالب کئے جائیں گے اور ہمارا لشکر (مسمان) ہی غالب رہتا ہے (کفار پر دلیل اور مدد کے ذریعے دنیا میں۔ لیکن دنیا میں اگر غالب نہ ہوئے تو آخرت میں تو ضرور ہی غلبہ رہے گا) پس آپ ان کا خیال چھوڑیے (کفار مکہ کا دھیان نہ کیجئے) کچھ وقت تک (جب تک آپ کو ان سے اجازت جہاد نہ ہو) اور ان کو دیکھتے رہئے (ان پر عذاب نازل ہونے کے وقت) سو غریب یہ بھی دیکھ لیں گے (اپنے کفر کی پاداش اس پر تمسخر نہ انداز میں کفار کہنے لگے کہ عذاب کب آئے گا؟ ارشاد باری ہوا کہ) کیا یہ ہمارے عذاب کا تقاضا کر رہے ہیں۔ سو وہ جب ان کے روبرو آناں ہوگا (ان کے گھروں میں اتر آئے گا۔ فراء کہتے ہیں کہ اہل عرب مساحۃ کا ذکر کر کے قوم مراد لیا کرتے ہیں) سو وہ دن (صبح کا وقت) بہت ہی برا ہوگا۔ ان لوگوں کے لئے جن کو ڈرایا گیا تھا (اس میں اسم ظاہر قائم مقام ضمیر کے کر لیا گیا ہے) اور آپ کچھ وقت تک ان کا خیال نہ کیجئے اور دیکھتے رہئے، سو یہ بھی غریب دیکھ لیں گے (یہ جملہ کفار کو دھمکانے اور آنحضرت ﷺ کی تسلی کے لئے دہرایا گیا ہے) آپ کا پروردگار جو بڑی عظمت (غلبہ) والا ہے۔ پاک ہے ان باتوں سے جو یہ بیان کرتے ہیں (کہ اس کے اولاد ہے) ورسلم ہو پیغمبروں پر (جو اللہ کا پیغام توحید و احکام پہنچا رہے ہیں) اور تمام تر خوبیاں اللہ ہی کے لئے ہیں۔ جو تمام عالم کا پروردگار ہے (مسلمانوں کی مدد اور کافروں کے تباہ کرنے پر)۔

تحقیق و ترکیب: یونس۔ یہ ذوالنون کہلاتے ہیں۔ یہ متی کے بیٹے ہیں۔ ان کی والدہ کے یہاں حضرت ایسا علیہ السلام سے بھاگ کر کتے ہیں چھ ماہ روپوش ہو گئے اور وہ ان کی خدمت کرتی رہیں۔ یونس علیہ السلام شیر خوار بچے تھے، پھر حضرت ایسا علیہ السلام اس قید تہائی سے اکٹھا کر پہاڑوں میں نکل گئے۔ ادھر حضرت یونس علیہ السلام کی وفات ہو گئی۔ ان کی والدہ حضرت ایسا علیہ السلام کی تلاش میں پہاڑوں میں نکل گئیں۔ انہیں ڈھونڈ نکالا اور ان سے بیٹے کے زندہ ہونے کی دعا چاہی۔ چنانچہ حضرت ایسا علیہ السلام کی دعا کی برکت سے چودہ روز بعد حضرت یونس علیہ السلام زندہ ہوئے اور بڑے ہو کر سرزمین موصل کے شہر نینوی کی طرف مبعوث ہوئے۔

الوق باب فتح سے اباق۔ آقا سے غلام کا بھاگ جانا یہاں بلا اجازت نکل جانے کو استعارہ تصریحیہ کے طور پر اباق فرمایا۔
اد. محذوف کا ظرف ہے۔ تقدیر اذکر۔

عاصب باب مفاعلت سے ہے۔ مگر شریعت کے معنی نہیں ہیں، بلکہ عاقبت اور سافرت کی طرح ہے اور اشتراک کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ یہ سراسر چونکہ بلا اجازت ہوا۔ اس لئے مچھلی کے پیٹ میں مبتلائے آزمائش ہوئے کشتی کے بھنور میں پھنس جانے پر ملاحوں کا ذہن اس زمانہ کے دستور کے مطابق آقا کی نافرمانی کی طرف گیا۔
المدحضین۔ اصل معنی مزلق اسم مفعول کے ہیں۔

مدیم۔ ہمزہ تعدیہ کے ہے۔ یعنی خود کو ملامت کی۔ قاموس میں ہے۔ الام ای اتی بما یلام علیہ او صار ذالائمۃ
الی یوم یبعثون۔ زندہ رہتے ہوئے یا وفات پا کر بطور خرق عادت مچھلی کے پیٹ میں قیامت تک رہتے یا صرف مرجان مراد ہے اور ظاہر ہے کہ مرنا قیامت تک ہی سب کا ہوتا ہے۔ یعنی ہمیشہ کے لئے ختم ہو گئے ہوتے۔ وہاں سے رہائی نصیب نہ ہوتی اور مچھلی بھی نیست و نابود ہو جاتی۔

بالعراء۔ کھلا میدان جس میں چھپنے کی کوئی صورت نہ ہو۔ یہ میدان ساحل و جلہ پر ہو یا یمن کی جانب جیسا کہ قنادہ اور مقتل کے رائے ہے۔ مفسر مدیم نے پانچ اقوال نقل کئے ہیں۔ اول شعبی کی دوسری مقاتل کی، تیسری عطاء کی اور چوتھی ضحاک اور پنچویں سدکی کی رائے ہے۔

ممعط۔ اصل غفط منعط تھا۔ بدن پر بال نہ ہوں۔ منعط الشعر بولتے ہیں۔ یعنی بال و پر جھڑ گئے۔ محض گوشت کا لوتھڑا رہ گیا۔
یقطیس بقول سعید ابن جبیر بیل دار درخت کو کہتے ہیں۔ یہاں بطور خرق عادت تہ دار درخت ہو گیا تھا۔ کدو کی بیل اول تو بہت جلد بڑھتی ہے، دوسرے اس پر مکھی نہیں آتی۔ چونکہ حضرت یونس علیہ السلام کی کھال ایسی ہو گئی تھی کہ مکھی سے اذیت ہوتی اور بعض کی رائے ہے کہ وہ انجیر کا درخت تھا اور بعض نے کیلا کا درخت مانا ہے، جس کے پتے بڑے ہوتے ہیں۔

او یزیدون۔ مقتل، کبکی، فراء، ابو عبیدہ او بمعنی بل مانتے ہیں اور ابن عباس او بمعنی واؤ فرماتے ہیں۔ ایک قرأت میں وقیل او یزیدون ہے۔ یعنی دیکھنے والا زیادہ سمجھے۔ ترمذی نے ابی بن کعب سے مرفوعاً میں ہزار زائد نقل کئے ہیں اور ابن عباس سے تیس ہزار اور سعید ابن جبیر نے حسن سے ستر ہزار زائد نقل کئے ہیں۔ جس طرح انبیاء سابقین کے لئے سلام ذکر کیا گیا ہے۔ حضرت یونس کے تذکرہ میں نہیں فرمایا گیا تو پہلے ذکر پر اکتفا کرتے ہوئے یا آخر سورۃ کے سلام علی المرسلین پر اکتفا کرتے ہوئے علیحدہ ضرورت نہیں سمجھی۔

ام حلقا اور ام لکم ہمزہ مقطوعہ ہے وہم شاہدون مبالغہ کے لئے مشاہدہ کی تخصیص کی گئی ہے، جب یہ نہیں تو اور دلائل بدرجہ اول نہیں ہیں۔

الا اہم یہ استیناف ہے۔ حق تعالیٰ کی طرف سے کفار کے عقیدہ مبہیت پر رد ہے۔
وجعوا خطاب سے غیبت کی طرف التفات ہے جو اظہار نفرت کے لئے ہے۔

الجمۃ۔ فرشتوں کو جن کہنا مستور ہونے کی وجہ سے ہے۔ جیسا کہ مجاہد و قنادہ کی رائے ہے یا جن ہی مراد ہوں۔
نساً لغة عام ہے نسبت سے مراد خاص تعلق زوجیت و دامادی کا ہے۔ فرشتوں کو قریش نے اللہ کی بیٹیاں کہا تو ابو بکرؓ نے فرمایا کہ ان کی مائیں کون ہیں؟ کہنے لگے جنات کی شہزادیاں۔

مسحان اللہ۔ یہ فرشتوں کا کلام ہے۔

الاعباد اللہ۔ یہ استثناء منقطع ہے مثلاً منہ یا جعلوا کا فاعل ہے یا ضمیر محضروں ہے اور جملہ تسبیح حقہ ضرر ہے گا اور ابوالبقاء کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ استثناء متصل بھی ہو سکتا ہے ضمیر جعلوا سے۔

ما انتم علیہ مدارک میں ہے کہ علیہ ای علی اللہ بفاتنین بولتے ہیں فتن فلان علی فلان امراتہ ای اسندھا علیہ یعنی تم اللہ کے بارے میں کسی کو بچلا نہیں سکتے، بجز جہنمیوں کے اور مفسر علام اشارہ کر رہے ہیں کہ علیہ کی ضمیر ما تعبدون کی طرف راجع ہے۔ یعنی تم لوگ جو یہ باتیں کر رہے ہو بت پرستی پر کسی کو گمراہ نہیں کر سکتے سوائے جہنمیوں کے اور فاسقین کے مفعول محذوف کی طرف احذا سے اشارہ کر دیا اور فاتنین چونکہ معنی استیلاء کو متضمن ہے اس لئے علیہ متعلق ہے فاتنین کے اور بعض نے ماتعبدون کو قائم مقام خبر کے مانا ہے۔ یعنی تم اور تمہارے معبود ساتھ رہیں گے، دونوں مل کر بھی کسی کو خراب نہیں کر سکتے، بجز گمراہوں کے۔

وما ما اس میں فرشتہ کی بندگی کے اعتراف کا ذکر ہے۔ جیسا ابن عباس فرماتے ہیں کہ آسمان میں ایک باشت جگہ بھی ایسی نہیں۔ جہاں فرشتے مصروف تسبیح نہ ہوں۔ منہ صفت ہے موصوف محذوف مل کر مبتداء ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ مبتداء محذوف ہو اور "الالہ" مقام صفت ہے۔ موصوف محذوف کی اور چار مجرور خبر ہے۔ ای وما منا احد الا لہ مقام معلوم۔ یہ فرشتوں کا کلام ہے تو بقول عامل مقدر ہے اور کلام الہی ہے تو بطور صفات ہے ورنہ ما منہم ہونا چاہئے تھا۔ ان کانوا۔ ان مخففہ میں لام ہوتا ہے اور ان تانیہ کے بعد الا آتا ہے۔

من الاولین ای من ذکر الاولین بمعنی من جنسہ ومثلہ لاعین ذکر الاولین کلمتاً۔ کلمہ عام لفظ ہے کلام پر بھی بولا جاسکتا ہے۔ لیکن مفرد کے ساتھ خاص کر تانحوی اصطلاح ہے۔ المصوروں۔ رسولوں کے لئے تو مفعول کا صیغہ بولا گیا ہے۔ یعنی خدائی مدد ان کو شامل ہوگی۔ جند کے لئے غالبون کا لفظ بول کیا ہے۔ کیونکہ جند کا لفظ عام ہے۔ دوسروں پر بھی بولا جاتا ہے اس لئے اس خصوصی تعلق کو ظاہر نہیں کیا گیا۔ وان لم ينتصر الخ سے مفسر علام اس شبہ کے جواب کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ بعض دفعہ لشکر اسلام غالب نہیں ہوتا؟ حاصل جواب یہ ہے کہ دنیا میں غالب نہیں تو آخرت میں غالب ہوں گے۔ بیضاوی نے دوسرا جواب دیا ہے کہ اکثریت کا اعتبار ہوتا ہے، غالب ہونا اکثری ہے اور مغلوب ہونا قلیل ہے۔

فسوف۔ یہ بطور وعید ہے نہ کہ بطور تبعید قرینہ مقامی کی وجہ سے، جیسے کہا جائے سوف انتقم منک۔ ساحتہم۔ ساحتہ خالی میدان کو کہتے ہیں اور فناء دار پیش گاہ منزل کو کہتے ہیں جو مکان کی ضروریات کے لئے چھوڑ دیا جائے۔ سنس مفسر نے صباحاً سے اشارہ کیا ہے کہ ضمیر مخصوص بالمد میت کی طرف راجع ہے اور تمیز محذوف ہے اور صباح المنذرین فاعل ہے مخصوص بالمد میت نہیں ہے۔ اصل میں فساء صباحہم تھا یا صباح سے دن یا خاص وقت یا اس وقت کی لوٹ مراد لی جائے۔

رابط آیات: جن انبیاء کا ذکر پہلے ہوا ان کی نبوت عقلاً ثابت ہے اور وہ سب موحد و مومن اور داعی توحید رہے ہیں۔ جس سے نقلاً توحید ثابت ہوئی۔ اس سے پہلے شروع سورت میں عقلی دلائل سے توحید ثابت ہو چکی ہے۔ پس آگے آیت فاستفتہم الخ سے بطور تفریع شرک و کفر کا بطلان فرمایا جا رہا ہے۔ دلیل عقلی پر تو تفریع ظاہر ہے اور نقلی دلیل پر اس طرح ہے کہ نبوت کے لئے سچ لازم ہے۔ پس توحید ضروری ہوئی اور شرک کا بطلان اس کے لئے لازم ہے۔

اس کے بعد کفار و مشرکین کی برائی نقض وعدہ کی آیت وان کانوا ليقولون الخ سے بیان کی جا رہی ہے اور اس پر ان کے

نئے وعید اور آنحضرت ﷺ کے لئے تسلی کا مضمون ہے اور جو کہ شروع سورت میں تین مضمون تو حید، رسالت، بعثت اصل مقصود کے طور پر بیان ہوئے تھے۔

جہاں تک بعثت کا تعلق ہے، اس کا اعتقاد واقعہ میں عقیدہ رسالت پر موقوف ہے اور رسالت کا ماننا تو حید پر موقوف ہے۔ اگرچہ اعتقاد تو حید، اعتقاد رسالت کو مستلزم نہیں ہے۔ اس لئے کلام کا آغاز بھی تو حید سے ہوا اور اختتام بھی آیت سبحان ربك سے تو حید ہی پر ہو رہا ہے اور درمیان میں پیغمبروں کا تذکرہ کیا گیا ہے اور تو حید کے بیان میں نقص و عیب کی نفی چونکہ مدہم ہے بہ نسبت کمالات ثابت کرنے کے۔ اس لئے سبحان ربك سے تزیہ پہلے والحمد للہ سے حمد بعد میں بیان فرمائی گئی ہے۔

شان نزول: لربك البات الخ روایت میں ہے کہ قریش نے فرشتوں کو جب خدا کی بیٹیاں کہا تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ پھر ان کی مائیں کون ہیں؟ بولے کہ جنات کی شہزادیاں۔

وما صا الا لہ الخ ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ آسمان میں ایک بالشت جگہ بھی تسبیح کرنے والے فرشتوں سے خالی نہیں ہے اور جنس کی رائے ہے کہ آنحضرت ﷺ معراج میں جب سدرۃ المنتہیٰ پر پہنچے تو جبرائیل علیہ السلام نے علیحدہ ہونا چاہا۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ اھسا تفارقنی؟ جبرائیل علیہ السلام نے عرض کیا ما استطیع ان تقدم عن مکانہ ہذا۔ اس وقت یہ تین آیات نازل ہوئیں جن میں فرشتوں کے عذر کو قتل کیا گیا ہے۔

سبحان ربك۔ حضرت علیؓ کا ارشاد ہے کہ جو قیامت میں بے حد ثواب کا خواہشمند ہو، اسے اپنے کلام کے آخر میں یہ آیت پڑھنی چاہئیں۔

قرطبی میں ابوسعید خدریؓ سے منقول ہے کہ میں نے بارہا آنحضرت ﷺ کو نماز کے آخر میں یا واپسی کے وقت یہ کلمات پڑھتے سنا۔

تشریح: حضرت یونسؑ نے قوم کو عذاب الہی کے بارے میں ڈرایا اور مقررہ دن پر اپنی رائے سے بہتی سے باہر نکل گئے۔ دوں نے جب آثار عذاب دیکھے تو نادام و شرمندہ ہوئے اور ایمان لانے اور توبہ کے لئے حضرت یونس علیہ السلام کی تلاش شروع کر دی۔ وہ نہیں مئے تو اللہ کے آگے توبہ تلا کی روئے، گڑ گڑائے اور اجمالا ایمان لے آئے عذاب ٹل گیا، ادھر کسی ذریعہ سے حضرت یونسؑ کو بھی یہ کیفیت معلوم ہوئی تو بلا اجازت خداوندی اس طرح از خود بستی سے نکلنے پر شرمندگی ہوئی اور اس اجتہادی غلطی کو محسوس کیا۔ سی کیفیت کے غلبہ میں ساحل کی طرف بڑھتے۔ کشتی بھری تیار تھی، نیک سمجھ کر بلا کرایہ یا کرایہ لے کر سوار کر رہے۔ آگے طوفان آیا، کشتی ڈاؤنڈول ہونے لگی۔ ایسے میں مبتلائے مصیبت لوگوں کا دھیان مختلف اسباب کی طرف جاتا ہے۔ کشتی چکر کھانے لگی تو لوگ بولے کہ ایسا معصوم ہوتا ہے کہ کشتی میں کوئی نیا قصور وار ہے۔ کوئی غلام اپنے آقا سے بھاگا ہوا ہے۔

حضرت یونس علیہ السلام تو پہلے ہی سمجھے ہوئے تھے، رائے قرعہ اندازی کی ہوئی تو یہ خود بھی اس میں شامل ہو گئے اور انہیں کا نام نکل آیا۔ لوگ نیک صورت دیکھ کر تیار نہیں ہوئے ہوں گے، مگر بار بار نام نکلنے پر مجبور ہو گئے۔ انہوں نے بھی خود کو سمندر کے حوالے کر دیا۔ کنارہ قریب ہو گا اور شناوری کر کے پایاب ہو جانا چاہتے ہوں گے۔ اس لئے خود کشتی کا شبہ نہیں کیا جاسکتا۔

قرعہ اندازی: قرعہ اندازی اگر کسی کا حق ثابت کرنے کے لئے ہو تو اس میں ائمہ کا اختلاف ہے لیکن یہاں قرعہ اندازی ایسی نہیں تھی۔ چنانچہ مالک کشتی کسی بھی وجہ سے کسی کو بھی کشتی سے اتار سکتے ہیں اور خود حضرت یونس علیہ السلام بھی اپنی خوشی سے کشتی سے اترنے کو تیار تھے۔ اس میں باہم کوئی تنازع نہیں تھا اور عذاب ٹل جانے سے وعدہ خلافی کا شبہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ وہ وعدہ ایمان نہ لانے

ن صورت میں تھا وروہ صورت پائی نہیں گئی۔

آیت کریمہ کی برکت : حضرت یونسؑ کو نہ امت تو تھی ہی، مچھلی نے جب انہیں ثابت نکل لیا تو خط کا زیادہ احساس ہوا اور زبان وقف لا الہ الا انت الخ ہو گئی۔ اس لئے حق تعالیٰ کو جلد رحم آ گیا اور انہیں مچھلی کے انوکھے قید خانہ سے نجات مل گئی۔

مچھلی کے اتنے بڑے ہونے پر تعجب نہ کیا جائے جو سالم انسان کو نکل لے۔ حالیہ مشاہدات نے ساری حیرت ختم کر دی ہے۔ عجیب گھروں میں قدرت کے کیسے کیسے تماشے دیکھنے میں آ جاتے ہیں۔ البتہ حضرت یونس علیہ السلام کا زندہ سلامت رہنا یہ قدرت کا خاص رشتہ تھا۔ اللہ کی اجازت کے بغیر کوئی تکا بھی حرکت نہیں کر سکتا۔ اللہ کا فضل نہ ہوتا تو حضرت یونس علیہ السلام کی قبر قیامت تک کے لئے مچھلی کا پیٹ بنتی۔ یعنی پیٹ سے نکلنا میسر نہ آتا بلکہ اسی کی غذا بن جاتے۔

یہ مطلب نہیں کہ وہ اور مچھلی کا پیٹ قیامت تک باقی رہتے، انبیاء حقیقی گناہ سے تو پاک صاف ہوتے ہیں۔ البتہ کبھی کبھی رائے یا عمل کی غزش ہو جاتی ہے تو مقرباں راہیں بود حیرانی کی روستہ ان کو جسمانی پاداش کر دی جاتی ہے۔

حضرت یونس علیہ السلام کی الاغری کا علاج اور غذا کا بندوبست : مچھلی کو حکم ہوا کہ یونس علیہ السلام کو کنارے پر اٹکلے، لیکن مناسب ہوا اور غذا نہ پہنچنے کی وجہ سے وہ مضطرب ہو گئے تھے، اتنے کہ دھوپ کی شعاع اور بدن پر کسی مکھی کا بیٹھنا بھی ناگوار ہوتا تھا اس میدان میں کوئی تینہ دار درخت ہوگا، جس میں کدو کی تیل چوزے پتے والی پھیلی ہوئی تھی یا بطور خرق عادت کدو کی تیل ہی تینہ دار ہو گئی تھی اور ایک آدھ درخت کا ہونا عرواء بمعنی میدان کے منافی نہیں ہے۔ غذا کے لئے ہرنی کے دودھ کا انتظام ہو گیا۔

قوم کی تعداد جولا کھ یا زیادہ بتلائی ہے اس میں لفظ او شک کے لئے نہیں ہے بلکہ فشاء یہ ہے کہ صرف بڑوں کو شمار کیا جائے تو اکھ تھے اور چھوٹے بڑوں کو شمار کیا جائے تو زیادہ تھے۔ یا کہا جائے کہ دولا کھ سے کم تعداد تھی۔ پس کسر کو شمار نہ کیا جائے تو اکھ اور شمار کیا جائے تو اکھ سے زیادہ تعداد تھی، یعنی او تمیز کے لئے ہے۔

کفار کے خیال میں فرشتوں اور جنات کا ناظر : ان انبیاء کے حالات سے یہ واضح ہو گیا کہ بڑے سے بڑا مقرب بھی اس دستگیری اور اعانت و مدد سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ اب آگے فاسفہم الخ سے فرشتوں اور جنوں کا بھی کچھ حال سن لو۔ جن کی نسبت وہی خیالات گھڑ رکھے ہیں۔ عرب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں مانتے تھے اور جناتی پر یوں کو ان کی مائیں مانتے تھے۔ اس طرح فرشتوں اور جنات کا تانا بانا جوڑ رکھا تھا۔ نفس اولاد کا خدا کے لئے محال ہونا اپنی جگہ مسلم طران کی حماقت مدحظہ ہو کہ اس کے لئے اب بھی تجویز کی تو اپنے خیال کے مطابق گھنیا اور پھر اس کے بالمقابل اپنے لئے بڑھیا کے خواہاں ہوئے۔

مدوہ اس فسمۃ ضیزی کے مزید تماقت یہ کہ فرشتوں کو مادہ اور دیویاں فرض کیا کہ جس وقت ہم نے فرشتوں کو پیدا کیا، یہ کھڑے دیکھ رہے تھے کہ انہیں عورت بنایا جا رہا ہے۔

کیا ٹھکانہ اس جہالت کا کہ ایک غلط نظریہ اگر قائم کرنا ہی تھا تو بالکل بے تکا تو نہیں ہونا چاہئے تھا۔ آخر عیب کرنے کے لئے بھی تو چھبہ چاہئے۔ یہ بہاں کا انصاف ہے کہ اپنے لئے تو بیٹے پسند اور خدا کے لئے بیٹیوں کی تجویز اتنی مبہل اور لایعنی بات بہاں سے نکالی ہے، عقل تو اس کو چھو بھی نہیں گئی۔ پھر کیا کوئی نقلی سند ہے۔ جس پر اس عقیدہ کی بنیاد قائم کر رکھی ہے؟ ایسا ہے تو بسم اللہ ضرور دکھانا۔

سبحان اللہ کیا باتیں کرتے ہیں جنات کے ساتھ خدا کی دامادی کا رشتہ قائم کر دیا۔ موقع ملے تو ذرا ان جنوں سے پوچھ لینا کہ وہ خود اپنی نسبت کیا سمجھتے ہیں۔ انہیں معلوم ہے کہ دوسرے مجرموں کی طرح وہ بھی اللہ کے آگے پیش ہوں گے۔ کیا داماد کا سسرال کے

ساتھ یہی معاملہ ہوا کرتا ہے۔

اللہ سے جنات کے ناطے کا مطلب: بعض حضرات نے نسب کا یہ مطلب لیا ہے کہ یہ لوگ شیاطین الجن کو اللہ کا حریف اور مد مقابل سمجھتے ہیں۔ چنانچہ مجوس کا عقیدہ ہے کہ ایک نیکی کا خدا "یزدان" اور دوسرا بدی کا خدا "ابرسن" ہے۔ یہ لوگ شعویت کے جن میں پھنسے ہوئے ہیں۔ ہاں! اللہ کے خاص بندے انسان ہوں یا جنات وہ بے شک قیامت کی پکڑ دھکڑ سے بچے رہیں گے۔ باقی یہ سمجھنا کہ فرشتوں کے ہاتھ میں نیکی کی اور جنوں کے ہاتھ میں بدی کی باگ ڈور ہے۔ وہ جسے چاہیں بھلائی پہنچائیں اور اللہ کا مقرب بنادیں اور جسے چاہیں برائی اور تکلیف میں ڈال کر گمراہ کر دیں۔ محض مفروضہ خیالات ہیں۔ تمہارے اور ان کے ہاتھ میں کوئی مستقل اختیار نہیں۔ کسی کو اتنی بھی قدرت نہیں کہ اللہ کی مشیت کے بغیر زبردستی کسی کو گمراہ کر سکے۔ گمراہ وہی ہے جسے اللہ نے اس کی بد استعدادی کی بناء پر دوزخی لکھ دیا اور وہ اپنی بد کرداری کی وجہ سے دوزخ میں پہنچ گیا، فرشتوں کی زبانی اس حقیقت کا اعتراف اور اظہار کرتے ہوئے کہا جا رہا ہے کہ ہر فرشتہ کی حد مقرر ہے، اس سے آگے نہیں بڑھ سکتا۔ پھر ان کا بیٹی، بیوی، دامادی کا رشتہ جوڑنا کیا حقیقت رکھتا ہے۔

مشرکین کی بہانہ بازیاں: ان مشرکین عرب کا حال یہ ہے کہ پیغمبروں کا نام تو سنتے تھے مگر ان کی حقیقت سے نا آشنا تھے۔ اس لئے کہا کرتے کہ اگر ہمیں پہلے لوگوں کے علوم حاصل ہو گئے ہوتے یا کوئی کتاب اور نصیحت کی بات اتر آتی تو ہم خوب معرفت حاصل کرتے اور عبادت و عمل کر کے اللہ کے خاص بندوں میں شامل ہو جاتے۔ لیکن اب جو نبی آئے تو انہیں کچھ یاد نہ رہا اور سب وعدوں، قول و قرار سے پھر گئے۔ سو عنقریب اس انحراف و انکار کا انجام دیکھ لیں گے۔ اللہ کے علم میں یہ سچ ہے کہ منکرین کے مقابہ میں اللہ والوں کی مدد ہوتی ہے اور آخر کار خدائی لشکر ہی غالب رہتا ہے۔ درمیان میں حالات کتنے ہی پلٹے کھانسیں، مگر آخری فتح و کامیابی مختص بندوں ہی کے لئے ہے۔ دلیل و برہان کے لحاظ سے بھی اور ظاہری مادی غلبہ کے اعتبار سے بھی بشر طیکہ واقعہ میں وہ اللہ کا لشکر ہوں۔ آپ چندے صبر فرمائیے ان کے حالات دیکھتے رہئے، یہ خود ہی اپنا انجام دیکھ لیں گے۔

انسان اپنی بد عقلی سے آفت کا خواہاں ہو جاتا ہے: یہ سن کر کفار نے کہا ہوگا کہ پھر دیر کیا ہے؟ ہمیں جد ہمارا انجیل دکھلا دیا جائے۔ اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ اپنی کم بختی کو دعوت دے رہے ہو؟ آفت آجائے گی تو وہ نہایت برا وقت ہوگا۔ یوں سمجھو جیسے کوئی دشمن گھات میں لگا ہوا ہو اور وہ اچانک شب خون پر چھاپہ مار دے کہ کسی کو سنبھلنے کا موقع نہ مل سکے۔ یہی حال حشر میں ان دونوں کا بھی ہوگا جنہیں بار بار چونکا دیا گیا تھا مگر گہری غفلت میں پڑے رہے۔

خاتمہ کلام پر تمام اصولی مضامین سورت کا خلاصہ کر دیا گیا ہے۔ اللہ کی ذات کا جملہ نقائص سے بری ہونا اور تمام کمالات سے متصف ہونا جو تو حدیث صحیح ہے اور انبیاء و رسل پر اللہ کا سلام جو ان کی عظمت و عصمت اور سالم و منصور ہونے کی دلیل ہے۔ پھر احادیث سے نماز کے بعد اور اختتام مجلس پر ان آیات کے پڑھنے کی فضیلت ثابت ہے۔

لطاائف سلوک: آیت اصطفی البنات الخ کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کے لئے جس طرح لڑکیاں نہیں۔ اسی طرح لڑکے بھی نہیں۔ دونوں کی نفی اس لحاظ سے اگرچہ برابر ہے مگر ذہنا چونکہ لڑکیوں کو کم درجہ سمجھا جاتا ہے۔ اس لئے اللہ کا اس سے منزہ ہونا بدرجہ اولیٰ ضروری ہوگا۔

اس سے یہ بات بھی نکلتی ہے کہ جس وجہ سے اللہ کا تصور اضطراب ہوتا ہو اختیار ابھی اسی وجہ سے اس کا تصور ناجائز ہوگا جو پہلی وجہ سے ادنیٰ اور کم درجہ ہو۔ مثلاً کسی کو اللہ کا تصور بڑی مقدار کے بغیر اُتر نہ ہو سکتا ہو تو اس کے لئے اس کی اجازت نہیں ہوگی کہ وہ کسی چھوٹی مقدار کے ساتھ اللہ کا تصور کرے۔ اُتر چہ اللہ مطلقاً مقدار سے پاک ہے نہ بڑی مقدار اس کے لئے ہے اور نہ چھوٹی۔ لیکن چھوٹی مقدار کا دھیان عرفاً بھی برا ہوگا۔ جیسا کہ عقلاً اور شرعاً برا ہے۔ ہاں کوئی طبعاً مقدار ہونے کے اعتبار سے نہ بچ سکے تو وہ معذور سمجھا جائے گا۔ تاہم عقلاً اس سے بھی پاک ہونے کا اعتقاد رکھنا ضروری ہوگا۔ یہ مقام نازک ہے تاہل سے بیان کرنے میں احتیاط واجب ہے۔

آیت وما منا الالہ مقام کے تحت روح المعانی نے سدق سے نقل کیا ہے کہ فرشتوں کے لئے مقامات قرب و مشاہدہ وغیرہ متعین ہیں ان سے نہ ترقی ہوتی ہے اور نہ نزول۔ برخلاف انسان کے۔ اس کے لئے دونوں ہوتے ہیں۔

انی ذاہب الی ربی۔ مشائخ اس کو سیر الی اللہ کہتے ہیں جو مطلوب ہے۔

سُورَةُ ص

سُورَةُ صَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّ أَوْ ثَمَانٌ وَثَمَانُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص اللہ اَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِهِ وَالْقُرْآنُ ذِي الذِّكْرِ ۱۰ اے الٰہی اَلْبَيَانِ اَوْ الشَّرَفِ وَجَوَابُ هَذَا الْقَسَمِ مَحذُوفٌ اے ما الامر کما قال کُفَّارٌ مَكَّةَ مِنْ تَعَدُّدِ الْاِلَٰهَةِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ اَهْلِ مَكَّةَ فِي عِزَّةٍ خَبِيَّةٍ وَتَكْرُرُ عَنِ الْاِيْمَانِ وَشِقَاقٍ ۲۰ بخلافِ وَغَدَاوَةِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمْ اَي كَثِيرًا اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ اَي اُمَّةٍ مِنَ الْاُمَمِ الْمَاضِيَةِ فَتَنَادَوْا حِينَ نَزُولِ الْعَذَابِ بِهِمْ وَلَا تَحِينَ مَنَاصٍ ۳۰ اَي يَسْ اَحْيَيْنَ حِينَ فَرَارٍ وَالتَّاءُ زَائِدَةٌ وَالْجُمْلَةُ خَالٍ مِنْ فَاعِلٍ نَادَوْا اَي اِسْتَعَاثُوا وَالْحَالُ اَنْ لَا مَهْرَبَ وَلَا مَسْحًا وَمَا اَعْتَبَرُوا بِهِمْ كُفَّارٌ مَكَّةَ وَعَجِبُوا اَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ رَّسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِهِمْ يُنْذِرُهُمْ يُحَوِّفُهُمْ بِالْبَارِ بَعْدَ الْبُعْثِ وَهُوَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْكُفَرُؤْنَ فِيهِ وَضَعَ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُصْمِرِ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ۳۰ اَجْعَلِ الْاِلَٰهَةَ الْهَآ وَاحِدًا حَيْثُ قَالَ لَهُمْ قُولُوا لَا اِلَٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَي كَيْفَ يَسْعُ اَسْحَقُ كُلُّهُمْ اَللّٰهُ وَاحِدٌ اِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ۴۰ عَجِيبٌ وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ مِنْ مَحَسَنِ اخْتِمَاعِهِمْ عِنْدَ اَبِي طَالِبٍ وَاسْمَاعِيْلِهِمْ فِيهِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا لَا اِلَٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اِنْ اَمْسُوا اَي يَقُولُ نَعْظُمُهُمْ لِبَعْضِ اِنْ اَمْسُوا وَاصْبِرُوا عَلَى الْهَيْكَلِ اَتَّبِعُوا عَلَى عِبَادَتِهَا اِنْ هَذَا الْمَذْكُورُ مِنْ اتَّوَحَّدَ لَشَيْءٌ يُرَادُ ۵۰ مَنَا مَا سَمِعْنَا بِهِذَا فِي الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ اَي مِلَّةَ عَيْسَى اِنْ مَا هَذَا اِلَّا اخْتِلَافٌ ۷۰ كَذَبٌ ۸۰ اَنْزَلَ تَحْقِيقِي الْهَمْزَيْنِ وَتَسْهِيلِ التَّائِيَةِ وَادْحَالِ الْاِفِ بَيْنَهُمَا عَلَى وَحْنِهِ وَتَرْكِهِ عَلَيْهِ عَلَى مُحَمَّدٍ الذِّكْرُ الْقُرْآنُ مِنْ بَيْنِنَا ۹۰ وَلَيْسَ بِاَكْبَرِنَا وَلَا اَشْرَفِنَا اَي لَمْ يُنْزَلْ عَلَيْهِ قَدِ اعْلَى بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي ۱۰ وَخِي اَي الْقُرْآنُ حَيْثُ كَذَّبُوا الْجَائِي بِهِ بَلْ لَمَّا سَمِعُوا

يَذُوقُوا عَذَابًا ۝ وَلَمْ يَذُوقُوهُ اَصْحٰبُ الْاَنْبِيَا۟ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ فَمَا جَاءَ بِہِ وَلَا يَنْتَعِلُہُ اَنْتَعَالًا ۝
 حَسْبُہُمْ اَمَّا عِنْدَہُمْ خَزَا۟ئِنُ رَحْمَۃِ رَبِّکَ الْعَزِیْزِ الْغَالِبِ الْوَهَّابِ ۝۹۱ مِّنَ النَّبُوۡۃِ وَ عِصْمَہُمْ
 فَمَعْصُوۡمَہُمْ مِّنْ شَآءٍ ۝۹۲ اَمْ لَہُمْ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا ۚ اِنْ رَّغِمُوا ذٰلِکَ فَلَیْرَتَقُوۡۤا
 فِی الْاَسْبَابِ ۝۹۳ مَوْصِلَۃٌ اِلَی السَّمٰوٰتِ فِیَاۤتُوۡا بِالْوَحٰی فَبِخُصُوۡا بِہِ مِنْ شَآءٍ وَّاَوَامٍ فِی الْمَوْصِعِیۡنِ سَمْعِی
 مَسْرُوۡۃٌ لَا کِبٰرَ جُنْدًا اِیْ ہُمْ جُنْدٌ حَقِیۡرٌ هُنَالِکَ اِیْ فِی تَکْذِیۡبِہِمْ لَکَ مَہْزُوۡمٌ صِفۃٌ حَسْبُ مِّنَ
 الْاَحْزَابِ ۝۹۴ صِفۃٌ جُنْدٍ اِیْضًا اِیْ مِنْ جِنْسِ الْاَحْزَابِ الْمُتَحَرِّزِیۡنَ عَلٰی الْاَنْبِیَا۟ قَبْلَکَ وَاُولٰٓئِکَ قَدْ فَہَرُوۡۤا
 وَہُمُکُمْ فَکَسَبَتْ لَہِمَّکَ ہٰۤؤُلَآءِ کَذَّبَتْ قَبْلَہُمْ قَوْمُ نُوۡحٍ تَاٰیۡتُ قَوْمٍ بِاَعْتِبَارٍ الْمَعْنٰی وَ عَادَ وَفِرْعَوۡنُ
 ذُوۡا الْاَوْتَادِ ۝۹۵ کَانَ یَدُۥ لِکُلِّ مَن یَّغْصِبُ عَلَیْہِ اَرْبَعۃٌ اَوْتَادٍ وَ یَشُدُّ اِلَیہَا یَدَیْہِ وَ رِجْلَیْہِ وَ یُعَدُّہُ وَ ثَمُوۡذُ
 وَ قَوْمُ لُوطٍ وَّاَصْحٰبُ لُۤسِیۡکَ ۝۹۶ اِی الْغِیۡظَۃِ وَ ہُمْ قَوْمٌ شُعَیۡبٍ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَ سَلَامٌ اُولٰٓئِکَ
 الْاَحْزَابُ ۝۹۷ اِنْ مَا کُلٌّ مِّنَ الْاَحْزَابِ اِلَّا کَذَّبَ الرَّسُلَ لَا تَنْہَمُ اِذَا کَذَّبُوۡا وَاِجِدَ مِنْہُمْ فَکْرًا ۝۹۸
 اِنْ حَمَلَتْہُمْ لَا تَدْعُوۡنَہُمْ وَاِجِدَہُ وَہِی دَعْوۃُ التَّوْحِیۡدِ فَحَقَّ وَ جَبَّ عِقَابٌ ۝۹۹

ترجمہ: سورہ ص ص ۱ کی ہے۔ جس میں ۸۶ یا ۸۸ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ص (اس کی حقیقی مراد اللہ کو معلوم ہے) قسم قرآن کی جو نصیحت پر ہے (یعنی بیان و شرف وال ہے)۔ اس قسم کا جواب بخلاف ہے۔ یعنی بہت سے خداؤں کا جو یہ کفار مانتے ہیں وہ غلط ہے) بلکہ یہ کافر (مکہ کے) تعصب (نخوت و ہر قبول ایمان میں) اور مخالفت کا شکار ہیں (پیغمبر ﷺ سے دشمنی اور عداوت رکھتے ہیں) ان سے پہلے کتنے ہی (بہت سے) لوگوں کو ہم ہلاک کر چکے ہیں (پچھلی امتوں میں) سوانہوں نے (عذاب آنے پر) بڑے ہائے پکار مچائی اور وہ وقت چھٹکارے کا نہیں تھا (یعنی بھاگنے کا وقت نہیں رہا تھا)۔ ولات میں تازہ ہے اور جملہ حال ہے نادوا کے قاتل سے یعنی فریاد و زاری کی مگر جب کہ موقع نکل چکا تھا۔ البتہ کفار مکہ اس سے عبرت نہیں پکڑتے) درن کفار نے اس بات پر تعجب کیا کہ ان کے پاس ان میں سے ایک ڈرانے والا آیا ہے (انہی میں سے پیغمبر جوڑا تا ہے اور قیامت میں ۱۰ وزخ میں جانے سے ڈراتا ہے۔ اس سے مراد آنحضرت ﷺ ہیں) اور کافر کہنے لگے (بجائے ضمیر کے اسم ظہر ایسا ہے) کہ یہ شخص جادوگر جھوٹا ہے۔ کیا اس نے اتنے معبودوں کی جگہ ایک ہی معبود مان لیا جائے (کیونکہ لا الہ الا اللہ پڑھنے کو ہوتا ہے۔ یعنی ساری مخلوق کا صرف ایک خدا کیسے ہو سکتا ہے) واقعی یہ تو بڑی عجیب (غریب) ہے اور کفار قریش یہ کہتے ہوئے چلے (ابو طالب کی مجلس سے جب آنحضرت ﷺ سے لا الہ الا اللہ پڑھنے کو سنا) کہ چلو (یعنی ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ اٹھو) اور اپنے معبودوں پر جم جاؤ (نہی کی پوجا پاٹ میں گئے رہو) یہ (توحید کی دعوت) بھی کوئی مطلب کی بات ہے (جو ہم سے چاہی جا رہی ہے) ہم نے تو یہ بات پچھلی مدت (میں عیہ اسد من ملت) میں سنی ہی نہیں۔ ہونہ ہو، یہ من گھڑت (جھوٹ) ہے کیا نازل کیا گیا ہے۔ (دونوں ہمزؤں کی تحقیق اور دوسرے ہمزہ کی تسبیل کے ساتھ اور دونوں کے درمیان دونوں صورتوں میں الف داخل کر کے اور بغیر الف داخل کے پڑھا گیا ہے) صرف اسی ایک شخص (محمد ﷺ) پر کلام الہی (قرآن) ہم سب میں (حالانکہ وہ ہم سب سے نہ بڑا ہے اور نہ سب سے برتر۔ پھر

کیوں ہی پر ناز ہو۔ جواب میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے) بلکہ یہ لوگ شک میں پڑے ہوئے ہیں۔ میری وحی کے متعلق جی قرآن کے بارے میں۔ اسی لئے اس کے لانے والے کو جھٹلا رہے ہیں) بلکہ انہوں نے ابھی تک میرے عذاب کا مزہ نہیں چکھا (اگر اس کا مزہ چھ میتے تو نہ ورا آپ کے پیغام کی تصدیق کرتے۔ حالانکہ اس وقت انہیں تصدیق کا فائدہ نہ ہوتا) کیا ان لوگوں کے پاس آپ کے پروردگار (زبردست) فیاض کی رحمت کے خزانے میں (یعنی نبوت وغیرہ کے کہ جسے یہ چاہیں بخش دیں) یا ان کو آسمان وزمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے ان کا اختیار حاصل ہے (اُنراں کا خیال ایسا ہی ہے) تو ان کو چاہئے کہ سیڑھیاں لٹا کر چڑھ جائیں (جو آسمان تک انہیں پہنچائیں۔ پھر یہ وحی لکرنے چاہیں اس وحی کے ساتھ مخصوص کر دیں۔ دونوں جگہ ام بمعنی ہمزہ انکار ہے) یوں ہی ایک بھیڑ ہے (یعنی یہ ایک معمول جو مہم ہے) اس مقام پر (آپ کے جھٹلانے کے سلسلہ میں) جو شکست دی جائے گی (یہ صفت ہے جند کی) منجملہ ورگردہوں کے (یہ بھی جند کی صفت ہے۔ یعنی یہ لوگ منجملہ ان پارٹیوں کے ہیں۔ جنہوں نے آپ سے پہلے انبیاء کے مقابلے میں پارٹی بندی کی تھی۔ پس ان لوگوں پر قبر ناز ہو اور ہلاک ہوئے۔ ایسے ہی ان پر بھی ہلاکت آئے گی) جھٹلایا تھا ان سے پہلے بھی قوم نوح (لفظ قوم کی تانیث) بنو طعنی ہے) ورماد ورفرمون نے جس کے کھونٹے گر گئے تھے (جسے سزا دی ہوئی تھی تو اس کو فرعون جو میٹھا کرڈالتا اور دونوں ہاتھ پاؤں باندھ کر عذاب دیتا کرتا تھا) اور ثمود اور قوم لوط اور اصحاب ایکہ نے (یعنی جھاڑی والے۔ یہ حضرت شعیب کی قوم والے تھے) وہ گردہ بھی دے ہیں ان سب (پارٹیوں) نے صرف پیغمبروں کو جھٹلایا تھا (کیونکہ ایک پیغمبر کو جھٹلایا تو گویا سارے پیغمبروں کو جھٹلایا اس لئے کہ سب کا یہی دعویٰ تھا تو حید تھا) سو واقع (لازم) ہو گیا میرا عذاب۔

تحقیق و ترکیب۔ ص۔ حروف مجملہ میں سے یہ ایک حرف تہدی کے لئے لایا گیا ہے۔ اس کے بعد قسم ذکر کی اور جواب مذہف ہے یعنی قسم ہے قرآن کریم کی یہ معجزانہ کلام ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ص مبتدائے محذوف کی خبر ہو سورت کا نام قرار دیتے ہو۔ جی قسم قرآن کی یہ سورت معجزہ ہے۔ گویا عبارت اس طرح ہوگی۔ اقسمت بصادہ القرآن ذی الذکرانہ لکلام معجز جیسے کہا جائے۔ هذا خاتم واللہ جواب قسم کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ فراء کے ملوہ کو فیوں کی اور زجائ کی رائے میں جواب قسم ان ذالک لحق ہے۔ لیکن فراء والقرآن ذی الذکر سے مؤخر ہونے کی وجہ سے اس کو مناسب نہیں سمجھتے۔

۲۔ فراء، وثلث کے نزدیک جواب قسم کم اہلکنا ہے۔ اصل میں لکم اہلکنا تھا۔ طول کلام کی وجہ سے لام حذف کر دیا ہے۔ جیسے والشمس کے بعد قد افلح میں لام حذف کر دیا گیا ہے۔

۳۔ نفث کے نزدیک جواب قسم ان کل الاکذب الرسل ہے۔

۴۔ فراء، وثلث کی ایک رائے یہ بھی ہے کہ جواب قسم ص ہے۔ جواب قسم کا مقدم ہونا جائز مانتے ہوئے اور یہ کہ حرف ص حرف مقطعہ پر آتا ہے۔ ان کے یہ دونوں باتیں ضعیف ہیں۔

۵۔ جواب قسم محذوف ہے جو فی لفق جاء کم الحق وغیرہ عبارت مانتے ہیں اور ابن عطیہ بقول مفسر علام مالامر کما قال الکفار، مانتے ہیں اور زخشر کی انہ لمعجز اور شیخ انک لمن المرسلین کہتے ہیں۔

سل الدین پہلا کلام جس مضمون و متضمن ہے یعنی شرک کی نفی کا یا اعجاز قرآن کا یقین اس سے اضراب ہے ای الکفار لایقروں ما قلنا بل یعادون

فی عرۃ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے کہ حقیقی عزت مراد نہیں ہے بلکہ نری شیخی مراد ہے اور فی عرۃ و شقاق میں تنگی رشتہ

کے سے اور عزت کے معنی غفلت کے بھی کہے گئے ہیں۔ یعنی نظر صحیح اور اتباع حق سے غفلت میں ہیں۔

لات سیبویہ اور خلیل کے نزدیک یہ لامشبہ بلیس ہے۔ تائے تانیث تائید معنی نفی کے لئے زیادہ کی گئی ہے۔ چنانچہ بناءً زیاتی معنی زیاۃ پر دلالت کرتی ہے۔ یا علامت کی طرح تا مباذ کی مانی جاسے۔ اس صورت میں اسم محذوف ہوگا۔ ای لیس انھیں مناص، ضییب میں ہے۔ مل یمن کے لغت میں لا بمعنی لیس آتا ہے۔ لیکن انھیں کے نزدیک لائے نفی عین ہے جس پر تا زیادہ ہے جیسے رب سے رب اور ہم سے نعمت اور حین مناص اسم مقلوب ہے۔ خبر لہم محذوف ہے ای لاحقین مناص لہم اور بعض نے اس کو فعل مقدر کے لئے نافیہ مانتا ہے۔ ای لاادی حین مناص ناص ینوص بمعنی فات ینفوت قاموس میں ہے کہ مناص بمعنی طبا۔

بل عجموا یعنی رسول کا ان میں سے آنا ان کے نزدیک خارج از عقل ہونے کی وجہ سے باعث حیرت ہے۔

قال الکافروں۔ اسم ظاہر الاکر اشارہ کر دیا کہ ایسی بات نمبری کا قریبی کہہ سکتا ہے۔

اجعل الالہۃ جعل بمعنی تصویر ہے۔ لیکن تصویر خارجی نہیں بلکہ تصویر قولی اور ذہنی مراد ہے۔ پھر یہ جعل ایک چیز کا دوسری چیز پر حکم اگانا نہیں، بلکہ ایک چیز کا انکار اور دوسری چیز کا اثبات ہے۔ اس لئے اس کو وحدت الوجود کے انکار پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے۔ یہ تشہد مجہمی ہے اور سبب انکار کفار کا قدیم کو حادث پر قیاس کرنا ہے کہ جس طرح ہم میں سے کوئی ایک سارا کام نہیں کر سکتا، یہی خدا کا بھی ہونا چاہئے۔

واطلق اطلق متضمن معنی قول ہے یعنی یہ کہتے ہوئے اٹھ گئے۔

لشی براد یعنی آپ کی دعوت تو امید کوئی مفید مطلب بات نہیں۔

المسلۃ الاحرقہ۔ عیسائی مذہب چونکہ سابقہ مذاہب کے لحاظ سے آخری ہے اور اس میں عقیدہ تثلیث ہے۔ اس لئے دعوت تویدویہ انوکھی چیز ہے۔ یہ ابن عباسؓ کی رائے ہے۔ لیکن بعض کے نزدیک علة اخروی سے مراد خود قریش کا اپنا مذہب ہے۔

بل ہم یہ مقدر سے اضراب ہے ای انکار ہم للذاکرین عن علم بل ہم فی شک مہ۔

بل لما یہ اضراب انتقالی ہے۔ سبب شک بیان کے لئے یعنی چونکہ عذاب کا مزہ نہیں چکھا۔ اس لئے ابھی تک شک میں مبتلا ہیں۔ لیکن اس کے بعد تو قرآن پر ایمان و ایمان ہو جائے گا۔ یہاں لما بمعنی لم ہے۔ گویا دونوں کلاموں سے اضراب ہے۔

فلیرتقوا فاشترط مقدر کے جواب پر ہے۔ مفسر علامؒ نے ”ان زعموا“ پہلے شرط محذوف مانی ہے۔ اسباب بمعنی طرق مراد

یہ بھی درست ہے۔

حدا خبر بت مبتدا، مضر کی ای ہم اور ما تفلیل کے لئے زائد ہے جس کی طرف مفسر نے اشارہ کیا ہے۔

ہالک یہ ظرف ہے مہزوم کا یا جند کی صفت ثانیہ ہے مراد مکہ ہے، جہاں یہ باتیں بتاتے تھے۔ اس لحاظ سے یہ پیش

گوئی ہے جو واقع ہوئی یا مشراییہ تکذیب ہے اور بعض نے جند کو مبتداء کہا ہے اور ما تکثیر کے لئے ہے اور مہزوم خبر ہے۔

المحزبیں تحزبوا ای اجتماعوا

من لاحزاب جند کی صفت ثالثہ ہے۔

دوالاوتساد۔ اوتساد و تدا کی جمع ہے میخ اور کیل کو کہتے ہیں۔ چومخا کرنا۔ سزاؤں کا ایک بھیانک طریقہ تھا یا ذوالاوتساد

ستورہ مدیہ ہے۔ یعنی اولشکر اور میخوں خیموں والا بادشاہ۔

الابکۃ جہاز کی اور بن کو کہتے ہیں، جہاں تو م شعیب رہتی تھی۔

ربط آیات: اس سورت میں زیادہ تر مضامین رسالت سے متعلق ہیں۔ بعض آیات میں نبوت کی تکذیب پر مذمت اور ہمید ہے اور بعض میں اس کا اثبات ہے اور آنحضرت ﷺ کی تسلی مقصود ہے اور بعض واقعات سے اثبات رسالت اور تسلی کی تائید کی گئی ہے۔ اسی طرح بعض میں توحید اور قیامت کے انکار سے مخالفت رسول کی برائی بتلائی گئی ہے۔

اور بعض آیات میں توحید و بعثت کی مجمل دلیل اور بعض میں دونوں کے واقع ہونے کی کچھ تفصیل ہے اور بعض آیات میں قرآن کی تعریف ہے جس سے مسند رسالت کی تائید ہوتی ہے۔ اس سے پچھلی سورت میں بھی یہی مضامین تھے، پس اس سے دونوں سورتوں کے مابین اور ان کے مضامین میں باہمی ربط ظاہر ہو گیا۔

شان نزول: حضرت عمرؓ جب مسلمان ہوئے تو مسلمانوں میں تو خوشی کی لہر دوڑ گئی۔ مگر مشرکین میں صف ماتم بچھ گئی اور قریش میں سے ۲۵ چیدہ سردار آنحضرت ﷺ کے چچا ابوطالب کے پاس جمع ہوئے اور کہنے لگے۔ انت شیخنا و کبیرنا، آپ ہمارے سب سے بڑے بزرگ ہیں۔ ان بے وقوف مسلمانوں نے جو صورتحال کر رکھی ہے وہ آپ کو معلوم ہے۔ ہم آپ کے پاس اس بے وقوفی سے کہ آپ اپنے بھتیجے کو سمجھالیں اور ہمارے اور ان کے درمیان تصفیہ کرا دیں۔

ابوطالب نے آنحضرت ﷺ کو بلایا اور کہا کہ تمہاری برادری کے یہ لوگ تم سے کچھ کہنا چاہتے ہیں۔ آپ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ تم کیا چاہتے ہو؟ وہ سب بولے کہ آپ ہمارا اور ہمارے معبودوں کا تذکرہ نہ کیا کیجئے۔ ہمیں اپنے حال پر چھوڑ دیجئے۔ فرمایا کہ تم اس کے بدلے میں میری صرف ایک بات اُترمان لو گے تو سارا عرب و عجم تمہارا غلام ہو جائے گا۔ لوگوں نے کہا ضرور بتلائے۔ فرمایا ہو لا الہ الا اللہ یہ سن کر سب لوگ بھڑک گئے اور کہنے لگے کہ تم سب معبودوں کو پس ایک کئے ڈال رہے ہو؟ ان هذا لشیء عجیب اور غصہ میں سب اٹھ کھڑے ہوئے۔ اس پر سورۃ ص کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں۔

تشریح: قرآنی قسموں کی توجیہ: شروع میں جو قرآن کی قسم کھائی گئی ہے۔ اُن قرآن سے مراد کلام نفسی ہے۔ جو صفت الہی اور غیر مخلوق ہے تب تو کوئی اشکال نہیں۔ لیکن اگر کلام لفظی مراد ہے تو اس کی تشریح سورۃ حجر کی آیت لعمرک کے ذیل میں بیان ہو چکی ہے دیکھیں جائے۔ اور سورۃ صافات کی قسموں کے سلسلہ میں جو کچھ حکمت بیان ہوئی۔ اس کی روشنی میں یہاں یہ تقریر ہوگی۔ کہ قرآن رسالت کی دلیل ہے اور کفار کا رسالت ہے انکار اس لئے نہیں کہ قرآن کی تعلیم میں کچھ قصور ہے یا حضور ﷺ کی تبلیغ میں کچھ کوتاہی ہے۔ بلکہ نصیحت سے لبریز اور معرفت و ہدایت کا خزانہ قرآن با واز بلند شہادت دے رہا ہے کہ اس انحراف و انکار کا اصلی سبب خود ان لوگوں کی جھوٹی شیخی، جاہلانہ نخوت و غرور معاندانہ رویہ ہے۔ ذرا اس دلدل سے نکلیں تو حق و صداقت کی صاف شاہراہ انہیں نظر آ جائے گی۔ اسی غرور کی بدولت بہت سی پچھلی قومیں انبیاء سے مقابلہ ٹھان کر تباہ و برباد ہو چکی ہیں۔ جب ان کا برا وقت آیا اور عذاب الہی نے انہیں آگھیرا تو بدحواس ہو کر وہ خدا کو پکارنے لگے۔ مگر وقت جا چکا تھا۔ اس لئے جتنی و پکار سے کچھ فائدہ نہ ہوا پس کہیں یہی انجمن منکرین کا بھی نہ ہو۔

توحید و رسالت کی دعوت باعث حیرت ہے: انہیں اس پر حیرت ہے کہ انہی میں سے ایک آدمی کھڑے ہو کر ذرا رہا ہے اور خود کو اللہ کا پیامبر ظاہر کرتا ہے۔ آسمانی فرشتہ اُتر آتا تو خیر ایک بات تھی۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک جادوگر ہے۔ جو کچھ ڈھونگ رچا کر اور کچھ کرشمے دکھا کر اور کچھ قصے کہانیاں سنا کر جموں و مومنوں کو گمراہ کر رہا ہے کہ یہ اللہ کے اتارے ہوئے علوم ہیں اور میں اس کا فرستادہ

ہوں۔ بعد ازاں یہ شمار دیوتاؤں اور یویوں کو خیر باد کہہ کر صرف ایک خدا کا سہارا لیتا ہے۔ آخر اتنے بڑے جہان کا سرانظر صرف ایک خدا کیسے چا سکتا ہے؟ زندگی کے مختلف گوشوں میں بہت سے خداؤں کی بندگی صدیوں قرونوں سے ہوتی چلی آ رہی ہے۔ یہ وہ سب یک قسم موقوف کردی جائے۔ گویا ہمارے سب باپ دادے نرے جاہل اور احمق تھے۔ کہ اتنے مندروں میں اور اتنے دیوتاؤں کے آگے سر جھکاتے تھے؟

ابو طالب کی بیماری میں ابو جہل وغیرہ سرداران قریش جب آنحضرت ﷺ کی یہی شکایت لے کر ان کے پاس پہنچے۔ تو آپ نے یہی فرمایا کہ میں تم سے صرف ایک بات منوانا چاہتا ہوں۔ اس کے بعد ساری دنیا تمہارا دم بھرنے لگے گی۔ وہ خوش ہو کر بولے۔ بتائیے وہ کیا بات ہے؟ آپ ایک کلمہ کہتے ہیں ہم آپ کے دس کلمے ماننے کو تیار ہیں۔ فرمایا کہ بس صرف ایک کلمہ لا الہ الا اللہ ہے۔ سنتے ہی طیش میں آ کر کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے چلو جی! یہ اپنی رٹ سے کبھی باز نہ آئیں گے۔ یہ تو بس ہمارے معبودوں کے پیچھے ہی ہاتھ دھو کر پڑے ہیں۔ تم بھی مضبوطی سے اپنے دیوتاؤں کی پوجا پاٹ پر جمے رہو۔ ان کی انتھک کوشش کے مقابلہ میں ہمیں صبر و استقلال کی زیادہ ضرورت ہے۔

پیغمبر کی دعوت کی غلط توجیہ:..... ان هذا لشیء یسراد کا منشاء یہ ہے کہ محمد ﷺ جو اپنے منصوبہ پر اتنی سختی سے جمے ہوئے ہیں اس میں ضرور ان کا مطلب پوشیدہ ہے۔ وہ یہ کہ ایک خدا کا نام لے کر ہمیں اپنا محکوم بنانا چاہتے ہیں۔ تاکہ اس طرح دنیا کی ریاست حاصل کر لیں۔

یہ یہ مطلب ہے کہ یہ ایسی بات ہے جس کے پورا کرنے کی محمد ﷺ نے ٹھان لی ہے۔ یہ اس سے کسی طرح باز آنے والے نہیں ہیں۔ یعنی اپنی فکر مندی کا اظہار کیا ہے۔ اور یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ حالات کا رخ دیکھ کر انہیں یقین ہو گیا کہ بس اب منظور خدا بھی یہی معبود ہوتا ہے کہ ہمارے ملک میں انقلاب آ کر رہے گا۔ آج ہم سے عمر نکل گئے، کل کوئی اور نکل جائے گا۔ اسی طرح دیکھتے دیکھتے یہ کامیاب ہو جائیں گی۔ جہاں تک ہو سکے صبر و تحمل سے اپنے قدیم ورثہ کی حفاظت میں لگے رہو باقی جو ہونے والی بات ہے اسے کون روک سکتا ہے۔

اور یہ بھی ممکن ہے بلکہ اعلیٰ ہے کہ اذراہ تحقیر کہا ہو کہ یہ بھی کوئی کام کی بات کہی ہے؟ یعنی بے کار اور لغو بات کہی ہے۔ ایسی باتیں ہمیں چلائرتی ہیں۔ لہذا تم اپنے ہی راستہ پر جمے رہو۔

اہل کتاب کے غلط نظریات کا سہارا:..... ملۃ اخرہ سے مراد یا تو اپنا آبائی طور طریق ہے جس ذکر پر وہ چل رہے تھے۔ یعنی ہم نے تو کبھی اپنے بزرگوں سے یہ بات نہیں سنی کہ ساری دنیا میں بس ایک ہی خدا ہے اور یا بقول مفسر خاص عیسائی مذہب مراد ہے۔ یعنی اہل کتاب سے بھی ہم نے یہ نہیں سنا۔ وہ بھی تین خداؤں کے تو قائل ہیں ہی۔ اگر اس کی کچھ اصلیت ہوتی تو وہ بھی لو کہتے۔ معبود ہونا یہ یہ نری محمد ﷺ کی اپنی ہے۔ پھر اچھا چلو قرآن کو بھی اللہ کا کلام مان لو اور یہ بھی مانو کہ آسمان سے فرشتہ آنے کی ضرورت نہیں۔ مگر یہ کیا اندھیر ہے کہ ہم سب میں اس کام کے لئے محمد ﷺ ہی رہ گئے تھے۔ آخر ایک سے ایک بڑے ہمارے ملک میں رئیس امیہ مہم ہو چکے ہیں ان میں سے کوئی خدا کو اس منصب کے لئے پسند نہیں آیا۔

فرمایا یہ وہ بات کہو اس ہے اصل یہ ہے کہ انہیں ہماری نصیحت کے بارے میں دھوکا لگا ہوا ہے۔ انہیں یقین نہیں کہ جس خوفناک اور ہمایا تک مستقبل سے ان کو آگاہ کیا جا رہا ہے وہ ضرور پیش آ کر رہے گا۔ کیونکہ ابھی انہوں نے خدا کی مار کا مزہ نہیں چکھا۔ جس

دن خدائی مار پڑے گی سب اگلی پچھلی بھول جائیں گے اور سارے شکوک و شبہات یک لخت کا فور ہو جائیں گے۔ انہیں اتنی ہوش نہیں کہ رحمت کے خزانے اور نظمیں و آسمان کی حکومت سب کچھ اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ زبردست انتہائی بخشش والا ہے۔ وہ جس پر جو چاہے انعام کرے کون نکتہ چینی کر سکتا ہے۔ اگر وہ اپنی حکمت و دانائی سے کسی انسان کو منصب رسالت سے نواز دے تو تم دخل دینے والے کون ہو۔ یہ تم، لک و مختار ہو جو اس قسم کے لغو اعتراضات کرتے پھرتے ہو۔ ہاں! اگر نبوت کا دینا ان کے اختیار میں ہوتا تو یہ کہا جاسکتا تھا کہ سب سم نے فلاں کو نبی نہیں بنایا تو پھر وہ کیسے دعویٰ کرتا ہے۔ لیکن نبوت کا بخشش تو اللہ کے قبضہ میں ہے۔ وہ جسے چاہے دے۔ اور بالفرض اگر کل خزانے ان کے قبضہ میں نہ ہوتے۔ بلکہ آسمان و زمین ہی قبضہ میں ہوتے۔ تب بھی نبوت کو اپنے قبضہ میں کہہ سکتے۔ اس لئے کہ نبوت کا تعلق شرعی نظام سے ہے۔ اور شرعی نظام سے ٹکونی نظام متاثر ہے لیکن جب یہ بھی نہیں تو یہ بھی نہیں ہے۔

آسمان پر سیڑھیاں لگا کر رسیاں باندھ کر چڑھ جائیں:..... اگر ہو تو اپنے تمام اسباب و وسائل کو کام میں لے آؤ۔ اور رسیاں تان کر آسمان پر چڑھ جاؤ اور وہاں جا کر محمد (ﷺ) پر وحی آنا بند کر دو اور اپنی منشاء کے مطابق انتظام سنبھالو۔ یہ نہیں تو پھر خدائی انتظامات میں دخل دینا دیوانگی اور بے حیائی ہے اور کچھ نہیں۔ زمین و آسمان کی حکومت اور اس کے خزانوں کے مالک تو کیا ہوتے۔ یہ بے چارے تو چند شکست خوردہ آدمیوں کی ایک بھیڑ ہے جو اگلی تباہ شدہ قوموں کی طرح برباد ہوتی نظر آتی ہے۔ پچھلوں نے آسمانوں میں چڑھنے کی کوشش کر کے کیا پایا جو یہ پالیں گے۔ بدر سے فتح مکہ تک دنیا نے قرآن کی اس صداقت کا تماشہ بھی دیکھ لیا۔ آگے نوح، عاد، فرعون، ثمود، ایکہ، لوط کی قوموں کا سرسری جائزہ پیش کر دیا۔ کہ یہ عبرت کا سامان کافی ہے۔

اور فرعون کو ذوالا و تاد یا تو اس لئے کہا کہ اس نے اپنی حکومت و سلطنت کے کھونٹے گاڑ دیئے تھے۔ اور یا وہ چومینا کرنے کی ایک خاص قسم کی بھیانک سزا دیا کرتا تھا۔ جس سے اس کا نام ہی ذوالا و تاد پڑ گیا تھا۔ پس اتنی نامور اور طاقتور قوموں کا انجیم سامنے ہے پھر تمہاری کیا حقیقت ہے جو اس قدر اچھل رہے ہو۔

ان کل الا کذب الرسل کا یہ مطلب نہیں کہ ان میں کوئی اور برائی نہیں تھی۔ بلکہ اس وہم کو دفع کرنا ہے کہ شاید ان کی تباہی کا سبب کفر بے غلاوہ کچھ اور ہو۔ پس گویا یہ حصر حقیقی نہیں۔ بلکہ ادعائی اضافی ہے یعنی اصل سبب کفر ہے۔ اگرچہ خود کفر کا سبب نافرمانیوں پران کا اصرار ہے۔

لطا ئف سلوک:..... اجعل الالهة الہا واحدا۔ بعض اہل غلو نے اس سے وحدت الوجود ثابت کیا ہے کہ کفار نے سب خداؤں کو ایک خدا کہنے پر انکار کیا۔ معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے وحدت کا دعویٰ فرمایا ہوگا۔ لیکن یہ استدلال غلط ہے۔ کیونکہ آپ نے سب کے اتحاد کا دعویٰ نہیں فرمایا تھا۔ بلکہ ایک حقیقی خدا کا اثبات کر کے دوسرے فرضی خداؤں کا انکار فرمایا تھا۔ پس یہ جعل کے معنی ایسے ہی ہیں جیسے حدیث میں ہے۔ من جعل الہموم ہما واحدا ہم الاخرة۔ حدیث کا مطلب ہرگز یہ نہیں ہے کہ دنیا بھر کے غموں کو آخرت کے غم سے ملا کر ایک کر دے۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ دنیا کے سب غم مٹا کر اور بھلا کر صرف ایک غم آخرت سوار کر لے۔

انزل علیہ الذکر سے معلوم ہوا کہ یہ کفریہ قول کبر سے پیدا ہوا۔ جس سے تکبر کی برائی واضح ہے کہ وہ کفر تک پہنچ دیتا ہے۔

وَمَا يَنْظُرُ يَنْتَظِرُ هَؤُلَاءِ أَى كُفَّارٍ مَكَّةَ الْأَصِيحَّةَ وَاحِدَةً هِيَ نَفْحَةُ الْقِيَامَةِ تَحُلُّ بِهِمُ الْعَذَابُ مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ۝ ۱۵ ۞ يَمْشِجُ الْغَاءُ وَضَمَّتْهَا رَجُوعٌ وَقَالُوا لَمَّا نَزَلَ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ الْحَ رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قَطْنَا أَى كِتَابُ أَعْمَالِنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝ ۱۶ ۞ قَالُوا ذَبْتَ اسْتِهْرَاءَ قَالَ تَعَالَى اصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ ۝ ۱۷ ۞ أَى الْقُوَّةِ فِي الْعِبَادَةِ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَيَقُومُ بَصْفَ اللَّيْلِ وَبِسَامِ نُسْتَهُ وَيَقُومُ سُدُسَهُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝ ۱۸ ۞ رَجَاعٌ إِلَى مَرْضَاتِ اللَّهِ إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ سُبْحِيهِ بِالْعَشِيِّ وَقَتَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَالْإِشْرَاقِ ۝ ۱۹ ۞ وَقَتَ صَلَاةِ الضُّحَى وَهُوَ أَنْ تَشْرِقَ الشَّمْسُ وَبِهَا هِىَ صَوُّهَا وَسَخَّرْنَا الطَّيْرَ مَحْشُورَةً مَجْمُوعَةً إِلَيْهِ تُسَبِّحُ مَعَهُ كُلٌّ مِنَ الْجِبَالِ وَاصْبِرْ لَهُ أَوَّابٌ ۝ ۲۰ ۞ رَجَاعٌ إِلَى طَاعَتِهِ بِالتَّسْبِيحِ وَشَدَّدْنَا مُلْكَهُ قُوَّتِنَاهُ بِالْحَرْسِ وَالْحُنُودِ كَانَ يَحْرُسُ مُحَرَّمَةً كُلَّ لَيْلَةٍ ثَلَاثُونَ أَلْفَ رَجُلٍ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ النَّبُوَّةَ وَالْإِصَابَةَ فِي الْأُمُورِ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ۝ ۲۱ ۞ أَلْيَانِ اسْتَأْجَى فِي كُلِّ قَصْدٍ وَهَلْ مَغْنَى الْإِسْتِفْهَامِ هُنَا التَّعَجُّبِ وَالتَّشْوِيقِ إِلَى اسْتِمْاعٍ مَا بَعْدَهُ أَتَفَلَّحَ مُحَمَّدٌ نَبِيُّ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ۝ ۲۲ ۞ مِحْرَابِ دَاوُدَ أَى مَسْجِدَهُ حَيْثُ مَبْعَا الدُّخُونِ عِيبٌ مِنَ السَّابِ لِشَعْلِهِ بِالْعِبَادَةِ أَى خَيْرُهُمْ وَقِصَّتُهُمْ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ ۝ ۲۳ ۞ نَحْرُ خَصْمَيْنِ قِيلَ فَرِيقَانِ لِيُطَاقَ مَاقِيلُهُ مِنْ ضَمِيرِ الْجَمْعِ وَقِيلَ اثْنَانِ وَالصِّمِيرُ مَعْنَاهُمَا وَالْحَصْمُ يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَكَثَرٍ وَهُمَا مَلَكَانِ جَاءَ فِي صُورَةِ خَصْمَيْنِ وَقَعَ لَهُمَا مَا ذَكَرَ عَلَى سَبِيلِ الْفَرَسِ لِنَسِيهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَا وَقَعَ مِنْهُ وَكَانَ لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ امْرَأَةً وَطَلَبَ امْرَأَةً شَخِصَ لَيْسَ بِهِ غَيْرُهَا وَتَرَوَّجَهَا وَدَخَلَ بِهَا بَغْيٌ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تَشْطِطْ نَحْرَ وَاهْدِنَا ارْتِدْنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۝ ۲۴ ۞ وَسَطُ الطَّرِيقِ الصِّرَاطُ إِنَّ هَذَا أَخِي ۝ ۲۵ ۞ أَى عَلَى دِينِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً يُعْبِرُ بِهَا عَنِ الْمَرْأَةِ وَلَى نَعْجَةً وَاحِدَةً ۝ ۲۶ ۞ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا إِنْ جَعَلْنِي كَافِيهَا وَعَزَّنِي غَبِيٌّ فِي الْخِطَابِ ۝ ۲۷ ۞ أَى الْجِدَالِ وَأَقْرَهُ الْآخِرُ عَلَى ذَلِكَ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِهِ وَالْ نَعَجَتِكَ يَصُفُّهَا إِلَى نَعَاجِهِ ۝ ۲۸ ۞ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ الشُّرَكَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ ۝ ۲۹ ۞ مَا لَنَا كَيْدِ الْقِلَّةِ فَقَالَ الْمَلَكَانِ سَاعِدَيْنِ فِي صُورَتِهِمَا إِلَى السَّمَاءِ فَصَّى الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ فَتَبَّهَ دَاوُدَ قَالَ تَعَالَى وَظَنَّ أَنَّى يَقْنُ دَاوُدَ أَنَّمَا فَتَنَهُ وَقَعَّاهُ فِي فَتْنَةٍ أَى بَدِيَّةٍ بِمُحِبَّةٍ تِلْكَ الْمَرْأَةُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا أَى سَاجِدًا وَأَنَابَ ۝ ۳۰ ۞ السَّجْدَةُ ۳۰

فَغْفِرْنَا لَهُ ذَلِكَ * وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ أَوْ رِيَادَةً خَيْرٌ فِي الدُّنْيَا وَحُسْنُ مَأْبٍ ﴿۲۵﴾ مَرْجِعٌ فِي الْأَجْرَةِ
يَلَدِ أَوْ ذُوًّا إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ تُدَبِّرُ أَمْرَ النَّاسِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ
الْهَوَىٰ أَوْ هَوَىٰ النَّفْسِ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ * أَوْ عَنِ الدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَىٰ تَوْحِيدِهِ إِنَّ الَّذِينَ
يُضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ عَنِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا بِسَيِّئَاتِهِمْ يَوْمَ
الْحِسَابِ ﴿۲۶﴾ اٰمُرَتَبِ عَلَيْهِ تَرْكُهُمُ الْإِيمَانِ وَلَوْ اٰيَقْنُوْا يَوْمَ الْحِسَابِ لَامَنُوْا فِي الدُّنْيَا

۲۶
۱۱

ترجمہ: اور یہ لوگ (کفار مکہ) بس ایک چیخ کے منتظر ہیں (قیامت کا بگل بجے گا تو ان پر عذاب آئے گا) جس میں دم لینے کی مہلت نہ ہوگی (فواق فتح اور ضمہ کے ساتھ ہے یعنی اس سے نکلنے کا موقع نہ ملے گا) اور یہ لوگ کہنے لگے (جب آیت فاما من اوتی کتابہ بیمیہ الخ نازل ہوئی) اے ہمارے پروردگار! ہمارا حصہ (اعمال نامہ) ہمیں روز حساب سے پہلے دے دے (یہ بات دل لگی کے طور پر کہی تھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا) آپ ان لوگوں کی باتوں پر صبر کیجئے اور ہمارے بندے داؤد کو یاد کرو جو بڑی طاقت والے تھے (یعنی عبادت کی بڑی طاقت رکھتے تھے۔ چنانچہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے اور آدھی رات تک نماز میں کھڑے رہتے اور تہائی رات سو کر پھر چھٹے حصے میں کھڑے رہتے) وہ بہت جھکنے والے تھے (اللہ کی مرضیات کی طرف) ہم نے پہاڑوں کو حکم دے رکھا تھا کہ وہ تسبیح کیا کریں ان کی (تسبیح کے) ساتھ شام (عشاء کی نماز) میں اور صبح کے وقت (چاشت کی نماز کے وقت۔ جس وقت سورج نکل کر خوب روشن ہو جائے) اور پرندوں کو (ہم نے مسخر کر دیا) جو اکٹھے ہو جاتے تھے (حضرت داؤد کے ساتھ شریک تسبیح ہو جاتے تھے) سب چیزیں (پہاڑ۔ پرندے) اسی کی طرف مشغول ذکر رہتے (تسبیح کرتے ہوئے وقف طاعت رہتے) اور ہم نے ان کی سلطنت و مضبوط کر دیا تھا (چوکیداروں پہرے داروں کی وجہ سے محفوظ کر دیا تھا۔ ہر رات میں ہزار فوج پہرہ دیا کرتی تھی) اور ہم نے ان کو عطا کی تھی حکمت (نبوت اور ہر کام میں صحیح قوت فیصلہ) اور خوش بیانی (ہر بات کو عمدہ طرز سے بیان کر دینا) اور بھلا (یہاں استفہام تعجب کے لئے ہے اور بعد والی بات کو شوق سے سننے کے لئے) آپ کو (اے محمد) پہنچی ہے ان مقدموں والوں کی خبر جب کہ وہ عبادت خانہ کی دیوار پھاند کر داؤد کے مشغول عبادت ہونے کی وجہ سے یعنی آپ کو ان کا واقعہ اور قصہ معلوم ہوا ہے؟ جب وہ داؤد کے سامنے پہنچے) تو وہ گھبرائے وہ لوگ کہنے لگے کہ آپ ڈریے نہیں (ہم) اہل معاملہ ہیں (بعض نے فرمایا کہ دو فریق مراد ہیں تاکہ پہلی ضمیر جمع کے مطابق ہو جائے اور بعض کی رائے ہے کہ صرف دو آدمی مراد ہیں اور ضمیر جمع معتار جمع ہوگی اور خصم ایک پر اور ایک سے زائد پر بھی بولا جاتا ہے۔ یہ دو فرشتے دو جھگڑاؤں کی صورت میں پیش ہوئے تھے۔

وہ واقعہ فرضی صورت میں بیان کیا۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے معاملہ پر تنبیہ کرنے کے لئے ہوا یہ کہ حضرت داؤد کے ۹۹ بیویاں موجود تھیں۔ مگر پھر انہوں نے دوسری عورت سے جو کسی شخص کی تنہا بیوی تھی شادی کر لی اور اس سے بیوی جیسا معاملہ کر لیا) کہ ہم میں سے ایک نے دوسرے پر زیادتی کی ہے۔ اس لئے آپ انصاف سے ہمارا فیصلہ کر دیجئے اور بے انصافی (ظلم) نہ کیجئے اور ہم کو صحیح راہ (درمیانی راستہ جو درست ہے) بتلا دیجئے۔ یہ شخص میرا (دینی) بھائی ہے اس کے پاس ۹۹ دنیاں ہیں (اشارہ ان کی بیویوں کی طرف تھا) اور میرے پاس ایک دینی ہے۔ مگر یہ کہتا ہے کہ وہ بھی مجھے دے ڈال (میری تحویل میں دے دے) اور مجھ کو دباتا ہے (زور دکھاتا ہے) بات چیت میں (موجودہ تنازعہ میں دوسرے فریق نے اس کا اقرار بھی کر لیا) فرمایا داؤد نے اس نے تجھ پر زیادتی کی ہے۔ تیری دینی کو اپنی دنیوں میں

ملنے کا سواں کر کے اور اکثر شرکاء (ساجھی) ایک دوسرے پر زیادتی کیا کرتے ہیں۔ ہاں! مگر جو ایمان رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں اور ایسے وہ بہت ہی کم ہیں (ماقتہ کی تاکید کے لئے ہے۔ دونوں فرشتے اپنی صورت میں تبدیل ہو کر یہ کہتے ہوئے آسمان پر اڑ گئے۔ کہ اس شخص نے اپنے خلاف خود ہی فیصلہ صادر کر دیا ہے۔ فوراً حضرت داؤدؑ چونک پڑے۔ ارشاد باری ہے۔ کہ) داؤدؑ کو خیال (یقین) ہو گیا کہ ہم نے اس کا امتحان کیا ہے (ایک فتنہ میں ڈالا ہے۔ یعنی عورت کی بلائے محبت میں مبتلا کیا ہے) سوائیوں نے اپنے پروردگار کے آگے توبہ کی اور رکوع و سجود میں گر پڑے اور رجوع ہوئے۔ سو ہم نے ان کو معاف کر دیا اور ہمارے یہاں ان کا ایک مرتبہ ہے (دنیا میں بھلائی کی زیادتی اور نیک انجمنی آخرت میں ہے) اسے داؤدؑ! ہم نے تم کو زمین پر حاکم بنایا ہے (لوگوں کے انتظامات کے لئے) سو لوگوں میں انصاف کے ساتھ فیصلے کرتے رہنا اور خواہش (نفس) کی پیروی نہ کرنا کہ وہ خدا کے راستہ سے (دلائل توحید سے) تمہیں بھٹکا دے گا۔ جو وہ اللہ کے راستہ (ایمان) سے بھٹک گئے ہیں ان کے لئے سخت عذاب ہوگا ان کے روز حساب کو بھول جانے کے سبب سے (جس سے ایمان کی محرومی ہوئی اور اگر روز حساب کا یقین ہوتا تو دنیا ہی میں رہ کر ایمان لے آتے۔)

تحقیق و ترکیب: ... من فواق۔ یہ مبتداء خبر سے مل کر جملہ کل نصب میں ہے۔ صبحہ کی صفت ہونے کی وجہ سے اور من زائد ہے۔ لفظ فواق ضمہ اور فتح تا کے ساتھ دونوں لغت ہیں۔ پہلی مرتبہ دودھ دودھ کر دوسری مرتبہ جو دودھ دوہا جاتا ہے اس درمیانی وقفہ کو فواق کہتے ہیں۔

قطننا۔ قطعہ بمعنی قطعہ یہاں حصہ اور نصب کے معنی ہیں صحیفہ جائزہ کو بھی کہتے ہیں۔ اسی لئے مفسر نے ائمانہ کے معنی مراد لئے ہیں۔ ابن عباسؓ۔ قتادہؓ۔ مجاہدؓ سے یہی منقول ہے۔

الا یسد صوم داؤدی بظاہر تو صوم وصال سے سہل معلوم ہوتا ہے۔ مگر فی الحقیقت مشکل ہے۔ کیونکہ کھانا اور فاقہ دونوں عادت بننے نہیں پاتی۔ اس لئے طبیعت پر شاق معلوم ہوتا ہے۔

یسحن۔ زبانی تسبیح مراد ہے اور حضرت داؤدؑ بطور خرق عادت اس تسبیح کو سمجھتے تھے۔ اور یا تسبیح خالی مراد ہے اور مضارع تجدد و حدوث کے لئے ہے۔

والطیر محشورہ۔ بمعنی مجتمعة عام طور پر اس کو منصوب پڑھا ہے مفعول صخرنا پر عطف کرتے ہوئے یا حال در حال مانتے ہوئے۔ جیسے صربت زید امکتوفا و عمرا مطلقا اور بعض حضرات نے دونوں کو مرفوع مانا ہے مستقل جملہ قرار دیتے ہوئے اور اس کا جملہ اسمیہ ہونا اللہ کی قدرت پر زیادہ دلالت کرتا ہے۔ ایک دم پرندوں کی ٹکڑیوں کا اثر زیادہ عجیب معلوم ہوتا ہے بہ نسبت یکے بعد دیگرے اڑنے کے۔

بالعشی۔ اس سے مراد نماز مغرب ہے یا عشاء۔

والا شراق۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نماز ضحیٰ میں نے اسی آیت سے سمجھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ اشراق اور ضحیٰ ایک ہی ہے۔ جس کا اول وقت اشراق شمس سے شروع ہوتا ہے اور آدھے دن تک رہتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے کبھی اول وقت پڑھی اور کبھی آخر وقت۔ اس سے یہ سمجھا گیا کہ یہ دو نمازیں دو وقتوں میں ہیں۔ فقہائے شافعیہ کے اقوال سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

کل له اواب۔ ضمیر کا مرجع یا توجہ ال و طیر ہیں اور یا اللہ کی طرف راجع کی جائے۔

الحکمة عام معنی یہی ہیں اور خاص نبوت بھی مراد ہو سکتی ہے۔

فصل الخطاب۔ ای الخطاب الفاصل او المفصول۔

اد اتسوروا۔ یہ منصوب ہے اناک سے یا نبؤا سے یا محذوف کی وجہ سے مگر اناک اور نبات دونوں نہ حضرت داؤد کے زمانہ میں ہوئے ہیں اور نہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں بلکہ اول آنحضرت ﷺ کے اور دوسرے حضرت داؤد کے زمانہ میں ہوا۔ اس لئے ناصب محذوف ماننا ہی بہتر ہے۔ اسی اناک نباء تحاکم الخصم۔ حضرت جبرائیل و میکائیل مدعی و مدعا علیہ ہوں گے اور دوسرے فرشتے گواہ اور دیگر لوگ مژکی ہوں گے۔

خصمان ضمیر جمع کا مرجع دو کرنے کی ایک توجیہ مفسر نے یہ بھی بیان کی ہے کہ خصمان معنی جمع ہے۔ کیونکہ تشبیہ یہ میں جمع کے معنی ہیں۔ یہاں ہی ہے جیسے لحکمہم شاہدین میں حضرت سلیمان و داؤد مراد ہیں بلحاظ معنی کے چونکہ یہ نزاعی صورت فرضی تھی اس لئے فرشتوں پر جھوٹ کا شبہ نہیں ہو سکتا۔ جیسے استفتاء میں فرضی صورت پر بیان حکم ہوتا ہے۔ اس میں کذب نہیں کہا جاتا۔ دبی کے فرضی واقعہ سے جس پر تنبیہ مقصود تھی وہ واقعہ یہ تھا کہ اور یانا می ایک شخص کی بیوی پر اتفاقہ حضرت داؤد کی نظر پڑ گئی اور وہ ان کو بھاگئی تو اس کے خاوند سے اپنی خواہش کا اظہار کیا۔ شوہر حضرت داؤد کے دیدہ اور ذاتی حیا کی وجہ سے انکار نہ کر سکا اور بیوی کو چھوڑ دیا۔ پھر وہ حضرت داؤد کے نکاح میں آ گئی۔

اس قسم کی مروت کا معاملہ نہ صرف یہ کہ ان کی شریعت میں جائز تھا۔ بلکہ ابتدائے اسلام میں بھی ہوا ہے۔ جیسا کہ واقعہ ہجرت میں انصار نے اپنی دو بیویوں میں سے ایک کو مہاجر بھائی کے لئے ضرورتاً چھوڑ دیا تھا۔ بعد میں جب اس کی ضرورت نہ رہی تو یہ عملدرآمد بھی ترک ہو گیا۔ مگر جہاں اس میں سابق شوہر کی مروت معلوم ہوتی ہے وہیں دوسرے شوہر کی بے مروتی بھی ہے۔ خاص کر جب کہ اس کے پاس بہت سی بیویاں ہوں اور دوسرے کے پاس صرف ایک ہی بیوی ہو۔ اس لئے حضرت داؤد کو تنبیہ کی ضرورت پیش آئی۔

عزمی فی الخطاب۔ خطاب سے مراد یا تو گفتگو ہے یعنی بات چیت میں مجھ پر غالب آ جاتا ہے۔ اور خطبہ بمعنی پیغام نکاح ہے۔ یعنی خطبہ میں یہ مجھ سے بازی لے جاتا ہے۔ اشارہ حضرت داؤد علیہ السلام کے واقعہ کی جانب ہوگا۔

واقره الاخر۔ کہہ کر مفسر علامہ اس شبہ کو دور کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت داؤد نے صرف مدعی کے بیان پر کس طرح فیصلہ فرما دیا۔ ظاہر ہے کہ دوسرے فریق کے اقرار کے بعد یہ شبہ نہیں رہتا۔

الی نعاہ۔ مفسر علامہ نے الی کے متعلق محذوف ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اسی یضمها الی نعاہ یا لفظ ضم جب کہ نعاہ کی طرف مضاف ہو اس کو متعلق مانا جائے۔ اسی بسوال ضم نعتک الی نعاہ اور مشہور یہ ہے کہ یہ سوال سے متعلق ہے متضمن بمعنی ضم ہونے کی وجہ سے۔

راکعا چونکہ رکوع اور سجدہ دونوں میں جھکنا ہوتا ہے۔ اس لئے رکوع بول کر سجدہ مراد لیا ہے یا یوں کہا جائے کہ اول رکوع کیا، پھر سجدہ کیا، حتیٰ کہ کہا جاتا ہے کہ چالیس روز تک سجدہ میں پڑے رہے۔ کھانا پینا موقوف کر دیا۔

واماب۔ شوافع کے نزدیک یہ آیت سجدہ نہیں ہے احناف اس کو آیت سجدہ سمجھتے ہیں۔

یا داؤد۔ مستقل کلام بھی ہو سکتا ہے یا ان لہ عندنا لزلفی کے معنی کئے گئے ہیں۔ یا قول محذوف کا مقولہ ہو کر فغفرنا کا معطوف علیہ ہو سکتا ہے۔ اسی فغفرنا و قلنا الخ جس میں سابقہ خلافت کے باقی رہنے کی طرف اشارہ ہے۔

فاحکم۔ کیونکہ شرعی نظام میں تکوینی نظام کی بہترائی بھی مضمربوتی ہے اور بعض کی رائے ہے کہ ان کی امت مخاطب ہے۔ ورنہ نبی کے معصوم ہونے کی وجہ سے لا تتبع الہوی کے خطاب میں اشکال رہے گا۔ لیکن حضرت داؤد بھی مخاطب ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ نبی برائی کے ارتکاب کو مستلزم نہیں۔ اس لئے خلاف عصمت کوئی بات لازم نہیں آتی یا یوں کہا جائے کہ مبالغہ ہے کہ جب نبی باوجود عصمت

کے مخاطب ہیں تو دوسرے بدرجہ اولیٰ مخاطب ہوں گے۔

یوم الحساب یہ مفعول ہے نسوا کا یا ظرف ہے لہم عذاب کا۔ نسیان سے مراد ترک ایمان ہے پس مذاب کا سبب تو ترک ایمان اور ترک ایمان کا سبب نسیان ہے۔

ربط و شان نزول: آنحضرت ﷺ کی تسلی کے لئے حضرت داؤدؑ وغیرہ بعض انبیاء علیہم السلام کے کچھ احوال بیان کئے جا رہے ہیں۔ چنانچہ حضرت داؤدؑ کی اتفاقیہ نظر ایک مرتبہ اور یا نامی ایک شخص کی بیوی پر پڑ گئی۔ تو اس کے شوہر سے اس کو چھوڑا دینے اور خود اپنے نکاح میں لے آنے کی خواہش کی تو اس نے بادل ناخواستہ تعمیل حکم کر دی اور اس وقت ایسا ہو جایا کرتا تھا۔ جیسا کہ ہجرت کے موقع پر مسلمانوں میں بھی مواخات کے سلسلہ میں ایسا ہوا ہے۔

﴿تشریح﴾: صبحہ سے مراد ڈانٹ ڈپٹ ہے جو غصہ کے وقت ہوتی ہے اور یا صورت قیامت مراد ہے کہ یہ ناہنجار اسی کے منتظر ہیں اور وہ بڑا ہولناک اور آنا فانا میں ہو جائے گا۔ اور اس وقت بچھتانے سے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

مگر ان کی بے حسی ملاحظہ ہو کہ یہ لوگ شوق عذاب میں اس قدر بے چین ہیں کہ جلد بھگانے کی فرمائش کر رہے ہیں۔ گویا محض مسخر اپن کرنے کے لئے۔

جالوتیوں کی تباہی اور داؤدؑ کی حکمرانی: خیر آپ ﷺ اس کو بھی کزو داغھونٹ سمجھ کر نگل لیجئے اور ثابت قدمی سے جھیل جائیے۔ طبیعت زیادہ پریشان ہو تو حضرت داؤدؑ پر نظر ڈالیں کہ انہوں نے جالوت کے عہد میں کتنا ظلم برداشت کیا۔ آخر کار نقشہ کیسا پلٹا کہ جالوت تباہ ہوا اور حکومت ان کے ہاتھ آئی۔

ذوالاید یعنی ہاتھ کے بل والا۔ اسی لئے کہا کہ اب طاقت کا توازن ان کے حق میں ہو گیا تھا۔ یا خاص معجزہ مراد ہے کہ موم کی طرح لوہا ان کے ہاتھ میں نرم ہو گیا تھا۔ یا یہ کہ شاہی خزانہ سے اپنے اخراجات پورے نہیں کرتے تھے۔ بلکہ اپنی قوت بازو اور ہاتھ کی کمائی کھاتے تھے۔ جس سے کسب معاش کی فضیلت معلوم ہوئی۔ اور یہ کہ وہ توکل کے منافی نہیں ہے۔

چنانچہ او اب خدا کی طرف رجوع ہونے والا اس لئے کہا کہ ذرائع واسباب اختیار کرنے کے باوجود بھروسہ اللہ کی ذات پر تھا۔ اور پہڑوں وغیرہ کے ان کے ساتھ تسبیح سے مراد بھی یہی ہو سکتی ہے کہ وہ بھی ان کے ساتھ اللہ ہی پر سہارا کرنے والے تھے۔

غرض کہ ان کو نیچے سے اوپر اٹھا کر تخت سلطنت پر بٹھلادیا اور فوج فراء سے خوب ان کی دھاک بٹھلا دی۔ وہ بڑے داماد، مدبر، قوت فیصلہ کے مالک، زور بیان میں سب سے بڑھے ہوئے تھے۔ اور ان سب سے بڑھ کر صاحب نبوت تھے۔ چنانچہ حضرت داؤدؑ نے اپنے دستور العمل تقسیم اوقات کے ساتھ اس طرح مرتب کر لیا تھا۔ کہ ایک دن دربار کرتے جس میں ملکی معاملات طے کرتے۔ ایک دن تدبیر منزل۔ گھریلو معاملات میں مصروف رہتے اور ایک دن خالص عبادت الہی اور خلوت میں گزارتے۔ عبادت کے دن کسی کو ان کے خلوت خانے میں جانے کی اجازت نہیں تھی۔

حضرت داؤدؑ کی خلوت خاص میں دوا جنبیوں کا گھس آنا: ہوا یہ کہ ایک روز اچانک کئی انجان آدمی ان کی خلوت خاص میں گھس آئے اور وہ بھی دروازے کی بجائے دیوار پھاند کر داؤدؑ کے سامنے آ کھڑے ہوئے۔ باوجودیکہ حضرت داؤدؑ جی دار اور باہمت تھے۔ مگر اس ناگہانی ماجرے سے گھبرا اٹھے اور سوچ بچار میں پڑ گئے۔ کہ اگر یہ آدمی ہیں تو اس طرح آنے کی ہمت کیسے

ہوئی اور سر کوئی اور بات ہے تو وہ کیا ہے؟ پھر آنے کا منشاء اور غرض کیا ہو سکتی ہے۔ غرض اچانک یہ عجیب و غریب منظر دیکھ کر مختلف سوالات ان کے ذہن میں ابھر گئے اور عبادت کی یکسوئی میں خلل پڑ گیا۔ لیکن آنے والوں نے فوراً صورت حال کی نزاکت محسوس کر کے کہا کہ آپ گھبرائیے مت اور نہ ہم سے کچھ اندیشہ کیجئے۔ ہم اپنا مقدمہ لے کر آپ کے پاس حاضر ہوئے ہیں۔ ہم دونوں فریق ہیں۔ ہمارا منصفاً فیصدہ فرما دیجئے۔ جس میں نہ جانب داری ہو اور نہ ٹالنے والی بات۔ ہم عدل و انصاف کے طالب ہیں اس طرز گفتگو سے ضرور حضرت داؤد متحیر ہوئے ہوں گے۔ آگے مقدمہ کی روئیداد بتلائی کہ ہمارے اس ساتھی کے پاس ننانوے دنیاویں ہیں اور میرے پاس صرف ایک دینی ہے۔ اور اسی کے ساتھ یہ مشکل آن پڑی ہے کہ مال میں جس طرح یہ مجھ سے بڑھ کر ہے اور بیان اور بات کرنے میں بھی مجھ سے تیز ہے۔ جب بولتا ہے مجھے دبا لیتا ہے اور لوگ بھی اس کی ہاں میں ہاں ملاتے ہیں۔ اس طرح یہ اپنی سو (۱۰۰) دنیاویں پوری کرنا چاہتا ہے۔ اور دھینگا مشتی کر کے میرے پاس ایک بھی رہنے نہیں دیتا اور جس کی انھی اس کی بھینس کا معاملہ کرتا ہے۔

حضرت داؤد کی شخصیت وغیرہ سے متاثر ہو کر یا تو دوسرے فریق نے اس کا اقرار کر لیا ہوگا۔ جیسا کہ مفسر علامہ نے رائے پیش کی ہے اور یہ شرعی قاعدہ کی رو سے مدعی کی جانب سے ثبوت مکمل پیش ہو گیا ہوگا اور یا پھر کشف نبوت سے حضرت داؤد کو اطمینان ہو گیا ہوگا۔ بہر حال ان تینوں احتمالات کا گواہی نہیں، مگر اصول مقدمہ کی رو سے مان لیا جائے گا۔ ورنہ فیصلہ یک طرفہ محض بیان پر ہوگا جو صحیح نہیں۔ حضرت داؤد نے مقدمہ سن کر فیصلہ فرمایا کہ یہ اس کی زیادتی اور نا انصافی ہے، چاہتا ہے کہ اپنے غریب بھائی کا حق بڑپ کر جائے۔ بھدا کس طرح اس بات کی اجازت دی جاسکتی ہے۔

فرشتوں کے ظاہر ہو جانے کے بعد حضرت داؤد کو تنہا ہوا کہ یہ تو میرا امتحان ہوا تھا۔ اس خیال کے آتے ہی گئے تو بہ تلا کرنے اور خدا کے آگے جھک پڑے، معافی کے خواستگار ہوئے چنانچہ معافی مل گئی۔

حضرت داؤد کے واقعہ کی تحقیق:..... حضرت داؤد کی وہ کیا غلطی تھی؟ مفسرین نے تو لمبے قصے لکھ دیئے ہیں۔ مگر حافظ ابن کثیر کا بیان ہے کہ یہ تو اسرائیلیات ہیں اور اس باب میں آنحضرت ﷺ سے کوئی صحیح حدیث ثابت نہیں جس کا اتباع ضروری ہو۔ اسی طرح حافظ ابن حزم نے بھی بڑی شدت سے ان قصوں کی تردید کی ہے۔ بلکہ تفسیر خازن میں ہے:-

عن علی بن ابی طالب انه قال من حدثکم بحديث داود علی ما یرویه القصاص جلدته مائة وستین

جلدة وهو حد الفرية علی الانبیاء.

نیز تفسیر حقانی میں اس قصہ کا ماخذ کتاب صمویل کو کہا ہے۔ حالانکہ اس کا پورا پتہ آج تک خود اہل کتاب کو بھی نہیں مل سکا کہ اس کا مصنف کون ہے۔ دراصل یہ ایک تاریخی کتاب تھی جو یہود میں مروج رہی۔ جس کو بعد میں اہل کتاب نے خواہ مخواہ الہامی کتاب فرض کر لیا۔

ابن ابی حیان وغیرہ نے اس داستان سرائی سے علیحدہ ہو کر آیات کا جو محمل بیان کیا ہے وہ بھی تکلف سے خالی نہیں۔ صاف بات حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے بطور اعجاب حق تعالیٰ کی جناب میں عرض کیا کہ دن رات میں کوئی ساعت ایسی نہیں جس میں میرا عبادت خانہ خالی رہتا ہو، بلکہ میرے اہتمام کی وجہ سے ہر وقت آل داؤد میں سے کوئی نہ کوئی مشغول عبادت رہتا ہے، ممکن ہے اور بھی کچھ چیزیں اپنے حسن انتظام سے متعلق عرض کی ہوں گی، مگر یہ خود ستائی حضرت داؤد علیہ السلام جیسے مقرب بندے سے اللہ کو پسند نہ آئی۔ ارشاد ہوا کہ داؤد! یہ سب کچھ ہماری توفیق سے ہے ورنہ خود تم کچھ نہیں کر سکتے۔ قسم ہے اپنے

جلال کی ایک روز اپنی توفیق سے ہٹا کر تمہیں تمہارے نفس کے حوالے کر دوں گا۔ پھر دیکھو گا کہ کس طرح تم عبادت کرتے ہو۔ اور کس طرح نظام قائم رکھتے ہو۔ چنانچہ اسی روز یہ آزمائش ہو گئی اور حضرت داؤد باوجود اطمینان و یکسوئی کے اس ناگہانی افتاد سے متاثر ہو گئے اور کچھ دیر کے لئے ان کا قلبی سکون متزلزل ہو کر رہ گیا۔ وہ گھبرا گئے، پھر فرشتوں کے اطمینان دلانے سے کچھ سانس میں سانس آیا اور حواس بج ہوئے۔ اسی کو قہنہ فرمایا۔ جیسا کہ حدیث میں آتا ہے کہ ایک دفعہ حضور ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ سامنے سے دونوں ننھے منے نواسے حسن و حسینؑ غمیض پہنے لڑکھڑاتے آ گئے۔ آپ ﷺ نے خطبہ روک دیا اور نیچے اتر کر بے ساختہ انہیں دود میں اٹھ لیا اور کہا اللہ نے سچا فرمایا ہے۔ انما اموالکم واولادکم فتنہ۔ غرض حضرت داؤد کی اس خود پسندی کو ناپسند کر کے اس تنبیہ سے اس کا تہ ارک اور اصلاح مقصود تھی۔

حضرت داؤد کی آزمائش: یا آزمائش کی تقریر معمولی تغیر سے اس طرح کی جائے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے صبر و استقلال کی چانچ مقصود تھی جو ایک سلطان اور حاکم کے لئے بے حد اہم اوصاف ہوتے ہیں۔ چنانچہ چوکی پہرہ کے باوجود ان کی خلوت خاص میں اس بے ڈھنگے پن سے آگھستا اور پھر بھدے طریقہ سے بات چیت شروع کرنا کہ ذرومت کہ جس سے کہنے والے کا بڑا اور سننے والے کا چھوٹا ہونا ٹپکتا ہے۔ پھر یہ کہہ دینا کہ انصاف سے فیصلہ کیجئے۔ نا انصافی یا نا انصاف نہ کیجئے۔ حضرت داؤد کو بھڑکانے کے لئے کافی تھا۔

اتنی گستاخی کو دیکھ کر بھی حضرت داؤد منہ بھلے رہے اور بے انتہاء برداشت کا برتاؤ کیا۔ اس سے اس کے غیر معمولی بھاری بھر کم ہونے کا امتحان ہو گیا اور ثابت ہو گیا کہ وہ اس منصب جلیل کے اہل ہیں، ورنہ اس گستاخانہ صورت پر دارو گیر کر سکتے تھے اور کچھ نہیں تو ان کا مقدمہ ملوثی کر کے ان پر توہین عدالت یا عزت ہتک کا مقدمہ قائم کر دیتے۔ مگر یہ سب کچھ نہیں کیا، بلکہ عفو و درگزر سے کام لیا اور مقدمہ کا فیصلہ نہایت ٹھنڈے دل سے بلا شائبہ ناراضگی کے کیا، جس کو کمال عدل کہا جائے گا۔ تاہم اتنا ضرور ہوا کہ شرعی دلیل قائم ہونے پر خواہ وہ ثبوت سے ہوئی یا قرار فریق مخالف سے۔ صرف ظالم سے تعرض کرتے ہوئے انک ظالم اور ظلمتہ کہنا چاہئے تھا۔ مگر انہوں نے مظلوم کی طرف روئے سخن کرتے ہوئے لفظ ظلمت فرمایا۔ جس سے ایک مظلوم سے ہمدردی ظاہر ہوئی۔ اگرچہ مظلوم کی یہ ہمدردی بھی عبادت ہے۔ بالخصوص مقدمہ ختم ہو جانے کے بعد۔ مگر فریق مقدمہ ہونے کی حیثیت سے یہ ہمدردی ایک طرح طرف داری اور جانبداری ہو گئی اور حاکم کی غیر جانب داری ہی فریقین کے اعتماد کا سبب ہوتی ہے۔ اس میں کسی جہوں کا شائبہ بھی حضرت داؤد کی عدالت عالیہ کے شایان شان نہ ہوا۔ ان کے انصاف کا پیمانہ تو سب سے اونچا ہونا چاہئے تھا اور گو مقدمہ ختم ہو گیا تھا مگر مجلس تو ختم نہیں ہوئی تھی جو جامع المحرفات ہوتی ہے۔ اس لئے اس فرمانے کا تعلق ایک گونہ مقدمہ ہی سے ہو سکتا ہے۔ بہر حال اس معمولی چوک پر حضرت داؤد کو تنبیہ ہو اور وہ خواستگار معافی ہو گئے۔ چنانچہ درگزر فرما دیا گیا۔ اس تقریر سے عدلیہ کی بہت اونچی مثال قائم ہو جاتی ہے۔

بعض حضرات کی رائے میں حضرت داؤد کی کوتاہی بعض حضرات نے حضرت داؤد کو بلا تحقیق لفظ ظلمت کہہ دینے کو کوتاہی قرار دیا ہے۔ اگرچہ یہ جملہ تعلیقیہ بھی ہو سکتا ہے۔ یعنی ان فعل کذا فقد ظلمک مگر صورتاً غیر معلق ہے۔ ہاں مدعی علیہ کا اقرار اگر مان لیا جائے تو پھر حضرت داؤد علیہ السلام کا فرمانا صحیح ہو گا اور گنجائش تاویل نہیں رہے گی۔ اسی طرح بعض نے کہا ہے کہ حضرت داؤد کو ان کی گستاخیوں پر غصہ آ گیا تھا۔ اس لئے استغفار کیا۔ مگر غصہ کا آنا ثابت نہیں ہے۔ اس لئے پہلی دونوں

تقریروں کو بے غبار اور الفاظ قرآنیہ کے مطابق کہا جائے گا۔

اصبر علی ما یقولون کہہ کر اس قصہ کو یاد دلانا اس کا قرینہ ہے کہ اس قصہ میں بھی اقوال پر صبر تھا۔ یہ دوسری بات ہے کہ مشرکین مکہ یہ کلمات کہتے تھے اور قصہ داؤد میں کچھ گستاخانہ الفاظ تھے۔ البتہ یہ بات ظنی ہے کہ حضرت داؤد نے بھی آزمائش کی بنیاد اقوال پر رکھی ہے۔

خطا کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں فریق میں باہمی شرکت ہوگی اور معاملہ کی صورت ایسی ہوگی جس میں ظالم تلبیس کر سکتا تھا اور خطا کے معنی قرابت دار بھی ہو سکتے ہیں۔

یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ۔ یعنی داؤد چونکہ اللہ کے خلیفہ ہیں اس لئے شریعت کے مطابق عدل و انصاف سے فیصلہ کیا کرو۔ جس میں خواہش نفس کا ادنیٰ شائبہ بھی نہ آنے پائے۔ کیونکہ جو اللہ کی راہ سے بھٹکا پھرا، پھر اس کا ٹھکانہ کہاں؟ اور اکثر نفسانی خواہش جب ہی غالب ہوتی ہے جب انسان کو حساب کا دینا نہ رہے۔ اس سے کام کی لطافت اور بڑھ گئی کہ داؤد جس طرح تمہاری پکھری میں لوگ اہل مقدمہ بن کو پیش ہوتے ہیں، کبھی ہماری بڑی پکھری بھی ہوگی جس میں تمہیں اور سب کو پیش ہونا ہے اس کو دھیان میں رکھو۔

لظانف سلوک: ... وما یظن کافر نہ قیامت کے معتقد تھے اور نہ منتظر۔ مگر پھر بھی ان کی دینی غفلت اور نیکی سے اعراض کی بناء پر ان کے حال سے یہ لازم آتا تھا کہ گویا وہ قیامت کے منتظر ہیں۔ اس کے آنے پر اپنی اصلاح کریں گے۔

اس سے ارشاد و تربیت میں بھی اس کی گنجائش نکل آئی کہ جو چیز خود بخود لازم آ رہی ہو اسی کو یوں سمجھ لینا چاہئے کہ کسی نے اس کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے۔ مثلاً: کوئی مرید خود رائی کرتا ہو اور شیخ کی اتباع نہ کرتا ہو اور شیخ اس کو یوں کہنے لگے کہ تم یہ چاہتے ہو کہ میں تمہارا اتباع کروں اور تم میرا اتباع نہ کرو۔ حالانکہ مرید نے یہ لازم نہیں کیا کہ شیخ اس کا اتباع کرے۔ مگر اس کے حال اور طرز سے یہی لازم آ رہا ہے۔ البتہ مقام افتاء میں لازم کو ملترزم کی طرح قرار نہیں دیا جاسکتا۔

انسا سخرنا الجبال۔ اگر پہاڑ وغیرہ کی تسبیح سے مراد زبانی تسبیح لی جائے جیسا کہ ظاہر قرآن سے معلوم ہو رہا ہے اور اصحاب کشف بھی اس کو جانتے ہیں تو اس سے دو باتیں اور نکل رہی ہیں۔ ایک یہ کہ اجتماعی ذکر سے طبیعت میں نشط اور ہمت میں قوت اور ذکر کی برکات کا باہمی انعکاس ہوتا ہے۔ دوسرے بعض ایسے اشغال کی صحت بھی معلوم ہوتی ہے جس سے تمام عالم کو ڈاکر تصور کیا جاتا ہے اور یہ ذکر جمع ہمت اور قطع خطرات میں عجیب تاخیر رکھتا ہے۔

ولا تشطط۔ اس میں حضرت داؤد علیہ السلام کے گستاخانہ کلمات سن کر ضبط کر لینے سے معلوم ہوا کہ حاکم، مفتی، شیخ کو ایسی چیزوں کا تحمل کرنا چاہئے۔ نیز اپنے تقدس پر ناز کرنے والے کے لئے اس میں عبرت ہے کہ پیغمبر معصوم سے جب یہ کہا جاتا ہے کہ حد سے نہ بڑھئے تو غیر معصوم اپنے نفس پر وثوق کر کے کیسے کہہ سکتا ہے کہ مجھ میں یہ احتمال نہیں، اس کو ایسا سمجھنا کیسا ہے۔

وان کثیرا من الخلطاء۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر لوگوں میں جبلۃ یا عادیۃ ظلم و شرعی غالب ہوتا ہے۔ لیکن جو لوگ فطرۃ یا مجاہدہ کر کے اس رویلہ سے پاک ہو جائیں وہ بہت کم ہوتے ہیں۔

ولا تتبع الهوی۔ اس میں ہوائے نفسانی کی مذمت جس قدر ہے وہ ظاہر ہے، کیونکہ نفس سب سے بڑا بت ہے۔ دوسری آیت میں افرایت من اتخذ الہہ ہواہ۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ۖ إِنَّمَا خَلَقْنَا شَيْءًا ظَنُّ
الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ إِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ قَوِيلٌ ۚ وَإِلِلِّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ۚ ۲۰ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ۚ ۲۱ سِرٌّ لِمَقَالِ
كُفَّارِ مَكَّةَ لِمُؤْمِنِينَ إِنَّا نَعْطِي فِي الْآخِرَةِ مِثْلَ مَا تُعْطُونَ ۚ وَأَمْ بِمَعْنَى هَمْزَةِ الْإِنْكَارِ كُتِبَ حَرْفُ مُسْتَدِ
مُخَدَّوِبٍ ۚ إِنَّمَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا ۚ أَصْلُهُ يَتَدَبَّرُوا ۚ أَدْعَمَتِ النَّاءُ فِي الْإِذَالِ ۚ أَيَاتِهِ يَبْصُرُوا
فِي مَعَانِيهَا فَيُؤْمِنُوا ۚ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۚ ۲۲ أَصْحَابُ الْعُقُولِ ۚ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ
ۚ إِنَّهُ نَعَمَ الْعَبْدُ ۚ أَيْ سُلَيْمَانُ ۚ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۚ ۲۳ رَجَاعٌ فِي التَّسْيِيعِ ۚ وَالذِّكْرُ فِي خَمِيعِ الْأَوْقَاتِ ۚ إِذَا عُرِضَ
عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ هُوَ مَا بَعْدَ الرَّوَالِ ۚ الصَّفِيفَةُ الْخَيْلُ جَمْعُ صَافِنَةٍ وَهِيَ الْقَائِمَةُ عَلَى ثَلَاثٍ ۚ وَإِقَامَةُ لِأُخْرَى
عَلَى طَرَفِ الْحَافِرِ وَهِيَ مِنْ ضَمَنِ يَضْفَنُ صَفُونًا الْجِيَادُ ۚ ۲۴ جَمْعُ جَوَادٍ وَهُوَ سَابِقُ الْمَعْنَى بِهَا ۚ
سُئِلَتْ سَكَنَتْ ۚ وَإِنْ رُكِبَتْ سَبَقَتْ ۚ وَكَانَتْ الْفُ مَرْسٍ ۚ عُرِضَتْ عَلَيْهِ بَعْدَ أَنْ صَلَّى الصُّبْحَ لِإِرَادَتِهِ
الْحَمْدَ عَلَيْهَا عَذُو فَعِنْدَ بُلُوغِ الْعُرْضِ تَسْعُ مِائَةٌ مِنْهَا غَرِبَتِ الشَّمْسُ وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى الْعَصْرَ فَاعْتَمَ فَقَالَ
إِنِّي أَحْبَبْتُ أَيْ أَرَدْتُ حُبَّ الْخَيْرِ ۚ أَيْ الْخَيْلِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ۚ أَيْ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَوَارَتْ ۚ أَيْ
الشَّمْسُ بِالْحِجَابِ ۚ ۲۵ أَيْ اسْتَرَتْ بِمَا يَحْجِبُهَا عَنِ الْأَبْصَارِ رُدُّهَا عَلَى ۚ أَيْ الْخَيْلِ الْمَعْرُوضَةِ
رُدُّهَا فَطَفِقَ مَسْحًا ۚ بِالسَّيْفِ بِالسُّوقِ جَمْعُ سَاقٍ ۚ وَالْأَعْنَاقُ ۚ ۲۶ أَيْ ذَبَحَهَا وَقَطَعَ أَرْجُلَهَا تَقَرُّنَا
أَيْ اللَّهُ تَعَالَى حَيْثُ اشْتَغَلَ بِهَا عَنِ الصَّلَاةِ وَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا فَعَوَّضَهُ اللَّهُ خَيْرًا مِنْهَا وَاسْرَعَ وَهِيَ الرِّيحُ
تَجْرِي بِأَمْرِهِ كَيْفَ شَاءَ ۚ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ ۚ ابْتَلَيْنَاهُ بِسَلْبِ مُلْكِهِ ۚ وَذَلِكَ لِتَرْوِجِهِ بِأَمْرَةٍ هُوَ يَهْوَاهُ ۚ وَكَانَتْ
تَعْبُدُ الصَّمَمَ فِي دَارِهِ مِنْ غَيْرِ عِلْمِهِ ۚ وَكَانَ مُلْكُهُ فِي خَاتَمِهِ فَرَعَهُ مَرَّةً عِنْدَ إِرَادَةِ الْخَلَاءِ ۚ وَوَضَعَهُ عِنْدَ
أَمْرَاتِهِ الْمُسَمَّاةِ بِالْأَمِينَةِ عَلَى عَادَتِهِ فَجَاءَهَا جِنِّيٌّ فِي صُورَةِ سُلَيْمَانَ فَآخَذَهُ مِنْهَا ۚ وَالْقَيْنَا عَلَى
كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ۚ هُوَ ذَلِكَ الْجِنِّيُّ وَهُوَ صَخْرًا ۚ وَغَيْرُهُ جَلَسَ عَلَى كُرْسِيِّ سُلَيْمَانَ ۚ وَعَكَفَتْ عَلَيْهِ الطَّيْرُ
وَعَبْرَهَا فَحَرَحَ سُلَيْمَانُ فِي غَيْرِ هَيْئَتِهِ ۚ فَرَأَاهُ عَلَى كُرْسِيِّهِ وَقَالَ لِلنَّاسِ أَنَا سُلَيْمَانُ فَأَنْكُرُوهُ ۚ ثُمَّ أَنَابَ ۚ ۲۷
رَجَعَ سُلَيْمَانُ إِلَى مُلْكِهِ بَعْدَ أَيَّامٍ بِأَنْ وَصَلَ إِلَى الْخَاتِمِ فَلَبِسَهُ ۚ وَجَلَسَ عَلَى كُرْسِيِّهِ ۚ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي
وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِي ۚ لَا يَكُونُ لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ۚ أَيْ بِسِوَايَ نَحْوِ فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ۚ أَيْ
بِسِوَى اللَّهِ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الرَّهَّابُ ۚ ۲۸ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً ۚ لِيَنَظُرَ حَيْثُ

اصاب، ۳۷۔ اَرَادَ وَالشَّيْطَانُ كُلُّ بَنَاءٍ يَبْنِي الْاَبْنِيَةَ الْعَجِيَّةَ وَغَوَّاصٍ ۳۷۔ فِي الْبَحْرِ لِيَسْتَخْرِجَ اللُّؤْلُؤَ
وَآخَرَيْنَ مِنْهُمْ مُقَرَّنَيْنِ مَشْدُ وَدَيْنٍ فِي الْاَصْفَادِ ۳۸۔ الْقَيْوُودُ بِخَنَيعٍ اَيْدِيهِمْ اِلَى اَعْنَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُ هَذَا
عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ اَعْطِ مِنْهُ مَنْ شِئْتَ اَوْ اَمْسِكْ عَنِ الْاِعْطَاءِ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۳۹۔ اَنْى لَا حِسَابَ عَلَيْكَ
فِي ذَلِكَ وَاِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفٰى وَحُسْنَ مَّآبٍ ۴۰۔ تَقْدَمُ مِثْلُهُ

۳۹

ترجمہ: اور ہم نے آسمان، زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے ان کو بے کار (فضول) نہیں پیدا کیا۔ یہ (یعنی ان چیزوں کو
خدا از خدمت پیدا کرنا) کھار (مک) کا گمان ہے۔ سو کافروں کے لئے بڑی خرابی ہے (یعنی جہنم کی تباہی یا وادی) ہاں تو کیا ہم ان لوگوں
کو جو ایمان لائے، اچھے کام کئے، ان لوگوں کے برابر کر دیں گے جو دنیا میں فساد کرتے پھرتے ہیں یا ہم پر ہیزگاروں کو بدکاروں کے
برابر کر دیں گے۔ (یہ آیت اس وقت نازل ہوئی تھی جب مکہ کے کافر مسلمانوں سے کہنے لگے کہ آخرت میں ہمیں بھی تم جیسا بدلہ ملے
گا۔ یہاں ام بمعنی ہمزہ انکار ہے) یہ ایک بابرکت کتاب ہے (خبر بے مبتداء محذوف کی یعنی ہذا) جس کو آپ پر اس لئے نازل کیا ہے
کہ وہ غور کریں (اس کی اصل یہ ہے کہ اس کتاب میں انعام کر دیا گیا ہے) اس کی آیتوں میں اور نصیحت (موعظت) حاصل
کریں۔ انشور (ظلمند) اور ہم نے داؤد کو سلیمان عطا کیا (بنا) بہت اچھے بندے تھے (سلیمان) یقیناً بہت رجوع کرنے والے تھے
(ہر وقت تسبیح و ذکر میں مصروف رہتے) جب شام کے وقت (زوال کے بعد) ان کے رفقاء اصل گھوڑے (صافناں جمع ہے صاف
کی جو گھوڑا تین ٹانگوں پر کھڑا ہو اور چوتھی ٹانگ کا کھڑ زمین پر رکھ لے۔ صفن یصفن صفونا سے ماخوذ ہے) عمدہ (جیاد جید کی
جمع ہے، تیز رو گھوڑا) یعنی ان گھوڑوں کو ٹھہرایا جائے تو ٹھہر جاتے تھے اور اگر ایڑھ لگائی جائے تو سب سے آگے نکل جاتے تھے۔ ہزار
گھوڑے تھے جو ظہر کے بعد ان کے معائنہ کے لئے پیش ہوئے۔ دشمن سے جہاد کی تیاری کے سلسلے میں۔ نو سو گھوڑے معائنہ ہونے پر
سورج غروب ہو گیا۔ حضرت سلیمان نے نماز عصر نہیں پڑھی تھی۔ اس لئے غمگین ہوئے تو کہنے لگے کہ میں (گھوڑوں) کی محبت میں
اپنے پروردگار کی یاد سے غافل ہو گیا۔ (یعنی نماز عصر رو گئی) یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا (روپوش ہونے کی وجہ سے دکھائی نہیں دیتا
تھا) کہا ان کو پھر پیش کرو (معائنہ کئے ہوئے گھوڑے دوبارہ لاؤ) چنانچہ انہوں نے گھوڑوں کی ٹانگوں (سوق جمع ساق کی ہے) اور
گردنوں کو تلوار سے اڑانا شروع کر دیا۔ (یعنی گھوڑوں کو اللہ کی راہ میں قربان کر دیا اور ان کی کوٹھیں کاٹ ڈالیں۔ کیونکہ انہیں کے معائنہ
کی وجہ سے نماز عصر چھوٹ گئی تھی اور ان قربانیوں کو خیرات کر ڈالا۔ جس کے انعام میں اللہ نے ان کو ان سے بہتر اور تیز رفتار ہوا کو مسخر
فرما دیا جو ان سے حکم کے مطابق جہاں چاہتے لے جاتی) اور ہم نے سلیمان کو آزمائش میں ڈالا (ان کی سلطنت چھین کر ان کا امتحان لیا و
کیا جس کی صورت یہ ہوئی کہ کسی عورت پر فریفتہ ہو کر انہوں نے شادی کر لی اور وہ ان سے چھپ کر بت پرستی کرتی رہی۔ ادھر ان کی
سلطنت کی تسخیر میں ان کی انگلی کو داخل تھا۔ ایک دفعہ اس کو اتار کر حضرت سلیمان بیت الخلا تشریف لے گئے اور انگشتی حسب عادت
ایمنہ نیوی کے پاس رکھ دی۔ ایک جن حضرت سلیمان کے حلیہ میں آ کر انگلی مانگ لے گیا) اور ہم نے ان کے تخت پر ایک دھڑلا ڈالا
(یعنی انگشتی لے جانے والا جن یا کوئی دوسرا جن سلیمان کی جگہ تخت نشین ہو گیا۔ چنانچہ پرندہ وغیرہ سب چیزیں اس کے سامنے حاضر
ہوئیں۔ ب جو سلیمان نے غیر شاہی لباس میں آ کر اس کو تخت نشین دیکھا اور لوگوں سے کہا کہ سلیمان تو میں ہوں تو کسی نے نہیں مانا) پھر
انہوں نے رجوع کیا (یعنی پھر روز بعد سلیمان ہی سلطنت پر واپس آ گئے۔ انگلی ان کو پھر مل گئی اور وہ تخت نشین ہو گئے) دعا مانگی اسے
میرے پروردگار امیر اقصور معاف فرما اور مجھے ایسی سلطنت عنایت فرما جو میرے علاؤ کسی کو میسر نہ ہو۔ (بعدی سے مراد میرے سوائے

ہے جیسے دوسری آیت یہودیہ من بعد اللہ میں بعد اللہ سے مراد سونے اللہ ہے) بے شک آپ بڑے دانا ہیں سو ہم نے ہوا کو ان کے تابع کر دیا کہ وہ ان کے حکم سے جہاں وہ چاہتے (ارادہ کرتے) نری (سہولت) سے پہنچتی اور جنات کو بھی ان کے تابع کر دیا۔ یعنی تمام تعمیر کرنے والے (عجیب و غریب عمارتیں بنانے والوں) اور غوطہ خوروں کو بھی (جو سمندر سے موتی نکال لاتے تھے) اور دوسرے جنات کو بھی (جس میں سے کچھ تو زنجیروں سے بندھے) جکڑے) رہتے تھے (ہاتھ گردنوں میں جوڑ دیئے جاتے تھے اور ہم نے ان سے کہا) یہ ہمارے عطیہ ہے سو اس میں سے کسی کو دیجئے (بخشش کیجئے) یا نہ دیجئے (بخشش نہ کیجئے) تم سے کچھ دارو گیر نہیں (یعنی اس بارے میں تم سے کچھ باز پرس نہیں ہے) اور ان کے لئے ہمارے یہاں مرتبہ اور خوش انجائی ہے (پہلے یہ لفظ آچکے ہیں)۔

تحقیق و ترکیب: باطلا۔ مصدر مخذوف کی صفت ہے۔ یا حال ہے ضمیر سے ای ما خلقنا خلقا باطلا اور ضمیر فاعل سے حال ہے اور مفعول لہ بھی ہو سکتا ہے۔

د لک اشارہ مظنون مذکور کی طرف ہے۔ کفار اگرچہ اللہ کو خالق اکبر مانتے تھے، مگر قیامت کے منکر تھے اور جزائے اہل ہی چونکہ ضل عام کی حکمت ہے اس لئے جزاء کا منکر گویا حکمت خلق کا منکر ہے اور حکمت خلق کے انکار سے عالم کی تخلیق کا عبث اور بیکار ہونا لازم آتا ہے۔ اسی پر رد فرمایا جائے گا۔ پس اب یہ شبہ نہیں رہا کہ کافر اللہ کو مانتے تھے۔ پھر کیسے ان کو منکر حکمت خالق کہا گیا۔

لیدبروا۔ اس میں ضمیر سے مراد اولوالالباب ہے۔ اس تنازع میں ثانی کو عمل دیا گیا ہے۔

و وہبنا لداؤد۔ ستر سال کی عمر میں اور یابیوی سے سلیمان علیہ السلام پیدا ہوئے۔

صافنات گھوڑے میں اس طرح کھڑے ہونے کی ہیئت بہترین ہونے کی علامت سمجھی جاتی ہے۔ صافنات جمع مؤنث ہے اور تانیث لفظ اسم جنس یا جماعت کی صفت ہونے کے اعتبار سے ہے اور مؤنث کی مذکر پر تغلیب بھی ہو سکتی ہے یا صفن کی جمع ہو اور نف تا کے ساتھ جمع غیر ذوی العقول ہونے کی وجہ سے ہے۔ یہ گھوڑے یا جنگ دمشق یا نصیبین میں مال غنیمت کے طور پر حاصل ہوئے تھے یا بنی مدقہ سے بطور میراث ان کے والد کی طرف سے ملے تھے۔ انہوں نے بیت المال میں ان کو داخل کر دیا اور بعض نے دریائی گھوڑے مانے ہیں جن کے پر بھی موجود تھے۔

حب الخیر یہ احببت کا مفعول ہے۔ احببت بمعنی اثرت اور عن بمعنی علیٰ ہے۔ نیز مصدر بھی ہو سکتا ہے۔ زوائد حذف کر کے۔ اس میں احببت ناصب ہوگا۔ اور مصدر تشبیہی بھی ہو سکتا ہے۔ ای حبا مثل حب الخیر اور چوتھی صورت یہ ہے کہ احسنت بمعنی اثنت کو متضمن ہو۔ اسی لئے عن کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے۔ پانچویں احببت بمعنی لزمت ہو۔ چوتھے یہ مفعول لہ کہا جائے۔ جیسا کہ ترجمہ میں ظاہر کیا گیا ہے۔ حدیث میں بھی خیل کو خیر فرمایا گیا ہے۔ الخیل معقود بنوا صیہا الخیر۔

توارت ضمیر کا مرجع اگرچہ مذکور نہیں، لیکن لفظ عشی یا صافنات دلالت کر رہے ہیں۔

رد وہبہ ضمیر خیل کی طرف راجع ہے اور بعض نے شمس کی طرف لوٹائی ہے۔ مگر پہلی بات جمہور کی اور مشہور ہے، کیونکہ حضرت یوشع اور حضرت علیؑ کی طرح آفتاب کی رجعت تہقیری حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے ثابت نہیں ہے۔

مسحاح۔ ابن عباس، قتادہ، مقاتل، حسنؑ اور اکثر کے نزدیک مسح کنایہ ہے۔ ذبح اور قطع سے اس زمانہ میں گھوڑوں کی قربانی صحیح تھی۔ اس لئے امام اعظمؒ کے خلاف جنت نہیں ہو سکتی۔ دوسرے امام رازیؒ یہ فرماتے ہیں کہ نہ گھوڑوں کو قربان کیا اور نہ ان کی کوئی چیز کا نہیں۔ نہ نہ مصرعہ نہ ہوئی بلکہ مسیح سے مراد ان گھوڑوں کو ہاتھ سے چھو کر دیکھ بھال کرنا ہے۔ حضرت سلیمانؑ گھوڑوں کے ماہر تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عظمت کے تقاضے سے فوجی گھوڑوں کی پرکھ کا کام خود کرتے تھے، جو ان کی دلچسپی، بیدار مغزی اور تواضع کی دلیل ہے۔

فما سلیمان جس عورت کا ذکر مفسر نے فرمایا ہے، کہا جاتا ہے کہ اس کے باپ کا انتقال ہوا تو اس کو بے حد رنج ہوا۔ حضرت سلیمان نے جنات کو حکم دیا، انہوں نے باپ کی ایک شہید تیار کر دی جس سے عورت کو سکون ہو گیا۔ عورت نے اپنے کپڑے شہید کو پہنا دیئے۔ سلیمان علیہ السلام جب کہیں چلے جاتے تو صبح شام برابر اظہار عقیدت کے لئے اس کے آگے جھکتی رہی ہوگی۔ پہلے کفار سے بھی شادی بیاہ کی اجازت تھی۔ ادھر سلیمانی انگشتی کی تاثیر سے جنات وغیرہ مسخر رہتے تھے۔ یہ جنتی انگشتی حضرت آدم سے ان کو پہنچی تھی۔ سحر نامی جن نے آ کر بی بی امینہ سے دھوکہ دے کر انگشتی حاصل کر لی۔ ایک چلہ ان کی بیوی چونکہ بت پرستی کرتی رہی اس لئے اتنی ہی مدت حضرت سلیمان علیہ السلام کو ابتلاء رہا۔

اس کے بعد جن بھاگ کھڑا ہوا اور انگشتی سلیمان کو واپس مل گئی اور پہلے انقلاب کے بعد دوسرا انقلاب آیا کہ حضرت سلیمان کے اختیارات پھر بحال ہو گئے۔

لیکن حسن، وہب بن منبہ کی اس بات کی تردید کرتے ہیں کہ جن کو اللہ نے ان کی بیوی پر مسلط کر دیا۔ اسی طرح مجاہد وغیرہ بھی حسن کی تائید کرتے ہیں۔ علامہ زبخرئی اس سارے افسانے کی کو یہودی خرافات اور حافظ ابن کثیر اسرائیلیت کہتے ہیں۔ اسی طرح قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ انبیاء ان وہابیات باتوں سے پاک ہوتے ہیں۔ محققین اس سلسلہ میں صحیحین کی حدیث ابو ہریرہ پیش کرتے ہیں۔ اس سے یہ آیات بلا تکلف حل ہو جاتی ہے۔

لا یسعی لاحد یا توغشاء یہ ہے کہ وہ سلطنت میرے لئے معجزہ ہو یا یہ مطلب ہے کہ میری زندگی میں پھر کبھی انقلاب حکومت کا یہ واقعہ دہرایا نہ جائے اور دعائے پہلے استغفار بطور وسیلہ کے کیا۔ اس سے استغفار کی اہمیت بھی معلوم ہوتی ہے۔ حضرت سلیمان کے اس جذبہ کو حسد یا منافرت یا بخل پر محمول نہ کیا جائے بلکہ اس زمانہ کے جبار سلاطین کے مقابلہ میں ایسے ہی معجزہ کی فرمائش مناسب تھی۔

رحاء حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے یہ راحت افزا تھی۔ اگرچہ دوسروں کے حق میں تیز و تند ثابت ہوئی جیسا کہ دوسری آیت میں ہے۔ ولسلیمان الريح عاصفة یافئ نھر ہوا تو سخت تھی مگر سلیمان کے لئے نرم رہتی۔ یادوں صورتیں نرم و تیز، یہ ان کے ارادہ کے تحت ہوتی تھی۔ یا رخاء سے مراد یہ ہے کہ ہوا حضرت سلیمان کے زیر فرمان رہتی۔ حکم عدولی نہیں کر سکتی تھی۔

اصاب یہاں چونکہ فعل صواب مراد نہیں۔ اس لئے بمعنی ارادہ ہے۔ جیسے اصاب الصواب فاخطاء والجواب ای اراد الصواب فاخطاء۔

اخرین۔ اس کا عطف کل پر ہے۔ یعنی جنات دو طرح کے تھے۔ کار گزار اور سرکش۔ الاصداد چونکہ ہاتھ گردن کے ساتھ بندھنا مراد ہے، اس لئے قید کے لفظ سے تفسیر مناسب نہیں، بلکہ طوق و اغلال سے مناسب ہے۔ اگرچہ لفظ صدف میں دونوں کی گنجائش ہے۔

بعیر حساب اس میں تین صورتیں ہیں۔ یاعطاء نا کے متعلق ہے۔ ای اعطیناک بغیر حساب مراد کثرت عطاء ہے اور یاعطاء نا سے حال ہے ای فی حال کونہ غیر محاسب علیہ یعنی بے شمار اور یا "امن اور امسک" کے متعلق ہے اور ان کے ذیل سے حال بھی ہو سکتا ہے۔

ربط آیات: حضرت داؤد علیہ السلام کے واقعہ سے پہلے توحید، رسالت، بعثت تین مضامین کا بیان تھا۔

آیت وما خلقنا الخ سے انہی مضامین کو پھر دہرایا جا رہا ہے۔ اس کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام کے صاحبزادے حضرت

سیمان کے حالات ذکر ہیں۔

شان نزول: شیخین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے حدیث نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمانؑ اپنے فوجی افسروں پر کسی جہادی کوتاہی کے سلسلہ میں ناراض ہوئے اور دل میں کہا میں ستر بیویوں سے آج بمبستر ہوں گا۔ جن سے مجاہدین پیدا ہوں گے وہ وہ منشاء کے مطابق کام کریں گے اور ان کمانڈروں کے خروں سے فوج جاؤں گا اور یہ کہتے وقت انشاء اللہ نہیں کہا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ صرف ایک بیوی کے بچہ ہوا اور وہ بھی ناقص الخلقیت۔

﴿تشریح﴾ آیت وما خلقنا الخ میں یہ بات بتلائی جا رہی ہے کہ جس کام کا کوئی نتیجہ نہ ہو، وہ کام بے کار ہے۔ اسی طرح دنیا کا نتیجہ آخرت ہے۔ کفار و مشرکین جو قیامت کا انکار کرتے ہیں اس سے تو اس کارخانہ کا فضول ہونا لازم آتا ہے جو ظاہر ہے کہ غلط ہے بلکہ دنیا، آخرت کی کھیتی ہے۔ یہاں رہ کر آخرت کے کام کرنے چاہئیں۔ یعنی نفسانی خواہشات چھوڑ کر فکر آخرت ہونی چاہئے۔ خلق مخلوق دونوں سے اپنا معاملہ ٹھیک رکھنا چاہئے۔ یہ نہ سمجھے کہ بس جو کچھ ہے دنیا کی زندگی گانی ہے جو کھاپی کر ختم کر دی جائے گی۔ آگے حساب کتاب کچھ نہیں۔

یہ تو کفار کا نظریہ ہے۔ جن کے لئے آگ تیار ہے۔ ہمارے انصاف و حکمت کا تقاضا ہے کہ نیک ایماندار بندوں کو شریروں اور فسادیوں کے یار کرنے والوں اور نڈر کو برابر نہ رہنے دیں۔ دونوں میں فرق کرنے کے لئے ضروری ہے کہ جزاء و سزا کے حساب کتاب کا کوئی وقت ہو۔ دنیا میں تو ایسا ہوتا ہے کہ بہت سے نیک مبتلائے آلام اور بدکار راحت و آرام میں رہتے ہیں۔ لیکن منجر صادق نے یہ خبر دی ہے کہ یہ فرق آخرت میں بدلنا چاہئے۔ اس لئے بدلے گا۔ یہی حکمت ہے۔

آخرت کی حکمت واجب عقلی ہے یا واجب نقلی؟ پس جس طرح توحید حکمت ہے، اسی طرح قیامت بھی حکمت ہے۔ ان کے انکار سے حکمت الہی کا انکار لازم آتا ہے۔ معتزلہ تو اس حکمت کو واجب عقلی کہتے ہیں۔ مگر اہل سنت اس کا وجوب عقلی مانتے ہیں۔ یعنی سچے پیغمبروں کے فرمانے کو بھی اس ضروری ہونے میں شامل کیا جائے گا۔ یہ الگ بات ہے کہ اس نقلی کی صحت عقلی ہے۔ رہا یہ تہ کہ قیامت کا واقعہ نہ ہونا خلاف حکمت ہونے کی وجہ سے جب محال ہے تو یہی وجوب عقلی ہے؟ جواب یہ ہے کہ خود یہ حکمت ہی واجب وقوع نہیں ہے بلکہ جائز الوقوع ہے۔ چنانچہ اگر قیامت اللہ کی مرضی سے واقع نہ ہوتی تو اس وقت واقع نہ ہونے میں حکمت ہوتی۔ پس چونکہ جائز الوقوع کی خبر سچے پیغمبروں کے ذریعے اور قطعی دلائل سے معلوم ہو گئی۔ اس لئے اس کا ماننا ایمان اور نہ ماننا کفر ہے۔ خوب سمجھ لینا چاہئے تاکہ صاحب کشف کی طرح نزاع اعتزال میں ابتلاء نہ ہو جائے۔

ابن مشہور تفسیر کی رو سے اگر آیت وما خلقنا السماء کے بیان کو حکمت قیامت پر محمول کیا جائے تو اس کی تقریر اس طرح ہوگی کہ ہم نے اس جہان کو بے حکمت پیدا نہیں کیا بلکہ حکمت سے بنایا اور منجملہ حکمت کے یہ ہے کہ لوگ اس سے نفع اٹھائیں اور پھر شکروا عمت ہی میں۔ تاکہ وعدہ کے مطابق آخرت میں فرمانبرداروں کو پائیدار ثمرہ ملے اور نافرمانوں کو عذاب بھگتنا پڑے۔

مجازات کا انکار کفر کیوں ہے؟ اور ذلک ظن الذین کفروا میں مجازات اور قیامت کے ثواب عذاب نہ ماننے کو کفر اس لئے فرمایا کہ اس میں شریعت سے ثابت شدہ ایک حقیقت کا انکار لازم آتا ہے۔ بہر حال عقلاً تو اس حکمت کا وقوع ہونا ممکن ہے، لیکن شرعی دلائل سے اس کا ماننا عقلاً واجب ہے اور دوسری آیت میں عنوان کی تبدیلی ممکن ہے اس لئے کر دی گئی ہو کہ پہلے عنوان میں کفار

مومنین کے ایمان کو ایمان اور اپنے فساد کو فساد ہی نہیں سمجھتے تھے۔ برخلاف دوسرے عنوان کے وہ واضح ہے کیونکہ بہت سی برائیاں عقل سے معلوم ہو جاتی ہیں اور کفار مسلمانوں کا ان سے بچنا اور خود مبتلا ہونا دیکھتے بھی تھے اور سمجھتے بھی تھے۔
تدبر سے قوت علیہ اور تذکرے سے قوت عملیہ کی طرف ممکن ہے اشارہ ہو۔

آگے پھر وہی انبیاء کے واقعات کا سلسلہ شروع کر دیا کہ حضرت سلیمان کے معائنہ کے لئے شائستہ اصیل فوجی گھوڑے پیش ہوئے۔ ان کی جانچ پڑتال میں ایسے لگے کہ دن چھپ گیا اور اسی دن میں ان کی نماز یا وظیفہ رہ گیا۔ مگر جس طرح اللہ کی یاد دین ہے اسی طرح جہادی کام کی مصروفیت بھی تعمیل حکم کی وجہ سے عملاً یاد الہی اور دین ہے۔ اسی جوش جہاد اور فرط حمیت میں فرمایا کہ گھوڑے پھر واپس لاؤ۔ واپس لائے گئے تو حضرت سلیمان پیار و محبت سے ان پر ہاتھ پھیرنے لگے، اور ان کی ٹانگیں صاف کرنے لگے۔ جیسا کہ حدیث میں جہادی گھوڑوں کی خیر و برکت بیان فرمائی ہے۔ الخیل معقود فی بنو اصبہ الخیر الی یوم القیمۃ اور یہاں بھی حب الخیر ارشاد فرمایا گیا ہے۔

امام رازیؒ کی رائے عالی لیکن امام رازیؒ کی اس تفسیر کے علاوہ دوسرے علماء نے اس کا مطلب یہ لیا ہے کہ حضرت سلیمان سے وظیفہ یا نماز کا ذہول ہو گیا تو انہوں نے اپنی عالی ہمتی اور عالی ظرفی سے اس کو اپنی کوتاہی شمار کرتے ہوئے ان گھوڑوں ہی کو اللہ کی راہ میں قربان کر دیا۔ تاکہ فی الجملہ کچھ تلاقی اور کفارہ ہو جائے۔

اور گھوڑوں کی قربانی ان کی شریعت میں جائز ہوگی اور ان کے پاس گھوڑے وغیرہ جہادی ساز و سامان اتنا ہوگا کہ ان گھوڑوں کی قربانی سے اس مقصد کو نقصان نہیں پہنچا ہوگا۔ کیونکہ فطریق مسحاً سے یہ بھی تو لازم نہیں آتا کہ سب گھوڑے ذبح ہی کر دیئے ہوں، محض اس کا شروع کرنا معلوم ہوا۔

جس نماز کے چھوٹ جانے کا یہاں ذکر ہوا، اگر وہ نفل تھی تب تو کوئی اشکال ہی نہیں۔ تاہم پیغمبرانہ عظمت شایان پر یہ بات کچھ گراں گزری۔ جس کا تذکرہ حضرت سلیمان نے قربانی سے کیا اور اسی کو اللہ کی راہ میں پیش کر دیا۔ جو اس کی اطاعت میں رکاوٹ بنی تھی اور فرض نماز میں بھی تو ذہول و نسیان معصیت نہیں اور چونکہ قربانی تھی اس لئے اضاعتہ مال نہیں کہا جاسکتا۔

اسلام میں اگرچہ زندہ جانوروں کی کوئی بھی کاٹ ڈالنا جائز نہیں، لیکن یہاں اول تو یہ ضروری نہیں کہ زندہ گھوڑوں کے ساتھ انہوں نے یہ برتاؤ کیا ہو۔ ممکن ہے قربانی کے بعد جیسے جانوروں کے ہاتھ پاؤں الگ کئے جاتے ہیں اسی طرح یہاں ہوا ہو۔ چونکہ گھوڑوں کا اصل نفع چننا پاؤں سے متعلق ہے۔ اس لئے بالخصوص اس کو ذکر کر دیا یا ان کی شریعت میں جانوروں کی قربانی اس طرح بھی جائز ہوگی کہ ذبح کرتے وقت ٹانگیں ساتھ ساتھ کاٹ دی جائیں یا غالبہ جذبہ میں انہوں نے یہ لیا ہو۔

حضرت سلیمان کی آزمائش ولقد فتنا سلیمان میں جس آزمائش کا ذکر ہے وہ وہی واقعہ ہے جو حدیث صحیحین میں آیا ہے کہ ستر یا سو بیویوں سے ہمبستر ہو کر مجاہدین کے پیدا ہونے کی خواہش کا اظہار کیا۔ مگر زبان سے انشاء اللہ نہیں کہا۔ دل میں کہہ لیا ہوگا۔ مگر آداب نبوت سے اس کو بعید سمجھا گیا۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ صرف ایک بیوی کے بچے ہوا اور وہ بھی ناقص۔ جس کو جسدا سے تعبیر کیا گیا۔ مگر جب تنبیہ اور احساس ہوا تو فوراً عاجزی و زاری شروع کر دی اور استغفار کیا۔

یہاں بھی بہت سے بے سرو پا قصے کتب تفسیر میں لکھے گئے ہیں۔ جیسا کہ خود مفسر بھی ان کو لے رہے ہیں مگر محققین نے ان کو قبول نہیں کیا۔ کیونکہ عصمت انبیاء، نصوص قطعیہ اور اجماع سے ثابت شدہ ایک حقیقت ہے۔ پس محض بعض روایات سے اور وہ بھی

اسراہیلیات، یہ حقیقت متاثر نہیں ہوگی بلکہ قطعی چیز جوڑ دینے کی بجائے غیر معتبر روایات ہی کو نظر انداز کر دیا جائے گا اور جن حضرات نے ان کو قبول کیا ہے وہ بھی مناسب تاویلات کے ساتھ تاکہ حقیقت ثابت محفوظ رہے اور پھر جب ان سب انبیاء نے اپنی زلات کے بعد توبہ و راستغفار کر لی اور ہر ایک کی معافی کا اعلان بھی ہو گیا تو اب معصیت کے صرف اس پہلو پر بحث رہ گئی کہ انبیاء سے گناہ کا صدور بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ انشاء اللہ خاتمہ سورت میں اس پر کلام آ رہا ہے۔

ہب لسی ملکاً۔ حاصل دعایہ ہے کہ بے نظیر سلطنت مجھے عنایت فرما کسی دوسرے میں اس کے سنبھالنے کی اہلیت ہی نہ ہو یا اس میں اتنا حوصلہ ہی نہ ہو کہ مجھ سے چھین سکے۔ سلیمان علیہ السلام چونکہ بادشاہ ہونے کے ساتھ نبی بھی تھے اس لئے سلطنت میں بھی اعجازی سلطنت کے طاسب ہونے۔ پھر چونکہ وہ زمانہ اور اس زمانہ کا مذاق اظہار شوکت و حشمت تھا اور ہر زمانہ کا معجزہ وقتی حالات کی مناسبت سے ہوا کرتا ہے۔ اس لئے اس اللہ نے ان کا تفوق اسی حیثیت سے ظاہر فرمایا۔ البتہ دیندار ہونے کی وجہ سے انہوں نے اس تفوق کو دین کی بالادستی کا ذریعہ بنایا۔

ہوا کی طرح جنات بھی حضرت سلیمان کے لئے مسخر کئے گئے تھے اور وہ مختلف عظیم خدمات پر مامور تھے جو سرتابی کرتا وہ سزا یاب ہوتا۔ جنات چونکہ لطیف ہوتے ہیں اس لئے ان کی قید و بند بھی لطیف ہی لطیف ہوتی ہوگی۔ جیسے اب بھی عملیات کے ذریعہ ان کی گرفتاری سنی جاتی ہے۔

بغیر حساب۔ اللہ نے حضرت سلیمان کو سب کچھ دیا اور بے روک ٹوک۔ مگر پھر بھی اپنے والد حضرت داؤد کی طرح زرہ بننے میں ان کے ساتھ شریک ہوں گے یا نوکرے بنا کر مزدوری کر کے روزی کماتے تھے۔

لطائف سلوک:..... جنہوں نے وحدت الوجود کی یہ غلط تعبیر کی ہے کہ خالق اور مخلوق دونوں ایک ہیں۔ وہ آیت وما خلقنا السماء الخ سے غلط طور پر استدلال کرتے ہیں۔ اس طرح کہ اس آیت کے ساتھ ایک تقریر حدیث کا مضمون ملا کر یوں کہتے ہیں۔ الا کل شیء ما حلا اللہ باطل۔ وما خلقنا السماء والارض وما بینہما باطلا۔ یعنی حدیث سے معلوم ہوا کہ باطل کے معنی ماسوی اللہ اور آیت سے معلوم ہوا کہ مخلوق باطل نہیں ہے تو مجموعہ سے یہ نکلا کہ مخلوق ماسوی اللہ نہیں۔ حالانکہ یہ استدلال محض غلط ہے۔ کیونکہ قرآن میں باطل کے معنی بے فائدہ اور حدیث میں آنا ناپائیدار کے ہیں۔ پس جب دونوں جگہ باطل کے معنی ایک نہیں، پھر یہ حد اوسط کیسا؟ اور نتیجہ کہاں نکلا؟ بلکہ معنی یہ ہوئے کہ مخلوق ناپائیدار ہے مگر بے فائدہ نہیں ہے پس کیا جوڑ ہوا؟

آیت اد عرض علیہ الخ میں کئی باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ آرام کے سامان کا استعمال جائز ہے۔ خاص کر جبکہ اس میں دینی مصلحت بھی ہو۔ دوسرے یہ کہ خاص لوگوں سے مستحبات کا ذہول ممکن ہے۔ اگرچہ وہ مستحب ان کی شان عالی کے پیش نظر مؤکد تر ہو۔ تیسرے ایسے ذہول اور بہت معمولی کوتاہی پر اس چیز کو اپنے پاس ہی نہ رہنے دے جس کی وجہ سے یہ ذہول ہوا۔ اصطلاح میں اس کو غیبت کہتے ہیں۔

رب ہب لسی۔ سلطنت خود مقصود نہیں بلکہ تقرب الی اللہ اور لوگوں کی تکمیل کا ذریعہ ہونے کی حیثیت سے مطلوب ہے اور اچھا یہ ہے کہ احدا سے مراد اہل دنیا ہوں۔ چونکہ ایسی سلطنت و شوک اہل دنیا کے لئے مضر ہوتی ہے اس لئے شفقت کی۔ یہ سے اہل دنیا کو مستثنیٰ کر دیا۔

پس جس طرح آیت سے یہ معلوم ہوا کہ جاہ و کمال دونوں جمع ہو سکتے ہیں اسی طرح یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک چیز ناقص کو مضر ہوتی ہے مگر کمال کو مضر نہیں ہوتی۔

فسخر ناله الريح۔ یہ ایک خاص شان کی تسخیر تھی جو حضرت سلیمان کے ساتھ مخصوص اور ان کا معجزہ تھی۔ ورنہ تسخیر تو اوروں کو بھی حاصل ہو سکتی ہے۔ اس لئے اب یہ شبہ نہیں رہا کہ بعض دفعہ اہل اللہ پر بھی عالموں کی تسخیر چل جاتی ہے۔ کیونکہ حضرت سلیمان کی تسخیر خاص شان تھی۔

هدا عطاؤنا۔ یعنی ہر طرح تمہیں تصرف کی اجازت رہے گی۔ نہ خرچ کرنے پر حساب ہوگا اور نہ رکھنے پر۔ جس میں حکمت یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام کا دل جتنا بے تشویش نہ رہے اور دنیا کے اسباب میں اصل نقصان یہ تشویش ہی ہوتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ بڑا سرمایہ سالک کا دل کی جمعیت اور سکون خاطر ہے۔ چنانچہ صوفیاء اس کا خاص اہتمام رکھتے ہیں۔

وَإِذْ كَرَّ عَبْدُنَا أَيُّوبُ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي بَاطِلٌ مِّمَّنْ السَّيِّئِينَ نَضِيبُ بِنَضِيبِ بَصُرٍ وَ عَذَابٌ ۝۳۱
وَنَسَبَ ذَنْبَكَ إِلَى السَّيِّئِينَ وَإِنْ كَانَتْ الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا مِنَ اللَّهِ تَادُّبًا مَعَهُ تَعَالَى وَقِيلَ لَهُ أَرَأَيْكَ إِضْرِبُ
بِرْجُلِكَ الْأَرْضَ فَصُرَتْ فَتَنَعَتْ غَيْرُ مَاءٍ فَقِيلَ هَذَا مُغْتَسِلٌ ۝۳۲
شَرِبَ مِنْهُ فَاعْسِلْ وَشَرِبَ فَذَهَبَ عَنْهُ كُلُّ دَاءٍ كَانَ بَاطِلًا وَبَاطِلُهُ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ
يَ حَسْبَى اللَّهُ لَهُ مِنْ مَمَاتٍ مِنْ أَوْلَادِهِ وَرَزَقَهُ مِثْلَهُمْ رَحْمَةً نِعْمَةً مِنَّا وَذِكْرِي عِظَةٌ لِأُولَى
الْأَلْبَابِ ۝۳۳ لِأَصْحَابِ الْعُقُولِ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِعْفًا هُوَ حُزْمَةٌ مِنْ حَشِيشٍ أَوْ قَضْبَانٍ فَاضْرِبْ بِهِ
وَحْتًا وَقَدْ كَانَ حَلْفٌ لِيَضْرِبَنَهَا مِائَةَ ضَرْبَةٍ لِأَبْطَانِهَا عَلَيْهِ يَوْمًا وَلَا تَحْنُ ۝۳۴ بِتَرْكِ ضَرْبِهَا فَآخَذَ مِائَةَ
عُودٍ مِنَ الْإِدْجِرِ أَوْ غَيْرِهِ فَضْرَبَهَا بِهِ ضَرْبَةً وَاحِدَةً إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ ۝۳۵ أَيُّوبُ إِنَّهُ
أَوَابٌ ۝۳۶ رَحِمْنَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَادْكُرْ عَبْدُنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي أَصْحَابِ
قُوَى فِي عِبَادَةِ وَالْأَبْصَارِ ۝۳۷ أَلْبَصَائِرُ فِي الدِّينِ وَفِي قِرَاءَةِ عِبْدَنَا وَإِبْرَاهِيمَ يَبَّالٌ لَهُ وَمَا بَعْدَهُ عَصَفٌ
عَنِ عَبْدِنَا إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ هِيَ ذِكْرِي الدَّارِ ۝۳۸ الْأَجْرَةُ أَيْ ذِكْرُهَا وَالْعَمَلُ لَهَا وَفِي قِرَاءَةِ
بِالْإِصْفَةِ وَهِيَ الْبَيَانُ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْمُخْتَارِينَ الْأَخْيَارِ ۝۳۹ جَمْعُ خَيْرٍ بِالتَّشْدِيدِ
وَادْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ هُوَ نَبِيُّ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ وَذَا الْكِفْلِ ۝۴۰ اُخْتَلَفَ فِي نُبُوَّتِهِ قِيلَ كَفَّلَ مِائَةَ نَبِيٍّ فَرُّوا
بِهِ مِنَ الْقَتْلِ وَكُلُّ أَيْ كُلُّهُمْ مِنَ الْأَخْيَارِ ۝۴۱ جَمْعُ خَيْرٍ بِالتَّثْقِيلِ هَذَا ذِكْرٌ لَهُمْ بِالنَّاءِ الْحَمِيلِ هَذَا
وَأَنَّ لِلْمُتَّقِينَ السَّامِعِينَ لَهُمْ لِحُسْنِ مَابِ ۝۴۲ مَرْجِعٌ فِي الْأَجْرَةِ جَنَّتِ عَدْنٌ بَدَلٌ أَوْ عَطْفٌ تَبَارَ
لِحُسْنِ مَابِ مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ ۝۴۳ مِنْهَا مُتَكَيِّنٌ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ
كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ۝۴۴ وَعِنْدَهُمْ قَصْرِاتُ الطَّرَفِ حَابِسَاتُ الْعَيْنِ عَلَى أَرْوَاجِهِنَّ أَتْرَابٌ ۝۴۵
سَائِلُهُنَّ وَاحِدَةٌ وَهِنَّ بَنَاتٌ ثَلَاثٌ وَثَلَاثِينَ سَنَةً جَمْعُ تَرْبٍ هَذَا الْمَذْكُورُ مَا تُوعَدُونَ بِالْعِيشَةِ

وَالْحَطَّابِ الْتَفَاتًا لِّیَوْمِ الْحِسَابِ ۝۵۳ اٰی لَا جَلَّةَ اِنَّ هٰذَا لِرِزْقِنَا مَالٌ مِّنْ نَّفَادٍ ۝۵۴ اٰی اَنْقَضَ
وَحُمِلَتْ خَالٌ مِّنْ رِّزْقِنَا اَوْ خَبَرْتَانِ لَا اٰی دَائِمًا اَوْ دَائِمٌ هٰذَا الْمَذْكُورُ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَاِنَّ لِلطَّاغِیْنَ
مُسْتَنْفَ لِّشَرِّ مَا بَدَا ۝۵۵ جَهَنَّمَ یَصْلُوْنَهَا یَدْخُلُوْنَهَا فِیْسَ الْمِهَادُ ۝۵۶ الْفِرَاشُ هٰذَا اٰی اَعْدَتْ
اِسْمُهُمْ مِّمَّا عَدَّهُ فَلِیْذُ وَقُوَّهِ حَمِیْمٌ اٰی مَاءٌ حَارٌّ مُّحْرِقٌ وَغَسَّاقٌ ۝۵۷ بِالتَّحْفِیْفِ وَالتَّشْدِیْدِ مَا سِیَّلَ
مِّنْ صَدِیْدٍ اَهْلِ النَّارِ وَاٰخِرُ بِالْجَمْعِ وَالْاِفْرَادِ مِّنْ شَكْلَةٍ اٰی مِثْلُ الْمَذْكُورِ مِنَ الْحَمِیْمِ وَالْغَسَّاقِ
اِذْ وَاٰجٌ ۝۵۸ اَصْلَافٌ اٰی عَذَابُهُمْ مِّنْ اَنْوَاعٍ مُّخْتَلِفَةٍ وَیَقَالُ لَهُمْ عِنْدَ دُخُولِهِمُ النَّارَ بِاَتْبَاعِهِمْ هٰذَا فَوْجٌ
جَمْعٌ مُّقْتَحَمٌ دَجَلٌ مَّعَكُمْ النَّارُ بِشِدَّةٍ فِیَقُولُ الْمَتَّبِعُونَ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ اٰی لَاسِعَةٍ عَلَیْهِمْ اِنَّهُمْ
صَالُوا النَّارِ ۝۵۹ قَالُوا اٰی اَلَا تَبَاعُ بَلْ اَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ اَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوْهُ اٰی الْكُفْرُ لَنَا فِیْسَ
الْقَرَارُ ۝۶۰ لَنَا وَلَكُمْ اِنَّا قَالُوا اٰیضًا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هٰذَا فَرِزْدُهُ عَذَابًا ضِعْفًا اٰی مِثْلُ عَذَابِهِ عَلٰی
كُفْرِهِ فِی النَّارِ ۝۶۱ وَقَالُوا اٰی كُفْرًا مَّكَّةً وَهُمْ فِی النَّارِ مَا لَنَا لَا نَرٰی رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ فِی الدُّنْیَا مِّنْ
الْاَشْرَارِ ۝۶۲ اَتَّخَذَ نُهُمُ سِخْرٰیًا بِضَمِّ السِّیْنِ وَكُسْرِهَا اٰی كُنَّا نَسْخَرُهُمْ فِی الدُّنْیَا وَاٰیَاءُ لِنَنْسِئَهُ اٰی
مَنْقُودُونَ هُمْ اَمْ زَاغَتْ مَالَتْ عَنْهُمْ الْاَبْصَارُ ۝۶۳ فَلَمْ نَرَهُمْ وَهُمْ فَقَرَاءُ الْمُسْلِمِیْنَ كَعَمَارٍ وِدَالٍ
وَصُھِیْبٍ وَسُئْمَانَ اِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ وَاَجِبٌ وَقُوَّعُهُ وَهُوَ تَخَاصُّمُ اَهْلِ النَّارِ ۝۶۴ كَمَا تَقَدَّمُ

ترجمہ: اور آپ ہمارے بندے ایوب کو یاد کیجئے۔ جبکہ انہوں نے اپنے پروردگار کو پکارا کہ شیطان نے مجھے رنج (تکلیف) اور آزار پہنچایا ہے (صدمہ) اس کی نسبت شیطان کی طرف کی ہے۔ حالانکہ ہر چیز اللہ کی طرف سے ہوتی۔ محض اللہ کا ادب مقصود ہے۔ ایوب علیہ السلام سے فرمایا گیا کہ ماریے اپنے پاؤں (زمین پر) چنانچہ انہوں نے جوں ہی زمین پر پاؤں، راپانی اپنے لگا۔ فرمایا یہ نہانے کے لئے ٹھنڈا پانی ہے اور پینے کے لئے (چنانچہ ایوبؑ نے اس پانی سے غسل بھی کیا اور اس کو پیا بھی۔ جس سے ان کے خرابی باطنی ہر قسم کے روک دور ہو گئے) اور ہم نے ان کو ان کا کنبہ عطا فرمایا اور ان کے ساتھ انہی جیسے اور بھی (یعنی اللہ نے ان کے دولت پائے ہوئے اہل و عیال جیسے اور فوت شدہ رزق جیسا اور عنایت فرمادیا) اپنی رحمت (نعمت) خاصہ سے اور دانشمندوں (یعنی سمجھداروں) کے لئے یادگار (سبق آموز) رہے اور تم اپنے ہاتھ میں ایک مٹھاسینکوں کا لو (گٹھا گھاس یا سینکوں کا) اور اس سے رو (پنی بیوی کو حضرت یوبؑ نے یہ قسم کھائی تھی کہ میں سو کوڑے ماروں گا، جب کہ ایک روز کام سے گھر واپس پہنچتے میں دیر کر دی تھی) اور قسم نہ توڑیے (مارنا متوی کر کے، چنانچہ حضرت ایوبؑ نے اذخر وغیرہ کی سوچیاں اکٹھی کر کے ایک ہی دفعہ بیوی کے مار دیں) بلاشبہ ہم نے یوبؑ کو صبر پر پایا (یوبؑ) اچھے بندے تھے۔ بہت رجوع کرنے والے (اللہ کی طرف متوجہ ہونے والے) تھے اور ہمارے بندوں براہیم واسحق و یعقوب کو یاد کیجئے جو طاق طور (عبادت کرنے والے مضبوط) اور دانشور تھے (یعنی سمجھ بوجھ رکھنے والے) اور ایک قرأت میں عبدنا ہے اور اسراہیم اس کا بیان ہے اور یعقوب سے بعد کی عبارت عبدنا پر عطف ہے) ہم نے ان کو ایک خاص بابت کے

ساتھ مخصوص کر رکھا تھا (یعنی آخرت کی یاد سے عقیق کے ذر اور اس کے لئے عمل کرنے کی دھن تھی۔ اور ایک قرأت میں اضافت بیان ہے ساتھ ہے) اور وہ ہمارے برترزیدہ (منتخب) اور اچھے لوگوں میں ہیں (اختیار خیر کی جمع سے جو مشدود ہے) اور اسماعیل اور اسمعیل (جو کہ نبی تھے الف لام زائد ہے) اور ذوالکفل کو یاد کیجئے (ان کی نبوت میں اختلاف ہوا ہے۔ بعض کی رائے ہے کہ سو بیغیروں کی انہوں نے کفالت کر لی تھی جو قتل ہونے سے بچ کر ان کی پناہ میں آ گئے تھے) یہ سب بہت اچھے لوگوں میں تھے (اختیار خیر مشدود کی جمع ہے) یہ ایک یادداشت ہے (ان کی خوبیوں کی) اور یقیناً پرہیزگاروں کے لئے (جن میں یہ جنات بھی ہیں) اچھا ٹھکانہ (آخرت کا گھر) ہے یعنی ہمیشہ رہنے کے باغات ہیں (یہ حسن مناب کا بدل یا عطف بیان ہے) جن کے دروازے ان کے لئے کھلے ہوئے ہوں گے، وہ ان باغات میں (گدوں پر) تکیہ لگانے بیٹھے ہوں گے اور وہاں بہت سے میوے اور پینے کی چیزیں منگوائیں گے اور ان کے پاس نیچی نگاہ والی (محض اپنے شوہروں پر نگاہ رکھنے والی) ہم عمر عورتیں ہوں گی (سب کی عمریں یکساں ہوں گی۔ یعنی ۳۳ سال۔ اتسراب جمع قرب کی ہے) یہ مذکورہ (مضمون) وہ ہے جس کا تم سے (صیغہ غائب کے ساتھ اور صیغہ خطاب میں التفات ہے) روز حساب آنے پر (بالضرور) وعدہ کیا گیا ہے۔ بلاشبہ یہ ہماری نوازش ہے جس کا سلسلہ دوا می رہے گا (منقطع نہیں ہوگی اور جملہ حال ہے رزق سے یا ان کی خبر پانی ہے اول صورت میں دائم اور دوسری صورت میں دائم کے معنی ہوں گے) یہ (مومنین کے لئے) ہے اور سرکشوں کے لئے (بمدستافہ ہے) برا ٹھکانہ جہنم ہے جس دوزخ میں ڈالے (داخل کئے) جائیں گے جو بہت بری جگہ (بستر) ہے یہ (یعنی جو عذاب بعد میں بیان کیا جا رہا ہے) چکھو کھولتا ہوا پانی (انتہائی گرم) اور پیپ (تخفیف اور تشدید کے ساتھ وہ کچھو جو جہنمیوں کے ساتھ زخموں سے بے گے گا) اور دوسری بھی (لفظ جمع اور مفرد کے ساتھ ہے) اس قسم کی (جیسے کھولتے ہوئے پانی اور کچھو کا ذکر ہوا) طرح طرح کی چیزیں ہوں گی (مختلف انواع عذاب کی قسمیں ہوں گی۔ جب انہیں مع اپنے پیروکاروں کے دوزخ میں ڈالا جائے گا تو یوں کہا جائے گا) کہ یہ ایک جماعت اور آئی جو تمہارے ساتھ گھس رہی ہے دوزخ میں زبردستی کر کے۔ تو پیش رو بولیں گے) ان پر خدا کی مار (یعنی انہیں چین نہ ملے) یہ بھی دوزخ میں آ رہے ہیں۔ کہیں گے (پیروکار) بلکہ تم پر ہی خدا کی مار تم نے ہی تو (کفر کو) پیش کیا ہے۔ سو بہت ہی برا ٹھکانہ ہے (ہمارے تمہارے لئے دوزخ) دعا کریں گے کہ (نیز) اے ہمارے پروردگار جو شخص ہمارے آگے لایا اس کو دوزخ میں دو گنا عذاب دیجئے (جتنا کفر پر عذاب ہوا۔ اسی کے مثل)۔ اور وہ لوگ (کفار مکہ دوزخ میں رہتے ہوئے) کہیں گے۔ کیا بات ہے کہ ہم ان لوگوں کو نہیں دیکھتے، جن کو ہم برے لوگوں میں شمار کیا کرتے تھے۔ کیا ہم نے ان کی ہنسی کر رکھی تھی (ضمہ سین اور کسر سین کے ساتھ۔ یعنی دنیا میں ہم میں سے ہر ایک ان کا مذاق اڑاتا تھا۔ یا نسبتی ہے کیا وہ لوگ موجود نہیں ہیں) یا ان سے ہماری نگاہیں چکر رہی ہیں (اس لئے ہمیں نظر نہیں آتے اور اس شان کے لوگ مسلمان غرباء، فقراء ہیں۔ جیسے عمار، بلال، صہیب، سلمان رضی اللہ عنہم اجمعین) یہ بات سچ ہے (یقیناً ہونے والی ہے یعنی) دوزخیوں کا آپس میں لڑنا جھگڑنا (جیسا کہ اوپر بھی گزرا ہے)

تحقیق و ترکیب: تادبا۔ کہا جائے کہ اسناد مجازی ہے۔ یعنی وسوسہ شیطانی کے سبب فعل ہونے کی وجہ سے۔ چنانچہ حضرت ایوب کے متعلق کہا گیا ہے۔ استغاثہ مظلوم فلم یغیثہ یا اکل شاة وجارہ جانع الی جنبہ یا اعجب بکثرة مالہ۔
 ارکض۔ مفسر نے "قیل لہ" سے اس کے مستافہ ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ بعض کی رائے ہے کہ اللہ نے ان کے لئے دو چشمے ظاہر فرمادیئے۔ ایک جابہ بنام میں گرم چشمہ جس میں نہانے سے بیماری کا ظاہری سبب دور ہو گیا اور دوسرا ٹھنڈا چشمہ جس کا پانی پینے سے بیماری کا اندرونی اثر بھی دور ہو گیا۔
 مغتسل۔ یعنی اسم مکان نہیں بلکہ اسم مفعول ہے۔ حذف وایصال کے ساتھ۔

باطلہ یعنی وساوس شیطانی بھی دور ہو گئے۔

اہلہ۔ حضرت ایوب کی بیوی رحمت بنت افراسیم بن یوسف تھیں۔ یہ ماخر بنت میثا بن یوسف یا بنت یعقوب یعنی حضرت یوسف کی بمشیرہ تھیں۔

ضعف کمزری یا گھاس یا کاغذ وغیرہ کے مٹھے کو کہتے ہیں۔ امام مالک تو قسم پوری کرنے کے لئے یہ صورت حضرت ایوب کے ساتھ خاص رکھتے ہیں۔ لیکن امام اعظم اور امام شافعی دونوں حضرات عطاء کے قول سے اتفاق کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اب بھی کوئی ایسے حلف کرے تو اس کو ایسا ہی کرنے کی اجازت ہے۔

مخالصة اسم فاعل یعنی خالصۃ جلیلة الشان اور مضاف پڑھنے کی قرأت پر اضافت بیان یہ ہے۔ کیونکہ خالصۃ کبھی ذکر کی ہوتی ہے اور کبھی غیر ذکر کی اور خالصۃ مصدر بمعنی اخلاص ہے اور مضاف الی المفعول ہے فاعل محذوف ہے ای ہاں اخلصوا ذکر الی الدار جب کہ دنیا فراموش ہو کر خالص آخرت پیش نظر رہ جائے۔ فاعلۃ کے وزن پر مصدر آتا ہے۔ جیسے عاقبتہ یا یہ معنی ہوں گے کہ ہم نے ان پیغمبروں کے لئے آخرت کو خالص کر دیا۔ اسی طرح بلا اضافت کی قرأت پر بھی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ مصدر بمعنی اخلاص ہو اور ذکر الی اس کی وجہ سے منصوب ہو۔ دوسری صورت یہ ہے کہ خالصۃ بمعنی خصوص ہو۔ اس وقت ذکر الی اس کی وجہ سے مرفوع ہو جائے گا اور مصدر اضافت اور بلا اضافت کے دونوں صورتوں میں عامل رہتا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اسم فاعل ہو اور ذکر الی بدل یا اس کا بیان ہو اور یا تقدیر اعنی منصوب ہو یا مبتداء مضمیر مان کر اس کو مرفوع مانا جائے۔

دار ذکر الی کا مفعول بھی ہو سکتا ہے اور توسعا ظرف بھی اور خالصۃ صفت کا موصوف محذوف ہے۔ ای خالصۃ خالصۃ احیار۔ قاموس میں ہے کہ خیر بالتخفیف عادت و جمال کے لئے اور بالتشدید یدین و صلاح کے لئے آتا ہے۔ احیار خیر کی جمع ایک ہی ہے جیسے اموات جمع ہے۔ میت یا میت کی۔

الیسع نام زائد مگر لازم اور ضروری ہے اور باوجود عجمی ہونے کے لئے اس میں کچھ حرج نہیں۔ جیسے الاسکندر اور ایک قرأۃ اللیسع دو نام کے ساتھ بھی ہے۔

ذوالکفل۔ حاکم نے وہب سے نقل کیا ہے کہ اللہ نے ایوب علیہ السلام کے بعد ان کے بیٹے بشیر کو نبی بنایا۔ انہی کو ذوالکفل کہتے ہیں اور صحیح یہی ہے کہ وہ نبی تھے اور ذوالکفل کہنے کی ایک وجہ تو مفسر نے بیان فرمائی اور یا اس لئے کہ انہوں نے فائیم اللیل صائم الدھر رہنے کا تکفل اور عہد کیا تھا اور یہ کہ لوگوں کے فیصلے کروں گا اور یہ کہ غصہ نہیں کروں گا اور پھر ایفاء عہد بھی کیا۔ اس لئے ذوالکفل لقب ہوا۔

مفتحة یہ جنات کی صفات ہے اور یا حال ہے اور اس میں معنی فعل عامل ہے اور ابواب مرفوع ہے اسم مفعول کی وجہ سے اور حال ذوالحیٰ میں یا تو بصریوں کی رائے پر ضمیر کو ربط مانا جائے ای الابواب منها جیسا کہ مفسر کی رائے ہے اور یا کو فیوں کی رائے پر الف لام اس کے قائم مقام مانا جائے۔

شراب اس کی صفت بمعنی کثیر نہیں کہا۔ کیونکہ عادتاً کولات بہ نسبت مشروب کے کثیر النوع ہی ہوتی ہیں۔ الاتراب جمع تراب کی بمعنی قارب جیسے مثل بمعنی مماثل۔ اصل میں پیدائش کے وقت مٹی پر گر جانے کے معنی ہیں۔ ہم عمر ہونے سے کہنا یہ ہے جو طبعا باہمی انسیت میں مؤثر ہے جو نکاح کا مقصد ہوتا ہے۔

هذا مفسر نے خبر کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتی ہے۔ ای الامر هذا یا هذا

کما ذکر یاخذ لہذا۔

المہاد۔ استعارہ تشبیہ ہے۔

ہذا فلیذوقوہ یہ مبتداء ہے اور حمیم خبر ہے اور فلیذوقوا جملہ معترضہ ہے جیسے کہا جائے زید فانہم رجل صالح فلیذوقوہ عطف نہ کیا جائے۔ لیکن اگر اس کو خبر بنایا جائے تو پھر وقف ہو سکتا ہے اور نحاس کی رائے ہے کہ الامر ہذا بھی تقدیر ہو سکتی ہے اور نیم وغساق خبر نہیں ہوں گی اور فراء دونوں کو مرفوع کہتے ہیں۔ ای مد حمیم وغساق اور زید اضربہ کی طرح ان کو منصوب علی اضرا التفسیر بھی کہہ سکتے ہیں اور ہذا میں نصب بہتر ہے۔ اس وقت فلیذوقوہ پر وقف کر کے حمیم وغساق کو علیحدہ پڑھا جائے یا تقدیر عبارت ہوگی۔ لیذوقوہ ہذا فلیذوقوہ ہے قازائد ہوگی۔ یا تفسیر تعقیبہ ہوگی۔ یا عبارت اس طرح ہوگی ہوا العذاب ہذا فلیذوقوا اس صورت میں حمیم خبر ہوگی۔ ہو مبتداء محذوف کی۔

آخر۔ مبتداء ہے جس کی خبر محذوف ہے ای لہم عذاب آخر۔

مر شکلہ۔ یہ صفت آخر کی مفرد ہے۔ حالانکہ مرجع حمیم وغساق ہے بتاویل مذکور کے یا بحیثیت شراب کے دونوں کو شامل ہو جائے گی۔ اسی طرح لفظ آخر لفظاً مفرد اور معنایاً جمع ہے۔ کیونکہ عذاب مختلف انواع کا ہوتا ہے۔

ازواج۔ یہ دوسری صفت ہے آخر کی۔

لامر حبا بہم۔ یہ مفعول ہے۔ فعل واجب الحذف کا۔ اور بہم میں بابیانہ ہے جن کے لئے بددعا ہے ان کا بیان ہے ای لا اتیم مرحبا ولا سمعتم مرحبا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس کو مصدریت کی وجہ سے منصوب مانا جائے، ای لا ارحتکم دارکم مرحبا بل ضیقاً پھر یہ جملہ مستأنف ہے بددعا کے لئے۔ دوسرے یہ جملہ حالیہ بھی ہو سکتا ہے رہا یہ کہ یہ جملہ دعائیہ حالیہ نہیں بن سکتا تو کہا جائے گا کہ بتقدیر قول حالی ہو جائے گی۔ ای مقول لا لہم لا مرحبا۔

انتم قدمتموہ۔ یہ محض علت ہے حقیقت تقدیر مرا نہیں۔ یعنی ہر تباہی میں تم ہی پیش پیش رہے۔

فی النار۔ یہ زد کا ظرف ہے یا عذاب کی صفت یا حال ہے تخصیص کی وجہ سے یازدہ سے حال۔

سخریا۔ دونوں قراتوں پر نسبتی ہے مبالغہ کے لئے جیسے خصوص سے خصوصیت۔

ام زاعت۔ ام متصل ہے اور مقابلہ لمحاظ لازم کے لئے۔ یعنی ہم نے جن سے ٹھٹھا کیا تھا وہ لوگ کیا جہنم میں نہیں ہیں یا وہ جہنم میں تو ہیں مگر ہمیں نظر نہیں آتے۔ چونکہ فقراء مکہ میں کلام ہو رہا ہے اس لئے حضرت سلمان گوان میں شمار کرنا صحیح نہیں کیونکہ وہ مدینہ میں مسلمان ہوئے تھے۔

تخاصم۔ مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ یہ جملہ ذلک کا بیان ہے اور حق سے بدل بھی ہو سکتا ہے۔ چونکہ پیشروؤں اور پیروکار دونوں کی گفتگو مارچا جیسے ناگوار کلمات کا تبادلہ ہوگا، اس لئے اسے تخاصم کہا گیا ہے۔

ربط آیات و روایات: حضرت ایوب کی داستان صبر بھی واقعات انبیاء کی ایک عجیب کڑی ہے اور انبیاء کا ذکر بھی آنحضرت ﷺ کی تسلی کے لئے کیا جا رہا ہے۔

ہذا ذکر الخ سے توحید و رسالت و مجازات کا ذکر تفصیل کے ساتھ کیا جا رہا ہے۔ جس کو اجمالاً و ما خلقنا الخ میں بیان فرمایا گیا تھا۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت ایوبؑ کی بیوی ان کی غیر معمولی علالت کی تیمارداری میں لگی رہتی تھیں۔ اسی سلسلہ میں کہیں دوا وغیرہ کی تلاش میں نکلی ہوں گی کہ سرراہ شیطان ایک طعیب کی صورت میں ملا۔ بیوی نے شوہر کی علالت کا تذکرہ کیا تو کہنے لگا میں علاج کر سکتا ہوں۔ مگر صحت کے بعد تمہیں یہ بہنا پڑے گا کہ میں نے شفا دی ہے۔ بیوی نے اس شرط کو مان لیا۔ حضرت ایوب علیہ السلام کو جب صورت حال معلوم ہوئی تو انہیں یہ بات ناگوار نہ تھی۔ کیونکہ یہ کلام شرکیہ ہے خفیٰ سی۔

یہ بقول مفسر علامہ بیوی کو گھر واپسی میں غیر معمولی تاخیر ہو گئی۔ جس کی وجہ سے حضرت ایوب کو سخت پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑا، کیونکہ بیماری میں انہیں قدم قدم پر تیمارداری کی ضرورت رہتی تھی۔ ادھر گھر میں بیوی کے سوائے اور کوئی نہیں تھا۔ اس لئے حضرت ایوبؑ نے تنگ دل ہو کر قسم کھالی کہ میں بیوی کو سو کوڑے ماروں گا، مگر چونکہ بیوی نے غیر معمولی خدمت کی تھی اس لئے حق تعالیٰ کو یہ گوارا نہ ہوا کہ ان کی خدمات کا یہ صلہ ملے۔ ادھر قسم کا پورا کرنا بھی ضروری تھا۔ اس لئے یہ جملہ ارشاد فرمایا گیا کہ سو سینکوں یا پچیسوں کی ایک جہاز لے کر ایک بیوی کے مار دو، قسم پوری ہو جائے گی۔

﴿تشریح﴾: حق تعالیٰ جل مجدہ کی طرف سے آزمائش کے دو طریقے ہیں، کبھی وہ نعمت و راحت میں آزماتے ہیں اور کبھی نعمت و مصیبت میں۔

حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کا امتحان تو اول صورت میں ہوا کہ باوجود دنیا کی سطوت و سلطنت کے بھی خدا کو نہیں بھولے۔ بندہ ذرا سی چوک پر فوراً جھک پڑی اور توبہ و استغفار کر کے اپنی کامل نیاز مندی کا ثبوت دے دیا۔

حضرت ایوبؑ کا بے مثال صبر: اس کے بعد حضرت ایوبؑ کی زندگی قابل عبرت ہے۔ وہ نعمت و مصیبت دونوں کی مکمل مرقد ہے۔ ایک طرف اگر وہ دولت و ثروت میں شاکر بندے ثابت ہوئے تو دوسری جانب ناقابل برداشت مصائب اور ہر طرح کی مشکلات جھیل کر شاہکار صبر بنے رہے۔ انتہائی تکالیف کے باوجود جن کو ہنسی خوشی جھیلے رہے۔ جب بیوی سے یہ معلوم ہوا کہ ایک طعیب صورت شخص نے علاج اور شفا کی یہ فیس چاہی کہ اس کو شافی کہہ دیا جائے، حالانکہ شافی مطلق اللہ ہے تو فرمایا کہ بھئی مانس وہ تو شیطان تھا۔ اس شرکیہ بات کا میرے پاس ہوتے ہوئے تجھے دھیان کیسے آیا؟ میری بیماری کی بدولت شیطان کا حوصلہ یہاں تک بڑھا کہ خاص میری بیوی سے ایسی بات کہلو کر خوش ہونا چاہتا ہے۔ اس لئے میں عہد کرتا ہوں کہ اگر خدا نے مجھے شفا دے دی تو میں تیرے سو قچیاں بطور کفارہ کے ماروں گا۔ چنانچہ پہلے بھی اگرچہ صحت کے خواہشمند تھے، لیکن اب اور زیادہ لگن سے دعائے صحت کی جو قبول ہوئی، ارحمت بخش چشمہ کے ذریعہ اللہ نے انہیں مکمل تندرستی بخش دی۔

اس سلسلہ میں قصہ گوؤں نے جو مبالغہ آرائیاں کی ہیں وہ لائق احتیاط ہیں۔ کیونکہ گھناؤنی بیماریاں قابل نفرت ہوتی ہیں جو انبیاء کی وجاہت کے خلاف ہیں۔ پس اتنا ہی بیان کرنا چاہئے جو امتحان و ابتلاء کا مقصد بھی پورا کرتا ہو اور وجاہت انبیاء کے خلاف بھی نہ ہو۔

قرآن کریم کے تتبع سے ظاہر ہوتا ہے کہ جن چیزوں میں کوئی شریایہ اذہاء کا پہلو ہو یا کسی صحیح مقصد کے چھوٹ جانے کا شاخسانہ نکلتا ہو تو اس کو شیطان کی طرف منسوب کر دیا جاتا ہے۔ حضرت ایوبؑ کا ذہن یا تو بیماری کے آنے کے سلسلے میں اس طرف گیا کہ ضرور مجھ سے کوئی تباہی یا غلطی ہوئی ہوگی جو میرے شایان شان نہیں تھی۔ اس کے نتیجے میں یہ آزار ہوا اور یا بیماری کی حالت میں شدت کے وقت شیطان و سوسہ اندازی کی کوشش کرتا ہوگا اور حضرت ایوبؑ اس کی مدافعت میں تعب اور مشقت برداشت کرتے ہوں گے۔ اسی کو

غرض اگر فوت ہوتی ہو تو وہ حیلہ شرعاً ناجائز ہوگا۔ چنانچہ کامل اگر کوئی حیلہ تجویز کرے گا تو اس کی نظر ضابطہ پر ضرور ہوگی۔ اس لئے اس کی تجویز پر خواہ مخواہ اعتراض کرنا زیانہیں ہے۔

اسا وجدناہ صابرا۔ حضرت ایوب کا صبر اس حد تک پہنچا ہوا تھا کہ اس کی مصیبت سے لذت اندوز ہو کر شکر گزار ہوتے تھے۔ مقام صبر کو جب انتہاء ہوتی ہے تو وہ شکر میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ اسی لئے بعض کامل عرفاء سے جب پوچھا گیا کہ شاکر نعمت افضل ہے یا صابر مصیبت؟ فرمایا کہ صابر مصیبت سب سے افضل ہے کیونکہ وہ اس کو یاد دوست کا ذریعہ سمجھتا ہے:

ہر چہ از دوست می رسد نیکوست

ان کی نظر مصیبت پر نہیں ہوتی بلکہ بھیجنے والے پر رہتی ہے۔ پھر وہ صورتاً تو مصیبت معلوم ہوتی ہے مگر ہزار بامصلحتوں پر مشتمل ہونے کی وجہ سے حقیقتاً وہ بھی نعمت ہو جاتی ہے۔

وادکر عبدنا ابراہیم۔ یعنی صاحب قوت تھے۔ نفس اور نفسانی خواہشات اور شیطان کے مقابلہ میں اور صاحب بصیرت تھے لطائف خمسہ نفس و عقل و قلب و سر و آفتی کے سلسلہ میں۔

وعندہم قاصرات الطرف۔ مقام ترغیب میں اس کا ذکر کرنا اس کی دلیل ہے کہ جائز عورتوں کی طرف رغبت نہ کمال کے خلاف ہے اور نہ حب الہی کے۔ جیسا کہ بعض ناقص اور مغلوب الحال سمجھتے ہیں۔

قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِكُفَّارِ مَكَّةَ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ مُّخَوِّفٌ بِالْبَآءِ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿۶۵﴾ لِحَلْقِهِ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ الْغَفَّارُ ﴿۶۶﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قُلْ لَهُمْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ﴿۶۷﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿۶۸﴾ أَيْ الْقُرْآنَ الَّذِي أَنْبَأْتُكُمْ بِهِ وَجَعَلْتُكُمْ فِيهِ مَا لَا يُعْنَمُ إِلَّا بِوَحْيِي وَهُوَ قَوْلُهُ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى أَيْ الْمَلَائِكَةِ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿۶۹﴾ فَبِئْسَ شَأْنٌ آدَمُ حِينَ قَالَ اللَّهُ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً إِنْ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا إِنِّي نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿۷۰﴾ بَيْنَ الْإِنْدَارِ أَذْكَرَ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴿۷۱﴾ هُوَ آدَمُ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ أَنْمَتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَصَارَ حَيًّا وَإِضَافَةُ الرُّوحِ إِلَيْهِ تَشْرِيفٌ لِآدَمَ وَالرُّوحُ جِسْمٌ لَطِيفٌ يَحْيِي بِهِ الْإِنْسَانَ بِنَفْوُذِهِ فِيهِ فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿۷۲﴾ سُجُودٌ نَجِيَّةٌ بِالْإِنْجَاءِ فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿۷۳﴾ فِيهِ تَاكِيدٌ أَنَّ إِبْلِيسَ هُوَ أَبَوُ الْجِنِّ كَانَ بَيْنَ الْمَلَأِكَةِ اسْتِكْبَارٌ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿۷۴﴾ فَبِئْسَ عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَىٰ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ۖ أَيْ تَوَلَّيْتُ خَلْقَهُ وَهَذَا تَشْرِيفٌ لِآدَمَ فَإِنَّ كُلَّ مَخْلُوقٍ تَوَلَّى اللَّهُ خَلْقَهُ اسْتَكْبَرَتْ أَلَانٌ عَنِ السُّجُودِ اسْتِفْهَامٌ تَوْبِيحٌ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿۷۵﴾ أَلْمُسْتَكْبِرِينَ فَتَكَبَّرْتَ عَنِ السُّجُودِ لِكُونِكَ مِنْهُمْ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿۷۶﴾ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا أَيْ مِنَ الْجَنَّةِ وَقِيلَ مِنَ السَّمَوَاتِ فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿۷۷﴾ مَطْرُودٌ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿۷۸﴾ الْجَزَاءُ قَالَ رَبِّ

فَانْظُرْنِيْ اِلٰى يَوْمٍ يُبْعَثُوْنَ ۝۸۷ اٰی النَّاسُ قَالِ فَاِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ۝۸۸ اِلٰى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ۝۸۹ وَفَتِ النَّفْحَةُ الْاُولٰٓئِیْ قَالِ فَبِعِزَّتِكَ لَا غَوِيْنَهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝۹۰ اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِيْنَ ۝۹۱ اٰی الْمُؤْمِنِيْنَ قَالِ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ اَقُوْلُ ۝۹۲ بِنَصِيْهِمَا وَرَفَعَ الْاَوَّلُ وَنَصَبَ الشَّامِیْ بِسَبْطِهِ بِالْمَعْلُومِ بَعْدَهُ وَنَصَبَ الْاَوَّلَ قِيْلَ بِالْفِعْلِ الْمَذْكُوْرِ وَقِيْلَ عَلٰی الْمَصْدَرِ اِنِّیْ اُحِقُّ الْحَقَّ وَقِيْلَ عَلٰی سَرِّ حَرْفِ الْقَسَمِ وَرَفَعَهُ عَلٰی اَنَّهُ مُبْتَدَاٌ مَّحْذُوْفٌ الْخَبَرُ اٰی فَالْحَقُّ مَنِّیْ وَقِيْلَ فَالْحَقُّ قَسَمٌ وَخَوَابُ الْقَسَمِ لَا مُلْتَكَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ بِذَرِّيَّتِكَ وَمِمَّنْ تَبَعَكَ مِنْهُمْ مِنَ النَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝۹۳ قُلْ مَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ عَلٰی تَبْلِیْعِ الرِّسَالَةِ مِنْ اَجْرِ جُعِلَ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِيْنَ ۝۹۴ اَلْمُتَّقِلِيْنَ الْقُرْآنِ مِنْ تَلْقَاۤیْ نَفْسِیْ اِنْ هُوَ اٰی مَا الْقُرْآنُ اِلَّا ذِكْرٌ عِظَةُ لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝۹۵ لِیْلَاسِ وَالْحَبِیْ الْعُقَلَاءُ ذُوْنَ الْمَلَائِكَةِ لَتَعْلَمُنَّ یَا كُذَّابًا مَّكَّةَ نَبَاۤهُ خَبَرَ صِدْقِهِ بَعْدَ حَیْنٍ ۝۹۶ اٰی یَوْمِ الْفِیْضَةِ وَاعْلَمَ بِمَعْنٰی عَرَفَ وَاللَّامُ قَبْلَهَا ۝۹۷ لَا فَسَمَ مُقَدَّرٌ اٰی وَاللّٰهُ

ترجمہ: آپ (اے محمد! کفار مکہ سے) کہہ دیجئے کہ میں تو صرف (دوزخ کی آگ سے) ڈرانے والا ہوں اور اللہ واحد قہار کے علاوہ کوئی لائق عبادت نہیں ہے۔ وہ پروردگار ہے آسمانوں اور زمین کا اور ان کے درمیان کی مخلوق کا۔ زبردست (اپنے حکم پر حاوی) بڑا بخشنے والا ہے (اپنے دوستوں کو) آپ (ان سے) کہہ دیجئے، یہ ایک عظیم الشان مضمون ہے جس سے تم بے پرواہ ہو رہے ہو (یعنی جس قرآن کی میں تمہیں اطلاع دے رہا ہوں اور اس میں ایسی باتیں لے کر آیا ہوں جو بجز وحی کے معلوم نہیں ہو سکتیں وہ یہ کہ مجھ کو عالم بالا (فرشتوں کی) کچھ بھی خبر نہ تھی جبکہ وہ گفتگو کر رہے تھے (کہ حضرت آدم کی شان میں اللہ تعالیٰ نے انسی جاعل فی الارض حلیمہ فرمایا ہے) میرے پاس وحی محض اس لئے آتی ہے کہ میں صاف صاف ڈرانے والا ہوں (اور یاد کرو) جب کہ آپ کے رب نے فرشتوں سے فرمایا کہ میں گارے سے ایک انسان بنانے والا ہوں (آدم) سو جب میں اس کو پورا (مکمل) بنا چکوں اور اس میں جان ڈال دوں (اور وہ جان دار ہو جائے اللہ نے روح کی اضافت اپنی طرف آدم کی تکریم کے لئے کی ہے اور روح جسم لطیف ہے جس کے مادی جس میں سرایت کرنے سے انسان زندہ ہو جاتا ہے) تو تم سب اس کے روبرو سجدہ میں گر پڑنا (ان کی تکریم کے لئے بطور آداب جھک جانا) سو سارے کے سارے فرشتوں نے سجدہ کیا (اس میں دو تا کیذیں ہیں) مگر ابلیس (جنات کی نسل جس سے چلی فرشتوں میں رہا کرتا تھا) کہ وہ غرور میں آ گیا۔ (علم الہی میں) کافروں میں سے تھا۔ حق تعالیٰ نے فرمایا اے ابلیس کس چیز نے تجھ کو باز رکھا اس کو سجدہ کرنے سے جسے میں نے اپنے ہاتھ سے بنایا (یعنی میں نے اس کو پیدا کرنے کی ذمہ داری لی۔ اس میں بھی آدم کی تکریم مقصود ہے ورنہ سب ہی چیزیں اللہ کی پیدا کردہ ہیں) کیا تو غرور میں آیا (اب سجدہ کرنے سے، استفہام تو بیخ کے لئے ہے) یا تو بڑے درجہ والوں میں سے ہے؟ (اس لئے تو سجدہ کرنے سے باز رہا کہ تو خود بڑا ہے) کہنے لگا کہ میں آدم سے بہتر ہوں۔ آپ نے مجھ کو آگ سے بنایا ہے اور اس کو خاک سے۔ ارشاد ہوا کہ تو نکل جا یہاں (جنت یا آسمانوں) سے کیونکہ تو یقیناً مردود (رانده) ہو گیا اور بلاشبہ قیامت تک تجھ پر میری لعنت رہے گی۔ کہنے لگا تو پھر مجھ کو قیامت (لوگوں کے اٹھنے) تک مہلت دے دیجئے۔ ارشاد ہوا کہ تجھے مقررہ وقت (پہلے صور)

تک مہلت دی گئی۔ کہنے لگا تو تیری عزت کی قسم کہ میں ان سب کو مراد کروں گا۔ جز آپ کے منتخب بندوں (مومنین) کے۔ ارشاد ہوا میں جی ہوتا ہوں اور میں تو سچ ہی کہا کرتا ہوں (لفظ الحق دونوں جگہ منصوب ہے یا اول مرفوع اور دوسرا منصوب ہے۔ دوسرے لفظ کا نصب تو بعد کے فعل اقول کی وجہ سے ہے اور پہلے کے نصب میں بعض کی رائے بعد کے فعل ہی کی وجہ سے ہے اور بعض کے نزدیک مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے ہے۔ اسی احق الحق اور بعض کے نزدیک حرف قسم محذوف ہونے کی بناء پر ہے لیکن پہلے کا رفع مبتداء ہونے کی وجہ سے ہے جس کی خبر محذوف ہے۔ اسی فالحق منی اور بعض نے تقدیر عبارت، فالحق قسمی نکالی ہے اس صورت میں جو ب قسم آگے ہے) کہ میں تجھ سے (مع تیری نسل کے) اور جوان (لوگوں) میں تیرا ساتھ دے سب سے دوزخ بھردوں گا۔ آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس (تبلیغ رسالت) پر نہ کچھ معاوضہ (اجرت) چاہتا ہوں اور نہ ہی بناوٹ کرنے والوں میں سے ہوں (کہ قرآن اپنی طرف سے گھڑ لیا ہو) یہ (قرآن) تو دنیا جہاں والوں کے لئے (عقل رکھنے والے انسان و جنات کے لئے نہ کہ فرشتوں کے لئے) بس ایک نصیحت (وعظ) ہے اور (اے مکہ والو!) تمہیں اس کا حال (سچائی کی خبر) تھوڑے دنوں بعد معلوم ہو جائے گی (قیمت میں اور ہم معرفت کے معنی میں ہے اور اس سے پہلے لام قسمیہ ہے یعنی واللہ قسم محذوف ہے)۔

تحقیق و ترکیب: انما انا یہاں حصر سے ساحر، شاعر، کاہن ہونے کی نفی کرنا ہے۔ البتہ صرف آپ کا نذیر ہونا بیان کیا۔ حالانکہ آپ بشیر بھی تھے۔ کیونکہ آپ کی گفتگو کا رخ کفار کی طرف ہے اور ان کے لئے آپ نذیر ہیں۔
وہو قولہ۔ مفسر مائت نے اس بناء پر عظیم کا مصداق ماسکان لسی الخ کو مانا ہے۔ حالانکہ اس سے مراد اذ قال ربک الح اگلا جملہ ہے۔ مگر چونکہ یہ پہلا جملہ دوسرے جملہ کی تمہید ہے اس لئے مفسر نے اسی کو مصداق قرار دیا ہے۔
ماسکان لسی من علم۔ یعنی فرشتوں کی گفتگو کا علم بجز کتب سابقہ کے مطالعہ کے معلوم نہیں ہو سکتا اور آپ رسمی طور پر لکھنے پڑھنے سے واقف نہیں۔ پس بجز وحی کے اس کے معلوم ہونے کا اور طریقہ کیا ہے؟

اد یختصمون۔ یہ مصدریت کی وجہ سے منسوب ہے یا تقدیر مضاف ہے ای بکلام الملاء الاعلیٰ اور ضمیر ملاء اعلیٰ کی طرف راجع ہے۔ فرشتوں کی گفتگو کو مجازاً اختصام فرمایا ہے اور بعض نے قریش کی طرف راجع کی ہے۔ یعنی بعض قریش ان کو خدا کی بیٹیاں کہتے ہیں اور بعض کچھ اور۔

الا اساذیر یعنی یا تو یہی وحی ہے۔ اس صورت میں لا کے بعد مرفوع ہو گا فاعلیت کی وجہ سے یا یہ معنی ہیں کہ مجھے صرف ڈرانے کا حکم ہوا ہے کفار کی وجہ سے ظاہر ہے کہ یہ تخصیص صحیح ہے۔

بشر صاف بدن جس پر نہ بال و پر ہوں اور نہ اون اور چھلکا ہو۔ رہا یہ شبہ کہ فرشتے تو بشر سے ناواقف تھے پھر کیسے بشر کہہ کر اس کی پیدائش کی اطلاع دے دی؟ سو ممکن ہے اس کے اوصاف و عوارض بتلا دیئے گئے ہوں اور یہاں مختصر لفظ بشر پر اکتفا کر لیا ہو۔
خلقت بیدی۔ یعنی ماں باپ کے بغیر براہ راست پیدا کیا ہے اور چونکہ انسان اکثر کام ہاتھوں سے کیا کرتا ہے اس لئے تغلیباً بیدین کا ذکر کر دیا اور اللہ کے لئے یہ لفظ متشابہ اور مجاز ہے۔

استکبرت۔ جمہور کے نزدیک ہمزہ استفہام تو تخی اور انکاری ہے اور ام متصل ہے۔ لیکن ابن عطیہ نے بعض نحو یوں سے نقل کیا ہے کہ دونوں فعلوں کے مختلف ہونے کی صورت میں جیسا کہ یہاں ہے ام متصل بمعنی ہمزہ نہیں ہے۔ لیکن ایک فعل پر داخل ہونے کی صورت میں ہمزہ کے ساتھ آئے گا۔ جیسے اقام زیدا ام عمر یا زیدا قام ام عمر۔ مگر یہ رائے جمہور کے خلاف اور غلط ہے۔ اس لئے سیبویہ نے اضربت زیدا ام قتلہ کی اجازت دی ہے۔ گویا زید نے کچھ نہ کچھ کیا ہے مگر اس کی تعیین مطلوب ہے موقع فعل کی تحقیق

مقتضو نہیں ہے۔ لیکن ابن کثیر وغیرہ ایک جماعت نے استکبرت کو ہمزہ وصل کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس میں دو ہی صورتیں ہوں گی یا ہمزہ وصل کو ہمزہ استفہام کے معنی میں لیا جائے، جیسا کہ ام سے معلوم ہو رہا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ام منقطعہ قرار دیتے ہوئے استکبرت کو صرف خبر قرار دے دیا جائے۔ اس کے ساتھ الاّن کی قید لگا کر مفسر ایک شبہ کا جواب دے رہے ہیں۔

شبہ یہ ہے کہ عالین کے معنی بھی تکبر کے ہیں۔ پس اس صورت میں تکرار ہو گیا۔ پھر دو صورتوں میں دائر کرنا کیسے صحیح ہوگا۔ جواب یہ ہے کہ تکبر کی دو صورتیں کر دی گئی ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ حالیہ تکبر کی وجہ سے تو نے سجدہ نہیں کیا یا قدیم تکبر کی وجہ سے باز رہا۔ اس حیرت ناکے نورانی ہونے اور خاک کے ظلماتی ہونے سے شیطان دھوکہ کھا گیا اور نہ خاک و نار میں ایک فرق قابل لحاظ اور بھی تھا، جس کو اس نے نظر انداز کر دیا ہے۔ آگ تو راکھ بن کر بیکار ہو جاتی ہے، لیکن خاک سے ہر چیز بنتی ہے۔ گھاس پھوس، ہنری، بھٹی، پھول، پھل، جانور، انسان۔ ہر انسان براہ راست قدرت کا شاہکار ہے۔ چنانچہ خلقت بیدی میں فاعل کی شرافت کا فعل کے واسطے سے مفعول میں سرایت کرنے کی طرف اشارہ ہے اور دوسری خوبی حسن صورت ہے۔ جس کی طرف نفخت فیہ من روحی میں اشارہ کیا گیا ہے اور تیسری فضیلت عنایت خاصہ ہے جس کی طرف اسجدوا لادم سے اشارہ فرمایا گیا ہے۔

فالحق اَرْمَبْداء ہونے کی وجہ سے رفع ہے تو تقدیر عبارت الحق منی ہے اور خبر ہونے کی وجہ سے ہے تو عبارت انا الحق ہوں اور مقسم یہ نصب ہونے کی وجہ سے ہے۔ جیسے اللہ لا فعلن کذا۔ اس صورت میں یا محذوف ہوگی اور لامسلن جواب ہوگا اور الحق اقول مقسم نہ اور مقسم علیہ کے درمیان جملہ معترضہ ہوگا اور الحق سے مراد اللہ کا نام ہے، جیسے ان اللہ هو الحق فرمایا گیا ہے اور یا حق سے باطل کی ضد مراد ہے۔ دونوں جگہ فعل ناصب کا تکرار تاکید کے لئے ہوگا۔ بہر حال دوسرے لفظ الحق کے نصب کی تو صرف ایک ہی درجہ ہو سکتی ہے۔ مگر اول لفظ کے نصب کی تین وجوہ مفسر علام نے ذکر کی ہیں اور اول کے مرفوع ہونے کی دو صورتیں نکلتی ہیں۔

العلمین۔ اگرچہ فرشتے بھی اس میں آتے ہیں، مگر چونکہ ذکر و موعظت صرف انسان و جنات کے لئے ہے اس لئے فرشتے خارج ہو گئے۔

بعد حین۔ غلط حین منصوب ہے۔ حین کے معنی دنیا کی مدت ہیں اور ابن عباس کے نزدیک موت کے بعد اور بعض کے نزدیک قیامت مراد ہے۔

رابط آیات: قل انما انا منذر سے نبوت و توحید کا بیان ہے اور رسالت کے ذریعہ توحید کا مل معلوم ہوئی۔ اس لئے یہاں زیادہ رسالت کی طرف توجہ کی گئی ہے اور چونکہ ملائکہ علی کے احوال سے رسالت پر استدلال کیا گیا ہے۔

آگے اذ قال ربک سے آدم علیہ السلام کے قصہ سے ان حالات کا بیان ہے اور چونکہ اختتام کا وقت بھی اس قصہ کا وقت ہے اس لئے اذ قال بدل ہو جائے گا اذ یختصمون کا۔ اب یہ شبہ نہیں رہتا کہ یہاں اختتام تو بیان نہیں کیا گیا ہے، البتہ یہ شبہ رہے گا کہ اذ یختصمون جب کہ آنحضرت ﷺ کا قول ہے تو اذ قال ربک بھی آپ ﷺ ہی کا ارشاد ہونا چاہئے۔ تو اس لحاظ سے اذ قال ربک کی بجائے اذ قال ربی ہونا چاہئے تھا؟ جواب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کا یہ قول اللہ کے الفاظ کی حکایت ہے۔ یہاں تک تو رسالت سے متعلق کامنظرانہ تھا؟ اب قل ما اسئلکم سے ناسخانہ کلام ہو رہا ہے۔

تشریح: قل انما انا۔ یعنی میرا کام تو اتنا ہی ہے کہ میں تمہیں آنے والی خوفناک گھڑی اور بھیانک مستقبل سے ہوشیار کروں۔ میں کوئی بازیگری یا نجومی نہیں۔ باقی اصل پالا جس حاکم سے تمہارا پڑنے والا ہے اس کے آگے چھوٹا بڑا کون دم مار سکتا

ہے۔ ہم چاہتے ہیں اس کے سامنے سرنگوں ہے۔ کائنات کا یہ کارخانہ بس تک وہ چاہے قائم رکھے اور جب چاہے توڑ پھوڑ کر برابر کر دے۔ اس کا تہذیبی پلڑا سکتا ہے اور اس کے قابو سے اُقل کروں بھاگ سکتا ہے۔ یہی حال اس کی وسیع رحمت کا ہے۔ کوئی اسے محدود نہیں کر سکتا۔ قرآن یا رسالت یا قیامت نہایت اہم اور بڑی بھاری بات ہے۔ مگر افسوس کہ تم ان کی طرف سے بالکل بے فکر ہو۔ تمہاری خیر خواہی کے لئے اگرچہ کچھ ہرجا ہے تو دھیان میں نہیں لاتے بلکہ التامذاق اڑانے لگتے ہو۔

ملاءِ اعلیٰ کی کونسل کا مباحثہ: ملاءِ اعلیٰ مقرب فرشتوں کی کونسل جن کے ذریعے نظامِ مکتوبی نافذ ہوتا ہے۔ یعنی نظامِ اعلیٰ کے فناء و بقا کے سلسلہ میں جو بحثیں ہوتی ہیں مجھے ان کی کیا خبر جو تم سے بتاؤں۔ اللہ نے جتنی باتیں فرمادیں ان کو بیان کر دیتا ہوں۔ پناہ چھوٹے غم ہوا ہے کہ آنے والے خوفناک مستقبل سے سب کو آگاہ کر دوں۔ رہا ٹھیک ٹھیک اس کا نیا تلاء وقت نہ اس کا مجھے پتہ دیا گیا ہے اور نہ اس کی چنداں ضرورت۔

اسی طرح ملاءِ اعلیٰ والوں کی باہمی گفتگو مثلاً قیامت کی تعیین کے سلسلہ میں یا اسی طرح اور باتوں کے متعلق ان میں قیل و قال راتنی ہے۔ جیسے حدیث میں اللہ تعالیٰ کا آنحضرت ﷺ سے کئی دفعہ فرمانا فیم یختصم الملاء الا علی اور آپ کا جواب دینا مذکور ہے۔ پس وہاں کے مباحثہ کا علم وحی الہی کے علاوہ اور کس طرح ہو سکتا ہے۔ یہی ذریعہ ہے جس سے جہنمیوں کے تنحیص کی آپ کو اطلاع ہوئی۔ وہی کے ذریعہ ہی ملاءِ اعلیٰ کی بات چیت کی آپ کو خبر لگی۔ اسی طرح ابلیس کا آدم کے بارے میں تنحیص جس کا ذکر آ رہا ہے وہ بھی وحی سے معلوم ہو۔ پس اس سے آپ کی رسالت ثابت ہو گئی۔

تخلیقِ آدم کے تدریجی مراحل: اذ قال ربك. فرشتوں کو پہلے آگاہ کر دیا جب کہ میں آدم کا پتلا تیار کر کے اس میں جان ڈال دوں۔ تو آداب و تعظیم بجالانا۔

من طین آدم کی تخلیق کے سلسلہ میں مختلف الفاظ قرآن میں آئے ہیں۔ تو اب۔ طین۔ طین۔ حما۔ مسنون۔ صلاصل۔ فحار۔ سب کی اصل تراب ہے مختلف مراتب و مراحل کے لحاظ یہ یہ الفاظ آئے ہیں۔ کہیں قریب حالت کو اور کہیں بعید حالت کو بیان کیا گیا ہے۔ لہذا کوئی تعارض نہیں۔ سب احوال و الفاظ صحیح ہیں۔

روحی۔ اس لئے فرمایا کہ روح کا تعلق عالمِ آب و گل سے نہیں ہے۔ بلکہ عالمِ امر سے ہے۔ جیسا کہ سورہ بنی اسرائیل میں

نَزَّطَکَ۔

کساں من الکفرین۔ یعنی علم الہی میں پہلے سے کافر تھا یا علم الہی کو جھٹلانے کی وجہ سے کافر ہو گیا تھا۔ محض سجدہ واجب کے ترک کرنے کی وجہ سے کافر نہیں ہوا۔ جیسا کہ خوارج اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ بلکہ بد عقیدہ ہو جانے کی وجہ سے کافر۔ یہ دونوں تو جیسے ہی اس لئے کی گئیں کہ یہ شبت ہو کہ جب شیطان نے اس سے پہلے کوئی کفر نہیں کیا تھا۔ پھر کساں ماضی کا صیغہ ہے۔ یا یہ ہے اور جنس نے کساں بمعنی صار لیا ہے۔ لیکن ابنِ زورک نے اس کی تردید کی ہے۔ کیونکہ اول تو کساں بمعنی صار کا آنا ثابت نہیں ہے۔ دوسرے اس صورت میں فکان آنا چاہئے تھا۔ لیکن سب سے بہتر بات یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ ابلیس اصل میں کافر تھا۔ حضرت آدم کی پیدائش سے پہلے زمین میں جو کافر جنات رہتے تھے۔ وہ ان میں سے تھا۔ مگر عبادت و ریاضت کرتے کرتے ترقی پا گیا اور فرشتوں کے پاس آنے جانے لگا۔

شیطان کی حقیقت: لیکن قاضی بیضاوی کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ ابلیس فرشتوں میں سے تھا۔ ورنہ اسجدوا کا حکم اس کو شامل نہیں ہوگا۔ اسی طرح الا ابلیس کا استثناء بھی صحیح نہیں ہوگا۔ اس پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ دوسری جہد الا ابلیس کا من الجن فرمایا گیا۔ جس میں صاف طور پر اس کا جن ہونا معلوم ہوا۔ پھر اس کو فرشتہ کیسے کہا گیا؟ کیونکہ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک تو یہ کہ ممکن ہے ابلیس بلحاظ کام کے تو جن ہو لیکن باعتبار نوع کے فرشتہ ہو۔ پس کفار کہنا بھی صحیح رہا۔ اور آیت کے خلاف بھی نہ ہوا۔

دوسرے ابن عباس سے روایت ہے کہ فرشتوں کی ایک قسم ایسی ہے کہ جن میں نسل کا سلسلہ جاری رہتا ہے جنہیں جن کہا جاتا ہے۔ ابلیس بھی انہی میں سے ہے۔

بہر حال اس طرح دونوں آیات میں تطبیق ہوگئی۔ البتہ یہ ضرور ہوگا کہ جس طرح انسانوں میں اکثریت غیر معصوموں کی ہے۔ مگر اقلیت یعنی انبیاء معصوم ہوتے ہیں۔ اسی طرح فرشتوں میں اکثریت معصوم ہوتی ہے۔ مگر اقلیت غیر معصوم ہوتی ہے۔ تاہم یہ کہنا بھی غلط نہیں کہ ابلیس دراصل جن تھا۔ مگر فرشتوں میں رہتے رہنے کی وجہ سے انہی میں شمار ہوا اور اسی اعتبار سے حکم سجدہ کا مخاطب بنا اور استثناء بھی صحیح ہو گیا۔

یہ یوں کہا جائے کہ ابلیس جنات میں سے تھا اور سجدہ کا حکم فرشتوں کی طرح جنات کو بھی ہوا تھا۔ مگر جس طرح نصوص میں عام طور پر صرف مردوں کو خطاب ہے۔ اگرچہ احکام مرد و عورت دونوں کے لئے عام ہیں۔ اسی طرح فرشتوں کے مخاطب بنانے پر اکتفا کر لیا گیا۔ مگر ختمہ دونوں کو ہوا تھا اب فسجدوا میں فرشتے اور جنات سب شامل ہو جائیں گے۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ فرشتوں کی کوئی قسم ایسی بھی ہو جو ابلیس سے ماہیت و حقیقت کے لحاظ سے مختلف نہ ہو۔ بلکہ دونوں کی ذوات یکساں ہوں۔ مگر جس طرح سب انسان انسان ہوتے ہوئے بھی صفات و عوارض کے لحاظ سے نیک و بد و حصوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح ان میں بھی ہو اور لفظ جن دونوں کو شامل ہو۔ اور ابلیس بھی اسی قسم میں داخل ہو۔ جیسا کہ ابن عباس کا ارشاد نقل ہو چکا ہے۔ چنانچہ اب ارشاد الہی الا ابلیس کان من الجن ففسق عن امرہ کے مطابق ابلیس میں تغیر حال بھی درست ہو گیا جو اصطلاح میں رجعت کہلاتی ہے اور اس پر بیوٹ کا مرتب ہونا بھی درست ہو گیا۔

البتہ یہ شبہ رو جاتا ہے کہ حضرت عائشہ کی روایت انہ علیہ السلام قال خلقت الملائکۃ من النور و خلق الجن من مارح من النار کی رو سے تو معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کی حقیقتیں بھی مختلف ہیں۔ پھر یہ تقرر یہ کیسے صحیح ہے؟

جواب یہ ہے کہ اس روایت سے تو اور اس کی تائید ہو رہی ہے۔ کیونکہ اس میں دونوں کی حقیقت کو نور و نار کی حقیقت سے سمجھایا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ نور و نار کی حقیقت روشن جوہر ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ آگ میں دھوئیں کی آمیزش بھی ہوتی ہے جو نور میں نہیں ہوتی۔ اس میں خاص روشنی ہی ہوتی ہے۔ اس لئے ان دونوں میں تخیل بھی ہوتا رہتا ہے۔ غرض اس طرح تمام نصوص میں بے تکلف تطبیق ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

حضرت آدم کا مسجود ملائکہ ہونا: حضرت آدم کے مسجود ملائکہ بننے سے آدم کی فرشتوں پر برتری معلوم ہوتی ہے۔ جو اہل سنت کا مسلک ہے۔ اگرچہ یہ فضیلت جزئی ہی ہو۔ معتزلہ اس کے برعکس مانتے ہیں۔ نیز تکبر کی برائی معلوم ہوتی۔ حتیٰ کہ بعض دفعہ کفر تکذوبت پہنچا دیتا ہے اور امتثال حکم کی ترغیب بھی معلوم ہوئی اور یہ کہ امر و نہی جو ب کے لئے آتا ہے اور یہ کہ اسرار الہی میں غور و خوض نہیں

رنا چاہئے۔ بلکہ احکام کے ظاہر پر قناعت کر لینی چاہئے۔

اسی طرح یہ بھی معصوم ہوا کہ امر الہی میں جس کا کفر پر مرنے کا خطرہ رہتا ہے۔ کیونکہ مرنے سے پہلے کافر کے متعلق بھی امکان رہتا ہے کہ مسلمان ہو جائے اور مسلمان کے لئے بھی خطرہ رہتا ہے کہ وہ کافر مرنے۔ غرض خاتمہ کا اعتبار ہے۔ اشاعرہ کے یہاں یہ مسئلہ ”مواخات“ کہلاتا ہے۔

سجدہ کی حقیقت اور اس کی اجازت و ممانعت: رہا یہ کہ سجدہ آدم کی حقیقت کیا ہے۔ غیر اللہ کو سجدہ کرنے کا حکم خود اللہ کی طرف سے کیسے ہوا۔ یہ تو کھلا بواشرک ہے؟ سو بات یہ ہے کہ سجدہ دراصل نام ہے پستی اور سرنگوں ہونے کا۔

ع نری الا کم فیہ سجد اللحوافر یا جیسے وقل لہ اسجد لللیلی فاسجد۔ ان دونوں جگہ سرنگوں ہونے کے معنی ہیں۔ لیکن شریعت میں سجدہ کہتے ہیں بطور عبادت زمین پر سر رکھ دینے کو، حضرت آدم کے لئے فرشتوں کو جس سجدہ کا حکم دیا گیا وہ اُتر کر ثلثی تھا تو سجدہ فی الحقیقت اللہ کو کرنا تھا۔ آدم علیہ السلام تو کعبۃ اللہ کی طرح صرف جہت سجدہ اور قبلہ سجدہ ہوئے۔ جس سے آدم کی شان بڑھانی مقصود تھی یا وہ سجدہ واجب ہونے کا سبب اور باعث بنے۔ جیسا کہ کعبۃ اللہ میں بھی یہی دونوں باتیں توجیہ سجدہ ہیں۔ نہ صورت آدم پیش نظر تھی اور نہ صورت کعبہ مقصود ہے۔ بلکہ دونوں تجلیات ربانی کا محور و مظہر ہیں۔ اور آدم علیہ السلام قدرت کا ایک مکمل شاہکار تھی۔ خلق اللہ آدم علی صورقہ۔ پس اسجدوا لا دم میں لام ایسا ہے۔ جیسے اقم الصلوٰۃ لد لوک الشمس میں لام سبب ہے یا حضرت حسانؓ کے اس شعر میں جو حضرت علیؓ کی شان میں ہے

الیس اول من صلی لقبلتکم و اعرف الناس بالقران والسنة

یعنی امام بمعنی الہی جانب اور طرف کے لئے ہے۔ غرض حضرت آدم مجبور نہیں تھے بلکہ مجبور الیہ تھے۔ اور یہ اگر یہ سجدہ تحسینی تھا سجدہ عبادت نہیں تھا تب تو بات اور ہلکی ہو جاتی ہے۔ یعنی تعظیم و آداب بجا لانا مراد ہے۔ جیسا کہ حضرت یوسفؑ کو ان کے بھائیوں نے سجدہ کیا تھا۔ یا آج بھی شاہی آداب میں سمجھا جاتا ہے۔

اور بعض نوابی ریاستوں اور رجواڑوں میں فرشی سلام کا طریقہ رائج ہے۔ لیکن شریعت اسلامیہ نے اس کو منع کر دیا ہے کیونکہ یہ مقدمہ شرک ہے اور اسدم کے پیش نظر کامل توحید ہے۔ آنحضرت ﷺ نے اپنے روبرو سجدہ سے، اسی طرح اپنی قبر مبارک کو سجدہ کرنا سختی سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر کسی کو سجدہ کرنے کی اجازت ہوتی تو بیوی کو اپنے شوہر کے لئے سجدہ کرنا روا ہوتا۔ اس لئے عبادتی اور تحسینی سجدوں کا فرق کر کے کسی جاہل کے لئے غیر اللہ کو کسی بھی قسم کا سجدہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔

نیز سجدہ کے غوی معنی لیتے ہوئے حضرت آدم کو فرشتوں کے سجدہ کرنے کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تکوینیات اور معاشیات وغیرہ میں ان کی اطاعت و اعانت کریں اور ان کے خلاف نبرد آزمانہ ہوں۔

حضرت آدم کو دونوں ہاتھوں سے بنانے کا مطلب: لما خلقت بیدی یعنی آدم کے جسم کو ظاہر کے ہاتھ سے اور روح کو باطن و غیب کے ہاتھ سے بنایا۔ اللہ ظاہر کی چیزوں کو ایک طرح کی قدرت سے اور غیب کی چیزوں کو دوسری طرح کی قدرت سے پیدا فرماتا ہے۔ اور انسان میں ان دونوں طرح کی قدرتیں خراج کی ہیں۔ کیونکہ وہ عالم صغیر ہے جو اس عالم کبیر کا نمونہ ہے۔ یہ حضرت شرہ عباداقدار صاحب کی رائے کا خلاصہ تھا۔ لیکن اللہ کی صفات کے سلسلہ میں جمہور کا مسلک ہی احوط ہے۔

استکبرت یعنی جان بوجھ کر خود کو بڑا بنانا چاہا یا واقع میں تو اپنا مرتبہ ہی اونچا سمجھتا ہے۔ آگ گرم اور پر جوش ہے اور مٹی

سرد و خاموش۔ ابلیس نے آگ کو پسند کیا اور اللہ نے مٹی کو۔

حضرت آدم کی تخلیق کا ذکر قرآن کریم کے قصص مکرر میں سے ہے۔ یہاں اگرچہ شجر ممنوعہ کے کھالینے اور جنت سے اترنے کا ذکر نہیں ہے۔ لیکن بہت سے انبیاء کا ذکر ختم ہو چکا ہے۔ ادھر عصمت انبیاء کے مسئلہ پر کلام ابتدائے سورہ بقرہ میں حضرت آدم کے واقعہ میں روکیا ہے اس لئے مختصر سی روشنی اس پر ڈالنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

قاضی بیضاوی نے حضرت آدم کی ذلت و لغزش کے سلسلہ میں حشویہ کے چھ استدلال عصمت انبیاء کے خلاف نقل کر کے ان سے چار جواب ارقام فرمائے ہیں۔ ملاحظہ ہوں۔

والا کل حشویہ: ۱۔ حضرت آدم اس وقت بھی اللہ کے نبی تھے۔ جب کہ انہوں نے ممانعت کے باوجود اس کی خلاف ورزی کی جو معصیت ہے۔

۲۔ اللہ نے آدم کو اس کی وجہ سے ظالم فرمایا اور ظالم کو ملعون قرار دیا گیا ہے۔ الا لعنة الله على الظلمين۔

۳۔ اللہ نے ان کے متعلق ”عصی آدم ربہ فغوی“ فرمایا جس سے ان کا عصیان و طغیان ثابت ہوا۔

۴۔ اللہ نے ان کو توبہ کرنے کو فرمایا اور توبہ کہتے ہیں گناہ پر پچھتانے اور اس سے باز رہنے کو۔

۵۔ خود حضرت آدم نے اپنی دعا میں وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين کہہ کر اس کا اعتراف کر لیا کہ اگر بخشش نہ ہوئی تو خاسر رہ جاؤں گا اور خاسر کے معنی گناہ کبیرہ کرنے والے کے ہیں۔

۶۔ اگر حضرت آدم گناہگار نہ ہوتے تو لباس چھینے جانے، جنت سے نکالے جانے اور اوپر سے اترنے کا مجرا نہ ہوتا۔

جوابات اہل حق: ۱۔ حضرت آدم ممنوعہ چیز ہانے کے وقت نبی نہیں تھے۔ کیونکہ اس وقت کوئی امت ہی نہیں تھی۔ نبوت

بعد میں آئی ہے۔ اسی وقت عصمت بھی مانی جائے گی جو ان کی نبوت اس وقت بھی ماننا ہو تو اس کو ثابت کرنا اس کے ذمہ ہے۔

۲۔ حضرت آدم کے لئے کھانا حرام نہیں تھا کہ اعتراض ہو۔ بلکہ کراہت تنزیہی کے درجہ میں تھا جو خلاف عصمت نہیں رہا ان کا خود کو ظالم و

خاسر بہن تو ظلم و خسران کا معمولی مرتبہ مراد ہے جو ترک اولیٰ کے درجہ میں ہوتا ہے۔ لہذا دوسرا اور پانچواں استدلال غلط ہو گیا۔ البتہ غی و

مسیان کی نسبت حضرت آدم کی طرف اس کا جواب عنقریب آ رہا ہے لہذا تیسری دلیل بھی ساقط۔ اور حضرت آدم کو توبہ کا حکم جو دیا گیا

اسی طرح آپ پر جو پتھر عتاب ہوا وہ سب خلاف اولیٰ کے درجہ میں ہی تھے۔ اور جنت سے دنیا میں بھیجنا۔ وعدہ خلافت پورا کرنے کے

سے نہ ہوا۔ جس کا اظہار اللہ نے فرشتوں سے کیا تھا۔ اس لئے چوتھا اور چھٹا استدلال بیکار ہو گیا۔

۳۔ حضرت آدم سے قصور و استہزاء نہیں ہوا۔ بلکہ سیان و نادانستگی میں ہوا ہے۔ جیسا کہ نسی و لم نجد له عزما سے معلوم ہوتا ہے

اور نہ ہے کہ سہو و نسیان معصیت نہیں ہوتا۔ البتہ اس کے باوجود پھر عتاب ہوتا یا تو اسباب نسیان کی نگہداشت نہ کرنے پر ہوا۔ اور یا

مظہر انبیاء کے پیش نظر ایک معمولی بات پر سخت گرفت کی گئی۔ جیسا کہ ارشاد نبوی ہے۔ اشد الناس بلاء الا بلاء ثم الا ولیاء ثم

الا مثل فالامثل مترہاں رانیش بود حیرانی۔ اسی لئے کہا گیا۔ حسنات الا برار مسينات المقربين۔ اور یوں بھی کہا جاسکتا ہے

کہ حضرت آدم کے لئے جو پتھر بھی جنتی لباس کا چھٹنایا وہاں سے نکل کر دنیا میں آتا ہوا وہ بطور گرفت یا سزا کے نہیں ہوا۔ بلکہ لازمی شمرہ

یعنی موت و بلاست وہ بہر حال ہو کر رہے گی۔ اس میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔ یہی حال کوتاہیوں، قصوروں، لغزشوں، گناہوں اور کفر کا

ہے۔ ہر ایک کا مزاج اور تاثیرات لازمی اور واقعی ہیں۔

روئی آیات مانہا کما و بکما اور قسمہما الح جو بظاہر اس توجیہ کے برخلاف ہیں۔ سو ممکن ہے ممنوعہ چیز کھانے کے وقت یہ نہ کہا ہو۔ بد یہ کہنا پہلے ہوا ہو۔ چنانچہ اس وقت حضرت آدم کو شیطانی وسوسہ سے کھالینے کی طرف رغبت ہوئی ہوگی۔ پھر ممانعت خداوندی کی وجہ سے شروع میں رکنتے رہے ہوں۔ مگر پھر آگے چل کر تقدیر الہی غالب آگئی اور وہ بھول گئے۔ ادھر میدان طبعی پھر ابھرا آیا اور قلم الہی کی یادداشت کی وجہ سے جو رکاوٹ ہو رہی تھی وہ دور ہو چکی تھی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جس بات سے بچ رہے تھے وہ کر بیٹھے۔

۴۔ حضرت آدم سے خطائے اجتہادی ہوئی۔ یعنی وہ ممانعت الہی کو حرام سمجھنے کی بجائے معمولی بات خلاف اولیٰ اور کراہت تنزیہی سمجھ بیٹھے۔ جس کے بہت سے دواعی موجود تھے۔ یا ممکن ہے انہوں نے ممانعت کو کسی خاص درخت سے متعلق سمجھ کر اسی قسم کے دوسرے درخت کو استعمال کر لیا ہو۔ اور یہ سمجھتے ہوں کہ میں ممنوعہ درخت سے بچ گیا۔ اس لئے خلاف ورزی نہیں ہوئی۔ حالانکہ منشاء الہی اس قسم کے تمام درختوں سے روکتا تھا۔ گویا خطائے عملی کی بنیاد خطائے فکری ہوئی یعنی ممنوعہ سمجھ کر نہیں کھایا بلکہ غیر ممنوعہ سمجھ کر کھایا۔ تاہم تشدد آمیز برتاؤ پھر اس لئے کیا گیا۔ تاکہ لغزش کی اہمیت جتلا دی جائے اور آئندہ اولاد محتاط رہے۔ اس تفصیل و تحقیق کا اصل موقعہ تو سورۃ بقرہ کا چوتھا رکوع ہی تھا۔ جیسا کہ قاضی فہر محل اس کو سپرد قلم کیا۔ لیکن اب اخیر میں ہی یہی۔ من لم یدرک الکمل لم یتروک البعض

لطائف سہوک: ... ما منعک ان تسجد۔ بعض اہل اشاعرہ نے ”یدین“ کی تاویل اللہ کی صفت مہر و قہر سے کی ہے اور باقی صفات انہی دو کی طرف راجع ہیں۔ پس اس سے انسان کا مظہر اتم ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور بعض اہل تاویل یہ کہتے ہیں کہ اپنے باتوں سے کام کرنے کا مطلب بلا توسط اسباب براہ راست کسی چیز کو تیار کرنا ہو۔ پس آدم کو بغیر ماں باپ کے پیدا فرمایا اور اس عالم اصغر میں عالم اکبر کو سمودیا ہے اور اس پر وہ خصوصی نوازشیں کیں جو کسی مخلوق پر نہیں ہوتیں۔ پوری توجہ سے اس میں مجموعہ می سن بننے کی صلاحیت و اہلیت رکھ دی۔

وما انا من المتکلفین۔ اس میں تکلف اور تصنع کی برائی معلوم ہوتی ہے۔ جس میں اکثر ملامت و مشائخ بتلا پائے جاتے ہیں۔ ملامت بیہقی نے شعب الایمان میں ابن المذہب سے تخریج کی ہے۔ ثلاث ان ینازل من فوقہ و یتعاطی مالا ینال و یقول مالا یعلم

سُورَةُ الزُّمَرِ

سُورَةُ الزُّمَرِ مَكِّيَّةٌ الْأَقْلُ يَعْبَادِي الَّذِينَ اسْرِفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمُ الْآيَةُ فَمَدَنِيَّةٌ

وَهِيَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ الْقُرْآنُ مُبْتَدَأٌ مِنَ اللَّهِ خَبْرُهُ الْعَزِيزُ فِي مَلِكِهِ الْحَكِيمُ ۱۱ فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۱۲
 ۱۱۔ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِأَنْزِلَانَا فَأَعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۲۰ ۱۲۔ مِنَ الشِّرْكِ أَيْ مُوَحَّدَ اللَّهِ
 ۱۳۔ اللَّهُ الدِّينُ الْخَالِصُ ۱۴۔ لَا يَسْتَحِقُّهُ غَيْرُهُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ الْأَصْنَامَ أَوْلِيَاءُ وَهُمْ كُفَّارٌ مَكَّةَ ۱۵۔
 قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ۱۶ قُرْبَى مُضَدَّرٌ بِمَعْنَى تَقَرُّبًا إِنَّ اللَّهَ يُحْكُمُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ
 الْمُسْلِمِينَ فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۱۷ ۱۸۔ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ فَيُدْخِلُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ وَالْكَافِرِينَ النَّارَ إِنَّ اللَّهَ لَا
 يَهْدِي مَنْ هُوَ كَذِبٌ ۱۹ فَبِئْسَ الْوَلَدُ إِلَيْهِ كُفَّارٌ ۲۰ ۲۱۔ بِعِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا كَمَا
 قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا لَاصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۲۲ وَاتَّخَذَهُ وَلَدًا غَيْرَ مَنْ قَالُوا مِنَ الْمَلَائِكَةِ
 ۲۳ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۲۴ وَاتَّخَذَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ تَنْزِيلَهَا لَهُ عَنْ اتِّخَاذِ الْوَلَدِ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ
 الْقَهَّارُ ۲۵ لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِخَلْقِ يُكْوَرُ يُدْخِلُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ
 ۲۶ فَيُكْوَرُ النَّهَارُ يُدْخِلُهُ عَلَى اللَّيْلِ فَيُرِيدُ وَنَخَرِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ كُلُّ يَجْرِي إِلَىٰ مَلِكِهِ
 ۲۷ لَا حِصْنَ مِمَّنْ يَوْمَ السَّيْفِ الْأَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيُّ عَلَىٰ أَمْرِ الْمُتَّقِينَ ۲۸ مِنْ أَعْدَائِهِ الْغَفَّارُ ۲۹ ۳۰۔ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ۳۱ أَيْ أَدَمَ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا حَوَاءَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ الْإِبِلَ
 ۳۲ وَالْغَنَمَ وَالْحَمِيرَ وَالْأَنْعَامَ ۳۳ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ۳۴ مِنْ كُلِّ رَوْحَانٍ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ كَمَا بَيَّنَّ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ

يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ أَيْ نُطْفًا ثُمَّ عَلَقًا ثُمَّ مُضْغًا فِي ظِلْمٍ ثَلَاثٌ هِيَ
ظُلُمَةُ الْبَطْنِ وَظُلُمَةُ الرَّحِمِ وَظُلُمَةُ الْمَشِيْمَةِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَانِي
تُصْرَفُونَ ١ عَنِ عِبَادَتِهِ إِلَى عِبَادَةِ غَيْرِهِ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ
الْكُفْرَ ٢ وَنَادَىٰ مَنِ بَعْضُهُمْ وَإِنْ تَشْكُرُوا اللَّهُ فَتَوَمَّنُوا يُرْضَهُ بِسُكُونِ الْهَاءِ وَضَمِّهَا مَعَ السَّادِ
وَدَوَّسٍ سَكَّرَ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ نَفْسٌ وَّازِرَةً وَزَرَ نَفْسٌ أُخْرَىٰ أَيْ لَا تَحْمِلُهُ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ
مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٣ بِمَا فِي الْقُيُوتِ وَإِذَا مَسَّ
الْإِنْسَانَ أَى الْكَافِرَ ضُرٌّ عَارِبَةٌ تَصْرَعُ مُنِيبًا رَاجِعًا إِلَى اللَّهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً غَصَبَهُ انْعَامٌ مِنْهُ نَسِيَ
بَرَكَ مَا كَانَ يَدْعُوهُ أَنْ يَتَضَرَّعَ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَهُوَ اللَّهُ فَصَافِي مَوْضِعٍ مَنْ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا شُرَكَاءَ
لِيُضِلَّ بَمَتِّحِ الْيَاءِ وَضَمِّهَا عَنْ سَبِيلِهِ ٤ دِينَ الْإِسْلَامِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا قَبْلَ بَقِيَّةِ الْحَيَاتِ إِنَّكَ مِنْ
أَصْحَابِ النَّارِ ٥ أَمَّنْ بِتَحْقِيفِ الْحَمِيمِ هُوَ قَانِتٌ فَائِمٌ بِوُضَائِفِ الْغَنَاقَاتِ أَنْاءُ اللَّيْلِ سَاعَاتُهَا سَاجِدًا
وَقَانِتًا فِي الصَّلَاةِ يَحْذَرُ الْآخِرَةَ أَى يَخَافُ عَذَابَهَا وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ٦ كَمَنْ هُوَ غَاصٌّ بِالْكُفْرِ
وَعِيره وَفِي قِرَاءَةِ أَمٍّ مِنْ قَامٍ بِمَعْنَى بَلٍ وَالْهَمْزَةُ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ٧
أَى لَا يَسْتَوِيَانِ كَمَا لَا يَسْتَوِي الْعَالَمُ وَالْجَاهِلُ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ٨ أَصْحَابُ الْعُقُولِ

ان پر لپکتا ہے (زبردست ہے۔ اس نے آسمان زمین و صمت سے پیدا کیا ہے) (بالحق، خلق کے متعلق ہے) وہ رات کو دن پر پھینکتا ہے (خل کرتا ہے لہذا دن بڑھ جاتا ہے) اور دن و رات پر پھینکتا ہے (داخل کرتا ہے اس لئے رات بڑھ جاتی ہے) اور سورج اور چاند کو بے ہار میں گارہا ہے کہ ہر ایک (اپنے مدار میں) ایک مقررہ وقت (قیامت) تک چلتا رہے گا۔ یاد رکھو کہ وہ زبردست ہے (اپنے حکم کو چاہ سکتا ہے۔ اپنے دشمنوں سے بدلہ لے سکتا ہے) بڑا بخشنے والا ہے۔ (اپنے ماننے والوں کو) اس نے تم لوگوں کو ایک تن (آدم) سے پیدا کیا۔ پھر اسی سے اس کا جوزا (حوا) بنایا اور تمہارا۔ لئے چوپاؤں میں پیدا کئے (اونٹ، بیل، بھیڑ، بکری) آٹھ نر و مادہ (یعنی ہر قسم میں نر و مادہ کے جوڑے پیدا کئے۔ جیسے سورہ انعام میں گزر چکا ہے) وہ تمہیں پیدا کرتا ہے تمہاری ماؤں کے پیٹ میں ایک کیفیت کے بعد دوسری کیفیت پر (نطفہ) خون بستہ، گوشت کے لوتھڑے کی شکل میں (تین اندھیروں میں) ایک پیٹ کی تاریکی، دوسرے رحم کی تاریکی، تیسرے بچہ دانی کی بھلی کی تاریکی) یہ ہے اللہ تمہارا پالنے والا۔ اسی کی سلطنت ہے اس کے علاوہ کوئی بھی لائق عبادت نہیں۔ سو تم کہاں پھرے چلے جا رہے ہو (اس کی عبادت چھوڑ کر دوسروں کی عبادت کر رہے ہو) اگر تم کفر کرو گے تو اللہ تمہارا محتاج نہیں۔ اور وہ اپنے بندوں کے لئے کفر پسند نہیں کرتا (اگر بعض بندوں کے لئے وہ کفر کا ارادہ کرتا ہے) اور اگر تم شکر کرو گے (اللہ کا یعنی تم ایمان لے آؤ) تو اس کو پسند کرتا ہے (یو صہ سکون ہا کے ساتھ ہے اور ضمہ کے ساتھ بھی خواہ کتنی بھی کر خواہ بلا سمیٹے ہوئے یعنی شکر سے راضی ہے) تمہارے لئے اور کوئی (نفس) کسی دوسرے (نفس) کا بوجھ نہیں اٹھاتا (برداشت نہیں کرتا) پھر اپنے پروردگار کے پاس تمہیں لوٹ کر جانا ہے۔ سو وہ تم کو تمہارے سب اعمال جتلا دے گا۔ بلاشبہ وہ سینہ (دلوں) کے بھید جاننے والا ہے۔ اور آدمی (کافر) کو جب کوئی تبلیغ پہنچتی ہے تو (گڑبڑا کر) اپنے رب کو (رجوع ہو کر) پکارنے لگتا ہے۔ پھر جب اللہ اسے اپنے پاس سے نعمت عطا فرما دیتا ہے (نعمت سے نواز دیتا ہے) تو جس کو پہلے سے پکار رہا تھا (گڑبڑا رہا تھا) اس کو بھول بیٹھتا ہے (یعنی اللہ کو پس من کی جگہ ہے) اور اللہ کا سبب (شریف) بنانے لگتا ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ گمراہ کرنے لگتا ہے دوسروں کو (یصل فحیہ یا اور ضمہ یا کے ساتھ ہے) اللہ کی راہ (مذہب، سلام) سے آپ کبہ و حجے کے اپنے کفر کی بہار تھوڑے دنوں (مرنے تک) اور لوٹ لے یقیناً تو دوزخیوں میں سے ہونے والا ہے۔ بھلا جو شخص (امس تخفیف میم کے ساتھ ہے) عبادت کر رہا ہو۔ (بندگی فرمانبرداری میں لگا ہو) رات کی گھڑیوں (لمحوں) میں سجدہ اور قیام کر کے (نماز پڑھتے ہوئے) آخرت سے ڈرتا ہو (اس کے عذاب کا خوف رکھتا ہو) اور اپنے پروردگار کی رحمت (جنت) کی امید رکھتا ہو (کیا وہ اس نافرمان کے برابر ہو سکتا ہے جو کفر و غیرہ کرے ایک قرات میں "ام من" ہے پس ام، نسل اور ہمزہ کے معنی میں ہے) آپ نے کیا علم والے اور بے علم والے برابر ہو سکتے ہیں (یعنی نہیں۔ جیسا کہ عالم و جاہل برابر نہیں ہو سکتے) وہی لوگ نصیحت (موعظت) پکڑتے ہیں جو تکلم (سمجھ دار) ہیں۔

تحقیق و ترکیب: بالحق۔ اس میں باسیمیہ ہے یہ ظرف ہے۔ لیکن ظرف مستقر بھی بن سکتا ہے۔ ای متلبسا بالحق

محلصا لہ الدین۔ یعنی شرک وغیرہ سے پاک اسی طرح ہوائے نفس، شرک و شرک سے آلودہ نہ ہو۔

والذین۔ مبتداء ہے خبر جملہ ان اللہ یحکم ہے۔

ما نعبدهم حال ہے جہد یر القول اتخذوا کا اور بعض کی رائے ہے کہ خبر محذوف ہے۔ ای یقولون ما نعبدهم الخ

اتخذ کا مفعول اول مفسر نے الا صنام ظاہر کر دیا ہے اور اولیاء مفعول ثانی ہے۔

زلفی مفعول مطلق من غیر لفظ ہے یا اسم قائم مقام مصدر ہے۔ جیسا کہ مفسر نے فرمایا ہے۔ چنانچہ انبتکم من الارض

ساتا اور وتبتل الیہ تسبیلا میں مصدر ہے۔

محکم بسیم علم و حجت کے لحاظ سے حق و باطل کا دنیا میں بھی فیصلہ ہو چکا۔ لیکن آخرت میں اہل حق اور اہل باطل کے مابین امتیاز کر کے حق ناحق کا فیصلہ ہو جائے گا۔

ان اللہ یھدی اسی لا یوفق۔ یہ تمہید ہے لو اراد اللہ کی اور پہلے کا تمہ بھی یعنی غیر اللہ کی طرف الوہیت کی نسبت کرنے میں تسمیہ اور لو اراد میں بطور فرض و تقدیر گفتگو ہے۔ یہ آیت قیاس استثنائی ہے۔ جس کا صغریٰ اور نتیجہ محذوف ہے۔ پہلا مقدمہ تو آیت ہے اور دوسرا مقدمہ لکن لم یصطف من خلقہ شیئاً جس کا نتیجہ فلم یرد ان یتخذ شیئاً ولدا ہے۔

من الملائکۃ یہ بیان ہے اور بنات اللہ خبر ہے مبتدائے محذوف کی اور جملہ مقولہ ہے۔ اور عزیز امجور معطوف ہے۔ سبحہ اللہ کے لئے اولاد کا ہونا عقلاً نظراً دونوں طرح ممتنع ہے۔ امتناع عقلی تو اس لئے کہ اولاد دوام دین کی ہم جنس سوا کرتی ہے اور یہاں بجااست مستلزم حدوث ہے اور اللہ کا حادث ہونا باطل اور مستلزم باطل باطل ہوا کرتا ہے اور تقلاً اس لئے کہ قرآن وحدیث اور کتب آسمانی اس سے بھری پڑی ہیں۔

یکون تکریر کے معنی لپیٹنا ہے گرمی میں دن اور سردی میں رات بڑھ جاتی ہے۔ روحھا حواس سے پہلے جیسا کہ کہا جا رہا ہے کہ اولاد آدم ان کی پشت سے ذرات کی شکل میں نکل آئی۔ اس کے بعد حوا بنائی گئیں۔ واسرل لکم من الانعام۔ چوپائے یا تو جنت ہی میں پیدا ہوئے۔ پھر حضرت آدم کے ساتھ اترے۔ یہ چونکہ یہ جانور چارہ کے محتاج ہیں اور چارہ پانی سے پیدا ہوتا ہے اور پانی اوپر سے نازل ہوتا ہے۔ اس لئے جانور بھی گویا اوپر سے اتر آئے۔ ذلکم اللہ ذلکم مبتداء اللہ خبر اول ربکم خبر ثانی ہے۔ لہ الملک خبر ثالث اور لا الہ الا هو خبر رابع بھی ہو سکتی ہے اور جملہ مستندہ بھی۔

لا یرضی۔ کفر و معصیت اللہ کے ارادہ سے ہوتے ہیں۔ مگر اس کی رضا ان سے متعلق نہیں۔ قدامہ اور سلف سے اسی طرح منقول ہے۔ جیسا کہ مسند اہل سنت ہے۔ لیکن ابن عباس اور سدی سے نقل ہے کہ عباد سے مراد خاص مومن ہیں بعض اشاعرہ کی رائے بھی یہی ہے کہ کفر بھی اللہ کی رضا سے ہوتا ہے۔ مگر آیت ولا یرضی لعبادہ میں خاص مومن مراد ہیں۔ چنانچہ عبادہ کی اضافت تشریفی اس کا قرینہ ہے، تردید یہی رائے یہ نہیں ہے۔

تاہم ابن ہمام نے سائرہ میں لکھا ہے کہ یہ اس آیت کی تفسیر پر موقوف ہے۔ جو حضرات رضا اور ارادہ کو ایک سمجھتے ہیں۔ جس کے بالمقابل کراہت آتی ہے وہ دوسری بات کے قائل ہوتے ہیں اور جو رضا کے معنی محبت کے لیتے ہیں جس کے مقابلہ میں غلط نقطہ آتا ہے بمعنی ناگواری وہ اول بات کے قائل ہو گئے۔ یعنی نزاع لفظی جیسا کہ اکثر مسائل میں اشاعرہ، تردید یہ کے متعلق محققین کی رائے یہی ہے۔

یرضہ ضمہ اور اشباع کے ساتھ کئی اور علی کی قرائت ہے اور بغیر اشباع کے ضمہ کے ساتھ نافع اور ہشام اور عاصم کی قرائت ہے اور ان کے مدد و سکون با کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ یرضہ اصل میں یرضاہ تھا۔ الف جزائے شرط ہونے کی وجہ سے گریا اور ضمیر شکر کی طرف راجع ہے۔

لا ترد۔ بظاہر یہ روایت الدال علی الشرائع کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ مگر جہاں تک اصل فعل کی ذمہ داری ہے وہ خود فاعل پر ہے۔ دوسرا اس میں شریک نہیں ہوگا۔ البتہ جہاں تک رہنمائی کا تعلق ہے وہ رہنما کا فعل ہے اس کی ذمہ داری خود رہنما پر ہے کیونکہ وہ اس کا فعل ہے۔

غرض کہ اصلی بدی کے ثمرات تو خود کرنے والے پر ہوں گے۔ البتہ بھلائی برائی کا سبب اور ذریعہ بن جانا بلاشبہ اس سے نہائی کرنے والا نہیں بچ سکتا۔ اس طرح تمام نصوص میں تطبیق ہو جاتی ہے اب نہ مسئلہ شفاعت میں اشکال رہتا ہے۔ اور نہ ایصالِ ثواب میں۔ کیونکہ دوسرے کی برائی اٹھانے کی غی کی غی ہے۔ اس لئے شفاعت یا ثواب سے فائدہ اٹھانا و زور میں داخل ہی نہیں۔ البتہ کافر برائی کا مدد نہیں اٹھا سکتا۔

نسی ما کان یا تو ما بمعنی من ہے۔ جیسے وما خلق الذکر والاُنثیٰ میں اور یا ما موصولہ سے مراد ضرر ہے۔ جس کے افعیہ کی دعا مانگتا رہا۔ تیسری صورت یہ کہ ما مصدر یہ ہو۔ ای نسی کو نہ داعیا اور قبل سے مراد پچھلی حالت ہے۔

لیصل ابو عمر، ابن کثیر و رش کے نزدیک فتح یا کے ساتھ اور باقی قرآن کے نزدیک ضم کے ساتھ ہے اور یہ لام عاقبتہ ہے۔ امن ہو قانت۔ نافع اور ابن کثیر، تخفیف میم کے ساتھ اور باقی قرآن تشدید میم کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ پہلی قرأت میں دو صورتیں ہو سکتی ہیں یا تو ہمزہ استفہام من بمعنی الذی پر داخل ہے اور استفہام تقریری ہے اور مقابل محذوف ہے۔ ای امن ہو قانت کس جعل اللہ اداً یا کہا جائے امن ہو قانت کفیروہ اور حاصل یہ ہوگا کہ اھذا القانت خیر ام الکافر المخاطب بقل تمنع الح پس مبتداء کی خبر محذوف ہوگی۔ دوسری صورت یہ ہوگی کہ ہمزہ ندائیہ ہو اور من منادی۔ جس سے آنحضرت ﷺ مراد ہیں اور وہی قل ہل یستوی الخ کے مخاطب ہیں۔ لیکن اگر دوسری قرأت لی جائے تو پھر ام داخل ہوگا۔ من موصولہ پر پھر دونوں میم میں انا م ہے خواہ یہ ام متصل مانا جائے اور اس کا مقابل محذوف ہو ای الکافر خیر ام الذی ہو قانت اور یا ام منقطعہ کہا جائے بمعنی بل و ہمزہ ای بل امن ہو قانت کفیروہ۔

اناء الیل۔ اول یا درمیان یا آخر شب میں تہجد یا نوافل پڑھنا۔ اس سے نہاری نوافل سے زیادہ لیلیٰ نوافل کی فضیلت معلوم ہوئی۔ جیسا کہ احادیث فضائل سے ثابت ہے۔

ہل یستوی۔ اس سے فضیلت علم معلوم ہوئی اور چونکہ پہلی آیت میں قانت کا ذکر آچکا۔ اس لئے بے عمل علماء کی برائی بھی واضح ہوئی اور تاویلات نجمیہ میں ہے کہ قانتین سے مراد وہ لوگ ہیں جو فانی اللہ ہو گئے۔

انما یتدکرو۔ یہ مستقل کلام ہے قل کے تحت نہیں ہے۔ بلکہ حق تعالیٰ فرما رہے ہیں۔ کہ ان نصائح سے اہل عقل ہی فائدہ اٹھاتے ہیں بے عقل محروم رہتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ بڑی دولت ہے۔ انسان اسی کی وجہ سے ممتاز ہے۔ اور یہی مدار احکام ہے۔

ربط آیات: ... پچھلی سورت میں زیادہ بیان رسالت کا تھا۔ اس سورت میں زیادہ زور توحید پر ہے۔ یعنی امکان اور وجوب توحید۔ موحدین کی تعریف و جزاء اور اس کی ضد توحید کا بطلان و ممانعت اور مشرکین کی مذمت و سزا اور فریقین کا حال و مال غرض کوئی رکوع اس کے اجمالی یا تفصیلی بیان سے خالی نہیں اور دوسرے مضامین ضمناً آ گئے ہیں۔ مثلاً قرآن کی حقانیت جس پر پچھلی سورت ختم ہوئی تھی۔ اس سورت کے شروع میں بیان کی گئی ہے۔ اس طرح آغاز و اختتام مربوط ہو گئے۔

شان نزول: ... سورہ زمر میں چونکہ زمرۃ اہل جنت اور زمرۃ اہل جہنم کا ذکر ہے۔ اس لئے یہ نام تجویز ہوا اور زمرہ بمعنی جماعت۔ حدیث میں ہے۔ کان رسول اللہ لا ینام حتی یقروا الزمر و بنی اسرائیل۔ اور آیت لہم من فوقہا عرف کی وجہ سے اس کا نام سورہ عرف بھی ہے۔ حدیث میں ہے۔ من اراد یعرف قضاء اللہ فی خلقہ فلیقرأ سورۃ الغرف۔ حضرت حمزہ کے قاتل وحشی مدینہ طیبہ میں مسلمان ہوئے۔ آیت قل یا عباد الذین الخ انہی کی تسلی کے لئے نازل ہوئی۔

”ش کے نز، یہ آیت اور آیت اللہ سزل احسن الحدیث دونوں مدینہ میں نازل ہوئیں۔ اور بعض کی رائے میں آیت قل یا عبادی الذین سے سات آیات مدینہ میں نازل ہوئیں۔ اس طرح مدنی آیات کے بارے میں تین قول ہو گئے۔ مشرکین کہہ کرتے تھے انما یعلمہ بشر اور ان بہ جنۃ اس پر جواباً آیت تنزیل الکتاب نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: اللہ کے زبردست کہنے سے اشارہ اس طرف ہے کہ اس کے احکام نافذ ہو کر رہیں گے۔ کیونکہ اس کی شان محض حمانہ ہی نہیں حکیم نہ بھی ہے، دنیا کی کوئی کتاب بھی اس کی حکمتوں کا مقابلہ نہیں کر سکتی اور مخلصاً لہ الدین کا مطلب یہ ہے کہ کوئی مبادت بھی خصوصیت کے بغیر قبول نہیں ہو سکتی۔ خالی عمل کی پوچھ نہیں ہے۔

بتوں کی پوجا اور قرب خداوندی: عام مشرکین کا دعویٰ یہ تھا کہ بتوں کی پوجا محض قرب الہی کے وسیلہ کے لئے ہے مگر یہ مندر لنگ اور پوچ بھانہ تھا۔ جس سے شرک کا جواز اور اہل حق کی توحید کا غلط ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ علمی دلائل سے اگرچہ بار بار اس کو واضح کیا جا چکا ہے۔ مگر آخرت میں اس کا عملی فیصلہ بھی ہو جائے گا۔ اس وقت اگرچہ یہ لوگ پچھتاہیں گے مگر کیا فائدہ؟
واقعہ یہ ہے کہ جس نے حق پر کھڑے رہنے کی ٹھان لی اور سچ نہ بولنے کی قسم کھائی ہو۔ اور سچے محسن کو چھوڑ کر جھوٹے محسنوں کی پی پوت میں لگا رہے۔ اللہ کی عادت ہے کہ کبھی اس کو کامیابی و کامرانی نہیں دیتا۔ سچی لوگ حضرت مسیح کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور تین خداؤں کو ایک خدا مانتے ہیں اور اس چیتاں کو متشابہات مذہبی کا نام دیتے ہیں۔

اسی طرح یہود بے بہبود بھی عزیز کو یہی منصب دیتے ہیں اور بعض قبائل عرب ان سے بھی چار قدم آگے فرشتوں کو خدا کی بے شمار بینیاں مانتے ہیں۔ غرض اس دیو مالائی جال سے کوئی بچا ہوا نہیں۔ اب دیکھنے کی بات یہ ہے کہ جب عالم میں خالق و مخلوق کے سوا اور کوئی نہیں۔ پس اللہ اگر کسی کو اولاد کے لئے منتخب کرتا تو مخلوق ہی میں سے کس کو منتخب کرتا اور اللہ واجب اور مخلوق ممکن۔ پس اس اختلاف جنسی کے ہوتے ہوئے اس رشتہ کی بنیاد منہ سے کیسے پڑھے۔ پس اولاد تجویز کرنا گویا محال تجویز کرنا ہے۔ اور فرشتوں کو خدا کی بینیاں تجویز کرنے میں اس محال کے علاوہ عرفا کہنا اولاد کا تجویز کرنا مزید برآں ہے مخلوق میں سے جب اولاد کے انتخاب ہی کی ٹھہری تو پھر اس کا کیا مطلب کہ اللہ اپنے لئے تو گھنیا انتخاب کر لیتا اور بڑھیا اولاد جن جن کر تمہیں دے دیتا یہ کہاں کا انصاف ہے؟
پھر ہر چیز اس کے آگے سرنگوں، کوئی اس پر حاوی نہیں کہ دباؤ سے مجبور ہو کر وہ یہ کام کرے نہ اسے کوئی حاجت پھر آخر اولاد کس غرض سے ہو؟

نیز اس طرح وہ مالک مکان ہے اسی طرح مالک زمان بھی ہے۔ سارا زمانہ اس کے دست قدرت میں پٹا ہوا ہے۔ دن چھپے پر بوند کھو تو معلوم ہوتا ہے کنارے سے ایک اندھیری چادر اٹھتی چلی آ رہی ہے اور دن کی روشنی کو اپنے سامنے پچھم کی طرف لپیٹتی چلی جا رہی ہے۔ یہی عجیب و غریب منظر صبح کے وقت دکھائی پڑتا ہے۔ کہ دن کا اجالہ رات کی تاریکی کو پورب سے دھکیلتا ہوا آ رہا ہے۔ انسان کی شرتیں اور گستاخیاں تو ایسی ہیں کہ زمان و مکان کا یہ سارا نظام یک لخت درہم برہم کر دیا جائے۔ لیکن وہ اپنے غفود ررم سے مہلت دے رہا ہے۔ ایک دم نہیں پکڑتا۔

آگے اپنے مسلسل اور بیشمار احسانات کی یاد دلائی جا رہی ہے کہ دیکھو ایک جان سے تمہیں پیدا کر کے اس کائنات سے متمتع ہونے کا موقع بخشا ہے۔ پس ایسے ہی کیوں نہیں یقین کرتے کہ یہ ساری کائنات ایک ہی ہستی سے وجود پذیر ہوئی ہے۔ کثرت کی بنیاد وحدت ہی نکلتی ہے۔

دفعۃً پیدائش سے زیادہ عجیب تدریجی پیدائش ہے: پھر انسان کی پیدائش بھی یک لخت نہیں رکھی۔ اگرچہ اللہ کی قدرت سن فیلونی ہے۔ یہ کوئی عجیب اور مشکل مرحلہ نہیں۔ مگر اس سے زیادہ حیرت ناک معاملہ مرحلہ وار سلسلہ وار پیدائش کا ہے۔ جسے دیکھ کر عقیدے دنگ ہیں کہ ایک بے حقیقت قطرہ تدریجی مراحل طے کر کے تین کوٹھڑیوں میں سے کمالات و خوبیوں کا پیکر بن کر چلا آتا ہے۔ بس جس کی قدرت کا کرشمہ یہ ہے جب وہی خالق، مالک، پالنہار ہے تو پرستش کا حق دوسرے کو کیوں ملتا ہے۔ منزل سے اتنے قریب ہو کر بھی پھر انسان کیاں بھٹک اور بہک رہا ہے۔ اس طرح تمہارے منہ موڑنے سے اس کا تو کچھ نہیں بگڑے گا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ تم ہمیں کے نہ رہو گے۔ وہ تمہاری احسان فراموشی اور ناپاسی سے کیسے خوش ہو سکتا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ وہ تم سے سخت بیزار ہے اس۔ اس کی خوشنودی ہی میں انسان کی اپنی بھلائی ہے۔

غرض جیسا کرو گے ویسا بھرو گے۔ یہ نہیں کہہ کرے کوئی اور بھرے کوئی۔ اور اللہ کے علم سے ایک ذرہ برابر باہر نہیں ہے سب کیا کرنا اسے آجائے گا۔

انسان کی عجیب و غریب فطرت: انسان کی یہ منطق بھی عجیب ہے کہ وقت پڑنے پر تو اسے یاد کرتا ہے۔ کیونکہ دیکھتا ہے کہ مصیبت کوئی ہٹانے والا نہیں۔ لیکن جو نئی وقت نکلا اور انسان پھر پچھلی حالت یکسر فراموش کر دیتا ہے۔ نعمت کی سرستیوں میں گم ہو کر ایسا بھول جاتا ہے کہ ہم سے کوئی واسطہ ہی نہ تھا۔ اور اچانک دوسروں سے آشنائی کر کے خدا کی جگہ ان کو دے دیتا ہے اور یہی نہیں کہ خود بگڑتا ہے۔ بلکہ اپنے قول و عمل سے دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے۔ فرما دیجئے کہ بہت اچھا اے انسان! کر لے جو کرنا ہے خوب مزے اڑا لے۔ چند روزہ عیش کے بعد تراٹھکا نہ دوزخ ہوگا۔ جہاں سے چھٹکارہ نصیب نہ ہوگا۔

اس کے مقابلہ میں ایک دوسرا بندہ ہے جو رات کی نیند و آرام چھوڑ کر دست بستہ اللہ کے آگے کھڑا رہے۔ کبھی جھکے۔ ایک طرف اگر آخرت کا خوف اسے بے قرار رکھتا ہے تو دوسری طرف اللہ کی رحمت کا آسرا بھی باندھے ہوئے ہے بھد یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟ یقیناً ان میں سے ایک سعید ہے اور دوسرا بد بخت۔ اگر پہلا بد بخت اور دوسرا نیک بخت دونوں برابر ہو جائیں تو گویا عالم و جاہل اور عقلمند و بے وقوف میں کچھ فرق نہ رہا۔ مگر اس بات کو بھی وہی سمجھ سکتے ہیں جنہیں اللہ نے عقل دی ہے۔

اطاعت سلوک: آیت فاعبد اللہ مخلصاً لہ الدین میں اخلاص کا حکم ہے اور مطلق ہونے کی وجہ سے تمام مراتب اخلاص نفس و قلب و روح سب مرتبہ کو شامل ہے۔

آیت ما بعدہم سے ثابت ہوا کہ اللہ کی خصوصیات دوسروں کے لئے ماننا قطعاً مذموم ہے اور اس میں بالذات اور بالعرض کا فرق لگانا سودمند نہیں ہے۔

آیت ان اللہ لا یہدی کے عموم الفاظ پر نظر کرتے ہوئے اس کے لئے تہدید ہے۔ جو ولایت کے کسی مرتبہ کا جھوٹا دعویٰ کرے بلکہ لا یہدی میں اس کے محروم ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

یکور الیل الخ میں ایک نظیر کو دوسری نظیر پر قیاس کرتے ہوئے سالکین کے احوال قبض و بسط، صحو و سکر، جمع و فرق، تجلی و ستر کے یکے بعد دیگرے مرتب ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

امن قانت الخ میں آداب عبودیت کے مکمل اہتمام کی طرف اشارہ ہے۔ وہ آداب ظاہری ہوں یا باطنی بڑا فتور و نقصان کے۔

قُلْ يٰۤعِبَادِ اللّٰهِ اٰمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ ۚ اِنِّىْ عَذَابُهُۥٓ بِاَنَّ تُضَيَّعُوْهُ لِلَّذِيْنَ اٰحْسَنُوْا فِىْ هٰذِهِ الدُّنْيَا صَاعِدَةً
 اَحْسَنَةً ۚ وَهِيَ الْخَيْرَةُ وَاَرْضُ اللّٰهِ وَاَسْعٰۤءُ ۚ فَهَاجِرُوْا اِلَيْهَا مِنْ بَيْنِ الْكُفَّارِ ۚ وَمُشَافِهَةٌ الْمُنْكَرَاتِ ۚ اِنَّمَا
 يُوَفِّى الصّٰبِرُوْنَ عَلَى الصّٰعَاتِ وَمَآ يَتْلُوْنَ بِهٖ اَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۚ ۱۰۰ ۚ بِغَيْرِ مَكْيَالٍ وَلَا مِيزَانٍ ۚ قُلْ
 اِنِّىْ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصًا لِّهٖ الدِّيْنَ ۚ ۱۰۱ ۚ مِنَ الشَّرْكِ وَاُمِرْتُ لَآ اَنْ اِىَّ سَآءَ اَكُوْنَ اَوَّلَ
 الْمُسْلِمِيْنَ ۚ ۱۰۲ ۚ مِنْ هٰذِهِ الْاُمَّةِ قُلْ اِنِّىْ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّىْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۚ ۱۰۳ ۚ قُلْ اللّٰهُ
 اَعْبُدُ مُخْلِصًا لِّهٖ دِيْنِىْ ۚ ۱۰۴ ۚ مِنَ الشَّرْكِ فَاَعْبُدُوْا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُوْنِهٖ ۚ غَيْرِهٖ فَبِهٖ تَهْدِيْدٌ لَّهُمْ وَاِيْدَانٌ
 بِاَيْدِيْهِمْ لَا يَعْْبُدُوْنَ اللّٰهَ تَعَالٰى ۚ قُلْ اِنَّ الْخٰسِرِيْنَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ وَاَهْلِيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ
 لِسٰحِيْدٍ الْاَلْفِىْ فِى النَّارِ وَبَعْدُ ۚ وَخَسِرُوْا اِنِّى الْخَوِيْرُ الْمُعَدَّةُ لَهُمْ فِى الْخَيْرِ لَوَ اٰمَنُوْا ۚ اَلَا ذٰلِكَ هُوَ
 الْخُسْرَانُ الْمُبِيْنُ ۚ ۱۰۵ ۚ اَلَيْسَ لَهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ۚ ۱۰۶ ۚ مِنَ النَّارِ
 ذٰلِكَ يُخَوِّفُ اللّٰهُ بِهٖ عِبَادَهٗ ۚ اِى الْمُسْلِمِيْنَ لِيَتَّقُوْهُ يَذُلُّ عَلَيْهِ يَعْْبَادُ فَاَتَقَوْنَ ۚ ۱۰۷ ۚ وَالَّذِيْنَ اجْتَنَبُوا
 الطّٰغُوْتَ الْاَوْتَانَ اِنْ يَّعْبُدُوْهَا وَاَنَابُوْا اِقْبَلُوْا اِلَى اللّٰهِ لَهُمُ الْبُشْرٰى ۚ سَالِحَةٌ فَبَشِّرْ عِبَادَ ۚ ۱۰۸ ۚ
 الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ ۚ وَهُوَ مَآفِيْهِ فَلَاحُهُمْ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ هَدٰىهُمُ اللّٰهُ
 وَاُولٰٓئِكَ هُمُ اُولُو الْاَلْبَابِ ۚ ۱۰۹ ۚ اَصْحَابُ الْعُقُوْلِ اَقَمْنِ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ۚ اِى لَا مَلَأَن
 حَنَاهُ الْاٰيَةُ اَفَآنْتَ تُنْقِذُ تُخْرِجُ مَنْ فِى النَّارِ ۚ ۱۱۰ ۚ جَوَابُ الشَّرْطِ وَاَقِيْم فَبِهٖ الطَّاهِرُ مَقَامُ الْمُصْمَرِ
 وَالتَّهْمِرُ لِلانْكَارِ وَالْمَعْنٰى لَا تُنْقِذُ عَلَى هِدَايَتِهٖ فَتُنْقِذُهُ مِنَ النَّارِ لَكِن الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ ۚ اِنِّىْ اَصَاعِدُ
 لَهُمْ عُقْرًا مِّنْ فَوْقِهَا عُقْرٌ مُّبِيْنَةٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ ۚ اِى مِنْ تَحْتِ الْعُرْفِ الْمُوَقَابِيَةِ
 وَالتَّحْتَانِيَةِ وَعَدَّ اللّٰهُ مُنْصَوْبٌ بِفَعْلِهِ الْمُقَدَّرُ لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ الْمِيْعَادَ ۚ ۱۱۱ ۚ وَغَدَهٗ اَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ
 اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ اَدْخَلَهٗ اَمْكِنَةً تَبِيعَ فِى الْاَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهٖ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا
 اَلْوَانُهٗ ثُمَّ يَهِيْجُ يَبِيسُ فَتَرَاهُ بَعْدَ الْخُسْرِ مَثَلًا مُّصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهٗ حُطَامًا ۚ فَتَآتَا اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ
 لَذِكْرٍ لِّلَّذِيْنَ اٰوَلٰى الْاَلْبَابِ ۚ ۱۱۲ ۚ يَتَذَكَّرُوْنَ بِهٖ لِيَذَلَّيْهِ عَلَى وَحْدَانِيَةِ اللّٰهِ تَعَالٰى وَقُدْرَتِهٖ اَقَمْنِ
 شَرَحُ اللّٰهُ صُدْرَهٗ لِلْاَسْلَامِ فَانْتَدٰى فَهُوَ عَلَى نُوْرٍ مِّنْ رَبِّهٖ ۚ كَمَنْ طَبِيعَ عَلَى قَلْبِهٖ دَلٌّ عَلَى هِدَا
 فَوَيْلَ كَلِمَةِ عَذَابٍ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوْبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللّٰهِ اِنِّىْ عَنِ قَبُوْلِ الْقُرْآنِ اُولٰٓئِكَ فِى ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۚ ۱۱۳ ۚ
 يَسِ اللّٰهُ نَزَّلَ اَحْسَنَ الْحَدِيْثِ كِتَابًا ۚ بَدَلٌ مِّنْ اَحْسَنِ اٰى قُرْآنًا مُّتَشَابِهًا اِى يَشْبَهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فِى

سَخَطَهُ وَغَيْرُهُ مَثَانِي ثَنَى فِيهِ الْوَعْدَ وَالْوَعِيدَ وَغَيْرَهُمَا تَقْشَعِرُّ مِنْهُ تَرْتَعِدُ عِنْدَ ذِكْرِ وَعِيدِهِ جُلُودُ الَّذِينَ
يُخْشَوْنَ يَحَافُونَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلَيْنُ تَطْمِنُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ۖ آي عِنْدَ ذِكْرِ وَعِيدِهِ
ذَلِكَ أَيْ الْكِتَابُ هَدَى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۖ ۳۳ ۖ أَفَمَنْ يَتَّقِي
بَعْضَ بَوَاجِهِ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ أَيْ أَشَدَّهُ بِأَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ مَغْلُولَةً يَدَاهُ إِلَى عُنُقِهِ كَمَنْ أَمِنَ
مِنْ دُخَانِ الْحَرِّ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ أَيْ كُفَّارِ مَكَّةَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ۖ ۳۴ ۖ أَيْ جَزَاءُ هُوَ كَذَبُ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ رَسُولِهِمْ فِي إِيَّانِ الْعَذَابِ فَاتَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۖ ۳۵ ۖ مِنْ جَهَنَّمَ لَا
يُحْصِرُ بِهَا اللَّهُ أَذَاهُ الْخِزْيُ الذِّلُّ وَالْهَوَانُ مِنَ الْمَسْخِ وَالْقَتْلِ وَغَيْرِهِمَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَلِالْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا أَيْ الْمُكَذِّبُونَ يَعْلَمُونَ ۖ ۳۶ ۖ عَذَابُهُمَا مَا كَذَّبُوا وَلَقَدْ ضَرَبْنَا حَعْلًا
لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۖ ۳۷ ۖ يَتَّبِعُونَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا حَالًا مُؤَكَّدًا غَيْرَ
دِي عَوَجٍ أَيْ لِسٍ وَإِخْتِلَافٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۖ ۳۸ ۖ الْكُفْرَ ضَرَبَ اللَّهُ لِلْمُشْرِكِ وَالْمُوجِدِ مَثَلًا رَحُلًا
مِنْ مَثَلٍ فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ مُتَنَازِعُونَ سَيْفَةُ أَخْلَاقِهِمْ وَرَجُلًا سَلَمًا خَالِصًا لِرَجُلٍ هَلْ
يُسْتَوِيانِ مَثَلًا تَمَيِّزٌ أَيْ لَا يَسْتَوِي الْعَبْدُ لِحِمَاةٍ وَالْعَبْدُ لِوَاحِدٍ فَإِنَّ الْأَوَّلَ إِذَا طَلَبَ مِنْهُ كُلٌّ مِنْ مَالِكِيهِ
حَدَمَتُهُ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ تَحِيرَ مِنْ يَخْدُمُهُ مِنْهُمْ وَهَذَا مَثَلٌ لِلْمُشْرِكِ وَالثَّانِي مَثَلٌ لِلْمُوجِدِ الْحَمْدُ لِلَّهِ
وَاحِدَهُ بَلْ أَكْثَرُهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ لَا يَعْلَمُونَ ۖ ۳۹ ۖ مَا يَصْبِرُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْعَذَابِ فَيُشْرِكُونَ إِنَّكَ خَطَّاتٌ
لِسِي مَيِّتٍ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ۖ ۴۰ ۖ سَمِعُوا وَيَمُوتُونَ فَلَا شِمَاتَهُ بِالْمَوْتِ نَزَلَتْ لَمَّا اسْتَطَافُوا مَوْتَهُ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا النَّاسُ فِيمَا بَيْنَكُمْ مِنَ الْمَظَالِمِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ۖ ۴۱ ۖ

ترجمہ۔ آپ کہہ دیجئے کہ اے میرے ایمان والے بندو! اپنے پروردگار سے ڈرتے رہو (یعنی اس کے عذاب سے ڈر کر
فرمانبرداری کرو) جو لوگ اس دنیا میں نیکی کرتے ہیں (فرمانبرداری کر کے) ان کے لئے بہترین صلہ (جنت) ہے اور اللہ کی سرزمین
فراخ ہے (لہذا انکار اور برائیوں سے نکل کر وہاں چلے جاؤ) جوگ (نیکیوں اور اس کی آزمائشوں میں) مستقل مزاج رہتے ہیں ان کا
صدقہ شمار ہی ہوگا (بغیر ناپ تول کے) آپ کہہ دیجئے کہ مجھ کو حکم ہوا ہے کہ میں اس کے لئے (شرک سے) پاک صاف عبادت کروں
اور مجھ کو حکم ہوا ہے کہ میں (اس امت کے) مسلمانوں میں سب سے اول ہوں۔ آپ کہہ دیجئے کہ اگر میں اپنے رب کا کہنا نہ مانوں تو
میں ایک بڑے دن کے عذاب کا خوف رکھتا ہوں۔ آپ کہہ دیجئے کہ میں اللہ ہی کی عبادت (شرک سے) پاک صاف کرتا ہوں۔ سو تم
خدا کو چھوڑ کر جس چیز کی چاہے عبادت کرو (اس میں کافروں کو دھمکی ہے اور اس پر تنبیہ کرنا ہے کہ اللہ کی عبادت کرو) آپ کہہ دیجئے کہ
نخت ٹوٹے میں وہی ٹوٹ ہیں جو اپنی جان اور متعلقین کے بارے میں قیامت کے روز ٹوٹے میں پڑیں گے (ہمیشہ دوزخ میں پڑ کر اور
ان حوروں سے محروم رہ کر جو ایمان لانے کی صورت میں ان کو جنت میں نصیب ہوتیں) یاد رکھو کہ یہ کھلا ہوا ٹوٹا ہے۔ ان کے لئے اوپر

سے بھی کسے گھیرنے والے شعلے ہوں گے اور نیچے سے بھی۔ یہ وہی ہے جس سے اللہ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے (مسلمانوں کو تاکہ وہ تقویٰ اختیار کریں۔ اگر جہلہ اس پر دلالت کر رہا ہے) اے میرے بندو! مجھ سے ڈرو اور جو لوگ شیطان کی عبادت سے بچتے ہیں وہ اللہ کی طرف جھکتے ہیں (رخ کرتے ہیں) وہ (جنت کی) خوشخبری سنانے کے مستحق ہیں۔ سو آپ میرے ان بندوں کو خوشخبری سنا دیجئے جو سب کو کان لگا کر سنتے ہیں۔ پھر اس کی اچھی باتوں پر (جن میں ان کی فلاح ہے) چلتے ہیں یہی ہیں جن کو اللہ نے ہدایت کی اور یہی ہیں جو ہوش مند (عقل مند) ہیں۔ بھلا جس شخص پر عذاب کی بات (یعنی لاملان جہنم الخ) محقق ہو چکی تو یہ آپ ایسے شخص کو جو دوزخ میں ہے چھڑا سکتے ہیں؟ (یہ جواب شرط ہے جس میں اسم ظاہر بجائے ضمیر کے ہے اور ہمزہ انکاری ہے۔ یعنی تم ان کی ہدایت پر اس طرح قادر نہیں ہو کہ انہیں عذاب سے بچا سکو) لیکن جو لوگ اپنے رب سے ڈرتے ہیں (اس کی فرمانبرداری کرتے ہیں) ان کے لئے باخانی میں جن کے اوپر اور منزلیں ہیں جو بنے ہوئے تیار ہیں۔ ان کے نیچے نہریں چل رہی ہیں (یعنی بالائی اور زیریں منازوں کے نیچے) یہ اللہ کا وعدہ ہے (فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے) وہ وعدہ خلاف نہیں ہے (میعاد بمعنی وعدہ)۔

کیا تو نے اس پر نظر نہیں کی۔ کہ اللہ نے آسمان سے بارش برسائی۔ پھر اس کو سوتوں میں داخل کرتا ہے۔ (زمین کے اندر ذخیروں میں) زمین کے۔ پھر اس کے ذریعہ کھیتیاں پیدا کرتا ہے۔ جس کی مختلف قسمیں ہیں۔ پھر وہ کھیتی خشک ہو (سکھ) جاتی ہے کہ تو اس کو زرد دیکھتا ہے (سرسبز کے بعد مثلاً) پھر اس کو چورا پورا (ریزہ ریزہ) کر دیتا ہے۔ اس میں دانشمندی کے لئے بڑی عبرت (نصیحت) ہے (جو اس سے سبق لیں۔ کیونکہ اس سے اللہ کی توحید و قدرت معلوم ہوتی ہے) سو جس شخص کا سینہ اللہ نے اسلام کے لئے کھول دیا (جس سے اسے ہدایت نصیب ہو گئی) اور وہ اپنے پروردگار کے نور پر ہے (کیا وہ اس کے برابر ہو سکتا ہے جس کے دل پر مہر لگ گئی۔ جیسا کہ اگلے جملہ سے یہ سمجھ میں آ رہا ہے) سو جن لوگوں کے دل اللہ کے ذکر (قرآن قبول کرنے) کی صلاحیت نہیں رکھتے ان کے لئے بڑی خرابی (سزا کا بول) ہے یہ لوگ کھلی گمراہی میں ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے بڑا وعدہ کلام نازل فرمایا ہے جو ایسی کتاب ہے (یہ احسن سے بدل ہے یعنی قرآن پاک) جو بامعنی جنتی ہے (نظم وغیرہ میں ایک جیسی ہے) بار بار دہرائی گئی ہے (وعدہ و وعید وغیرہ کا بیان بار بار ہوتا رہتا ہے) اس سے کانپ اٹھتے ہیں (سُرز جاتے ہیں و عید سن کر) بدن ان لوگوں کے جو اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں (خوف زدہ ہیں) پھر ان کے بدن اور دل نرم ہو کر اللہ کے ذکر کی طرف (وعدہ ذکر ہونے کے وقت) متوجہ (مطمئن) ہو جاتے ہیں یہ (کتاب) اللہ کی ہدایت ہے جس کو وہ چاہتا ہے اس کے ذریعہ سے ہدایت کر دیتا ہے اور خدا جس کو گمراہ کرتا ہے اس کا کوئی ہادی نہیں۔

بھلا جو شخص اپنے منہ کو قیامت کے روز عذاب کی ڈھال بنائے گا (بدترین عذاب میں جھونک دیا جائے گا) ہاتھ گردوں میں باندھ کر۔ کیا وہ اس کے برابر ہو سکتا ہے جو جنت میں جانے کی وجہ سے دوزخ سے محفوظ ہو جائے (اور ایسے ظالموں) (کفار مکہ) کو حکم ہو گا جو کچھ تم کیا کرتے تھے اس کا مزہ چکھو (سزا بھگتو) جو لوگ ان سے پہلے ہو چکے ہیں انہوں نے بھی (عذاب کے معاملہ میں پیغمبروں کو) جھٹلایا تھا ان پر عذاب ایسی طرح آیا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا (دل میں کبھی شبہ بھی نہیں گذرا تھا) سو اللہ تعالیٰ نے ان کو رسوائی کا مزہ چکھ دیا (ذلت و پستی، مسخ و قتل وغیرہ کی صورت میں) اسی دنیاوی زندگی میں اور آخرت کا عذاب اور بھی بڑا ہے کاش یہ (جہلہ نے وائے) سمجھ جاتے (عذاب کو تو اس کو جھٹلانا نہ سکتے) اور ہم نے لوگوں کے لئے اس قرآن میں ہر قسم کے مضامین بیان کئے ہیں تاکہ یہ وہ نصیحت (موعظت) پکڑیں کہ وہ عربی قرآن ہے (حال مؤکدہ ہے) جس میں ذرا کجی نہیں (یعنی تلخیص و اختلاف نہیں) تاکہ یہ لوگ (کفر سے) ڈریں۔ اللہ تعالیٰ نے ایک مثال (مشرک و موحد کی) بیان فرمائی کہ ایک شخص ہے (مثلاً سے بدل ہے) جس میں کئی سہ جھمی ہیں جن میں باہم ضد اضدی ہے (جھگڑا لو بدخلق ہیں) اور ایک شخص اور ہے کہ پورا کا پورا (سالم) ایک ہی شخص کا ہے یہ ان دونوں کی حالت

یساں ہے (مثلاً تمیز ہے یعنی مشترک غلام اور ایک آقا کا غلام برابر نہیں ہو سکتے کیونکہ پہلے غلام سے ایک ہی وقت میں جب سب آقا اپنی اپنی خدمتوں کا مطالبہ کریں گے تو وہ حیران رہ جائے گا کہ کس کی خدمت بجالائے۔ یہ مثال تو مشترک کی ہے اور دوسری مثال پرستار تو میدی ہے) سب خوبیاں (ایک) اللہ کے لئے ہیں بلکہ ان میں سے اکثر (اہل مکہ) سمجھتے بھی نہیں (کہ کس قسم کے عذاب میں گرفتار ہوں گے اسی لئے شرک کرتے رہتے ہیں) آپ کو بھی (پیغمبر کو مخاطب ہے) مرنا ہے اور ان کو بھی مرنا ہے (ایک نہ ایک دن آپ کو بھی مرنا ہے اور ان کو بھی۔ پھر کسی کے مرنے پر خوشیاں منانا کیسا؟ مخالفین چونکہ آپ کے انتقال کے منتظر تھے اس لئے یہ آیت نازل ہوئی) پھر قیامت کے روز تم سب لوگ (اے لوگو! اپنے اپنے مظالم کے) مقدمات اپنے رب کے سامنے پیش کرو گے۔

تحقیق و ترکیب: ... للذین امنوا۔ جملہ مستأنفہ ہے۔ جس سے تقویٰ کے حکم کی علت معلوم ہو رہی ہے۔ اور فی ہذہ الدنیا کے ساتھ متباعد کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دنیا آخرت کی کاشت ہے اور ارض اللہ واسعة کا اس پر عطف ہو رہا ہے یعنی محبت وطن بھی اللہ کی اطاعت میں رکاوٹ ہو تو وطن بھی ایک بت ہے۔ ہاں البتہ اگر ایک جگہ جانا کسی وجہ سے مناسب نہ ہو تو پھر ملک خدا تک نیست۔ دوسری من سب جگہ تلاش کرو۔ غرض کہ ترک وطن تو محض ہجرت کی صورت ہے۔ حقیقت ہجرت دراصل ہجران معاصی ہے۔ السمہا حر من ہحر عن ما نہی اللہ بہ۔ فتح مکہ سے پہلے ہجرت مدینہ اگرچہ شرط اسلام تھی۔ لیکن فتح مکہ کے بعد شرط کا درجہ منسوخ ہو گیا۔ لیکن بعض حالات میں واجب اور بعض میں مستحب و مباح رہی۔ بلکہ بعض صورتوں میں ہجرت مکروہ اور حرام بھی ہے۔ مثلاً بھلوں کو چھوڑ کر یروں کے یہاں چلا جانا۔

بغیر حساب۔ ابن عباس سے مرفوع روایت ہے۔ ان المیزان لا تنصب لاهل البلاء بل یصیب لہم الا مرحباً۔ قل اسی امرت۔ انسان کا اپنا عمل چونکہ اس کی نصیحت کو دوسروں پر اثر انداز بناتا ہے۔ اس لئے آپ کو یہ حکم ہوا۔ اسی لئے نبی بہوت ہے۔ حال رجل فی الف رجل انفع من حال الف رجل فی رجل۔ اور بان سے مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ لام بمعنی با ہے اور بعض لام کو زائد مانتے ہیں اور بعض اجلیہ مانتے ہیں۔

لہم من فوقہم لہم خبر مقدم ہے اور من فوقہم حال اور ظلل مبتداء ہے۔ آگ تو جلانے والی ہے۔ اس کو سانبان کہنا تبہم ہے۔ بتہ ماتحت بطلہ کہنا تو ایک وجہ تو یہ ہے کہ ایک ضد کا دوسری ضد پر بولنے کے باب سے کہا جائے۔ دوسرے یہ کہ نچلا حصہ خود اس کے لئے ظلم نہ ہو۔ البتہ اس سے نچلے کے لئے ظلم ہو سکتا ہے۔ کیونکہ جہنم کے اس طرح مختلف درجات ہیں جس طرح جنت کے لئے مختلف درجات ہیں۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ دونوں حصے اذیت پہنچانے میں یکساں ہیں۔ اس مماثلت و مشابہت کی وجہ سے ظلم بول دیا گیا۔ افانت من شرطیہ اور افانت الخ جزاء ہے یا جزاء محذوف ہے اور افانت مستقل جملہ ہے۔ سابق جملہ کی تاکید کے لئے۔ وعد اللہ۔ مصدر مؤکد ہے۔ ای وعدہم اللہ وعدا۔

افمن شرح اللہ۔ جملہ مستأنفہ ہے اولوا الالباب کے ساتھ نصیحت خاص کرنے کی وجہ بیان کی جا رہی ہے۔ اور شرح صدر سے مراد تکمیل استعداد ہے۔ کیونکہ سینہ محل قلب ہے اور قلب منبع روح و نفس ہے۔ پس سینہ کی شرح نفس کا منشرح ہو جانا ہے۔ اس میں ستنہا انکاری ہے اور فدا عطف ہے جو جملہ مقدروں پر ای اکل الناس سواء من موصوۃ مبتداء محذوف اخیر ہے۔ ای کمن طبع علی قلبہ اور بعض نے اس کو بملہ شرطیہ کہا ہے۔

علی نور حدیث میں ہے کہ قلب میں جب نور آجاتا ہے تو دل منشرح ہو جاتا ہے۔ عرض کیا گیا۔ اس کی پہچان کیا ہے؟ فی۔ الا مابہ الی دار الحنود والتجافی عن دار العرور والتاہب للموت قبل نزولہ۔

میں ذکر اللہ مفسر نے اشارہ کیا ہے۔ کہ من بمعنی صمن ہے اور مضاف محذوف ہے۔ یا من تعلیٰ یہ مانا جائے یعنی دل فاسد ہونے کی وجہ سے اس میں ذکر اللہ کرنے سے قساوت آ جاتی ہے۔ جیسا کہ عمدہ غذا خراب معدہ کے لئے مضر ہو جاتی ہے۔ بعض اہل علم کا ارشاد ہے۔ الا لذكر الله تزداد الذنوب وتنطمس البصائر والقلوب۔

متشابہا یعنی لفظی معنوی متشابہت ہے۔ اس سے قرآن کا متشابہ ہونا معلوم ہوا۔ اور ایک آیت میں کتاب احکمت اسامہ فرمایا ہے۔ جس سے قرآن کا محکم ہونا معلوم ہوتا ہے اور آیات محکمات ہن ام الكتاب و آخر متشابہات سے دونوں ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن وجہ تظنیق یہ ہے کہ اس آیت سے محاسن بلاغت میں لفظی و معنوی یکسانیت ہونا مراد ہے اور آیات کتاب کے محکم ہونے سے مراد یقینی اور حق ہے اور بعض آیات کے متشابہ ہونے کا مطلب خفی المراد اور بعض کے محکم ہونے کا مطلب صاہر مراد ہوتا ہے۔

متشابی۔ وعد و وعید، قصص و امثال کا مکرر ہونا مراد ہے۔ رہا یہ اشکال کہ کتاب مفرد ہے۔ اس کے لئے مثالی جمع قلت جیسے لائی گئی ہے؟ جواب یہ ہے کہ قرآن کی تفصیلات کے پیش نظر جمع کا صیغہ ایا گیا ہے۔ جیسے کہا جائے الا نسان عروق و عظام و اعصاب الی ذکر اللہ الی بمعنی عند ہے۔ اس کو تضمین فی الحرف کہتے ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ تسلین بمعنی تسکین کی ہے۔ مفسر عد نے دونوں کو جمع کر دیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ مومن آیات وعدہ سے امید ور جائ کی کیفیت سے سرشار اور آیات وعید سے ہیبت زور ہوتا ہے۔ الا یمان بین الرجاء والخوف۔ پس خوف و رجاء اس کے لئے دو بازو ہیں۔

افمن یتقی۔ اس کی خبر محذوف ہے۔ ای کمن امن من العذاب۔ وجہ اس لئے کہا کہ چہرہ سب سے زیادہ عزیز عضو ہے۔ اس کی حفاظت کی فکر بھی زیادہ ہوا کرتی ہے۔ اور جہنم کی آگ میں ہاتھ بندھے اونڈھے رنے والے کے چہرہ ہی پر سب سے پہلے آفت آئے گی۔ گویا چہرہ کی حفاظت کی بجائے الناس سے مدافعت کا کام لینے پر مجبور ہو جائے گا۔

وقبل للظلمین۔ اس کا عطف پہلے مفہوم پر ہے۔ ای یعذب الظالمون ویقال لہم الح اور بعض نے واو حالہ کہا ہے وقد مقدر ہوگا۔

ذوقوا ما کنتم مضاف مقدر یا بطور مجاز سبب کو مسبب پر بولا گیا ہے۔ من کل مثل۔ یعنی ضروری دینی مثالیں۔ قرآن عریبا اس میں تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ مدح کی وجہ سے منصوب ہو۔ دوسرے یہ کہ بتسد کرون کی وجہ سے منصوب ہو۔ تیسرے یہ کہ قرآن سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہو حال مؤکدہ موطن ہے۔ جیسے جاء زید رجلاً صالحاً۔ غیر دی عوج۔ قرآن کی صفت یا حال ثانی ہے۔ علامہ زنجیزی نے مستقیماً کی بجائے غیر ذی عوج کہنے کا نکتہ یہ نکھا ہے کہ اس میں دو فوائد ہیں۔ ایک تو یہ کہ قرآن میں کبھی بھی کجی نہیں ہو سکتی۔ دوسرے عوج معانی کے ساتھ مختص ہے اعیان کے ساتھ نہیں ہے۔ یعنی نفی کے بعد مکرر ہے۔ اس لئے عموم نفی ہو رہی ہے نہ کہ نفی عموم۔ اور مستقیماً میں یہ بات نہیں پائی جاتی۔ اس سے قرآنی لفظ املع ہے۔ اور بعض نے عوج کے معنی شک والتباس کے لئے ہیں۔

ورحلاً یہ متلا سے بدل ہے بخذف مضاف ای مثل رجل۔ اور ضرب کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے اور شرکاء کا مبتدأ ہے اور فیہ خبر ہے۔

متشاکسون۔ شرکاء کی صفت ہے اور جملہ رجلا کی صفت ہے۔ یا متشاکسون خبر ہو اور فیہ متعلق ہے اس لفظ

کے معنی باہم بدگونی کرنے کے ہیں۔ ابن کثیر اور ابو عمر و مسالما اللہ کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ اور باقی قراء جیسے نافع، ابن عمر اور کوئی مسلماً پڑھتے ہیں۔ اور ابن جبیر سین کے سرور اور سکون لام کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ اخیر کی دونوں قراء میں مصدر ہوں کی بطور مبالغہ کے یا حذف مضاف کے ساتھ یا دونوں اسم فاعل کی بجائے ہیں۔ پس دونوں قراءتوں کا مآل ایک ہی ہوگا۔

مثلاً اصل میں فاعل تھا اب تمیز ہو گئی۔ اگر مثلیں کی قراءت ہے تب تو کوئی اشکال نہیں۔ لیکن اگر مثلاً ہے تو جملین مذکور ہیں کے مطابق نہیں ہے مفرد ہونے کی وجہ سے۔ مگر ہر ایک کو انفرادے لے لیا جائے گا۔ اس لئے اشکال نہیں رہے گا۔ ثبات دشمن کی تکلیف پر خوش ہونے کو کہتے ہیں۔

ربط آیات: کفر و شرک کے ناپسندیدہ اور سخت عذاب کے مستحق ہونے کو اور اسی طرح ایمان و اخلاص کے پسندیدہ اور مستحق انعم و ابرام ہونے کو بیان فرما کر آیت قل انما امرت الخ میں ایمان و اخلاص کا صریح حکم ہے۔ جس سے ان کا پسندیدہ ہونا معلوم ہوتا ہے اور احاف الخ میں کفر و شرک کی ممانعت اور ناپسند ہونا اشارہ ہے۔

آگے چل کر آخرت کی لازوال نعمتوں اور مصیبتوں کا ذکر کر کے ایمان و اخلاص کی تقویت مقصود ہے۔

اس کے بعد آیت الم تر ان الله سے دنیا کے انہماک کا بیان ہے جو ایمان و اخلاص میں سب سے بڑی رکاوٹ بنتی ہے۔ آیت افسس شرح الله میں مؤثر ایک اور تاثیر یکساں ہونے کے باوجود متاثر میں فرق ہو جانے سے تاثیرات بھی مختلف ہو جاتی ہیں۔ خوف خدا رکھنے والے پر جو اثر ہوتا ہے نذر شخص پر اس کا الٹا اثر ہوتا ہے۔ آگے افسس یتقی سے دونوں کے مآل میں بھی فرق دکھلایا جا رہا ہے۔

آیت ولقد ضربنا سے فی نفسہ قرآن کا مؤثر ہونا بتلایا جا رہا ہے۔ فرق جو کچھ ہے وہ لوگوں کی قابلیت کا ہے۔ اس کے بعد ضرب الله سے مثال کے ذریعہ اسی کی توبہ و تفریر کی جارہی ہے۔ لیکن معاندین ان کھلے فیصلوں کو بھی نہ مانیں تو وہ جانیں آخری فیصلہ خداوند قدوس کی بارگاہ میں ہوگا سب تیار رہیں۔

شان نزول: کفار مکہ آنحضرت ﷺ سے کہنے لگے کہ جو کچھ تم کہہ رہے ہو اور کر رہے ہو اس سے تمہارا مقصد اپنے آبائی ملت و اختیار کرنا اور ان کا نام اونچا کرنا ہے۔ اس پر آیت قل انی اخاف الخ نازل ہوئی۔ جس سے مقصود یہ ہے کہ جب آپ کو باوجود معصوم ہونے کے ڈرایا جا رہا ہے۔ تو پھر دوسروں کا کیا حال ہوگا۔

نیز یہ کہ انسان کی نصیحت اسی وقت ہوا کرتی ہے جب وہ کار بند ہو۔ انبیاء و صلحاء بادشاہوں کی طرح نہیں ہوتے کہ دوسروں کو کہتے رہیں اور خود عمل پیرا نہ ہوں۔

آیت والذین یجتنبون الخ عثمان ابن عفان، عبدالرحمن ابن عوف، سعد، سعید، طلحہ، زبیر رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں نازل ہوئی۔ جب انہوں نے حضرت ابوبکرؓ سے خود ان کے ایمان لانے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے ایمان قبول کر لیا ہے۔ چنانچہ یہ سنتی ہی یہ سب ایمان لے آئے۔ اور کلبی کہتے ہیں کہ انسان اپنے احباب کے اس بیٹھ کر اچھی بری باتیں سننے۔ مگر صرف اچھی باتوں کو دینے سے۔ وہ اس کا مصداق ہے۔

۵۔ تشریح :- قل یعباد اللہ کا پیغام اس کے بندوں کو پہنچا دو کہ آخرت کے لئے جو کچھ کرنا ہے وہ دنیا میں رہ کر ہی کیا جاسکتا ہے۔ اس زندگی کو قیمتی جانو اور جو کچھ کرنا ہے کر گزرو۔ ایک جگہ اگرتیلی کرنے میں رکاوٹیں ہوں تو اس جگہ ہی کو خیر باد کہہ دو اور ہر چند کہ تکالیف ناقابل برداشت ہوں گی۔ مگر پرواومت کرو اور ہمت کر کے نکل کھڑے ہو اور دوسری مناسب جگہ منتقل ہو جاؤ۔ خدا اس کا ہر ایسا اجر عطا کرے گا۔

دب وطن آروائی چیز ہے تو وطن سے مراد حقیقی وطن ہے جو واقعی ہے۔ یہ مادر وطن تو اصلی نہیں عارضی ہے بہر حال اس کو تو چھوٹا بنا سدا کے لئے خود چھوڑ دو تو کچھ بات ہے۔

آنحضرت ﷺ کے پہلے مسلمان ہونے کا مطلب :..... وامرت لان اکون اول میں حقیقت حال ہوتا یا یہ ہے۔ یونہی امت مسلمہ کے لحاظ سے آپ ﷺ کا اول ہونا تو بدابہت اور مشاہدہ ہے۔ لیکن لحاظ عالم حقیقت کے بھی اولین و آخرین میں آپ ہی اول فرمانبردار ہیں۔ اس لئے آپ سنا دیجئے کہ میں تو صرف اللہ اکیلے کی بندگی کرتا ہوں تمہیں اپنا اختیار ہے۔ پر انجام کی فکر نہ درکنہ۔ مشرکین نہ تو خود کو دوزخ سے بچا سکیں گے اور نہ گھردالوں کو۔ سب ہی کو جہنم میں جھلسنا ہوگا۔ جہاں ہر طرف آگ ہی آگ اور اس کی لپٹیں اور شعلے ہوں گے۔ البتہ جو سب سے بٹ کر اللہ کا ہو جائے گا اس کے لئے یقیناً خوشخبری ہے۔ ایسے لوگ اگرچہ سب کی سب آچھ سنتے ہیں مگر چتے ہیں صرف اچھی ہی باتوں پر۔ یا اچھی باتوں میں بھی اگر ادنیٰ اعلیٰ پہلو ہوں اور رخصت و عزیمت کے درجے ہوں تو یہ لوگ علی قدروں کے قدردان ہوتے ہیں۔

یہ مطلب ہے کہ اللہ کی سب ہی باتیں بہتر ہیں۔ ان سب ہی کا یہ اتباع کرتے ہیں۔ یا یہ کہ جن باتوں کے کرنے کا حکم ہو ان کا رونا کی طرح جن باتوں کے نہ کرنے کا حکم ہے۔ ان کا نہ کرنا بہتر ہے اور وہ ان سب کی پابندی کرتے ہیں۔ یہی کامیابی اور عقل کا راستہ ہے۔ لیکن جن کے لئے ضد و عناد اور بد عملیوں کی وجہ سے عذاب کا سزاوار ہونا ثابت ہو چکا۔ کیا یہ کامیابی کی راہ پا سکتے ہیں اور کوئی انہیں راہ پر لے سکتا ہے یہ دوزخ کی آگ سے بچا سکتا ہے۔

بہر حال پر سیز کا رہاں کے لئے بھی سحانی جنت تیار ہے یہ نہیں کہ قیامت کے روز تیار کی جائے گی اور جب تیار ہے تو ان کو ملے گا۔ اللہ تعالیٰ وعدہ خلاف نہیں ہے۔

زندگی اور موت کا عجیب نقشہ: آیت الم تر ان الله استأجل قدرته کا بیان ہے کہ ہر نئی فصل زمین کی رت بدلتی ہے اور میتیں کس طرح اٹھتی ہیں لیکن دیکھتے ہی دیکھتے یہ سارا منظر تبدیل ہو جاتا ہے اور وہ سارا سبزہ چورے میں تبدیل کر دیا جاتا ہے۔ چوتھی مثال اس دنیا کی چہل پہل اور رونق کا ہے کہ چار روزہ یہ چمک دمک ایک دن ختم ہو جائے گی۔ چاہئے کہ غلمند اسی مرنے والے میں توبہ جائے اور انجام سے بے فکر اور بے پروا نہ بن جائے۔

حقیقت کے سارے نظام پر نظر ڈالو کہ اس میں خدہ بھی نکلتا ہے جو آدمیوں کی غذا بنتا ہے اور بھوسا بھی ہوتا ہے جو جانوروں کے چرے کے کام آتا ہے اور ان دونوں کو محنت سے الگ الگ کر کے کارآمد بنایا جاتا ہے۔ اسی طرح دنیا کی زندگی میں نیکی، بدی، رنج و رستہ ملی ہیں۔ مگر قیامت کے کھلیان میں سب الگ الگ کر کے اپنے ٹھکانوں پر پہنچا دی جائیں گی۔

کھیتی کے سارے نقشہ پر نظر ڈال کر سمجھ دار اپنے لئے سبق سیکھ سکتے ہیں۔ نیز جس خدا نے آسمانی بارش سے زمین میں چشمتے جاری کر دیئے۔ وہ جنت کے محلات میں بھی نہایت قرینہ سے نہروں کا سلسلہ جاری کرے گا۔ چشموں اور کنوؤں کے پانی بننے کے دو سبب ہوتے ہیں۔ ایک زمین کی بروقت سے بخارات کا پانی بن جانا اور دوسرے بارش کے پانی کا زمین میں پیوست ہو کر اکٹھا ہو جانا۔ آیت میں دوسرے سبب کا ذکر ہے۔ لیکن اول سبب کی نفی بھی نہیں۔ اس لئے آیت کو مسئلہ فلسفہ کے معارض نہیں کہا جائے گا۔ بالخصوص جب کہ بغدادی جیسے فلاسفہ کی رائے میں وہ بھی ایک سبب ہے۔

علم و عمل اور اخلاق کے اعلیٰ مراتب: افمن شرح الله میں نیکی بدی، نیک و بد کے فرق کو ایک دوسرے انداز سے سمجھایا جا رہا ہے کہ ایک وہ ہے جس کا سینہ اللہ نے اسلام کے لئے کھول دیا ہے۔ اسے احکام الہیہ میں پوری طمانیت و سکون حاصل ہو جاتا ہے۔ ہم یقین، عین یقین، حق یقین کی منازل طے کر کے روشنی اور اجالے میں پہنچ جاتا ہے۔ جہاں شک و شبہ کے کانٹوں کا شائبہ تک نہیں رہتا۔

یہ علم کا منتہی اور کمالات درجہ ہے۔ اس انشراح قلبی کے ساتھ عمل کی آخری حد بھی نصیب ہو جاتی ہے۔ کہ احکام شرع میں کوئی تعلق نہیں رہتا۔ بلکہ عادت و عبادت، شریعت و طریقت یکساں ہو جاتی ہیں۔ دونوں میں مزاحمت اور کشاکش نہیں رہتی۔ بلکہ دونوں کے تقاضے ہم آہنگ ہو جاتے ہیں۔ اس کے ساتھ اسے اخلاقی پختگی اتنی نصیب ہو جاتی ہے کہ وہ تخلقوا باخلاق اللہ کا مصداق بن جاتا ہے۔ اور وہ مختلف لوگوں کے طرز عمل سے متاثر نہیں ہوتا۔

اور دوسرا وہ بد بخت ہے جس کا دل پتھر کی طرح سخت ہو کہ نہ کوئی نصیحت اس پر کارگر ہو اور نہ وہ کسی خیر سے متاثر ہو، نہ کبھی اسے اللہ کی یاد کی توفیق ہو اور نہ اپنی اصلاح کی فکر بلکہ محض اوہام و رسوم کا بندہ بن کر رہ جائے۔ کیا یہ دونوں انسان برابر ہو سکتے ہیں۔

قرآنی آیات ایک سے ایک نرالی ہیں: اللہ نزل۔ قرآن پاک کا حال یہ ہے کہ صداقت، حقانیت، نافعیت اور فصیح و بلیغ اور مفید و معقول ہونے میں سب آیات ایک دوسرے سے ملتی جلتی ہیں کوئی کسی سے کم نہیں۔ باہمی آیتوں میں کوئی تخیلف اور تضاد نہیں ہے اور کہیں جو بظہر تضاد معلوم ہوتا ہے وہ ایسا نہیں کہ تامل کے بعد دور نہ کیا جاسکے۔ ترجیح، تفسیح، تطبیق میں سے کسی نہ کسی صورت میں اس کو حل کیا جاسکتا ہے۔ حتیٰ کہ بعض آیات کی تفسیر خود آیات ہی کے ذریعہ بھی ہو سکتی ہے۔

اور قرآن اس معنی کے لحاظ سے مثالی ہے کہ اس کی آیات بار بار تلاوت کی جاتی ہیں۔ نیز بعض احکام اور قصص و مواضع بار بار دہرائے جاتے ہیں اور جنس نے تشبیہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ قرآن کے بعض حصہ میں یا ایک ہی مضمون مختلف آیات میں دور تک چلا جاتا ہے۔ اور مثالی اس کے برخلاف یہ کہ ایک آیت میں ایک مضمون بیان کر کے دوسری آیت میں اس کے بالقابل دوسری نوع کا مضمون ہے۔ مثلاً نیکی کے ساتھ بدی کا اور نیک کے ساتھ بد کا حال یا اس کے برعکس طریقہ بکثرت آیات میں آتا رہتا ہے۔

کلام الہی کی تاثیر اور وجد و حال: اس بے نظیر کلام کا اثر اللہ سے ڈرنے والوں پر تو یہ ہوتا ہے۔ کہ سن کر ان کا دل لرز جاتا ہے۔ بدن پر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ یعنی ان کا ظاہر و باطن اللہ کے آگے جھک جاتا ہے اور یاد الہی کا اثر ان کے جسم و روح دونوں پر ہو جاتا ہے۔

یہ تو کاملین کا حال ہوا۔ رہ گئے وہ ضعیفاء اور غیر کامل جن پر سن کر بے ہوشی، بے طاقتی یا وجد کی کیفیت طاری ہو جاتی ہے تو آیت میں اس کی غی نہیں ہے۔ چنانچہ احادیث سے جہاں خلفائے اربعہ اور دوسرے اجلہ صحابہ کا حال معلوم ہوتا ہے وہیں ابو ذرؓ اور ابو ہریرہؓ کی کیفیات بھی ماثور ہیں۔

بظاہر اگرچہ ان کیفیات کے حاملین اور جوش و خروش کرنے والے بڑھے ہوئے نظر آتے ہیں۔ مگر حقیقت حال ایسی نہیں ہے۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ کمزوری کی وجہ سے مغلوب الحال لوگوں سے اسی قسم کی کیفیات کا اظہار ہو جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ بے خود ہو کر چھٹک جاتے ہیں۔ مگر طاقت ور اور کامل حضرات غالب الاحوال اور ضابطہ رہتے ہیں۔ چنانچہ انبیاء علیہم السلام کے حالات سے اس کی تصدیق ہو جاتی ہے۔

بہر حال اللہ سے ڈرنے والوں کے لئے حکمت الہی مقتضی ہوتی ہے تو ان پر ہدایت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور یہ منزل مقصود کی طرف چلتے رہتے ہیں۔ لیکن جن کو ان کی بد استعدادی کی وجہ سے اللہ توفیق نہ دے۔ تو پھر کون ہے جو ان کی رہنمائی کر سکے۔

جنتی اور جہنمی دونوں برابر کیسے ہو سکتے ہیں؟ آگے لفظ من یتقی سے افمن شرح اللہ کے بالمقابل کا حال بیان کیا جا رہا ہے کہ ایسا شخص جو بدترین عذاب کو اپنے منہ پر روکے اور اس سے کہا جائے کہ اب اپنے کئے کا مزہ چکھو جو دنیا میں تم نے کام کئے تھے۔ کیا وہ اس مومن کی طرح ہو سکتا ہے جو آخرت میں مامون و محفوظ ہو؟ ہرگز نہیں آگے فرمایا جا رہا ہے کہ کچھلی کتنی قومیں انبیاء کو جھٹانے کی پاداش میں تباہ اور رسوا کی جا چکی ہیں۔ اور آخرت کا بدترین عذاب ان پر جوں کا توں رہا۔ پھر کیا اب حال کے یہ معاندین مطمئن ہو بیٹھے ہیں کہ ان کے ساتھ کچھ نہیں کہا جائے گا۔ انہیں اگر سمجھ ہوتی تو اس کی کچھ فکر کرتے۔

کی حمد یا مصیبت کا روکنا اگرچہ ہاتھوں سے عام طور پر ہوا کرتا ہے۔ مگر جہنم میں چونکہ ہاتھ گردن سے بندھے ہوئے ہوں گے اس لئے چہرہ کے ذریعہ دفاع کرنے کو کہا گیا ہے۔ جس میں مصیبت کے شدید ہونے کی طرف اشارہ ہے کیونکہ چہرہ کا تو بچاؤ کیا جاتا ہے نہ یہ کہ اس کو بچاؤ کا ذریعہ بنایا جائے۔ مگر سخت مجبوری میں اس کی بھی پروا نہیں کی جائے گی۔

قرآن کے کسی کو سمجھانے میں کوئی کمی یا فرق نہیں ہے۔ وہ تو ہر بات کو مثالوں اور دلیلوں سے سمجھاتا ہے کہ یہ لوگ دھیان کر کے اپنی عاقبت صحیح کریں۔ قرآن نے جن لوگوں کو پہلے پہل خطاب کیا۔ ان کی مادری زبان چونکہ عربی ہے اس لئے قرآن صاف عربی زبان میں آیا۔ جس میں سب سیدھی سچی باتیں ہیں۔ جو عقل سلیم کے لئے قابل قبول ہوں۔ اس میں کوئی نیڑھی، ترچھی بات نہیں۔ اس کے مضامین یا عبارت میں کوئی ایچ بیج نہیں۔ وہ جن اعمال کی دعوت دیتا ہے نہ ان کا ماننا مشکل اور نہ ان پر عمل کرنا ناممکن۔ ہاں کوئی اپنی حماقت یا غفلت سے نہ سمجھے یا نہ کرے وہ دوسری بات ہے۔ مگر قرآن کی کوشش یہی ہے کہ لوگ بآسانی اس سے مستفید ہوں، اعتقاد کی یا تنبیہ کی غلطیوں سے بچ کر چلیں۔ صاف صاف نصیحتیں سن کر اللہ سے ڈرتے رہیں۔

مشرک و موحد اور دنیا دار و دین دار کا مثالی فرق: قرآن میں اللہ کی بیان کردہ ایک مثال سنو۔ نرض کر و ایک شخص بہت سے لوگوں کا غلام اور وہ سب اتفاق سے بدخلق، کج فہم، بے مروت اور سخت ضدی ہوں۔ ہر آقا یہی چاہتا ہو کہ غلام تنہا اس کے کام میں لگا رہے۔ دوسرے حصہ داروں سے اس کو کوئی سروکار نہ رہے۔ اس کھینچ تان میں ظاہر ہے کہ غلام شخص الجھن میں رہے گا

کہ سس کو خوش کروں اور کس کس کا کام کروں۔ سب کو کیسے راضی رکھوں یا کسی ایک کو کیسے ترجیح دوں۔ غرض اس کا سارا وقت اسی ادھیڑ بن میں گزرے گا اور ایک وہ شخص ہے جو صرف ایک ہی آقا کا غلام ہو۔ ظاہر ہے کہ اسے پوری طرح یکسوئی رہے گی اور کئی آقاؤں کو خوش رکھنے کی کشمکش میں گرفتار نہ ہوگا۔

پس جیسے یہ دونوں غلام برابر نہیں ہو سکتے۔ یہی حال مشرک اور موحّد کا ہے۔ مشرک کا دل تو ہر وقت ڈانوا ڈول اور سب کی خوشامد میں لگا رہتا ہے۔ لیکن ایک موحّد کی ساری دوز دھوپ ایک ہی کے گرد رہتی ہے۔ وہ پوری دلجمعی سے اپنا مرکز توجہ صرف ایک کو بنائے رکھتا ہے۔ اسے دوسروں کی فکر نہیں ہوتی۔ اس کے لئے ایک ہی کی خوشنودی بس کرتی ہے۔

اسی طرح ان دونوں میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ جو غلام کئی کا ہو گا ان میں سے کوئی بھی اسے اپنا نہ سمجھے گا۔ اور نہ اس کی پوری خبر لے گا۔ یہ مثال ہے کئی رب کے بندے کی۔ لیکن جو ایک کا غلام ہو تو وہ آقا بھی اس کو اپنا ہی سمجھے گا۔ اور اس کی پوری خبر گیری کرے گا۔ یہ مثال ہے ایک رب ماننے والے بندہ کی۔

الحمد للہ کہ قرآن کیسے حقائق اور اعلیٰ مطالب کو کیسی دلنشین مثالوں اور شواہد سے سمجھا دیتا ہے۔ اب کوئی بد نصیب اس پر بھی اتنی واضح مثالوں کو نہ سمجھے تو اس کا کیا علاج، علاج اگر ہے تو یہی کہ قیامت کے دن سب کے سامنے مشرک و موحّد کے صحیح غلط ہونے کا عملی فیصلہ ہو جائے گا۔ جس وقت ایک طرف انبیاء اور ان کے پیروکار ہوں گے اور دوسری طرف اشرار و کفار ہوں گے۔ جو فضول جھگڑے اور بحثیں نکالیں گے۔ اس روز دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی الگ الگ ہو جائے گا۔

حیات انبیاء پر آیت سے روشنی:..... انک میت الخ سے معلوم ہوا کہ دوسروں کی طرح اگرچہ آنحضرت ﷺ کے لئے بھی وفات اور انتقال کا لفظ بولنا جائز ہے مگر حیات انبیاء کے اجماعی مسئلہ کے خلاف یہ آیت نہیں ہے۔ کیونکہ انبیاء کی حیات برزخی اتنی قوی ہوتی ہے کہ ناسوتی حیات کے تینوں اثرات برقرار رہتے ہیں۔

۱۔ ان کی ازواج سے نکاح کی اجازت نہیں ہے۔

۲۔ نہ ان کی میراث تقسیم ہوتی ہے۔

۳۔ ان کے اجسام میں زمین کے تغیرات پھولنا، پھٹنا، گلنا سزا نہیں پائے جاتے ہیں۔ انبیاء سے کم درجہ شہداء کی حیات ہوتی ہے۔ چنانچہ ان کے بدن بھی قبروں میں محفوظ رہتے ہیں۔ البتہ حرمت نکاح ازواج اور ممانعت میراث میں وہ انبیاء کے ساتھ شریک نہیں ہوتے اور عامہ مومنین کی برزخی حیات تو اور بھی کم ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ جسم کی حفاظت کا وعدہ بھی ان سے نہیں ہے اور کفار کی حیات برزخی حد درجہ کمزور ہوتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ انک میت وانہم میتون فرمایا گیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ کیفیات موت میں انبیاء اور غیر انبیاء برابر نہیں ہوتے۔ بلکہ نوعیت الگ الگ ہے ورنہ انکم میتون یا انک وانہم میتون مختصر عبارت فرمانا کافی تھا۔ جیسا کہ بختصمون فرما کر سب کو شریک کر دیا گیا ہے۔ بہر حال حیات کی طرح ممات بھی مختلف ہے۔

لطائف سلوک:..... افسن شرح اللہ۔ حدیث میں اس نور اور شرح صدر کی پہچان یہ ارشاد فرمائی گئی ہے کہ دارالحد

(آخرت) کی طرف توجہ اور اس دارالغور (دنیاوی زندگی) سے بے تعلقی اور موت کے لئے تیاری ہونے لگتی ہے۔

فویل للقاسية . قسوت قلبی چونکہ شرح صدر کے مقابلہ میں ہے تو اس کی علامت بھی اس کی عدم مت کے بالمقابل ہوگی۔
یعنی شرح صدر کے آثار سے خالی ہوتا۔ معلوم ہوا کہ بعض کو جو دھوکہ ہوا ہے کہ طبعی رقت نہ ہو تو قسوت ہے۔ غلط ہے۔

اللہ نزل احسن الحدیث میں ایک لطیف وجد کا ذکر ہے۔ لیکن اس سے بے ہوشی وغیرہ صحیح کیفیات کا غلط ہونا بھی ثابت نہیں ہوتا۔ البتہ بعض اسلاف ابن سیرین وغیرہ نے جو وجد و تواجد کا انکار اور رد کیا ہے اس سے مراد جھوٹے ریاکار وجد و حال کرنے والے لوگ مراد ہیں۔ علی بذات صحیح وجد و حال بھی ضعف تحمل پر دلالت کرتا ہے جو کمال نہیں کہا جاسکتا۔ کمال وہی ضبط و برداشت ہے۔ جیسا کہ حضرت سحابہؓ اور دروازا کے کاملین کی کیفیات تھیں۔

صرب اللہ مثلاً۔ یہی حالت دنیا کی کشاکش میں رفقار اور فکر آخرت میں ڈوبے ہوئے اشخاص کی ہے کہ ایک سخت کشمکش میں مبتلا اور دوسرا سب الجھنوں سے آزاد ہوتا ہے۔

الحمد للہ کہ پاوہ مالی (۲۳) کی تفسیر مکمل ہوئی

پارہ نمبر ﴿۲۴﴾

فَمَنْ أَظْلَمُ

فہرست پارہ ﴿فمن اظلم﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۰۶	محشر کی ہولناکی کا قابل برداشت ہوگی	۳۸۲	ظالم کون ہے؟
۳۰۶	ایک غلطی نکتہ	۳۸۲	دوزخ اور جنت میں جانے کے مختلف اسباب
۳۰۶	اللہ کے یہاں کی سفارش	۳۸۳	رفع تعارض
۳۱۲	فرعون، ہامان، قارون کا مثلث	۳۸۳	مخافین کی گیدڑ بھکیاں
۳۱۲	فرعون کا سیاسی نعروہ	۳۸۳	پتھر کی بے جان مورتیاں کیا پرستش کے لائق ہیں؟
۳۱۲	حضرت موسیٰ کا پیغمبرانہ جواب	۳۸۳	نیند اور موت کی حالت میں جان کا نکل جانا
۳۱۲	مرد حقانی کی تقریر دل پذیر	۳۸۳	اللہ کے یہاں سفارشی کون اور کس کے ہوں گے
۳۱۳	ایک غلطی نکتہ	۳۸۳	صرف اللہ کے ذکر سے مخافین خوش نہیں ہوتے
۳۱۳	ایک مرد حق گو نے پورے ملک کو لٹکا دیا	۳۸۵	مصیبت کے وقت خدا یاد آتا ہے
۳۱۳	حضرت یوسفؑ کو ماننے اور نہ ماننے کا مطلب	۳۸۵	جب تک اللہ کا فضل نہ ہو کسی کی لیاقت کچھ کام نہیں آتی
۳۱۷	فرعون اور مرد مومن کے نقطہ نظر کا فرق	۳۹۲	شان نزول اور روایات
۳۱۷	عالم برزخ کا ثبوت قرآن وحدیث سے	۳۹۳	مسک اہل سنت
۳۱۸	جنتیوں کی طرح دوزخیوں کو بھی برزخ میں رکھا جائے گا	۳۹۳	اللہ کے آگے جھک جاؤ
۳۱۸	متکبرین کا اپنے ماننے والوں کو مایوسانہ جواب	۳۹۳	حافظ ابن کثیرؒ کی رائے
۳۲۳	صبری کا میابی کی کنجی ہے	۳۹۳	کمل، یوسی
۳۲۳	حق اور اہل حق کا بول بالا	۳۹۳	توحید کی دلیل نقلی
۳۲۳	ایک اندھا اور ستونکھا برابر نہیں تو مومن و کافر کیسے برابر ہو سکتے ہیں	۳۹۳	چار مرتبہ نفعِ سور
۳۲۳	آداب دعا	۳۹۵	زمین نور الہی سے چمک اٹھے گی
۳۲۳	انسان اور اس کی روزی کے طور پر رائے مگر کام کس قدر میلے	۳۹۵	جنتی اور جہنمیوں کی ٹکڑیاں
۳۲۵	اللہ کی کن فیکونی قدرت کے کرشمے	۳۹۷	سورۃ غافر
۳۳۰	حیم، جیم سے باہر ہو گا یا اندر	۴۰۳	شان نزول اور روایات
۳۳۱	دھوکے کا سراب	۴۰۴	دنیا کے چند روزہ عیش پرندہ دیکھیں
۳۳۱	پیغمبر کی بددعا، رحمت کے منافی نہیں	۴۰۴	سچے مومنین کا حال و مال
۳۳۱	معجزہ یا کرامت اللہ کے سوا کسی کے اختیار میں نہیں ہیں	۴۰۴	جنت میں متعلقین کی معیت
۳۳۲	مادیت کے پرستار دین کی باتوں کا مذاق اڑاتے ہیں	۴۰۵	اللہ کی ناراضگی زیادہ ہونے کا مطلب
۳۳۳	سورۃ فصلت	۴۰۵	دنیا میں دوبارہ آنے کی درخواست بیجا بازی ہے
۳۳۸	اوندمی سمجھ کے کرشمے	۴۰۵	عدالت عالیہ کے فیصلہ کی اپیل نہیں

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۴۸	اپنے خداؤں کو پاؤں تلے روندوا لیں گے	۴۳۹	ایک شبہ کا ازالہ
۴۴۸	اللہ یا فرشتوں کی طرف سے بشارت	۴۳۹	پیغمبر کا نشان ہونا بڑی نعمت ہے
۴۵۳	داعی حق کیسا ہونا چاہئے؟	۴۳۹	دو شہبوں کا ازالہ
۴۵۳	حسن اخلاق کی اہمیت	۴۴۰	مذہب کی کمال صناعی
۴۵۴	اخلاق حسنہ کی تاثیر	۴۴۰	سمان و زمین کی پیدائش
۴۵۴	شیطان صفت دشمن کا علاج	۴۴۱	چاند نکات علمی
۴۵۴	مشرکین کا عذر لنگ	۴۴۱	جہنمی درخت طبع و گوشت کا انجام
۴۵۴	زمین کی خاکساری سے سبق سیکھو	۴۴۲	ایک قوم کی مصیبت دوسروں کیلئے عبرت ہے
۴۵۵	مسخ شدہ فطرت کے لوگ اپنا نقصان کر رہے ہیں	۴۴۶	شان نزول و روایات
۴۵۵	مکہ کے ہٹ دھرمی اور قرآن پر ان کا اعتراض	۴۴۶	عضد کا ٹیپ ریکارڈ
۴۵۵	قرآن کی زبان میں اصل اصول کی رعایت کی گئی ہے	۴۴۷	برے ساتھی برے وقت پر ساتھ نہیں دیتے
۴۵۶	اللہ کا کام جیسے بے مثال ہے اس کا کلام بھی بے نظیر ہے	۴۴۷	قرآن کی باغ و برا کے آگے دکھائیوں کی بھینٹا ہٹ کیا کر سکتی ہے

۵۲. یُوَكِّلُ ۳۱. فَخَسِرُهمْ عَلَى الْهُدَى اللَّهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَيَتَوَقَّى الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ۚ أَيُّ يَتَوَقَّاهَا وَقْتُ النَّوْمِ فَيُمَسِّكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ أَيُّ وَقْتُ مَوْتِهَا وَالْمُرْسَلَةُ نَفْسٌ التَّمِيَّزُ تَبْقَىٰ بِدُونِهَا نَفْسُ الْحَيَاةِ بِخِلَافِ الْعَكْسِ إِنْ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ لَايِتِ دَلَالَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۳۲. فَيَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَىٰ ذَلِكَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْعَتِ وَقْرِيسٍ ثُمَّ يَتَفَكَّرُوا فِي ذَلِكَ أَمْ بَلِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيَّ الْأَصْنَامِ إِلَهَةً شُفْعَاءَ ۚ عِنْدَ اللَّهِ سُرْعَمُهُمْ قُلْ لَهُمْ أَشْفَعُونَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا مِنَ الشَّمَاعَةِ وَغَيْرِهَا وَلَا يَعْقِلُونَ ۳۳. رَبُّكُمْ تَعُدُّونَهُمْ وَلَا غَيْرَ ذَلِكَ لَا قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا أَيُّ هُوَ مُخْتَصَّرٌ بِهَا فَلَا يَشْفَعُ أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۳۴. وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ أَيُّ دُونَ إِلَهَتِهِمْ ائْتَمَرَتْ نَفَرَتْ وَانْقَبَضَتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ۳۵. وَإِذَا ذَكَرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ أَيُّ الْأَصْنَامِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۳۶. قُلِ اللَّهُمَّ بِمَعْنَى يَا اللَّهُ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مُبْدِ عُهُمَا عِلْمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ مَا غَابَ وَمَا شُوْهِدَ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۳۷. مِنْ أَمْرِ الَّذِينَ اهْتَدَىٰ لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۳۸. وَبَدَا ظَهَرَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَالٌ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ۳۹. يَظُنُّونَ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ نَزَلَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۴۰. أَيُّ الْعَذَابِ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الْجُنْحُ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ أُعْطِيَاهُ نِعْمَةً أَعَامَا مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ مِنَ اللَّهِ بِأَنِّي لَهُ أَهْلٌ بَلْ هِيَ أَيُّ الْقَوْلَةِ فِتْنَةٌ يَنْتَلِي بِهَا الْعَبْدُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۴۱. أَنَّ التَّخَوُّيلَ اسْتِدْرَاجٌ وَامْتِحَانٌ قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ كَفَارُونَ وَقَوْمُهُ الرَّاغِبِينَ بِهَا فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۴۲. فَاصَابَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا كَسَبُوا ۴۳. أَيُّ جَزَاؤُهَا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ أَيُّ قُرَيْشٍ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا كَسَبُوا ۴۴. وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ۴۵. بِفَاتِيئِينَ عَذَابَنَا فَحَقِّطُوا سَبْعَ سِنِينَ ثُمَّ وَسَّعَ عَلَيْهِمْ أَوَّلًا نَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يَوْسَعُهُ لِمَنْ يَشَاءُ ائْتِمَحَانًا وَيَقْدِرُ ۴۶. يُضَيِّقُهُ لِمَنْ يَشَاءُ ائْتِمَحَانًا إِنْ فِي ذَلِكَ لَايِتِ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۴۷.

ترجمہ: ... سو اس شخص سے زیادہ کون بے انصاف ہوگا؟ (کوئی نہیں) جو اللہ پر (شریک اور اولاد کی نسبت کرتے ہوئے)

جھوٹ باند۔۔۔ پٹی بات (قرآن) کو جب کہ اس کے پاس پہنچے جھلاوے۔ کیا دوزخ میں کافروں کا ٹھکانہ (رہنے کا مقام) نہ ہوگا؟ (ضرور ہوگا) اور جو شخص (پیغمبر ﷺ) کی بات لے کر آیا اور لوگوں نے اس کو سچ جانا (اس سے مراد مومنین ہیں ہذا الہدیٰ معنی میں الہدیں کے ہے) یہی لوگ پرہیزگار ہیں (شرک سے بچنے والے) وہ جو کچھ چاہیں گے ان کے پروردگار کے پاس سب کچھ ہے۔ یہ صد ہے ان کے احسان کا (اپنی جانوں پر ایمان لاکر) تاکہ اللہ تعالیٰ ان سے ان کے برے کاموں کو دور کر دے اور ان کے نیک کاموں کے خوش نون کا ثواب عطا کرے (لفظ اسواء اور احسن۔ برائی اور حسن کے معنی میں ہے) کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کے لئے کافی نہیں ہے (یعنی پیغمبر ﷺ کے لئے ضرور کافی ہے) اور یہ لوگ آپ کو (آنحضرت ﷺ کو خطاب ہے) ڈراتے ہیں ان سے جو خدا سے سوا ہیں (یعنی بت تمہیں، رذالیں گے یا باؤلا بنا دیں گے) اور جس کو گمراہ کر دے اس کو کوئی ہدایت دینے والا نہیں ہے اور جس کو وہ ہدایت دے دے اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں ہے۔ کیا خدا (اپنے کام میں) زبردست (دشمنوں سے) بدلہ لینے والا نہیں ہے (ضرور ہے) اور اگر آپ (لام قسب ہے) ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو یہی کہیں گے کہ اللہ نے۔ آپ کہیں کہ بھلا پھر یہ تو بتاؤ کہ خدا کے علاوہ جن معبودوں (بتوں) کو تم پوجتے (بندگی کرتے) ہو اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو کوئی تکلیف پہنچانا چاہے۔ کیا یہ معبود اس کی دی ہوئی تکلیف کو دور کر سکتے ہیں (ہرگز نہیں) یا اللہ تعالیٰ مجھ پر اپنی عنایت فرماتا چاہے۔ کیا یہ معبود اس کی عنایت کو روک سکتے ہیں (ہرگز نہیں)۔ ایک قرات میں دونوں جگہ کاشفات اور معسکات اضافت کے ساتھ ہیں (آپ کہہ دیجئے کہ اے میرے برادران وطن اتم اپنی حالت (طریقہ) پر عمل کرتے رہو میں بھی (اپنی حالت پر) عمل ہی رہوں۔ سواب جلد ہی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے (من موصوف، علم کا مفعول ہے) جس پر ایسا عذاب آیا چاہتا ہے جو اس کو سوا کر دے گا اور اس پر دائمی عذاب نازل ہوگا (دوزخ کا عذاب۔ رہا سوا کرنا سواہ غزوہ بدر میں ہو چکا ہے) ہم نے آپ پر یہ کتاب لوگوں کے لئے اتاری جو حق کو سنے ہوئے ہے (بسالحق اسزل کے متعلق ہے) سو جو شخص راہ راست پر آئے گا۔ سو (اس کا ہدایت پر آنا) اپنے نفس کے لئے ہے اور جو شخص پیچھے گاتا تو اس کا بچنا خود اسی پر ہوگا۔ اور آپ ان پر مسلط نہیں کئے گئے (کہ آپ ان کو راہ راست پر آنے کے لئے مجبور کر سکیں) اللہ ہی قبض کرتا ہے جانوں کو ان کی موت کے وقت اور (قبض کرتا ہے) ان جانوں کو بھی جن کی موت نہیں آتی سونے کی حالت میں (یعنی سوتے وقت ان کو بھی قبض کرتا ہے) پھر ان جانوں کو روک لیتا ہے جن پر موت کا حکم فرما چکا اور باقی جانوں کو ایک مقررہ میعاد تک کے لئے رہا کر دیتا ہے (یعنی اس کی موت تک اور رہا شدہ تمیزی ہے جس کے بغیر بھی روح زندگی برقرار رہتی ہے برخلاف اس کی برعکس صورت کے) اس میں (جو بات ذکر ہوئی) نشانیاں (دلکھ) ہیں ان لوگوں کے لئے جو سوچنے کے عادی ہیں (تاکہ انہیں پتہ لگ جائے کہ جو ذات اس نظم پر قادر ہے اسے مرنے کے بعد دوبارہ اٹھانے پر بھی قادر ہے اور قریش اس کو نہیں سوچتے تھے) ہاں کیا (ام بل کے معنی میں ہے) ان لوگوں نے خدا کے علاوہ دوسروں کو (بتوں کو معبود) قرار دے رکھا ہے۔ جو سفارش کریں گے (اللہ کے ہاں ان کے گمان کے مطابق) آپ (ان سے) فرما دیجئے کہ کیا (سفارش کریں گے) اگرچہ کچھ بھی قدرت نہ رکھتے ہوں (سفارش وغیرہ کی) اور کچھ بھی نہ سمجھتے ہوں (کہ تم ان کی پوجا کرتے ہو اور نہ دیگر باتوں کی) آپ کہہ دیجئے کہ سفارش تمام تر اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے (یعنی وہ اس کا خصوصی اختیار ہے۔ کوئی اس کا بلا اجازت سفارش نہیں کر سکے گا۔ تمام آسمان و زمین کی سلطنت اس کی ہے۔ پھر تم اسی کی طرف لوٹ کر جاؤ گے۔ اور جب فقط اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے (ان کے معبودوں کے بغیر) تو منقبض ہو جاتے ہیں (نفرت اور اعراض کرنے لگتے ہیں) ان لوگوں کے دل جو آخرت کا یقین نہیں رکھتے اور جب اللہ کے علاوہ اوروں (بتوں) کا ذکر آتا ہے تو ایک دم وہ لوگ خوش ہو جاتے ہیں۔ آپ کہیں کہ اے اللہ! (اللہم بمعنی اے اللہ) آسمان و زمین کے پیدا (ایجاد) کرنے والے باطن اور ظاہر کے جاننے والے (جو نگاہوں سے اوجھل اور

ہاں سے سامنے ہو) آپ ہی اپنے بندوں کے درمیان ان باتوں میں فیصلہ فرمادیں گے جن میں وہ باہم اختلاف کرتے تھے (مذہبی معاملہ میں آپ نے اختلافات میں مجھے حق کی طرف ہدایت فرمائیے) اور اگر ظلم کرنے والوں کے پاس دنیا بھر کی تمام چیزیں ہوں اور ان چیزوں کے ساتھ اتنی ہی چیزیں اور بھی ہوں۔ تو وہ لوگ قیامت کے دن سخت عذاب سے چھوٹ جانے کے لئے دینے والے نہیں اور اللہ کی طرف سے ان کو وہ معاملہ پیش آئے گا جس کا ان کو گمان (خیال) بھی نہ تھا۔ اور ان کو تمام اپنے برے اعمال ظاہر ہو جائیں گے اور جس چیز (عذاب) کا وہ مذاق اڑایا کرتے تھے۔ وہ ان کو آگھیرے گا۔ پھر جس وقت آدمی (انسان) کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہمیں پکارتا ہے پھر جب اس کو اپنی طرف سے کوئی نعمت (انعام) عنایت (عطا) فرمادیتے ہیں۔ تو کہنے لگتا ہے کہ یہ تو مجھ کو تدبیر سے ملی ہے (یعنی مدد و معصوم ہے کہ میں اس کا اہل تھا) بندہ یہ (بول) ایک آزمائش ہے (جس میں بندہ مبتلا ہوتا ہے) لیکن اکثر لوگ سمجھتے نہیں (کہ یہ بخشش ایک طرح کی ذلیل اور امتحان ہوا کرتا ہے) یہ بات تو ان لوگوں نے بھی کہی تھی جو ان سے پہلے ہوئے ہیں (پچھلے لوگ جیسے قدرون اور اس کے ہم خیال و افراد) سو ان کی کارروائی ان کے کچھ کام نہ آئی۔ پھر ان کی تمام بد اعمالیوں (یعنی ان کی گناہوں) ان پر آ پڑیں اور ان میں بھی جو ظالم ہیں (یعنی قریشی) ان پر بھی ان کی بد اعمالیاں ابھی پڑنے والی ہیں اور یہ بچ نہیں سکتے (ہمارے عذاب سے چھوٹ نہیں سکتے۔ چنانچہ قریش سات سال قحط میں مبتلا رہے پھر نجات ملی) کیا ان لوگوں کو معلوم نہیں کہ اللہ ہی جس کو چاہتا ہے (بطور امتحان) اس کو زیادہ (کشادہ) رزق دے دیتا ہے اور وہی تنگی کر دیتا ہے (جسے چاہتا ہے آزمائشی طور سے روزی تنگ کر دیتا ہے) اور اس میں ایمان والوں کے لئے نشانیاں ہیں۔

تحقیق و ترکیب: بالصدق. مبالغۃ قرآن کو صدق کہنا "زید عدل" کی طرح ہے۔

بلی. حدیث ابوداؤد میں ہے۔ من قرء الیس با حکم الحاکمین فلیقل بلی ومن قرء الیس ذلک بقادر علی ان یحیی الموتی فلیقل بلی اسی لئے ایسے مواقع میں بلی کہنا مسنون ہے اور شوافع کے نزدیک تو نماز میں بھی کہنا چاہئے۔
الیدی جاء مفسر نے جاء اور صدق کا فاعل الگ الگ قرار دیا ہے۔ لیکن دونوں کا فاعل ایک بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ تغیر کی صورت میں بالذی کا اضماع لازم آئے گا جو جائز نہیں ہے اور یا اضماع قبل الذکر لازم آئے گا۔ جو کہ غیر مناسب ہے۔ الذی بمعنی الدین لے کر مفسر نے اس کے عموم کی طرف اشارہ کیا ہے۔ جیسا کہ بقول بعض اولئک هم المتقون میں ضمیر جمع بھی عموم پر دلالت کر رہی ہے۔
جزاء المحسنین معلوم ہوا کہ بھلائی برائی کا نفع نقصان انسان ہی کو ہوتا ہے اللہ کو نہیں۔

تخیلہ. قاموس میں ہے۔ خبلہ افسد عقلہ او عضوہ.

ذی انتقام. اس میں قریش کے لئے وعید اور مسلمانوں کے لئے وعدہ ہے۔

کاشفات ابو عمرو کے علاوہ اور قراء نے دونوں لفظوں کو تنوین کے ساتھ پڑھا ہے۔ مفسر نے اسی قرأت کو یہاں لیا ہے۔

بوکیل. اس میں آنحضرت ﷺ کو تسلی ہے کہ آپ اپنی حدود سے زیادہ بوجھ نہ اٹھائیے۔ نہ ہدایت و گمراہی آپ کے قبضہ

میں ہے اور نہ جبر و اکراہ آپ کے حدود میں۔

اللہ یتوفی الامفس. اس میں اختلاف ہے کہ انسان میں ایک ہی روح ہوتی ہے اور تعدد بلحاظ اوصاف ہوتا ہے۔ چنانچہ

تحقیقی بات یہی ہے۔ یاد اور وحیں ہوتی ہیں۔ ایک روح منامی کہ اس کے نکلنے پر انسان سو جاتا ہے اور واپس آنے پر جاگ جاتا ہے۔ اور دوسری روح حیاتی کہ اس کی موجودگی میں انسان زندہ رہتا ہے۔ سوتا جاگتا ہے۔ لیکن نکلنے پر مر جاتا ہے اور پھر تمیز و احساس سب ختم ہو جاتے ہیں۔

اور لو کانوا۔ مفسر نے ہمزہ کا محذوف بشفعون محذوف قرار دیا ہے۔

واذا ذکر۔ یہ اذا شرطیہ ہے اور اذا ہم میں اذا مفاعاتیہ ہے۔ اس میں عامل معنی مفاعیات ہیں۔ ای فار حبوا وقت الذکر وقت الاستبشار اور طرفین کا تعلق ایک عامل سے ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ دوسرا اذا ظرفیت کی وجہ سے منصوب نہیں بلکہ منفعوں پہ ہونے کی وجہ سے ہے۔ ویا اذا مفاعاتیہ ہے معنی مفاعیات عامل ہیں اور اذا شرطیہ میں جواب عامل ہے۔ کیونکہ اس صورت میں اذا شرطیہ کا عامل فعل نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ وہ اذا مفاعاتیہ کے مضاف الیہ کے درجہ میں ہو جائے گا۔ پھر مضاف میں یا اس کے پیچھے ایسے عمل کر سکتا ہے۔ اس لئے دونوں میں معنی مفاعیات کو عامل ماننا پڑے گا۔ لیکن اگر معنی شرط کو عامل مانا جائے۔ جیسا کہ بعض کی رائے ہے اور مد رضی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ تو پھر اذا معنی شرط کو مستحسن ہو جائے گا۔ اور اذا مفاعاتیہ میں مفاعیات کو عامل ماننا یہ صرف مد زحشری کی رائے تھی۔ جس میں علامہ ابن حاسب نے ان کا اتباع کیا ہے۔ لیکن ابن ہشام اور ابو حیان نے اس کو نہیں مانا۔ مد رضی بھی اس پر راضی نہیں ہیں۔ کیونکہ اس صورت میں اذا کو مفعولیت سے خارج کرنا پڑے گا۔ بلکہ ان حضرات نے اس میں خبر کو عامل مانا ہے خواہ خبر مذکور ہو یا مقدر۔

یہ تفصیل تو اذا کو ظرف مکان یا زمان ماننے کی صورت میں تھی۔ لیکن اذا کو حرف ماننے کی صورت میں پھر عامل کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ باب اذا ظرف مکان ماننے کی صورت میں جیسا کہ مبرّد کی رائے ہے، یہ خبر ہو جائے گا۔ کائن سے متعلق ہو کر بعد کے مبتداء کی۔ اور ظرف عامہ کے متعلقات کے مشابہ ہو جائے گا۔ خرجت فاذا السبع کی تقدیر خرجت فبالمكان السبع ہوگی۔ اسی طرح اذا کو ظرف مکان ماننے کی صورت میں جیسا کہ زجاج کی رائے ہے کہا جائے گا کہ اذا السبع میں اذا مابعد کی خبر ہوگا۔ بتقدیر مضرف ای فاذا حصول السبع فی ذلک الوقت اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ خبر محذوف ہو اور اذا اس کا ظرف ہو۔ مگر غیہ قائم مقام ای فہی ذلک الوقت السبع بالباب۔ البتہ اگر خبر مذکور ہوگی جیسا کہ یہاں ہے تو پھر اذا میں وہی عامل ہوگی۔ يستبشرون۔ مومن تو اللہ کے ذکر سے خوش اور اس کے چھوٹنے سے رنجیدہ ہوتے ہیں۔ لیکن کفار و مشرکین کا حال برعکس ہے۔ اللهم اس کی اصل یا اللہ ہے یا حذف کر کے اس کے عوض میم لایا گیا۔ قرب حروف علت کی وجہ سے اور مشدد کر دیا گیا تاکہ دونوں حروف کا عوض ہو جائے۔ اسی لئے عوض اور معوض عنہ دونوں کو جمع کر کے یا اللهم نہیں کہا جائے گا۔ اھدنی۔ یہی مقصود بالعاء ہے۔

يستہزون۔ مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ مضاف محذوف مان کر جزاء لہزنہم کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔ خولساہ نعمۃ۔ مفسر نے انعام نکال کر تذکر ضمیر کی توجیہ کر دی ہے جو آگے انما او تیتہ میں آرہی ہے۔ لیکن یہ توجیہ کافی کہنے کی صورت میں ہے اور موصول ہو تو پھر ضمیر او تیتہ ما کی طرف راجع ہوگی اور ما کا فزائد ہوتا ہے جو حروف نواح کے بعد آتا ہے جو افعال پر داخل ہوتے ہیں۔

بل ہی مفسر نے اس کا مرجع قول کو قرار دیا ہے۔ لیکن زحشری نعمۃ کی طرف راجع کرتے ہیں اور تانیث باعتبار خبر یا لفظ نعمت کے ہوگی۔ تانیث خبر کی مثال جیسے ماجاء تک حاجتک ما کسوا۔ مفسر نے تقدیر مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ یا جزاء السینۃ سیئۃ کے قبیل سے مشاکلت پر محمول کیا جائے۔

رابط آیات۔ پچھلی آیت میں انتقام کا ذکر تھا۔ آیت فسن اظلم الح میں اس کا نتیجہ بیان کیا جا رہا ہے۔ اسی طرح اوپر کی آیات میں توحید و واثق اور شک و باطل کا بیان تھا۔ اس پر بت پرست چرچا پانے لگے کہ آپ ان کی شان میں ستغنی اور بے ادبی نہ

کہتے۔ ورنہ اس کے بار میں مبتلا ہو جائیں گے۔ اس پر آیات الیس اللہ مکاف میں آپ کو سلی دی جا رہی ہے۔

اس کے بعد آیت اللہ یتوفی الانفس سے تو دید کا بیان ہے۔ اسی ذیل میں مشرکین کے عناد و تکبر کا ذکر ہوا۔ اس سے آپؐ سیر ہو سکتے ہیں۔ اس لئے پھر آیت قل اللہم میں آپ کو سلی کے لئے دعا کی تعلیم ہے اور ان کی سزا کا شکر ہے اور چونکہ آیت "ام اتحدوا اذا ذکر اللہ" میں مشرکوں کے عناد کے ساتھ ذکر اللہ سے ان کی ناگواری اور بتوں کے ذکر سے ان کی خوشی کا ذکر بھی تھا۔ اس لئے آیت "فادامس الانسان النخ" سے بطور عکس و نكس مشرکین کی ایک حالت کو فاء تفریعیہ سے اور اس کی تکمیل کے لئے پھر دوسری حالت کو بیان کر کے ان پر نتائج بد کا ثمرہ مرتب فرماتے ہیں۔

شان نزول: والذی جاء کے متعلق زبان حضرت علیؑ سے نقل ہیں کہ اس سے مراد آنحضرت ﷺ اور "صدق بہ" سے مراد ابو بکر صدیقؓ ہیں۔ اور یہ بھی روایت ہے کہ صدق بہ سے مراد تمام مومنین ہیں۔

اللہ یتوفی الانفس کے ذیل میں حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے۔ فی ابن ادم نفس و روح فالنفس ہی الی بہا العقل والتمییر والروح ہی الی بہا النفس والحركة فاذا نام العبد قبض اللہ نفسه ولم یقبض روحہ اور حضرت علیؑ سے منقول ہے۔ ینخرج الروح عند النوم ویبقى شعاعہ فی الجسد فاذا انتبہ فی النوم عاد الروح الی جسده فاسرع من لحظة۔

نیز حاکم اور طبرانی نے حضرت علیؑ سے مرفوعاً نقل کیا ہے۔ مامن عبد ولا امرؤ بنام فیمنلی نوماً الا یرح بروحہ الی العرش فالذی لا یتقیظ الا عنہ العرش فتلک الرؤیا الی تصدق والذی یتقیظ دون العرش فتلک الرؤیا الی تکذب۔

طبرانی ابن عباسؓ سے نقل ہیں۔ ان ارواح الاحیاء و ارواح الاموات تلتقی فی المنام فیتعارف منها ماشاء اللہ فیتساء لون بیہم فیمسک ارواح الموتی ویرسل ارواح الاحیاء ای اجسادھا الی انقضاء مدۃ حیاتھا۔ علیؑ بذالوالدرداء سے نقل ہے۔ اذا نام الانسان عرج بروحہ حتی توتی بہا الی العرش فمن کان منہم طاهراً ادن لها بالسجود وان کان جنبا لم یؤذن لها فیہ۔

تشریح: فمن اظلم الخ یعنی جس شخص نے اللہ کا شریک ٹھہرایا اس کے لئے اولاد مانی یا غلط سلط باتیں اس کی طرف منسوب کیں۔ یہ سب جھوٹ ہیں جو اللہ پر باندھے گئے ہیں۔ اسی طرح پیغمبر جو خدائی پیغامات پہنچاتا ہے اس کو سنتے ہی بلا سوچے سمجھے جھٹانے لگا۔ بلاشبہ جو شخص سچائی کا اتنا دشمن ہو، اس سے جوہ کر ظالم کون ہو سکتا ہے۔

اظلم کون ہے؟ لیکن بعض اکابر اس کا مطلب یہ لیتے ہیں کہ نبی اگر خدا کا نام جھوٹ لے کر کچھ کہتا ہو تو اس سے برا کون ہے؟ اور اگر وہ تو سچ ہے مگر تم نے اسے جھٹلایا تو تم سے برا کون؟ پہلی صورت میں تو من کذب علی اللہ اور کذب بالصدق کا مصداق اسی طرح الذی جاء بالصدق وصدق بہ کا مصداق ایک ایک ہو اور دوسری صورت میں دونوں کا مصداق الگ الگ ہوا۔

دوزخ میں اور جنت میں جانے کے مختلف اسباب:..... جہنم میں جانے کے لئے خدا پر جھوٹ بولنا اور سچائی کو جھٹلانا دونوں کا مجموعہ شرط نہیں ہے، بلکہ ہر ایک تنہا بھی سبب ہو سکتا ہے۔ اسی طرح نجات پانے کے لئے بھی سچ کی طرف بلانا اور سچ کو

مان لینا دونوں کا مجموعہ موقوف علیہ نہیں ہے بلکہ اول تو پچھلی آیت میں جن فریقین کے درمیان اختصام کا ذکر ہوا، ان میں دونوں طرف مجموعہ محقق تھا۔ دوسرے یہ کہ پہلی آیت میں برائی کی زیادتی اور دوسری آیت میں اچھائی میں زیادتی بیان کرنا مقصود ہے۔ خلاصہ یہ کہ دونوں جگہ یہ تخصیص توقف کی حد تک نہیں بلکہ واقعہ کے لحاظ سے ہے یا مذمت اور تعریف کی زیادتی کے لئے ہے۔

رفع تعارض: .. اظلمت کا ذکر آیات میں بھی متعدد جگہ آیا ہے۔ جیسے یہاں ہے۔ اسی طرح آیت فمن اظلم ممن افتری علی اللہ کذباً اور ومن اظلم ممن ذکر بایات ربہ اور ومن اظلم ممن منع مساجد اللہ وغیرہ میں۔ اسی طرح متعدد روایات میں بھی آیا ہے۔ لیکن اشکال یہ ہے کہ اظلم چونکہ اسم تفضیل ہے اور استفہام بمعنی نفی ہے ای لا احد اظلم۔ پس یہ خبر ہوئی جس کا مصداق ایک ہی فرد ہو سکتا ہے۔ پھر آخر وہ فرد کس کو قرار دیا جائے؟ اور چونکہ بقیہ سب افراد مفضل علیہ ہوں گے اس لئے ان کو پھر مفضل کس طرح بنایا جائے۔ کیونکہ اس سے ایک ہی چیز کا مفضل اور مفضل علیہ دونوں ہونا لازم آئے گا۔ جو تناقض ہے۔ اس کے کئی جواب ہیں۔

۱۔ ہر جگہ اظلمیت خاص اپنے صلہ کے لحاظ سے ہو۔ مثلاً: لا احد من الکاذبین اظلم ممن کذب الخ اسی طرح لا احد من المفتورین اظلم ممن افتری الخ علی ہذا لا احد من الذاکرین اظلم ممن ذکر الخ نیز لا احد ممن اظلم ممن منع الخ وغیرہ۔

۲۔ اظلمیت کی تخصیص بلحاظ سبقت ہو، یعنی سب سے پہلے ہونے کی وجہ سے بعد والوں پر یہ قائل ہے۔

۳۔ ابن حبان اس توجیہ کو صواب کہتے ہیں کہ ان نصوص میں اظلمیت کی نفی کی جارہی ہے۔ اس سے ظالمیت کی نفی لازم نہیں آتی۔ کیونکہ تنقید کی نفی سے مطلق کی نفی لازم نہیں آیا کرتی اور جب ظالمیت کی نفی نہ ہوئی تو تناقض بھی لازم نہیں آیا۔ کیونکہ اظلمیت میں برابری ثابت ہوئی اور جب برابری ہوگئی تو کوئی کسی سے بڑھا ہوا نہ رہا۔ بلکہ سب برابر ہو گئے۔ گویا اظلمیت انسان کی طرح کلی متواظی ہوگئی جو مساوی طور پر مذہب، مفتری، متذکر، مانع وغیرہ سب پر صادق آئے گی۔ اب نہ ان سب کی اظلمیت میں مساوات پر کوئی اشکال رہا اور نہ ایک کا دوسرے سے باہم اظلم ہونا لازم آیا۔ چنانچہ کہا جاتا ہے لا احد انفع ظلم منهم۔ حاصل یہ کہ تفضیل کی نفی سے مساوات کی نفی نہیں ہوتی۔

۴۔ بعض متاخرین کی رائے یہ ہے کہ اس استفہام کا مقصد ہول دلانا اور ہیبت ناک بتلانا ہے۔ حقیقۃً اظلمیت کا نہ اثبات مقصود ہے اور نہ نفی۔

۵۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اسم تفضیل بمعنی اسم فاعل ہے۔

مخالفین کی گیدڑ بھکیاں: لہم ما یشاءون کا مطلب یہ ہے کہ اللہ نیکو کاروں کو بہتر بدلہ دے گا اور غلطی سے جو برا کام سرزد ہو گیا اس کو معاف فرما دے گا۔ ممکن ہے اسوء اور احسن میں تفضیل کے صیغے اس لئے اختیار کئے ہوں کہ بڑوں کی بھلائی بھی بڑی ہوتی ہے اور برائی بھی بڑی۔

الیس اللہ بکاف: میں کفار کے جھوٹے معبودوں کی طرف سے آپ پر کسی گزند کے خطرہ کا جواب ہے کہ جو ایک زبردست خدا کا بندہ بن چکا ہو اسے ان عاجز اور بے بس خداؤں کی پکڑ کا کیا کھٹکا ہو سکتا ہے۔ یہ بھی مشرکین کا خطبہ اور پاگل پن ہے کہ خدائے واحد کے پرستار کو اس طرح کی گیدڑ بھکیوں سے خوفزدہ کرنا چاہ رہے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ جب کسی شخص کو اس کی بدتمیزی پر اللہ تعالیٰ کامیابی کا راستہ نہ دے وہ اسی طرح خطی اور پاگل ہو جاتا ہے کہ موٹی موٹی باتوں کے سمجھنے کی بھی اس میں صلاحیت نہیں رہ جاتی۔ بھدا جو خدا کی پناہ میں آ گیا، یوں ہی طاقت ہے جو اس کا بال بیکا کر سکے۔ جو طاقت ٹکرائے گی پاش پاش کر دی جائے گی۔ خدا کی غیرت

اپنے وفاداروں کا بدلہ لئے بدوں نہ چھوڑے گی۔

پتھر کی بے جان مورتیاں کیا پرستش کے لائق ہیں:..... ولئن سألتهم۔ ایک طرف تو خود تمہارا اقرار کے موافق تم زمین و آسمان کا پیدا کرنے والا خدا ہے اور دوسری طرف پتھر کی بے جان مورتیاں یا عاجز مخلوق جو سب مل کر بھی خدا کی بھیجی ہوئی ادنیٰ سے ادنیٰ تکلیف و راحت کو نہ ہٹا سکیں۔ تم ہی بتاؤ دونوں میں سے کس پر بھروسہ کیا جائے اور کس کو اپنی مدد کے لئے کافی سمجھا جائے۔ تقریباً پتہ لگ جائے گا کہ خدائے واحد کا بندہ غالب آتا ہے یا ہزاروں دروازوں کے بھکاری کامیاب ہوتے ہیں۔ واقعات بعد بتا دیں گے کہ جو بندہ اللہ کی حمایت اور پناہ میں آ گیا اس کا مقابلہ کرنے والا آخر کار ذلیل و خوار ہوا۔

اسما انزلنا الخ کا حاصل یہ ہے کہ اس کتاب کے ذریعہ آپ کی زبانی سچی بات سنا دی گئی ہے اور دین کا راستہ ٹھیک ٹھیک بتل دیا گیا ہے۔ آگے ہر ایک اپنے نفع نقصان سوچ لے، نصیحت پر چلے گا تو اسی کا بھلا ہے ورنہ اپنا ہی انجام خراب کرے گا۔ آپ پر کوئی ذمہ داری نہیں۔ صرف پیغام حق پہنچا دینا آپ کا فرض تھا۔ آپ نے ادا کر دیا، آگے معاملہ خدا کے سپرد کیجئے۔ جس کے ہاتھ میں مارتا، جدا، ہنسنا، رانا، سلانا، جگانا سب کچھ ہے۔

نیند اور موت کی حالت میں جان کا نکل جانا:..... اللہ یتوفی الانفس، ایک جان وہ ہوتی ہے جسے ظاہری ہوش کہتے ہیں اور ایک جان وہ ہے جس سے سانس چلتی ہے اور نبضیں اچھلتی ہیں اور کھانا ہضم ہوتا ہے۔ پہلی جان ہر روز نیند میں کھنچ جاتی ہے، پھر جاگنے پر واپس بھینک دی جاتی ہے۔ یہی نشان ہے آخرت کا۔ معلوم ہوا کہ نیند میں جو جان کھنچتی ہے وہی اگر کھنچ رہ جائے تو موت ہے اور دوسری جان موت سے پہلے نہیں کھنچتی۔ علامہ بغویؒ نے حضرت علیؑ سے نقل کیا ہے کہ نیند میں روح نکل جاتی ہے۔ لیکن شعاع کے ذریعہ اس کا مخصوص تعلق بدن سے ایسے ہی رہتا ہے جیسے سورج لاکھوں میل سے شعاعوں کے ذریعہ زمین کو گرم رکھتا ہے۔ اس سے زندگی ختم نہیں ہو جاتی، لیکن موت کے وقت روح جب نکلتی ہے تو بدن سے بالکل تعلق ختم ہو جاتا ہے۔ معلوم ہوا کہ دونوں حالتوں میں روح یک ہی ہے مگر اس کے نکلنے کی نوعیت مختلف ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

اللہ کے یہاں سفارشی کون اور کس کے ہوں گے:..... ام اتخذوا۔ بتوں کی نسبت مشرکین کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ اللہ کی بارگاہ میں ان کے سفارشی ہیں۔ انہی کی سفارش سے کام لیتے ہیں۔ اسی لئے ان کی پوجا اور بھینٹ کی جاتی ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ باغرض وہ شفیع بھی ہوں تو اس سے ان کی عبادت کا جواز کہاں سے نکل آیا۔ دوسرے شفیع بننے کے لئے بھی اللہ کی اجازت درکار ہے۔ تیسرے اسی کے حق میں وہ سفارش ہو سکتی ہے جس کے لئے منظور ہو اور یہاں نہ اجازت ہے اور نہ منظوری۔ پھر یہ ہوئی قطعہ بندی کیسی؟ اور پھر جب آنری بات اللہ ہی پر جا رکتی ہے تو براہ راست کیوں نہ اسی کا دروازہ کھٹکایا جائے۔ ان بے بنیاد جھمیلوں میں کیوں پڑ جائے اور اسی پر بھی تو نظر کی جائے کہ بتوں کو نہ کوئی اختیار ہے اور نہ سمجھ۔ پھر ان کو شفیع ماننا کیا تماشا ہے؟ ادھر اللہ کی شان یہ ہے کہ یہ ساری کائنات اس وقت بھی اس کے زیر نگیں ہے اور آج بھی سب کو اس کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔ اس کی اجازت و رضا کے بغیر کسی کی یہ مجال کہ زبان بلا سکے۔

صرف اللہ کے ذکر سے منافقین خوش نہیں ہوتے:..... آیت واذا ذکر اللہ۔ میں کفار کی اس خصیت اور فطرت کا بیان ہے کہ اگرچہ بعض وقت ان کی زبان پر اللہ کا نام آ جاتا ہے مگر ان کا دل اکیلے خدا کے ذکر سے خوش نہیں ہوتا۔ ہاں ان کے یوتائیں

نی تعریف کر دی جائے تو مارے خوشی کے اچھٹے لگتے ہیں اور چہروں پر خوشی کے آثار محسوس ہونے لگتے ہیں۔ پس جب ایسی موٹی باتوں میں بھی جھگڑے ہونے لگے اور اللہ کا اتنا وقار بھی دلوں میں نہ رہا تو دعا کیجئے کہ اے اللہ! اب آپ ہی سے فریاد ہے۔ آپ ہی ان جھگڑوں کا عملی فیصلہ فرمائیے گا۔ قیامت کے دن جب ان اختلافات کا فیصلہ سنایا جائے گا تو اس وقت ان ظالموں کا سخت برا حال ہوگا جو اللہ کی شان گھٹایا کرتے تھے۔ اس روز روئے زمین کے خزانے بھی ان کے پاس ہوں تو چاہیں گے کہ سب بے دلا کر کسی طرح اپنا پیچھا پھیرالیں جو بد معاشیاں دنیا میں کی تھیں، سب ایک ایک کر کے ان کی سامنے ہوں گی اور ایسے ہولناک قسم کے عذابوں کا مزہ چکھیں گے جو بھی ان کے وہم و گمان میں بھی نہ گزرے تھے۔ غرض جس توحید خالص اور دین حق کا ٹھنڈا کیا کرتے تھے اس کا وبال ان پر پڑ کر رہے گا اور جس مذاب کا مذاق اڑایا کرتے تھے وہ ان پر الٹ پڑے گا۔

اور مصیبت کے وقت خدا یاد آتا ہے: آیت فاذا مس الانساں میں ناہنجاروں کی اس خصیت کا ذکر ہے کہ جب ان پر کوئی آفت آتی ہے تو اس وقت انہیں وہی خدا یاد آتا ہے جس کے ذکر سے بھی انہیں انقباض ہوا کرتا تھا اور جن دیوتاؤں کے ذکر سے خوش ہوا کرتے تھے۔ انہیں یک لخت بھول جاتے ہیں۔ لیکن جب انہیں کوئی نعمت یا راحت پہنچتی ہے تو پھر ان کی نظر اپنی لیاقت پر جاتی ہے۔

جب تک اللہ کا فضل نہ ہو کسی کی لیاقت پر کچھ کام نہیں آتی: مگر اللہ کے فضل و کرم پر دھیان نہیں جاتا۔ ایسے لوگ یہی سمجھتے ہیں کہ چونکہ ہم میں لیاقت ہے اور حصول ذرائع کا ہمیں علم ہے اور خدا کو ہماری صلاحیت معلوم ہے اس لئے یہ نعمت ہمیں ہی ملنی چاہئے تھی۔ حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ نعمت دراصل خدا کی طرف سے ایک آزمائش ہے کہ بندہ اسے لے کر کہاں تک منعم حقیقی کو پہچانتا ہے اور اس کا ذکر گزار ہوتا ہے اگر ناشکری کی گئی تو یہ نعمت وبال بھی ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ پہلے مجرمین پر ان کی شرارتوں کا وبال پڑا۔ موجودہ شریروں پر بھی پڑنے والا ہے۔ یہ کسی تدبیر سے اللہ کو برا نہیں کہنے اور دنیا میں کسی کا دولت مند یا تنگ دست ہو باندہ ہرگز کسی کے مقبول یا مردود ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ روزی کا ملنا کچھ عقل و ذہانت اور علم و لیاقت پر منحصر نہیں ہے۔ دیکھ لو کتنے بے وقوف یا بد معاش چین اڑا رہے ہیں اور کتنے عظمند اور نیک، فاق کشی کرتے ہیں۔ یہ تو رزق کے نظام تقسیم کی حکمت و مصیبت کے ماتحت اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ دو آدمیوں کے پاس ایک ہی ساسرماہ اور ایک ہی سلیقہ، تدبیر و تجربہ ہوتا ہے۔ پھر ایک پر فراخی اور دوسرے پر تنگی رہتی ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ وجہ فرق یہ ہے کہ ایک کی تدبیر بن آئی تو وہ کامیاب ہو گیا اور دوسرے کی بن نہیں پڑی اس لئے وہ ناکام ہو گیا تو یہ بھی غلط ہے، کیونکہ اگر وہ بن پر نادر دوسرے کے اختیار میں تھا تو اس نے کیوں نہیں اختیار کیا اور اگر اختیار میں نہیں ہے تو پھر ہمارا مدعا ثابت ہو گیا کہ انسان کی فاریخ الہی اور تنگ حالی اختیار نہیں ہے کیونکہ جب اس کی بنیاد اختیار نہیں تو اس کی فروع بھی اختیاری نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ نظام روزگار میں قائل مختار کی مشیت کا فرما ہے۔

لطف سلوک: آیت فمما اظلم الخ کے عام الفاظ سے یہ معلوم ہوا کہ جو لوگ جھوٹی ولایت کا دعویٰ کرتے ہیں، شریعت کو محض پھیکا سمجھ کر پس پشت ڈال دیتے ہیں وہ بھی اسی مفہوم میں داخل ہیں۔

آیت واذا ذکر اللہ۔ اسی کے مشابہ جہلائے متصفوین کی یہ حالت بھی ہے کہ خدائے واحد کی قدرت و عظمت اور اس کی صفات کے امداد ہونے کا بیان سوتوں ان کے چہروں پر انقباض کے آثار ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ مگر کسی پیر فقیہ کا ذکر آ جائے اور اس کی

جھوٹی کرامات اناپ سناپ بیان کروئی جائیں تو چہرے کھل پڑتے ہیں اور دلوں میں جذبات مسرت موجزن ہو جاتے ہیں۔ بلکہ بسا اوقات خالص توحید کا بیان کرنے والا ان کے نزدیک منکر اولیاء سمجھا جاتا ہے۔

آیت و بدالہم سے ان لوگوں کی غلطی واضح ہو رہی ہے جو اعمال و مجاہدات کے مقابلہ میں کشف کو مقصود سمجھتے ہیں۔ کشف اگر کمال ہوتا تو کفار کو کیوں حاصل ہوتا۔

آیت ثم ادا حولہ میں ایسے لوگوں کی برائی معلوم ہو رہی ہے جو ثمرات طریق و انعام خداوندی سمجھنے کی بجائے محض اپنے نمل و مجاہدہ کا نتیجہ سمجھتے ہیں۔

قُلْ يٰ عِبَادِیَ الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا بِكُسْرِ التُّوْنِ وَفَتْحِهَا وَفَرِیْ بِضَمِّهَا تَبَا سُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِیْعًا لِّمَنْ تَابَ مِنَ الشِّرْكِ اٰی اِنَّهُ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ۝۵۳ وَاَنْبِیُوْا اَرْجِعُوْا اِلٰی رَبِّكُمْ وَاَسْلِمُوْا اَخْلِصُوْا الْعَمَلَ لَهٗ مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَکُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُوْنَ ۝۵۴ بِمَنْعِهِ اِنْ لَّمْ تَتَوَّعَا وَاتَّعَمَّرُوْا اَحْسَنَ مَا اُنْزِلَ اِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ هُوَ الْقُرْاٰنُ مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَکُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۝۵۵ قَبْلَ اٰیٰتِیْهِ یَوْئِیْہِ فَبَادِرُوْا اِلَیْہِ قَبْلَ اَنْ تَقُوْلَ نَفْسُ یَحْسِرْتِیْ اَصْلٰہُ یَا حَسْرَتِیْ اِیْ سَدَمَنِیْ عَلٰی مَا فَرَّطْتُ فِیْ جَنْبِ اللّٰهِ اِیْ طَاعَتِہٖ وَاَنْ مُّخَفَّفَہٗ مِنَ الثَّقَلِیْنِ اِیْ وَاِیْ کُنْتُ لِمَنْ السَّخِرِیْنَ ۝۵۶ بِدِیْبِہٖ وَکِتَابِہٖ اَوْتَقُوْلُ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدَانِیْ بِالسَّطَاعَةِ اِیْ فَاهْتَدِیْتُ لَکُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِیْنَ ۝۵۷ عَدَاہٗ اَوْتَقُوْلُ حِیْنَ تَرٰی الْعَذَابَ لَوْ اَنَّ لِیْ کَرَّةً رَّجَعًا اِلَی الدُّنْیَا فَاکُوْنُ مِنَ الْمُحْسِنِیْنَ ۝۵۸ الْمُؤْمِنِیْنَ فِیْقَالُ لَہٗ مِنْ قَبْلِ اللّٰهِ بَلٰی قَدْ جَآءَتْکَ اٰیٰتِی الْقُرْاٰنُ وَهُوَ سَبَبُ الْہِدٰیۃ فَکَذَّبَتْ بِہَا وَاسْتَكْبَرَتْ تَکَثَّرَتْ عَنِ الْاِیْمَانِ بِہَا وَکُنْتُ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ ۝۵۹ وَیَوْمَ الْقِیَمَۃ تَرٰی الَّذِیْنَ کَذَّبُوْا عَلٰی اللّٰهِ بِیَسْبَۃٍ اَشْرِیْثٍ وَاُوْلَدَ اِلَیْہِ وُجُوْہُہُمْ مُّسْوَدَّۃٌ اَلِیْسَ فِیْ جَهَنَّمَ مَثْوٰی لِّلْمُتَکَبِّرِیْنَ ۝۶۰ عَنِ الْاِیْمَانِ نَلٰی وَیَنْجِی اللّٰهُ مِنْ جَهَنَّمَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا الشِّرْکَ بِمَفَازَتِہُمْ اِیْ بِمَکَانَ فَوْزِہُمْ مِنَ الْحَبَّةِ بِاَنْ یُّحْعَلُوْا فِیْہِ لَا یَمْسُہُمْ السُّوْءُ وَلَا ہُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝۶۱ اللّٰهُ خَالِقُ کُلِّ شَیْءٍ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَکِیْلٌ ۝۶۲ مُنْصَرَفٌ فِیْہِ کِیْفَ یَشَآءُ لَہٗ مَقَالِیْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۝۶۳ اِیْ مَفَاتِیْحُ خَزَآئِنِہِمَا مِنَ الْمَطْرِ وَالسَّابَاتِ وَغَیْرِہِمَا اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِاٰیٰتِ اللّٰهِ الْقُرْاٰنِ اُولٰٓئِکَ ہُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝۶۴ مُتَّصِلٌ بِقَوْلِہٖ وَیَنْجِی اللّٰهُ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا الْحَاقَّ وَمَا یَسْتُہِمَا اَعْتَزَّضَ قُلْ اَغْفِرْ اللّٰهُ تَاْمُرُوْا نِیَّ اَعْبُدُ اَیْہَا الْجَہْلُوْنَ ۝۶۵ غَیْرَ مَنْصُوْبٍ بِاَعْمَالٍ اَلْمَعْمُوْلِ تَاْمُرُوْا نِیَّ تَقْدِیْرُ اَنْ سُوْنٍ وَّاحِدَۃٍ وَیُنُوْنِیْنَ وَاِدْعَامٍ وَفَلْکٍ وَلَقَدْ اَوْجِی اِلَیْکَ وَاِلَی الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِکَ ۝۶۶ وَاِنَّہٗ لَشَرُّ الشِّرْکِ یَا مُحَمَّدُ فَرَضًا لِّیَحْبِطَنَّ عَمَلُکَ وَلِتَکُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ ۝۶۷ بَلِ اللّٰهُ وَآخِذُہٗ

فَاعْبُدُوا كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿۶۶﴾ اِنْعَامَهُ عَلَيْكَ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ مَا عَرَفُوهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ اَوْ مَا عَظَمُوهُ
 حَقَّ عَظَمَتِهِ حِينَ اَشْرَكُوا بِهِ غَيْرَهُ وَالْاَرْضُ جَمِيعًا خَالٌ اٰی السَّبْعِ قَبْضَتُهُ اٰی مَقْبُوضَةٍ لَّهٗ فِیْ مَلِكِهِ
 وَبَصُرَتْهُ یَوْمَ الْقِیَمَةِ وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوِیٰتٌ مَّجْمُوعَاتٌ بِیَمِیْنِهِ بِقُدْرَتِهِ تُبْحِنُهُ وَتَعْلٰی عَمَّا
 یُشْرَکُّوْنَ ﴿۶۷﴾ مَعَهُ وَنُفِخَ فِی الصُّوْرِ النَّفْحَةُ الْاُولٰی فَصَعِقَ مَاتَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ
 اِلَّا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الْحَوٰرِ وَالْوَلَدَانِ وَغَیْرِهِمَا ثُمَّ نُفِخَ فِیْهِ اٰخَرٰی فَاِذَا هُمْ اٰی جَمِیْعُ الْخَلَائِقِ الْمَوْتٰی
 قِیَامًا یَنْظُرُوْنَ ﴿۶۸﴾ یَسْتَظِرُّوْنَ مَا یُفْعَلُ بِهِمْ وَاَشْرَقَتِ الْاَرْضُ اَضَاءً تَبْنُوْرُ رَبِّهَا حِیْنَ یَتَجَنَّبُ لِفَضْلِ
 الْقَصَاءِ وَوُضِعَ الْكِتٰبُ كِتٰبُ الْاَعْمَالِ لِلْحِسَابِ وَجَآءُ النَّبِیِّیْنَ وَالشُّهَدَآءِ اٰی بِمُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ
 عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَاُمَّتِهِ یَشْهَدُوْنَ الْمُرْسَلِ بِالْبَلَاغِ وَقُضِیَ بَیْنَهُمْ بِالْحَقِّ اٰی الْعَدْلِ وَهُمْ لَا یُظْلَمُوْنَ ﴿۶۹﴾ شَیْئًا
 وَوُفِیَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ اٰی جَزَاؤُهُ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَا یُفْعَلُوْنَ ﴿۷۰﴾ فَلَا یَحْتَاجُ اِلٰی شَهِیْدٍ وَسِیْقَ الدِّیْنِ
 كَفَرُوْا بِعُتْبِ اِلٰی جَهَنَّمَ زُمَرًا ۝ جَمَاعَاتٍ مُّتَفَرِّقَةٍ حَتّٰی اِذَا جَآءَ وَهَآ فُتِحَتْ اَبْوَابُهَا جَوَابٌ اِذَا وَقَالَ
 لَهُمْ خَزَنَتُهَا اَلَمْ یَاْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ یَتْلُوْنَ عَلَیْكُمْ اٰیٰتِ رَبِّكُمْ الْقُرْاٰنَ وَیُنذِرُوْنَكُمْ لِقَآءِ یَوْمِكُمْ
 هٰذَا ۝ قَالُوْا بَلٰی وَلٰكِنْ حَقَّتْ کَلِمَةُ الْعَذَابِ اٰی لَا مَلٰٓئِكَةَ جَهَنَّمَ اَلَا یَٔیُّ عَلٰی الْکٰفِرِیْنَ ﴿۷۱﴾ قِیْلَ اَدْخُلُوْا
 اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِیْنَ مُّقَدَّرِیْنَ الْخُلُوْدَ فِیْهَا ۝ فَبَسَّ مَثْوٰی مَا وٰی الْمُتَكَبِّرِیْنَ ﴿۷۲﴾ جَهَنَّمَ وَسِیْقَ الدِّیْنِ
 اتَّفَقُوا رَبُّهُمْ یُلْطَفُ اِلٰی الْجَنَّةِ زُمَرًا ۝ حَتّٰی اِذَا جَآءَ وَهَآ وَفُتِحَتْ اَبْوَابُهَا اَلْوَاوِفِیْهِ لِلْحَالِ بِتَقْدِیْرِ قَدْ
 وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلٰمٌ عَلَیْكُمْ طِبْتُمْ ۝ حَالًا فَاَدْخُلُوْهَا خٰلِدِیْنَ ﴿۷۳﴾ مُّقَدَّرِیْنَ الْخُلُوْدَ فِیْهَا وَجَوَابٌ اِذَا
 مُّقَدَّرَ اٰی دَخَلُوْهَا وَسُوقُهُمْ وَفُتِحَ الْاَبْوَابُ قَبْلَ مَجِیْئِهِمْ تَكْرِیْمًا لَهُمْ وَسُوقُ الْكُفَّارِ وَفُتِحَ اَبْوَابُ جَهَنَّمَ
 عِنْدَ مَجِیْئِهِمْ لِبَقِیِّ حَرْهَا اِلَیْهِمْ اِهَانَةً لَهُمْ وَقَالُوْا عَظِیْفٌ عَلٰی دَخَلُوْهَا الْمُقَدَّرُ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ صَدَقْنَا
 وَغَدُوْهُ بِالْحَقِّ وَاَوْرَثَنَا الْاَرْضَ اٰی اَرْضُ الْجَنَّةِ نَتَبَوُّا نَنْزِلُ مِنَ الْجَنَّةِ حِیْثُ نَشَآءُ ۝ لَآ نَهَاكُمُهَا لِآیْخَتَارُ
 فِیْهَا مَكَانٌ عَلٰی مَكَانٍ فَنِعْمَ اَجْرُ الْعَمَلِیْنَ ﴿۷۴﴾ الْجَنَّةُ وَتَرٰی الْمَلٰٓئِكَةَ حَآفِیْنَ حَالٌ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ
 مِنْ كُلِّ حَآیِبٍ مِنْهُ یُسَبِّحُوْنَ حَالٌ مِنْ ضَمِیْرِ حَافِیْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ۝ مَلَا بِسِیْنٍ لِّسَحْمِدِ اٰی یَقُولُوْنَ
 سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ وَقُضِیَ بَیْنَهُمْ بَیْنَ جَمِیْعِ الْخَلَائِقِ بِالْحَقِّ اٰی الْعَدْلِ فَاَدْخُلُ الْمُؤْمِنُوْنَ الْجَنَّةَ
 وَالْكَافِرُوْنَ النَّارَ وَقِیْلَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۷۵﴾ خَتِمَ اِسْتِقْرَارُ الْفَرِیْقَیْنِ بِالْحَمْدِ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ

موتے لوگوں کے ساتھ ہے اور ایک قرأت میں ضمہ نون بھی ہے یعنی مایوں نہ ہو (اللہ کی رحمت سے یقین ہے کہ مدد سب کر دیں و معاف کرے گا) (قرآن سے تاب ہو جانے والے کے) واقعی وہ بڑا بخشش والا، بڑی رحمت والا ہے۔ تم رجوع ہو جاؤ (جھٹک جاؤ) اپنے پروردگار کی طرف، اس کی فرمانبرداری کرو (عمل میں خصوص پیدا کرو) اس سے پہلے کہ تم پر عذاب آنے لگے۔ پھر تمہاری مدد دینی ہے (عذاب موقوف کرنے کے لئے اگر تم نے توبہ نہ کی) اور تم پیروی کرو (ان اچھے اچھے کاموں کی جو تمہارے رب کی طرف سے آئے ہیں) (یعنی قرآن) اس سے پہلے کہ تم پر اچانک عذاب آ پڑے اور تمہیں خیال بھی نہ ہو (ہر وقت اس کے آنے سے پہلے۔ ہذا اللہ کی طرف سے) (پھر) اس سے پہلے کہ وہی کہنے لگے کہ افسوس (یا حسرتی) کی اصل یا حسرتی ہے یعنی میری شہادت (اس کو تابی رجوع کرنے سے) اللہ کی جانب (امت) میں کی اور میں تو (ان محققہ ہے یعنی انی تھا) بنسبتی رہا (دین اور قرآن پر نیا کوئی یوں کہنے لگے کہ مدد کر مجھے بدایت دے) (اپنی فرمانبرداری کی، یعنی میں ضرور ہدایت پالیتا) تو میں بھی (عذاب سے) ڈرتے والوں میں ہوں۔ یا کوئی عذاب دیکھ کر یوں کہنے لگے کہ کاش میرا لوٹنا ہو جائے (دنیا میں واپسی) تو پھر میں نیک بندوں میں ہو جاؤں گا (مومن)۔ چنانچہ منجانب اللہ سے نعمتوں کا ابواب بہ شک تیرے پاس میری آیتیں پہنچی تھیں (قرآن آیا جو ہدایت کا ذریعہ تھا) مگر تو نے ان کو بھٹلایا اور (ایمان لانے سے) غور و فکر یا اور کافروں میں شامل رہا اور آپ قیامت کے دن جنہوں نے خدا پر جھوٹ بولا تھا (شریک اور اولاد کی نسبت سے) صرف ان کے (پیر) سے بہرہ دیکھیں گے۔ کیا ان کا ٹھکانہ (بنے کا مقام) دوزخ میں نہیں جنہوں نے (ایمان لانے سے) تلمیذ یا (بلاشبہ نہ اور ہے) (جو لوگ) (شرک سے) بچتے رہے اللہ انہیں (دوزخ سے) نجات عطا فرمائے گا کامیابی کے ساتھ (یعنی کامیابی کی جلد دست انہیں عطا کرے گا) ان کو تکلیف پہنچے گی اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ اللہ ہی ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے اور وہی ہر چیز کا ٹھکانہ ہے (جو پاب ہے تصرف کرے) اسی کے بس میں ہیں تجلیاں آسمان و زمین کی (یعنی بارش۔ پیداوار وغیرہ کے اسباب و ذرائع) اور تو لوگ اللہ کی آیتوں (قرآن) کو نہیں مانتے و دہڑتے خسار میں رہیں گے (یہ مقابل ہے وینجی الدین انقوا الخ کے دوران درمیان میں حمد و ثناء سے) آپ کہہ دیجئے کہ اے نادانو! کیا پھر بھی تم مجھ سے غیر اللہ کی عبادت کرنے کی فرمائش کرتے ہو (منذ عبداً عبدک) وجہ سے تمہارے رب ہے۔ دنیا و مافیہ کا معمول ہے بتدویران جو ایک نون کے ساتھ پڑھا گیا ہے اور دونوں کے ساتھ مع دنیا و مافیہ کا نام لے بھی آیا ہے) اور آپ کی طرف اور آپ سے پہلے جو پیغمبر ہو گزرے ہیں ان کی طرف بھی وحی بھیجی جا چکی ہے کہ (بخدا) آپ نے (اے محمد ﷺ بالقرآن) اگر شرک کیا تو تمہارا کیا کرایا سب غارت ہو جائے گا اور تم خسارہ میں پڑ جاؤ گے۔ بلکہ اللہ ہی کی (تمہا) عبادت کرنا اور شکر گزار رہنا (جو س نے آپ پر انعام کیا ہے اور ان لوگوں نے اللہ کی کچھ قدر نہ کی۔ جیسی کہ قدر کرنی چاہئے تھی) اللہ کی معرفت جیسی کوئی چاہئے تھی ویسی نہیں ہوئی۔ یا جیسی اس کی عظمت کوئی چاہئے وہ عظمت نہیں کی خیر اللہ کو شریک کرے) حالانکہ ساری زمین (حسبہا حال ہے یعنی ساتوں طبقات زمین) اس کی منہلی میں ہوئی (یعنی قبضہ میں اس کی ملک اور تصرف کے لحاظ سے) اقیامت کے دن زمین و آسمان پٹے ہوئے (ایک ساتھ) ہوں گے۔ اس کے وابستہ ہاتھ میں (قدرت) ہیں۔ وہ پاک اور برتر ہے۔ ان کے شرک سے (جو وہ مدد کے ساتھ کرتے ہیں) اور سور میں پھونک ماری جائے گی (پہلے نچھ پر) سو تمام زمین و آسمان وادوں کے ہوش اڑ جائیں گے۔ مگر جس اللہ چاہے گا (یعنی حوریں بچے وغیرہ) پھر اس میں دوبارہ پھونک ماری جائے گی تو وہ تمام سب کے سب (تادم مری ہوئی مخلوق) ہڑتے ہو جائیں گے دیکھنے لگیں گے (انتظار میں ہوں گے کہ ان کے لئے کیا کارروائی ہوتی ہے) و زمین روشن (چمیلی) ہو جائے گی اپنے پروردگار کے نور سے (جبکہ دنیا ہوگی زمین مقدمات کے فیصلہ کے لئے) اور انماں۔ رکھ دیا جائے گا (حساب کا نام۔ میں) اور پیغمبر اور گواہ حاضر کئے جائیں گے (آنحضرت ﷺ اور آپ کی امت پیغمبروں کے حق میں گواہی دیں گے کہ پیغمبروں نے

وگوں کو پیغام پہنچایا تھا) اور ان کا فیصلہ کیا جائے گا۔ (انصاف سے) ٹھیکہ ٹھیکہ اور ان پر ذرا (بالکل) ظلم نہ ہوگا اور یہ شخص پورا پورا بد۔ (معاوضہ) دیا جائے گا اس کے کئے کا اور سب کے کاموں کو خوب جانتا ہے (اس لئے اسے گواہ کی ضرورت نہیں ہے) اور جو کافر ہیں وہ (زبردستی) دوزخ کی طرف ہٹائے جائیں گے نظریات بنانا کر (گروہ گروہ کر کے) یہاں تک کہ جب دوزخ کے یاس یقینیں گے تو اس کے دروازے کھول دیئے جائیں گے (یہ ادا کا جواب ہے) اور ان سے دوزخ کے محافض کہیں گے کہ یہ تمہارے پاس نہ آئیں لوگوں میں سے پیغمبر نہ آئے تھے جو تم کو تمہارے پروردگار کی آیتیں (قرآن وغیرہ) پڑھا کر سنایا کرتے تھے اور تمہیں اس دن کے آئے سے ڈرایا کرتے تھے۔ کافر بولیں گے ہاں لیکن عذاب کا وعدہ (لا عملنن جہنم الخ) کافروں پر پورا ہو کر رہا۔ کہا جائے گا کہ دوزخ کے دروازوں میں داخل ہو (بیشک) اس میں رہنا کرو۔ غرضیکہ تکبر کرنے والوں کا برا ٹھکانہ (رہنے کا مقام) ہے (دوزخ) اور جو اپنے پروردگار سے ڈرتے تھے انہیں (مہربانی سے) جنت کی طرف روانہ کیا جائے گا تھے بتا دیا۔ یہاں تک کہ جب جنت کے یاس یقینیں گے اور اس کے دروازے کھلے ہوئے ہوں گے (اس میں داخل ہوا یہ ہے اور قسط مقدسہ کا اور وہاں کے تحفظ ان سے کہیں گے اسلام کی حکمت مزے میں ہو (یہ حال ہے) اس میں ہمیشہ رہنے کے لئے داخل ہو جاؤ (یہاں سے کبھی بھی ٹھن نہیں پرے گا۔ ادا کا جواب مقدسہ یعنی وہ داخل ہو جائیں گے۔ جنتیوں کو ایسی حالت میں لے جاتا کہ جنت کے دروازے پہلے سے کھلے ہوں گے۔ ان پر ان کا اعزاز ہوگا اور جنہیں اس حالت میں لے جاتا کہ ان کے پیچھے پروردگار کے دروازے کھلیں گے۔ ان کو گرمی کا بخور کا پھونکے گئے۔ اس میں ان کی اہانت منقوض ہوگی) اور وہ پکاراٹھیں گے (اس کا عطف دحلوا مقدر ہے) کہ اللہ کا شکر ہے جس نے ہم سے اپنا وعدہ (جنت) سچ کر دکھایا اور ہمیں اس سرزمین (جنت کا مالک بنایا کہ ہم جنت میں رہیں) (ٹھہریں) جہاں چاہیں (کیونکہ ساری جنت یہاں ہوگی۔ کہیں روک ٹوک نہ ہوگی) فرض (جنت) عمل کرنے والوں کا اچھا بدلہ ہے اور آپ فرشتوں کو دیکھیں گے کہ سرش کے گرد ارد گرد (ہر طرف) حلقہ باندھے ہوں گے۔ تسبیح و تہلیل کرتے ہوں گے (ضمیر حاضرین سے حال ہے) اپنے پروردگار کی (تسبیح کے ساتھ حمد بھی کریں گے۔ یعنی سبحان اللہ وبحمدہ پڑھیں گے) اور (سب مخلوق کے درمیان) یا ہی فیصلہ ٹھیک ٹھیک کر دیا جائے گا (یعنی انصاف کے ساتھ۔ لہذا مومنین جنت میں اور کفار دوزخ میں داخل کر دیئے جائیں گے) اور کہا جائے گا کہ ساری خوبیوں اللہ ہی کے لئے زیبا ہیں جو سارے جہانوں کا پالنا ہے (دونوں فریق کے اپنے اپنے مقام پر پہنچنے کو فرشتوں کی مدد پر ختم کیا گیا ہے)۔

تحقیق و ترکیب لا تقنطوا۔ قاموس میں ہے کہ قنط نصر اور ضرب سے قنوطا ہے اور قنط بروزں فرع قنطاً اور قنطاً سے ہے۔

جمیعاً شرک کے علاوہ دوسرے گناہوں کی مغفرت بلا توبہ کے مراد ہے۔ ورنہ توبہ کے بعد تو کفر و شرک بھی معاف ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ ان اللہ لا یعفر سے سمجھ میں آ رہا ہے۔ یہی اہلسنت کا مسلک ہے۔

احسن ما انزل۔ ما انزل سے مراد تو مطلقاً کتب سماویہ ہیں اور خطاب جنس کے لئے ہے اور احسن سے مراد قرآن کریم ہے۔ ان تقول مفسر نے فبادوا الخ عبارت مقدراتی ہے۔ لیکن مشہور تقدیر یہاں ان تقول سے پہلے کراہت ان تقول یا لا ان تقول ہے۔

باحتسرتی۔ یعنی الف یا ئے متکلم سے بدلا ہوا ہے۔ چنانچہ ایک قرأت اصل کے موافق بھی ہے اور ایک قرأت یا حسرتا ئے بھی ہے عوض اور عوض دونوں کو جمع کر کے۔

جب اللہ یہ جانب سے ہے اور دوری چونکہ اشیاء لازم سے ہے، اس لئے جنت کا لفظ حق، طاعت، امر پر بھی بولا جاتا ہے مجازاً۔
فما کون منصوب ہے دو وجہ سے۔ ایک یہ کہ کمرۃ مصدر صریح پر اکون مصدر تاویل کا عطف مان لیا جائے۔ دوسرے یہ کہ جواب تمنیٰ پر عطف کر لیا جائے۔ جو لو ان لی کمرۃ سے مفہوم ہو رہی ہے۔

سلی قد جاء تلک۔ بلی چونکہ خاص ہے ایجاب نفی کے لئے اور یہاں کہیں نفی نہیں ہے اس لئے مفسر علامہ نے تفسیر میں
فیقال الح نکال جواب کی طرف اشارہ دیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ ”لو ان اللہ ہدانی“ اور اس کا جواب چونکہ نفی ہدایت کو متضمن ہے
تو یہ عبارت اس طرح ہوئی ”ما ہدانی اللہ“ اس کے جواب میں ”بلی قد جاء تک“ فرمایا جا رہا ہے۔ یہاں کفار کے کلام میں
ترتیب وجودی ہے کہ جہنمی اولاً حسرت کریں گے۔ پھر کمزور باتوں کا سہارا لیتے ہوئے کہیں گے ”لو ان اللہ ہدانی“ پھر تیسرے نمبر پر
دنیا میں واپسی کی تمنیٰ کریں گے۔ تاہم یہاں ”بلی قد جاء تک“ سے دوسری بات کا جواب دیا جا رہا ہے۔

کذبوا ظاہر آیت تو ہر جھوٹ کو عام اور شامل معلوم ہوتی ہے۔ جیسے جھوٹی روایت بیان کرنا یا غلط فتوے دینا، لیکن مفسر نے
خاص جھوٹ مراد لیا ہے جو منجر الی الکفر ہو۔

وحوہم۔ یہ متبداء خبر مل کر حال ہے الذین کا اگر روایت بصریہ مراد لی جائے اور روایت علمیہ مراد ہو تو مفعول ثانی کے محل
میں ہوگا۔ لیکن لفظ وجوہ اور مسودۃ چونکہ محسوسات میں سے ہیں، اس لئے روایت حسیہ لینا ہی بہتر ہے۔

بمفازۃ۔ بروزان مفعلة فوز سے ماخوذ ہے۔ بمعنی سعادت اور یافاز بالمطلوب سے اس کو مصدر میسما کہا جائے کامیاب
ہونا یا فایازمہ سے ہو بمعنی نجات پانا۔

اللہ حالق۔ اس میں فرقہ ثنویہ اور معتزلہ پر رد ہو گیا۔

مقالید مقلاد یا مقلید کی جمع ہے بمعنی کتنی۔ لیکن یہاں کنایہ ہے شدت تمکین اور تصرف سے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
نے آنحضرت ﷺ سے اس لفظ کی تفسیر دریافت کی تو آپ ﷺ نے بھی اس کی تفسیر میں فرمایا کہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر و سبحان
اللہ وبحمدہ واستغفر اللہ لاحول ولا قوۃ الا باللہ هو الاول والاخر والظاهر والباطن بیدۃ الخیر یحییٰ ویمیت
وہو علی کل شئی قدير۔ یہ کلمات مفارح ہیں جو ان کو پڑھے گا اس کے لئے زمین و آسمان کے دروازے کھل جائیں گے۔

افعیہ اللہ ای اتامرون ان اعبد غیر اللہ۔ مضارع مرفوع ہو گیا۔ بخذف ان اور اس کے معمول کی تقدیم جائز ہے۔
نہیں زخشرنی وغیرہ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ لہذا جن کے نزدیک تقدیم جائز ہوگی ان کے نزدیک غیر منصوب ہوگا اعد کے ذریعہ اور
تامروبی جملہ معترضہ ہوگا۔ لیکن جن کے نزدیک تقدیم ناجائز ہے ان کے نزدیک یا تو یہی ترکیب ہوگی اور یا مجموعہ تامروبی ان اعد
کے معنی فعل کی وجہ سے نصب ہوگا۔

اعبد۔ غیر کا تو عامل ہے، مگر تامرونی کا معمول ہے۔ ای تامرونی بان اعبد غیر اللہ۔ اعبد کا مفعول مقدم ہو گیا
تامرونی سے جو عامل العمل ہے باضمار ان مصدر یہ اور جب ان حذف ہو گیا تو اس کا عمل بھی باطل ہو گیا۔

لفظ تامرونی نفع کے نزدیک ایک نون کے ساتھ مع فتح یا کے ہے اور ابن عامر کی قرأت دونوں کے ساتھ ہے۔ پہلا نون
مفتوحہ ہے اور دوسرا مکسورہ مع سکون یا کے۔ اوغام کی صورت میں سکون یا اور فتح یا دونوں ہیں اور بغیر اوغام کے حرف سکون یا ہے۔ اس پر
چار قرأتیں ہو گئیں۔ تین قرأتیں دونوں کی صورت میں اور ایک قرأت ایک نون کی صورت میں۔

لئن اشرکت۔ اگر مخاطب آنحضرت ﷺ میں تو بطور فرض فرمایا گیا۔ اس لئے عصمت انبیاء پر شبہ نہیں ہوگا۔ لیکن اگر مخاطب

عام افراد میں سے کوئی ہو تو پھر اشکال ہی نہیں کہ جواب وہی کی نوبت آئے۔ البتہ لسن اشركتم کی بجائے اشركت کہنا ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کسانا الامیر حلة ای کسا کل واحد مناحلة۔

ولتکونن من الخاسرین۔ مسبب کا عطف سبب پر ہو رہا ہے اور جملہ معطوفہ قسم ثانی لسن اشركت کا جواب ہے اور یہ پورا اہل کراول قسم لقاہی کا جواب ہو جائے گا۔ البتہ لسن اشركت شرط کا جواب قاعدہ کے مطابق حذف ہو جائے گا۔

قاعدہ یہ شرط محذوف کی جزا ہے۔ ای لاتعبد ما امرک الکفار بعبادته بل ان عبدت فاعبد الله شرط حذف کر کے مفعول قائم مقام ہو گیا۔

وما قدر و الله۔ بظاہر معلوم ہوا کہ مؤمنین حق معرفت ادا کرتے ہیں۔ حالانکہ خود حضور ﷺ کا ارشاد ماعرفناک حق معرفتک اس کی تردید کر رہا ہے؟

جواب یہ ہے کہ آیت میں جس معرفت کا حکم ہے وہ صفات کمالیہ سے متصف ماننا اور صفات نقص سے بری ماننا ہے۔ اس کا انسان مکلف ہے۔ لیکن حدیث میں جس معرفت کی نفی کی گئی ہے اس سے مراد حقیقت اور کثرت کا دریافت کر لینا ہے۔ لہذا دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ یہی مطلب ہے اس ارشاد کا ان العجز عن الادراک والبحت عن الذات اشراک ولم یکلفنا الله الا بان نتره عما سواہ سبحانہ وتعالیٰ۔

والارض۔ یہ مبتداء ہے اس کی خبر قبضہ ہے اور جملہ اللہ سے حال ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے۔ قبضہ بمعنی مقبوضہ قبض سے ماخوذ ہے۔ مصدر بول کر مفعول مراد ہے۔ ایک مرتبہ قبض کرنا مجازاً ملک مراد ہے اور زخشریٰ اس کو تخیل و تمثیل پر محمول کرتے ہیں۔ جیسے کہا جائے شابت لمة اللیل۔ بہر حال حقیقت پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ جسم و جسمانیات سے پاک ہے۔

الامس شاء الله۔ دوسری آیت میں بلا استثناء کل نفس ذائقة الموت فرمایا گیا ہے۔ بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ یہ آیت استثناء تفسیر ہے۔ آیت کل شیء هالک الا وجهہ اور آیت کل نفس ذائقة الموت کی یعنی یہاں بھی استثناء مراد ہے۔ اس لئے دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

ثم نفخ۔ پہلا نفخہ فزع اور دوسرا نفخہ کعبث ہے۔ لیکن شیخ ابن عربی ایک تیسرا نفخہ بھی مانتے ہیں۔ جس کو نفخہ صعق کہا جائے گا۔ جیسا کہ ایک حدیث میں صراحت بھی ہے۔ البتہ جمہور فقہ فزع اور نفخہ صعق دونوں کو ایک ہی مانتے ہیں۔ کیونکہ دونوں متلازم ہیں اور استثناء بھی دونوں میں مشترک ہے۔

فاذا هم قیام۔ قیام مرفوع ہے خبر کی وجہ سے اور زید بن علی حال کی وجہ سے منصوب کہتے ہیں۔ اس صورت میں ینظرون کی خبر ہوگی جو حال میں عامل ہے اور یا خبر عامل محذوف مانی جائے۔

ای فاذا هم مبعوثون۔ لیکن اگر اذا مفاعلاتیہ حرف ہو تو پھر حال کا عامل ینظرون ہوگا یا خبر مقدر ہوگی۔

بنور رہا۔ یہ نور اللہ تعالیٰ براہ راست پیدا فرمائیں گے۔ اللہ کی طرف نسبت تشریفی ہے یا نور عدل و انصاف مراد ہے۔

زمرا۔ یہ زمراہ کی جمع ہے۔ زمراہ کو کہتے ہیں اور مجمع آواز سے خالی نہیں ہوا کرتا۔ اس لئے اس کے معنی جماعت کے ہیں۔

طبتم اس کی تمیز محذوف ہے ای طابت حالکم وحسنت۔ اذا کے جواب میں تین توجیہات ہو سکتی ہیں۔

۱۔ واؤزائد ہو یہ رائے انفس اور کوفیوں کی ہے فتحت جواب ہوگا۔

۲۔ جواب وقال لهم خزنتها ہو یہاں بھی واؤزائد مانا جائے۔

۳۔ جواب بخذوف، ۱۔ زکریٰ کی رائے یہ ہے کہ خالد بن کے بعد مقتدر مانا جائے۔ ای اطمناء اور مہر و مسعد و مقتدر، سب سے ہیں۔ ان دونوں صوتوں میں وفتح تملک نصب میں ہوگا اور اس واؤ کو اوٹھانیا کہا جاتا ہے۔ ابواب جنت آنکھ ہونے کی وجہ سے اور انش نے تقدیر عبارت اس طرح مانی ہے۔ حتیٰ اذا جازھا وفتححت ابوابھا یعنی جواب لفظ شرط کے ساتھ ہے۔

من الجنة علماء اسلام فرماتے ہیں کہ جنت دو طرح کی ہے۔ ایک جسمانی، دوسری روحانی۔ جسمانی جنت میں تو شریک نہیں ہوتی۔ یمن ہر جنتی کا ایک مخصوص مقام اور حصہ ہوگا۔ دوسرا اس میں شریک نہیں ہو سکے گا۔ یمن روحانی جنت میں شریک ہو سکے گی۔ یہاں وہی مراہونگی۔ واللہ اعلم۔

رابط آیات: پچھلی آیات میں شرک کی انتہائی برائی بیان ہوئی۔ اس پر بعض کوشبہ ہوا کہ جب شرک میں اس قدر برائی ہے تو ایمان بھی لے آئیں تب بھی ان وعیدوں کے مستحق رہیں گے اور عذاب بھگتنا پڑے گا۔ پھر اسلام لانے سے کیا فائدہ؟ آیت قل یا عبادی الخ میں اس کا جواب ہے اور تو حید کو انتہائی ضروری فرمایا گیا ہے اور اس پر لطف و عنایت کا ذکر ہوا۔ شرک کی برائی اور اس پر وعید بھی آئی۔

آیت اللہ خالق کل شے سے اللہ کی صفات نمایاں فرمائی گئی۔ جس سے متعود و حید اور اس پر وعدہ ہے اور اس شرک کی ممانعت اور اس پر وعید مذکور ہے۔

آیت والارض الخ سے مجازات کی تمہید اور اہمالی بیان ہے۔ پھر ونفخ فی الصور سے آخر سورت تک مجازات کا مفصل تذکرہ ہے۔

شان نزول وروایات: ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت حمزہؓ کے قاتل وحشی نے آنحضرت ﷺ سے لکھ کر دریافت کیا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے ہیں۔ من قتل او اشرک او زنی یلقی اثمًا یضاعف له العذاب یوم القیمة اور میں ان جرائم کا مرتکب ہوں۔ هل لی توبة؟ اس پر الا من امن الخ آیت نازل ہوئی۔ وحشی نے عرض کیا کہ یہ شرط سخت ہے اور میں اس پر پورا نہیں اترتا۔ تو دوسری آیت ارشاد فرمائی۔ آپ ﷺ نے ان اللہ لا یغفر آیت پڑھی۔ وحشی نے عرض کیا کہ اس سے تو مجھے اپنی مغفرت کا حال معلوم نہیں ہوا؟

اس پر قل یا عبادی الخ آیات نازل ہوئیں۔ اس کے بعد وحشی مسلمان ہو گئے اور گناہوں کی مغفرت خواہ فی الحال ہو جائے یا فی الآل۔ عذاب کے ساتھ یا باعذاب کے۔ اس لئے جمیعاً پر کوئی اشکال نہیں۔

اسی طرح ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ ہم پہلے یہ کہا کرتے تھے جو شخص مرتد ہو جائے تو اس کی توبہ نہیں ہو سکتی۔ مگر پھر آیات قل یا عبادی الخ نازل ہو گئیں۔ حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ مشرکین نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا۔ اتضلل اباءک واجدادک اس پر آیات افغیر اللہ نازل ہوئیں۔

ونفخ فی الصور حدیث ابو سعید خدریؓ میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا۔ ان صاحبی الصور بایدہما قرنان یدلحطان النظر حتی یومر ان الخ۔ اس سے معلوم ہوا کہ نفخ صور حضرت اسرافیلؑ و جبرائیلؑ علیہما السلام دو فرشتے کریں گے۔ بنور بھا۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے۔ سترون ربکم وقل کما لاتضارون فی الشمس فی یوم الضحو

﴿تشریح﴾: مسلک اہل سنت: قل یا عبادی۔ مشرک، ملحد، زندیق، مرتد، یہودی، نصرانی، مجوسی، بد معاش، بدعتی، فاسق، فاجر، کوئی ہو خدا کے اس بے پایاں اعلان رحمت کے بعد بالکل یہ خدا کی رحمت سے مایوس ہو جانے اور اس توڑ بیٹھنے کی کوئی وجہ نہیں رہ جاتی۔ اللہ چاہے تو کسی کے بھی سب گناہ معاف کر سکتا ہے۔ کوئی اس کا ہاتھ نہیں پکڑ سکتا۔ سخت سے سخت مایوس علاج مریضوں کے حق میں یہ آیت اکسیر شفاء کا حکم رکھتی ہے۔ ہاں دوسرے اعلانات سے اس نے یہ واضح کر دیا کہ کفر و شرک بلا توبہ کئے معاف نہیں ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ علاوہ کفر و شرک کے دوسرے جھوٹے بدعتوں و باتوں پر توبہ کئے بھی چاہے تو معاف فرما سکتا ہے، جیسا کہ اہل سنت کا عقیدہ ہے معتزل اس کے خلاف ہیں۔ جیسا کہ مرجعہ مرحومہ کہتے ہیں۔

نکراس سے یہ لازم نہیں آتا کہ توبہ کی ضرورت ہی نہیں بلکہ آیت وبغفر ما دون ذلک میں جو قید ہے وہ صرف مشیت کی ہے۔ لہذا کفر و شرک میں مشیت بغیر توبہ کے متعلق نہیں ہوگی۔ البتہ تمام گناہوں میں بلا توبہ بھی مشیت متعلق ہو سکتی ہے۔

اللہ کے آگے جھک جاؤ: چنانچہ اگلی آیت وانیبوا الخ میں مغفرت کی امید دلا کر توبہ کی طرف متوجہ کیا گیا ہے۔ یعنی پچھلے گناہوں پر شرمندہ ہو کر اور کفر و طغیان کی راہ چھوڑ کر رب کریم کی بارگاہ میں جھک جاؤ اور انتہائی نیاز مندی اور اخلاص سے بالکل اس کے سپرد کر دو اور اس کے آگے گردن جھکا دو۔ ایسا نہ ہو کہ وہ وقت آ جائے کہ توبہ کا دروازہ ہی بند ہو جائے اور موقع ہاتھ سے نکل جائے۔ موت سر پر آ جائے یا عذاب نظر آنے لگے۔ اس وقت توبہ بھی قبول نہ ہوگی۔ نہ اس وقت کوئی مدد کو پہنچ سکتا ہے۔ اس وقت بس انسان یہی کہے گا کہ ہائے افسوس! میں نفس کا غلام اور ہوا و ہوس کا بندہ اور رسموں کا شکار ہو کر دنیا کے مڑوں میں پڑ گیا اور خدا کو کچھ سمجھا ہی نہیں اور اس کے دین، پیغمبر اور عذاب کا مذاق اڑاتا رہا اور ان کی کوئی حقیقت ہی نہیں سمجھی کہ آج یہ بروقت دیکھنا پڑا۔

حافظ ابن کثیرؒ کی رائے: اور مذاق سے اگر عام معنی مراد لئے جائیں کہ خواہ اعتقاد یا عملاً تو پھر آیت بھی کافر و عاصی کو عام ہو جائے گی۔ جیسا کہ حافظ ابن کثیرؒ کی رائے ہے۔

غرضیکہ یہ جہنمی کی پہلی کیفیت ہوئی۔ لیکن جب اس حسرت و ندامت سے بھی کام نہیں چلے گا تو محض دل کے بہلانے کے لئے یہ مہمل بہانہ کرے گا کہ خدایا تو نے مجھے ہدایت نہ دی، ورنہ میں بھی متقین میں شامل ہو جاتا۔ جس کا جواب آگے قد جاء تک ایاتنی آ رہا ہے۔ لیکن ممکن ہے یہ کلام محض پاس ادب کے طور پر ہو۔ یعنی میں ہی اس لائق نہیں تھا کہ مجھے راہ ہدایت دکھلا کر منزل تک پہنچایا جاتا۔ ورنہ اگر مجھ میں اہلیت و صلاحیت ہوتی اور اللہ میری دستگیری فرماتا تو میں بھی آج متقیوں کے زمرے میں شامل ہو جاتا۔ مگر جب یہ بہانہ بازی بھی نہ چلے گی اور دوزخ کا عذاب بالکل ہی سامنے آ کھڑا ہوگا تو گھبرا کر نہایت بے قراری سے بلبلائے گا کہ اچھا مجھے کسی طرح ایک دفعہ دنیا میں بھیج دیجئے اور دیکھئے کہ کیسا نیک بن کر آتا ہوں۔ یہ اس کے ترکش کا آخری تیسرا تیر ہوگا۔

مکمل مایوسی: مگر وہ بھی ناکارہ ہو جائے گا۔ جواب ملے گا۔ بلی قد جاء تک یعنی یہ غلط ہے کہ اللہ نے راہ نہیں دکھلائی۔ اللہ نے سب کچھ کیا۔ مگر تو نے ہی کسی کی کوئی بات نہیں سنی۔ تکبر اور غرور سے سب کو جھٹلاتا رہا۔ تیری شیخی نے ہی تجھے کہیں کا نہیں چھوڑا۔ ہمیں معلوم تھا کہ تیری افتاد طبع کیسی ہے۔ اگر ہزار بار بھی تجھے دنیا میں بھیجا جائے تب بھی وہی کرے گا جو پہلے کر چکا ہے۔ اس سے باز

نہیں آئے گا۔ ولور دو العا دولما نہوا عنہ۔

ویوم القيامة قیامت کے روز جھوٹ کی سیاہی منہ پر نمایاں ہو جائے گی اور تکبر کا انجام دوزخ کی رسوائی ہے۔ الیس فی حہم میں یہی فرمایا گیا ہے۔ پس اسی طرح فکذبت بہا واستکبرت میں کفار کے دو وصف جو فرمائے گئے ہیں، ان دونوں کا انجام بد سامنے آ گیا۔

ینسخی اللہ یعنی ایسی جگہ لے گی، جہاں دکھ کی بجائے سکھ ہی سکھ ہوگا۔ جس طرح دنیا میں اللہ نے ہر چیز کو جو بخشا ہے۔ اسی طرح وجود کی بقا اور سامان بقا سب اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ ایک آن بھی اس کی توجہ ہٹ جائے تو وجود باقی نہیں رہ سکتا۔ چنانچہ قیامت میں یہی ہوگا۔ عالم کے خزانوں کی کنجیاں چونکہ اسی کے پاس ہیں، اسی لئے اس کی رحمت کا امیدوار اور اس کے غصہ سے خائف رہنا چاہئے۔ اس سے بہت کر آخر کہاں کسی کا ٹھکانہ ہے۔ مگر اس پر بھی کوئی خدا سے برگشتہ ہو کر دوسروں کی چوکھٹوں پر ماتھا ٹیکے یا پیغمبر سے الٹی توقع باندھے کہ وہ اپنی راہ چھوڑ کر ان کی راہ اختیار کرے گا تو اس کی حماقت و جہالت میں کیا شبہ رہ جاتا ہے۔ بعض روایات میں ہے کہ مشرکین نے آپ کو اپنے دیوتاؤں کی پوجا کی دعوت دی۔

تو حید کی دلیل نقلی: ... اس پر آیت قل افعیر اللہ نازل ہوئی۔

آیت ولقد ارحسی میں تو حید کا نقلی پہلو واضح کیا جا رہا ہے کہ تمام ادیان سابقہ اور پچھلے تمام انبیاء، تو حید کی عصمت و دعوت میں متحد رہے ہیں اور شرک کے غلط ہونے پر سب متفق رہے ہیں اور عقلی حیثیت سے بھی دیکھا جائے تو نظر آ جائے گا کہ جب سب چیزیں اسی کی پیدا کردہ ہیں اور اسی نے تمام رکھی ہیں تو عبادت کا مستحق بھی بجز اس کے اور کون ہو سکتا ہے اور سب کی مرکزی وحی کا خلاصہ بھی یہی ہے کہ آخرت میں شرک کے تمام اعمال اکارت اور شرک لایعنی ہے۔ لہذا انسان کو چاہئے کہ وہ سب سے کٹ کر صرف اللہ کا ہو رہے اور اسی کا شکر گزار و وفادار بندہ بنے۔ مگر شرک انسانوں نے اس کی قدر و منزلت نہ تو اس کی شایان شان پہچانی اور نہ ایک وفادار بندہ کی حیثیت سے جو پہچاننے کی حد تھی، اس کا لحاظ کیا۔ ورنہ کیا ایک پتھر کی بے جان مورتیوں کو اس کی برابری کا درجہ دیا جاسکتا تھا جس کی عظمت و قدرت کا حال یہ ہو کہ قیامت میں سارا جہاں اس کی منہی میں ہوگا اور یہ سارے آسمان لپٹے ہوئے کاغذ کی طرح اس کے ہاتھ میں ہوں گے۔ بلکہ ان کے شرکاء اس وقت بھی اسی کے زیر تصرف ہیں۔ ذرا زبان کان ہلا نہیں سکتے۔ مگر پھر ان کو شریک الوہیت گردانا کہاں کا انصاف ہے؟

یمین وغیرہ الفاظ متشابہات کہلاتے ہیں۔ جن پر بلا کیف اور بلا چوں و چرا ایمان رکھنا ضروری ہے۔ اس سے خدا کی جسمیت کا شبہ نہ کیا جائے۔ جیسا کہ فرقہ مشبہ مجسمہ کو دھوکا ہو گیا ہے۔ چنانچہ بعض روایات میں و کلنا یدیدہ یمین بھی آیا ہے۔

چار مرتبہ نفع صور: ... ونفع فی الصور۔ بعض اکابر چار مرتبہ نفع صور مانتے ہیں۔ پہلا صور عالم کی فنایت کا ہوگا، دوسرا صور زندہ ہونے کا، تیسرا حشر کے بعد ایک طرح کی بے ہوشی اور چوتھا بارگاہ خداوندی میں پیشی کے لئے خبردار کرنے کا۔ مگر جمہور کی رائے صرف پہلی دو نفعوں ہی کی ہے۔

الا من شاء اللہ۔ میں بعض نے چاروں مقرب فرشتے مراد لئے ہیں اور بعض نے عالمین عرش فرشتوں کو بھی شامل کر لیا ہے اور بعض نے انبیاء و شہداء مراد لئے ہیں ورنہ استثناء دونوں نفعوں کے وقت ہے۔ پس ممکن ہے، اس کے بعد کل شیء ہالک اور کل نفس ذائقة الموت اور لمن المملک الیوم الخ آیات کی رو سے یہ بھی فنا ہو جائیں گے۔ خواہ ایک لمحہ ہی کے لئے سہی۔

زمین نور الہی سے چمک اٹھے گی:..... اس کے بعد واشرفت الارض کا ظہور ہوگا۔ یعنی کہ حساب کتاب کے لئے اپنی شہان شان بے کیف نور کے ساتھ حق تعالیٰ اجلال فرمائیں گے۔ جس سے زمین محشر چمک اٹھے گی۔ یا نور عدل مراد ہے کہ میزان عدل قائم کی جائے گی اور انصاف کی کچھری سے مناسب فیصلے سرزد ہوں گے اور شہداء سے مراد امت محمدیہ کے نیک یا ہر امت کے نیک وگ اور انسان کے ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضاء ہیں، جن کی گواہی معتبر ہوگی اور کسی کی نیکی بدی میں ذرہ برابر کمی بیشی نہیں ہوگی اور یہ گواہی محض اتم حجت اور الزام کے طور پر ہوگی۔ ورنہ اللہ سے کیا چیز پوشیدہ ہے۔

فتحت ابوابھا۔ دوزخ کی مثال دنیا میں جیل خانہ کی ہے۔ یہاں بھی قیدی کے آنے پر جیل خانہ کا پھانک کھلتا ہے۔ پہلے سے کھا نہیں رہتا۔ وہاں بھی ایسا ہی ہوا۔ برخلاف جنت کے، اس کی مثال مہمان خانہ کی ہے۔ اس میں پہلے سے مہمان کے انتظار میں دروازے کھلے رہتے ہیں۔ اکرام مہمان کی خاطر۔

قالوا بلیٰ یعنی پیغمبر یقیناً آئے اور ضرور آئے۔ انہوں نے اللہ کے پیغامات سنائے۔ آج کے دن سے بہت کچھ ڈرایا۔ مگر ہماری بد بختی اور نالائقی کہ ہم نے ان کی ایک نہ سنی۔ آخر خدا کی اہل تقدیر سامنے آ کر رہی۔ حکم ہوگا کہ اچھا اب تم سخی اور غرور کا مزہ چکھو اور ہمیشہ دوزخ کی مصیبتیں بھگتو۔

جنتی اور جہنمیوں کی ٹکڑیاں:..... وسیق الذین۔ لفظ وسیق کے دونوں جگہ بلحاظ نوعیت الگ الگ مفہوم ہوں گے۔ بحرین کے ساتھ تو دھکیلنے کی کیفیت ہوگی اور جنتیوں کے ساتھ پر شوق انداز میں لپکنے کی ہوگی۔ اسی طرح چونکہ کفر اور ایمان کے مراتب مختلف رہے ہوں گے اس لئے وہاں بھی اسی مناسبت سے ٹکڑیاں بنائی جائیں گی۔ سب کو ایک لائٹھی سے نہیں ہٹکایا جائے گا اور نہ سب کو ایک گھاٹ پانی پلایا جائے گا۔

وقال لهم خزنوها۔ یہ خوش آمدید کہنے والے فرشتوں کی استقبالی پارٹی ہوگی جو ترصیحی کمالات کہہ کر استقبال کرے گی۔ جس کے جواب میں آنے والے مہمان شکر یہ کے مناسب الفاظ کہیں گے۔

حيث نشاء کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص کے مناسب مقررہ جگہیں تو ہوں گی۔ مگر سیر و سیاحت کے لئے عام آزادی بھی ہوگی۔ کوئی روک ٹوک نہ ہوگی۔ یا یہ مطلب ہے کہ اہل جنت کو اختیار دے دیا جائے گا کہ آزادی سے جہاں چاہیں رہیں۔ مگر خود وہ اختیار اور پسند انہی جہوں کو کریں گے جو پروگرام کے مطابق پہلے سے طے شدہ ہوں گی۔

وترى الملائكة۔ یہ دربار کی برخاستگی کا منظر ہے جو نعرہ ہائے تسبیح و حمد کے درمیان برخاست ہوگی۔ سبحان الله والحمد لله، اللهم ارزقناها برحمتك وبجاه نبيك۔

لطائف سلوک:..... ویوم القيامة۔ چونکہ عالم معاد، کشف حقائق کا عالم ہے، اس لئے وہاں قلب کی اندرونی سیاہی چہروں میں چھلکے گی۔ یوم تبلی السرائر اور یہ اس کے منافی نہیں کہ چہروں پر کلونس کا دوسرا سبب عذاب کی شدت بھی ہو۔

وسیق الذین اتقوا کے ذیل میں بعض عارفین تو یہ کہتے ہیں کہ جنت میں داخل ہونے سے پہلے حدیث مسلم کی رو سے محشر میں چونکہ حق تعالیٰ کا دیدار ہو چکے گا اس لئے اس کیف کی مستی اور ذوق میں یا آئندہ دیدار کی امید پر جنت میں جانے سے ہچکچائیں گے اور فرشتوں کو سوق اور کھینچنے کی نوبت آئے گی۔ لیکن بعض عارفین کا خیال یہ ہے کہ لقائے رب کے شوق میں یہ سوق یعنی لپکن ہوگا کہ دوزخ کر جنت میں جا کر دیدار کر لیں۔ بہر حال دونوں اقوال میں قدر مشترک جمال الہی کو مقصود بالذات سمجھنا ہے:

وقف انہوی لی حیث است فلس لی هناخو عہ ولا مقدم

ورنہ خالی جنت مقصود بالذات نہیں ہوگی۔ سیدہ دیدار محبوب ہونے کی وجہ سے مطلوب رہے گی۔ تاہم ان دونوں اقوال میں اس طرح تحقیق بھی ہو سکتی ہے کہ جب تک انہیں یہ علم نہیں تھا کہ جنت تجلی گاہ ہے یا محشر کی سابقہ تجلیات میں سرشار ہونے یا دہرہ تجلی محشر کے امیدوار ہونے کی وجہ سے اول اول تو فرشتوں کو سوق کی نوبت آئے گی، لیکن جو نہیں انہیں معلوم ہوگا کہ جنت جلوہ گاہ محبوب ہے تو ایک ام جنت کی طرف دوڑ پڑیں گے۔ اس تقریر پر دونوں قول جمع ہوئے۔

غرضیدہ جہنمیوں کے سائق تو مائیکہ غضب ہوں گے اور جنتیوں کے لئے ملائکہ رحمت یا ذوق و شوق سائق بنے گی۔ رہتی حدیث مسمیٰ تو اس کا حاصل یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ آنحضرت ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ محشر میں پہلے اللہ کی تجلی غیر متعارف صورت میں ہوں گی اور مکہ کا انداز ہوگا۔ تیر مشاق عرض گزار ہوں گے۔ نعوذ باللہ مکہ هذا مکانا حی یا قینار ما اس کے بعد تجلی متعارف ہوگی اور امار مکہ بہ برتقا۔ فی اعلان ہوگا تو بے ساختہ سے اپکار انھیں گئے انت ربنا اور ربو کے پیچھے چل پڑیں گے۔

سُورَةُ غَافِرٍ

سُورَةُ غَافِرٍ مَكِّيَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ يُجَادِلُونَ الْآثِمِينَ خَمْسٌ وَثَمَانُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ مِمَّنْ يَرْدُدُ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ لِقَوْمٍ مُّسْتَدِرِّينَ مِنَ اللَّهِ ذِكْرًا الْعَزِيزِ فِي مَلِكِهِ الْعَلِيمِ ١
غَافِرِ الذَّنْبِ ذُنُوبَ الْمُؤْمِنِينَ وَقَاطِلِ الْتَوْبِ نَهْمَ مَصْدَرِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ٢ لِلْكَافِرِينَ أَيْ مُسْتَدَدُهُ
ذِي الطَّرْلِ ٣ أَيْ لَا عَامَ الْوَسْعِ وَهُوَ مَوْقِفٌ عَلَى الدَّوَامِ بِكُلِّ مِنْ هَذِهِ الصِّفَاتِ فَاصَافَةُ الْمُشْتَقِّ
مِنْهَا مُتَعَرِّفٌ كَالْآخِرَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ٤ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ٥ الْمَرْجِعُ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ الْقُرْآنِ
إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَلَا يَغْرُرُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ٦ لِلْمَعَاشِ سَالِمِينَ فَإِنَّ غَافِقَتَهُمْ
سَاءَ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابِ كَعَادٍ وَثَمُودَ وَغَيْرَهُمَا مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ
بِرُسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ بِسُلْوَةٍ وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْخِلُوا فِي زِينَتِهِ بِهِ الْحَقُّ فَآخَذَتْهُمْ ٧ بِالْعِقَابِ
فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ٨ لَهُمْ أَيْ هُوَ وَاقِعٌ مَوْقِعُهُ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ أَيْ لَا مَلَأَتْ جَهَنَّمَ
لَا يَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ٩ بَدَلٌ مِنْ كَلِمَةِ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ مُسْتَدِرِّينَ
وَمِنْ حَوْلِهِ عِظْفٌ عَلَيْهِ يُسَبِّحُونَ خَيْرٌ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ مَلَائِكَةُ الْحَمْدِ أَيْ يَقُولُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ
وَحَمْدَهُ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ تَعَالَى بِصَافَاتِهِمْ أَيْ يُصَدِّقُونَ بِوَحْدَانِيَّتِهِ تَعَالَى وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا
تَعَالَى رَبُّنَا وَسَعَتُ كُلِّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا أَيْ وَسِعَ رَحْمَتُكَ كُلَّ شَيْءٍ وَعِلْمُكَ كُلَّ شَيْءٍ
فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا مِنَ الشَّرِّ وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ دِينَ الْإِسْلَامِ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ١٠ أَلَسَ
رَبَّنَا وَأَدْخِلَهُمْ جَنَّاتٍ عِدْنٍ إِقَامَةٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ عِظْفٌ عَلَى هَمٍّ فِي وَأَدْخِلَهُمْ أَوْفَى وَعَدَ
نَبِيِّهِ مِنْ آبَاءِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ١١ فِي صُغْبِهِ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ

۹۰ یٰ عَدُوِّیَّ مِنْ تَقِ السَّيَّاتِ یَوْمَئِذٍ یَوْمَ الْقِیَمَةِ فَقَدْ رَحِمْتَهُ ۖ وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ ۙ ۹۱ اِنَّ
 الدِّیْنَ كَفَرُوا یَنَادُوْنَ مِنْ فِی الْمَلَائِكَةِ وَهُمْ یَمْقُتُوْنَ اَنْفُسَهُمْ عِنْدَ ذُحُوْلِهِمْ النَّارِ لَمَقَّتْ اللّٰهُ اَیَّامَهُ
 اَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ اِذْ تَدْعُوْنَ فِی الدُّنْیَا اِلَى الْاِیْمَانِ فَتَكْفُرُوْنَ ۙ ۹۲ قَالُوا رَبَّنَا اَمَتْنَا
 اِثْنَتَیْنِ اَمْتَیْنِ وَاحِیَّتَنَا اِثْنَتَیْنِ اَحْیَائِیْنِ لَا نَهُمُ كَاَنُوا نَظْفًا اَمْوَاتًا فَاَحْیَوْا اَنْتُمْ اَمِیْتُوْا اَنْتُمْ اَحْیَوْا لَمَسَعَتْ
 فَاَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا یَكْفُرْنَا بِالْبَعِثِ فَهَلْ اِلَى خُرُوجٍ مِنَ النَّارِ وَالرُّجُوعِ اِلَى الدُّنْیَا لِنُطِیْعَ رَبَّنَا مِنْ
 سَبِیْلِ ۙ صَرِیح و جوائزہ لا ذَلِكُمْ اِی الْعَذَابُ الَّذِیْ اَنْتُمْ فِیْہِ بِاَنِّہٗ اِیْ یَسْبِیْ اَنَّهُ فِی الدُّنْیَا اِذَا دَعٰی
 اللّٰهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ ۚ تَوَجِّدْہِ وَاِنْ یُشْرَكَ بِہِ یَجْعَلْ لَّہٗ شَرِیْكَ تُوْمِنُوْا تُصَدِّقُوْا بِالْاِشْرَاطِ فَالْحُكْمُ
 فِی عَدِیْبِكُمْ لِلّٰہِ الْعَلِیِّ عَلٰی خَلْقِہِ الْكَبِیْرِ ۙ ۹۳ الْعَظِیْمُ هُوَ الَّذِیْ یُرِیْكُمْ اٰیٰتِہٖ دَلٰلِل تَوْجِیْدِہٖ وَیَنْزِلُ
 لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا بِالْمَطَرِ وَمَا یَذْكُرُ یَتَعٰظُ الْاٰمَنُ یُنِیْبُ ۙ ۹۴ یَرْجِعُ عَنِ الشِّرْكِ فَاذْعُوْا اللّٰہَ
 مَسْلُوْہُ مُخْلِصِیْنَ لَّہٗ الدِّیْنَ مِنَ الشِّرْكِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُوْنَ ۙ ۹۵ اِنْخِلَاصُكُمْ مِنْہٗ وَفِیْعُ الدَّرَجَتِ اِی
 ۹۶ حَصِیْبُ لُفْطَاتِ اَوْرَافِ دَرَجَاتِ الْمُؤْمِنِیْنَ فِی الْجَنَّةِ ذُو الْعَرْشِ خَالِقُہٗ یُلْقِی الرُّوْحَ الْوَحٰی مِنْ
 اَمْرِہٖ اِی فَوْہِہٖ عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِہٖ لِنِذْرِ یُخَوِّفُ الْمُلْقٰی عَلَیْہِ النَّاسِ یَوْمَ التَّلَاقِ ۙ ۹۷ یَحْذَرُ
 ۹۸ وَتَاٰتِہَا یَوْمَ الْقِیَمَةِ لَتَا قٰی اَهْلِ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ وَالْعَابِدِ وَالْمَعْبُوْدِ وَالظَّالِمِ وَالْمُظْمُوْمِ فِیہٗ یَوْمٌ هُمْ
 نَارُ رُؤُوسٍ دَّخَارِ حَوْثٍ مِنْ قُدْرَتِہٖ لَا یُخْفٰی عَلٰی اللّٰہِ مِنْھُمْ شَیْءٌ ۙ ۹۹ لِمَنِ الْمُلْكُ الْیَوْمَ یَقُوْلُہٗ تَعَالٰی
 وَنَحِیْبُ نَحْسُہٗ لِلّٰہِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۙ ۱۰۰ اِی لِحَلْقِہِ الْیَوْمَ تُجْزٰی كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۙ لَا ظُلْمَ
 الْیَوْمَ ۙ اِنَّ اللّٰہَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ۙ ۱۰۱ یُحَاسِبُ جَمِیْعَ الْخَلْقِ فِی قَدْرِ یَصِفُ نَهَارٍ مِنْ اَیَّامِ الدُّنْیَا
 ۱۰۲ وَیَنْذِرُھُمْ یَوْمَ الْاَزْفَةِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ مِنْ اَزْفِ الرَّجْلِ قُرْبِ اِذَا الْقُلُوبُ تَرْتَفِعُ حَوْثًا
 لَدٰی عَدُوِّ الْحَاجِرِ كَاظِمِیْنَ دُ مُنْتَلِیْنِ عَمَّا حَالَ مِنْ الْقُلُوبِ عُوْمِلَتْ بِالْجَمْعِ بِالْاِیَّامِ وَالسُّوْنِ مَعَامِلُہٗ
 ۱۰۳ صَحَابِہَا مَا لِلظَّالِمِیْنَ مِنْ حَمِیْمٍ مُّحِبٍّ وَلَا شَفِیْعٍ یُّطَاعُ ۙ ۱۰۴ لَا مَفْھُوْمٌ لِلْوَضْعِ اِذَا لَا شَفِیْعَ لَھُمْ
 ۱۰۵ ۙ صَدَقَ مَا قَالُوا مَعْنٰیہُمْ سَاءَ عَلٰی زَعْمِہُمْ اِنْ لَھُمْ شَفَعَاۤءُ اِی لَوْ شَفَعُوْا فَرَضًا لَّہٗ یُقْبَلُوْا یَعْلَمُ
 ۱۰۶ اِی لَہٗ حَآئِنَةُ الْاَغْنٰی سَنَسَارَتِہَا النَّظَرُ اِلٰی مَحْرَمٍ وَمَا تَخْفٰی الصَّدُورُ ۙ ۱۰۷ الْقُلُوبُ وَاللّٰہُ یَقْضٰی
 بِالْحَقِّ ۙ وَالَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ یُعْبَدُوْنَ اِی کُفَارُ مَکَّةَ بِالْاِیَّامِ وَالتَّاءِ مِنْ دُوْنِہٖ وَھُمْ الْاَضَامُ لَا یَقْضُوْنَ
 ۱۰۸ شَیْءٌ فَکَسَبَتْ کُفُوْنَ سُرْکَاۃً لَّہٗ اِنَّ اللّٰہَ هُوَ السَّمِیْعُ لَا فِیْہِمْ الْبَصِیْرُ ۙ ۱۰۹ بِاَفْعَالِہِہٖ

ترجمہ: سورۃ غافر کی ہے۔ بحر الذین یجادلون دو آیات کے۔ کل ۸۵ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حم (اس کی حقیقی مراد اللہ کو معلوم ہے) یہ کتاب اتاری گئی (مبتداء ہے) اللہ کی طرف سے (خبر ہے) جو (اپنے ملک میں) زبردست (اپنی مخلوق کا) جاننے والا ہے (مسلمانوں کے) گناہ بخشے والا اور توبہ قبول کرنے والا (ان کی، یہ مصدر ہے) یہ سخت سزا دینے والا ہے (کافروں کو اور شدید بمعنی مشدد ہے) وسعت والا ہے (یعنی وسیع انعام والا ہے اور اللہ ہمیشہ ان خوبیوں سے متصف ہے۔ ان مشتقات صیغوں کی اضافت تعریف کے لئے ہے۔ جیسا کہ ”ذی الطول“ میں بھی اضافت تعریفی ہے) اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں۔ اسی کے پاس جانا ہے (لوٹنا) اللہ تعالیٰ کے ساتھ (قرآن کی) ان آیتوں میں وہی لوگ جھگڑے نکالتے ہیں جو (مذہب والوں میں سے) منکر ہیں۔ سوان کا شہروں میں چلنا پھرنا آپ کو اشتباہ میں نہ ڈالے (معاش میں خوش حالی ہونا۔ کیونکہ انکا انجام جہنم ہے) ان سے پہلے نوح کی قوم نے اور دوسرے گروہوں نے بھی (جیسے عاد اور ثمود وغیرہ) جو انکے بعد ہوئے ہیں جھٹلایا تھا اور ہر امت نے اپنے پیغمبر کو (قتل کے لئے) گرفتار کرنے کا ارادہ کیا تھا اور ناحق کے جھگڑے نکالے۔ تاکہ اس ناحق کے ذریعے حق کو ملامت (ناکارہ) کر دیں۔ سو میں نے (عذاب کے ذریعہ) داروغہ کی۔ سو ہماری سزا کیسی ہوئی (یعنی ان کو کیسی بر موقعہ ہوئی) اور اسی طرح آپ کے پروردگار کی یہ بات (لازائد ہے یعنی لا ملأ من جہنم الخ) تمام کافروں پر ثابت ہو چکی ہے کہ وہ لوگ دوزخی ہوں گے (یہ کلمہ سے بدل ہے) جو فرشتے کہ مرث کو اٹھائے ہوئے ہیں (مبتداء ہے) اور جو فرشتے اس کے گردا گرد ہیں (یہ معطوف ہے) وہ تسبیح و تحمید کرتے رہتے ہیں (خبر ہے) اپنے پروردگار کی (یعنی سبحان اللہ و بحمدہ پڑھتے رہتے ہیں) اور اس پر ایمان رکھتے ہیں (دلائل کے ساتھ۔ یعنی اللہ کی وحدانیت کی تصدیق کرتے ہیں) اور ایمان والوں کے لئے استغفار کرتے ہیں (یہ کہتے ہوئے) کہ اے ہمارے پروردگار! (آپ کی رحمت اور علم) ہر چیز کو شامل ہے (یعنی آپ کی رحمت ہر چیز پر ہے اور آپ کا علم بھی عام ہے) سوان لوگوں کو بخش دیجئے جنہوں نے (شرک سے) توبہ کر لی ہے اور آپ کے راستے (دین اسلام) پر چلتے ہیں اور انہیں دوزخ کے عذاب (آگ) سے بچ لیجئے۔ اے ہمارے پروردگار! اور ان کو داخل کر دیجئے ہمیشہ رہنے کی بہشتوں (جنت) میں، جن کا آپ نے ان سے وعدہ کیا ہے اور جو اق ہوں (ادخلہم یا عذبتہم میں جو ہم ہے اس پر یہ معطوف ہے) ان کے ماں باپ اور بیویوں اور اولاد میں سے بھی ان کو داخل کر دیجئے۔ بلاشبہ آپ زبردست حکمت والے ہیں (اپنی کارگیری میں) اور ان کو تکالیف (عذاب) سے بچائیے اور آپ جس کو اس دن کی تکالیف (عذاب) سے بچالیں تو اس پر آپ کی مہربانی ہوگی اور یہ بہت بڑی کامیابی ہے جو لوگ کافر ہیں انہیں پکارا جائے گا (فرشتوں کی طرف سے جبکہ وہ دوزخ میں داخل ہوتے وقت خود کو برا بھلا کہتے ہوں گے) کہ اللہ کو تم سے بڑھ کر نفرت ہے اس نفرت کے مقابلہ میں جو تمہیں خود اپنے سے ہے جبکہ تم ایمان کی طرف (دنیا میں) بلائے جاتے تھے۔ پھر تم مانا نہیں کرتے تھے۔ وہ لوگ بولیں گے اے ہمارے پروردگار! آپ نے ہم کو دو مرتبہ مردہ کیا اور دوبارہ زندگی بخشی (کیونکہ پہلے بے جان نطفے تھے۔ پھر زندہ کیا، پھر موت دی۔ پھر قیامت کے لئے جلیا) سو ہم اپنی خطاؤں (انکار قیامت) کا اقرار کرتے ہیں۔ سو کیا (دوزخ سے چھوٹ کر دوبارہ دنیا میں جا کر پروردگار کی احسانیت کے لئے) نکلنے کی کوئی صورت ہے (اس کا جواب یہ ہے کہ ”نہیں“) یہ (عذاب جس میں تم گرفتار ہو) اس لئے ہے کہ (یعنی وجہ یہ ہے کہ دنیا میں جب صرف اللہ کا نام لیا جاتا تھا تو تم (اس کی توحید کا) انکار کر دیا کرتے تھے اور اگر کسی کو اس کے ساتھ شریک کر کے (شرک) بیان کیا جاتا تھا تو تم مان لیتے تھے۔ (شرک کی تصدیق کر دیتے) سو یہ فیصلہ اللہ کا ہے جو (اپنی مخلوق پر) بلا دست برد رتبہ دیا (بزرگ) ہے۔ وہی ہے جو تمہیں اپنی نشانیاں (دلائل توحید) دکھاتا ہے اور آسمانوں سے تمہارے لئے رزق (بارش) تار رہا ہے اور صرف وہی شخص نصیحت (وعظ) قبول کرتا ہے جو (شرک سے) رجوع کرتا ہے۔ سو تم لوگ اللہ کو پکارو (اس کی عبادت کرو)

اس کے دین کو (شرک سے) پاک کر کے اگرچہ کافروں کو تارگزر سے (اللہ سے تمہارا اخلاص کرنا) و دہلند مراحب ہے (یعنی اللہ بڑی توانا والا ہے یا مومنین کے درجے جنت میں بلند کرنے والا ہے) وہ حق کا مالک (خالق) ہے وہ (وحی) اپنا حکم (ارشاد) بھیجتا ہے اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے تاکہ ڈرائے (خوف دلائے لوگوں کو) اکنھے ہونے کے دن سے (لفظ تلاق حدقب یا اور اثبات یا ساتھ دونوں طریقے سے ہے۔ قیامت کا دن جس میں تمام آسمان و زمین والے عابد، معبود، ظالم و مظلوم جمع ہوں گے) جس روز جب سب موجود ہوں گے (قبروں سے نکل پڑیں گے) ان کی کوئی بات اللہ سے چھپی نہ رہے گی۔ آج کس کی حکومت ہے؟ (اللہ حق ہی پوچھیں گے اور وہی خود جواب دیں گے کہ) اس اللہ ہی کی جو یکتا غالب ہے (اپنی مخلوق پر) آج ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ دیا جائے گا۔ آج کچھ ظلم نہ ہوگا اللہ بہت جلد حساب بنادے گا (سارے عالم کا حساب کتاب دنیا کے آدمی دن کے برابر وقت میں چیک کر دیتے ہیں۔ جیسا کہ حدیث میں ہے) اور آپ ان لوگوں کو ایک قریب آنے والی مصیبت کے دن (قیامت۔ ارف الرحیل بمعنی قریب ہے۔ یہ لفظ مذہب ہے) سے ڈرائے۔ جس وقت کلیجے منہ کو آئیں گے (ڈر کے مارے نکلے پڑیں گے) گھٹ گھٹ جائیں گے (نہ رہی اندر غم میں ٹھکتے ہوئے۔ یہ قلوب سے حال ہے۔ کاظمیں و اونوں کے ساتھ جمع لائی گئی۔ اصحاب قلوب کی رعایت کرتے ہیں۔) خلیفوں کا نہ کوئی دوست ہوگا اور نہ کوئی سفارشی ہوگا کہ جس کا کہنا مانا جائے (اطلاع یہ صفت احترامی نہیں ہے اس لئے اس کے مفہوم کی رعایت پیش نظر نہیں ہے۔ کیونکہ فی نفسہ ان کا کوئی سفارشی ہی نہیں ہوگا۔ جیسا کہ فمالنا من شافعیین سے معلوم ہو رہا ہے اور یا اس مفہوم کا لحاظ کیا جائے گا۔ مگر ان کے عقیدے کی رو سے کہ ”ہمارے سفارشی ہوں گے۔“ حاصل یہ ہوگا کہ اگر ان کا بغرض سفارشی ہو جائے گا۔ تو وہ سفارشی نہیں سنی جائے گی۔ وہ (اللہ) آنکھوں کی چوری کو جانتا ہے (نامحرم کے گھورنے کو) اور ان کو بھی جو سینوں (دونوں) میں پوشیدہ ہیں اور اللہ تعالیٰ بالکل ٹھیک ٹھیک فیصلہ کر دے گا اور جن کو یہ پکارتے ہیں (یعنی کفار مکہ جن کی عبادت کرتے ہیں جیسا اور نہ اسے ساتھ دونوں قراتیں ہیں) اللہ کے علاوہ (بتوں کو) وہ کسی بھی طرح کا فیصلہ نہیں کر سکتے (پھر وہ اللہ کے شریک کیسے ہو گئے؟) اللہ ہی سب کچھ سننے والا (باتوں کا) سب کچھ دیکھنے والا (کاموں کا) ہے۔

تحقیق و ترکیب: ... الا الذین . مفسر گو الا ان الذین الخ کہنا چاہئے تھا۔

ایہیں میں پہلی آیت تو یہی ہے اور دوسری آیت لخلق السموات ہے۔ یہ دونوں آیات مدنی ہیں۔
وقابل التوب . واولانے میں یہ نکتہ ہے کہ حق تعالیٰ مومنین کے لئے دونوں برتاؤ فرمائے گا۔ گناہوں کی معافی اور توبہ کا قبول کرنا۔ یونکہ ان دونوں وصفوں میں تلازم نہیں۔ توبہ کے لئے تین باتیں شرعاً ضروری ہیں۔
۱۔ گناہ چھوڑ دینا۔

۲۔ اس پر اظہار تداومت کرنا۔

۳۔ آئندہ کے لئے نہ کرنے کا پختہ ارادہ کرنا۔

اور استغفار کے معنی یہ ہیں کہ گناہ کو برا سمجھ کر مغفرت مانگنا۔ پس توبہ پہلے ہوگی اور استغفار بعد میں۔
شدید ارفعل کے وزن پر اس کو صفت مشبہ مانا جائے تو یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ اس کی اضافت فی علی کی طرف اضافت، لفظیہ ہونے کی وجہ سے مفید تعریف نہیں۔ اس لئے اس کو معروض کی صفت بھی نہیں بنایا جاسکتا۔ پس مفسر کو مشددہ کہہ کر اعتراض کے دفعیہ کی طرف اشارہ کرنا پڑا کہ فعل صفت مشبہ نہیں بلکہ بمعنی اسم فاعل ہے۔ جیسے اذین بمعنی مؤذن۔
دی الطول . فتح کے ساتھ ہے کہا جاتا ہے۔ لفلان علی فلان طول ای زیادة اسی لئے طول کو غن بھی کہا جاتا ہے۔

یونکہ مالداروں سے زائد چیزیں حاصل ہوتی ہیں۔ اللہ کی طرف سے ثواب و انعام کو طویل کہیں گے۔ یہی معنی ہیں انعام واسع کے اور بعض نے یہاں ترک عقاب مراد لیا ہے۔ قاموس میں اس کے معنی قدرت، غنی، سعۃ، فضل لکھے ہیں۔ ان آیات میں بعض صفات تریبی ہیں اور بعض تریبی۔

وہو موصوف الخ سے اس سابقہ شبہ کا جواب دے رہے ہیں یہ تینوں صفات اضافت لفظیہ کی وجہ سے مفید تعریف نہیں؟ حاصل جواب یہ ہے کہ ان میں استمرار و دوام کے معنی لئے جائیں گے تو پھر یہ اضافتیں مفید تعریف بن جائیں گی اور بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ تینوں بدل ہیں صفت نہیں ہیں اور بدل میں مبدل منہ کے تابع اور موافق ہونا شرط نہیں ہے اور ایک جواب پہلے گزر چکا ہے کہ یہ اسم فاعل ہے۔

فلا یعزولک شرط مقدر کی جزاء ہے۔ ای اذا علمت انہم کفار فلا یغورک اموالہم۔ اس میں آپ کو تسلی ہے۔ جیسا کہ آئندہ آیت کذبت قبلہم میں تسلی ہے۔

عقاب۔ مفسر نے لہم کہہ کر حذف مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے اور یعقوب نے عقابی پڑھا ہے۔ تفسیر مدارک میں ہے یہ استفہام تقدیر تثبیت یا تحقیق کے لئے ہے۔

و کذلک یعنی آخرت میں ان کو پچھلے لوگوں کی طرح ضرور سزائیں ملیں گی۔ البتہ دنیا میں ان کو آپ کی برکت کی وجہ سے بچھوڑ رہا ہے۔

انہم اصحاب النار۔ اگر کلمہ سے مراد یہی جملہ ہے تو یہ بدل الکل ہو گا اور اگر مفسر کی رائے کے مطابق لا ملان الخ ہو تو پھر بدل الاشتمال ہو جائے گا۔

ومن حولہ یہ الذین یحملون پر معطوف ہے اور بنا وسعت بیان یا حال ہو جائے گا یستغفرون کا۔ مفسر نے ای ومع رحمتک الخ سے اشارہ کیا ہے کہ رحمۃ و علماً تمیز ہیں مگر دراصل فاعل تھے۔

ویؤمنون بہ۔ خطیب کے کہنے کے مطابق یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ بسبب حوں سے متصف کرنے کے بعد یؤمنون کہنے کی کیا ضرورت ہے۔ مگر مفسر نے ببصائر ہم کہہ کر اشارہ جواب کی طرف کیا ہے کہ تسبیح کرنا تو زبان کے وظائف میں سے ہے۔ لیکن ایمان لانا وظائف سے ہے۔ اس لئے دونوں کی ضرورت ہوئی۔ نیز اس طرف بھی اشارہ ہے کہ انسان جس طرح دنیا میں دلائل پر نظر رکھنے کی وجہ سے حقیقت ادراک سے محجوب رہتے ہیں، فرشتے بھی ادراک بالبصائر کے مرتبہ میں حقیقی ادراک سے محجوب رہتے ہیں۔

من اباءہم ان تینوں کے ساتھ جنت میں رہنا چونکہ باعث نشاط ہو گا اس لئے ان کے داخلہ کی دعا کی۔ ادخلہم کے ہم پر داخلہ کرنے میں چونکہ صریحی دعا ہے نسبت وعدتہم کے ہم پر عطف کرنے کے اس لئے اول ترکیب بہت ہے۔

لمقت اللہ مفسر ملام نے دونوں وقتوں کا زمانہ ایک مانا ہے۔ یعنی دوزخ میں جانے کے وقت۔ مگر دونوں کے فاعل علیحدہ علیحدہ ہیں۔ اول کافاعل اللہ اور دوسرے کافاعل خوف کفار۔ لیکن تقدیر عبارت اس طرح بھی ہو سکتی ہے۔ لمقت اللہ انفسکم فی الدنیا ادعوا الی الایمان فتکفرون اشد من مقتکم انفسکم الیوم وانتم فی النار اس صورت میں پہلے مقت کا زمانہ دنیا اور دوسرے مقت کا زمانہ آخرت ہو گا۔ گویا فاعل کی طرح دونوں زمانے بھی مختلف ہوئے۔ یہ رائے مجاہد سے منقول ہے۔ اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ مصدر اور اس کے صلہ کے درمیان انجن یعنی خبر کا فصل ہو جائے گا۔ لیکن امالی ابن حابط میں ہے کہ ظرف میں

تو بتاتا ہے۔ اس لئے گنجش ہے۔

امتصاصاتیں دونوں حالتوں کو موت سے تعبیر کرنا ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے۔ سبحان من صغر جسم البعوض و کبر جسم الفیل اسی طرح دونوں حیات سے مراد دنیاوی اور اخروی زندگی ہیں۔ جیسا کہ ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ، قتادہؓ، ضیؓ کی رائے ہے۔ لیکن سدی کے رائے ہے کہ پہلی زندگی سے مراد برزخی زندگی ہے۔ پس پہلی صورت میں حقیقت و مجاز کا جمع کرنا یا عموم و خصوص میں جمع کرنا۔ کیونکہ امتات کی تفسیر اموات کو پیدا کرنا اگر مجازی ہیں تو پہلا اشکال یعنی حقیقت مجاز کا جمع کرنا رہے گا اور معنی حقیقی ہیں تو پھر دوسرا اشکال لازم آئے گا۔ لیکن امتات کے معنی اموات کر دینے کے لئے کر عموم مجاز کی توجیہ کر لی جائے گی۔

اس آیت سے تنازعہ اور آواگون کا غلط ہونا معلوم ہوا۔ کیونکہ یہاں صرف دو حالتوں میں حصر ہے۔ یعنی موت بھی صرف دو مرتبہ و زندگی بھی صرف دو مرتبہ۔ حالانکہ تنازعہ ماننے والے موت و حیات کا چکر مسلسل مانتے ہیں۔

رفع الدرجات مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ رفع صفت مشبہ خبر ہے مبتداء محذوف ہو کی۔ اور افع الح سے اشارہ ہے کہ فعل مبالغہ کے لئے ہے۔ ورنہ دراصل اسم فاعل تھا۔ بغوی نے صرف اخیر کی توجیہ کی ہے۔ یسلفی الروح وحی کو روح سے تعبیر کیا ہے۔ یعنی جیسی روح بدن میں حلول سریانی کرتی ہے ایسے ہی وحی قلب میں سرایت کرتی ہے۔ اسی لئے انبیاء کو نسیان وحی نہیں ہوتا۔

من امرہ روح کا بیان یا حال ہے یا صفت ہے یا یسلفی کے متعلق ہے اور من سیبہ ہے اور امر سے مراد قول ہے۔ جیسا کہ مفسر کے رائے ہے یا بقول ابن عباسؓ قضا مراد ہے۔

لیدر مفسر نے بخوف سے اس کے معنی ظاہر کر دیئے اور مطلق علیہ اس کا فاعل ہے جو من یشاء کا مصداق ہے اور یہ کہ یسر کا پہلا مفعول الناس محذوف یا کے ساتھ ہے۔ لیکن ابن کثیرؒ اور یعقوبؒ یا کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

یوم ہم یہ بدل ہے یوم التلاق سے۔ اس میں یوم جملہ اسمیہ کی طرف مضاف ہو رہا ہے۔ جیسے کہا جائے۔ اتینک رمس الحجاج امر

لا یحصى۔ یہ دوسری خبر ہے یا حال ہے۔ یوں تو ہر آن اللہ سے کوئی بات مخفی نہیں۔ مگر چونکہ قیامت کے اثر و دھما کی وجہ سے وہم و گمان کا ہو سکتا تھا اس لئے نفی میں اس روز کی تخصیص فرمادی۔

لمس المملک۔ خبر مقدم مبتداء موخر ہے اور یوم ظرف ہے اور اللہ مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ جملہ مستأنفہ سوال مقدر کے جواب میں ہے۔ اسی مادہ ایکون حینئذ یہ جواب حق تعالیٰ پہ نفس نفیس عطا فرمائیں گے۔ یا اہل محشر کی طرف سے ہوگا۔

یوم الاذفہ بمعنی قریہ اس کا موصوف مقدر ہے ای الخطة۔ یہ قرب یا تو ماضی کی نسبت سے ہے اور یا اس لئے کہ کل ات قریب ارف الرجل کہا جاتا ہے۔

اد القلوب۔ یہ کنایہ ہے شدت خوف یا انتہائی تکلیف سے۔ کاظمیں اس میں قلوب کا ذکر اصحاب قلوب پر دلالت کر رہا ہے جو ذوالحال ہے اور قلوب بھی ذوالحال ہو سکتے ہیں۔

نیز مبتداء بھی ذوالحال بن سکتا ہے۔ یہ ماخوذ ہے کظلم القربة سے۔ مشکیزہ کا منہ بند کر دینا۔ چونکہ کظلم بحال عقدا میں سے ہے اس لئے جمع مذکر مثنیٰ۔

حانہ الاعین اس میں چار ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ یہ ہو لدی یریکم آیاتہ کی خبر ثانی ہے اور یہی ظاہر ہے۔

۲۔ اس کا تعلق و انذرہم سے ہو۔

۳۔ یہ متصل ہو سریع الحساب سے۔

۴۔ یہ متصل ہو لا ینقص علی اللہ سے۔

پہلی دونوں صورتوں میں یہ جملہ محل اعراب میں نہیں ہوگا۔ کیونکہ حکم انذار کے لئے بمنزل علت ہے اور آخر کی دونوں صورتوں میں یا قنم متا علت کے ہوگا اور یا حال کی وجہ سے محل نصب میں مانا جائے گا۔

بدعوں اکثر کے نزدیک یا کے ساتھ اور نافع و بشام کے نزدیک تا کے ساتھ قرأت ہے بطور التفات کے یا قل مضمومان کر۔

رابط آیات: ... اس صورت میں تین مضمون ہیں۔

۱۔ توحید۔ ۲۔ مجاہدین کی دھمکی۔ ۳۔ آنحضرت ﷺ کو تسلی۔

توحید کا بیان نہیں استدلالی ہے اور کہیں اس کا حکم ہے اور کفر کی ممانعت اور نہیں اہل توحید کی تعریف و بشارت۔ اسی طرح مجاہدین حق میں بھی عام ہیں۔ پس مخالفت رسالت بھی اس میں داخل ہے۔ ان کو دنیاوی عقوبت اور اخروی عذاب کی دھمکیاں ہیں اور مضمون تسلی کے سلسلہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کا واقعہ کسی قدر تفصیل سے اور پچھلے پیغمبروں کا مبعوث ہونا مجمل بیان ہوا ہے۔

نیز پچھلی صورت کے ختم پر مومن و کافر کا اخروی فرق بیان فرمایا گیا تھا اور یہاں دونوں کا دنیاوی فرق بیان ہو رہا ہے کہ ایک مومن ہے تو دوسرا نبردا آزما۔ پس اس طرح دونوں صورتوں کی ابتداء اور انتہاء میں بھی باہمی ربط ہو گیا اور اس دنیاوی حالت کے بیان سے پہلے قرآن کی حقانیت اور بھیجے والے کی بعض صفات مع توحید جو ارشاد فرمائی جا رہی ہیں وہ بطور تمہید ہیں۔ اس لئے بے تنہا نہ کیا جائے۔

سورہ مومن سے سورۃ احقاف تک مسلسل سات سو تیس حسم سے شروع ہوئی ہیں اور ان کا ابتدائی مضمون ایک ہی ہے کہ آنند کی وحی ہے۔

شان نزول و روایات: ... ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حسم اسم اعظم ہے اور یہ کہ الہ، حسم، نہ یہ حروف مقطعات ہیں الرحمن کے۔

حسب عدن النی وعدتہم کا بیان یہ ہے کہ جنتی جنت میں داخل ہو کر عرض کرے گا۔ ایسے ایسے امی ابن ولدی ایسے روحی "جواب ملے گا۔ انہم لم یعملوا عملک۔ اس پر جنتی پھر عرض گزار ہوگا۔ انی کنت اعمل لی ولہم۔ چنانچہ سب کو جنت میں داخل ہونے کی اجازت مل جائے گی۔ تاکہ اس کی خوشی مکمل ہو جائے۔

رنا امتنا اتیس کے ذیل میں ابن عباسؓ، قنادۃ، نحا کہ سے منقول ہے۔ کانوا امراتاً فی اصلاب اباہم فاحیاہم اللہ تعالیٰ فی الدیاء ثم اما تہم الموتۃ الاولیٰ النی لایدمنہا ثم احیاہم لبعث یوم القیمۃ فہما موتان و حیاتان جیسا کہ دوسری آیت و کتم امواتا فاحیاکم الخ سے بھی یکن معلوم ہوتا ہے۔

یوم ہم نارون۔ حدیث میں ہے بحسرون عرانا حفاة غر لا یعنی ننگ و ہزنگ۔ برہنہ پا غیر مخنثون قبروں سے برآمد ہوں گے۔

﴿تشریح﴾: گناہوں کی مغفرت اور توبہ کی قبولیت دونوں کو جمع کرنے کا منشاء یہ ہے کہ وہ توبہ قبول کر کے ایسا پاک و صاف کر دیتا ہے کہ گویا کبھی گناہ کیا ہی نہیں تھا۔ بلکہ توبہ کو مستقل عبادت شمار کر کے اس پر مزید اجر عنایت فرماتا ہے۔

دنیا کے چند روزہ عیش پر نہ رہیں: مایہ جادل۔ اللہ کی آیات اور اس کی عظمت و قدرت کے نشانات ایسے واضح ہیں کہ ان میں کسی کے جھگڑے کی گنجائش ہی نہیں۔ مگر جن لوگوں نے یہ ٹھان کر قسم کھا رکھی ہے کہ روشن سے روشن دلائل اور کھلی کھلی باتوں کا بھی انکار کریں گے، وہی سچی باتوں میں ناحق جھگڑے نکالتے ہیں۔ پس ایسے لوگ اگرچہ ظاہر اُمّے کی زندگی گزار رہے ہیں۔ ہر طرف چلتے پھرتے، کھاتے پیتے دکھائی دیتے ہیں، مگر اس سے دھوکہ میں نہیں پڑنا چاہئے۔ یہ چند روزہ ڈھیل ہے۔ چند سے چل پھرتے دنیا میں مزے اڑالیں۔ پھر ایک دم غفلت کے نشہ میں پوری طرح چور پکڑ لئے جائیں گے۔ ان کا انجام سچا ہی اور ہدایت ہے۔ جیسا کہ پہلی قوموں کا بھی یہی حشر ہوا۔

چنانچہ پہلے شریروں نے اپنے پیغمبروں کو پکڑ کر قتل کرنا چاہا اور مقتول کے ڈھکوسلے کھڑے کر کے سچے دین کو مٹا دیا۔ حق کی آواز دبانے کی کوشش کی۔ مگر اللہ نے ان کا داؤ چلنے نہ دیا اور انہیں دھڑکھینٹا۔ دیکھ لو میری سزا کیسی ہوئی۔ ان کی سانس آواز تک نہ سنائی دی۔ ان تباہ شدہ قوموں کے کچھ آثار آج بھی بہت جگہ موجود ہیں۔ انہیں دیکھ کر ہی انسان ان کی تباہی کا اندازہ کر سکتا ہے۔

پس اگلی قوموں کے آئینہ میں ان شریروں کو بھی اپنے چہرے دیکھ لینے چاہئیں اور جس طرح دنیا میں پیغمبروں کی بات پوری اترتی، آپ کے پروردگار کے یہاں یہ حقیقت بھی طے شدہ سمجھو کہ آخرت میں ان شریروں کا ٹھکانہ دوزخ ہوگا۔

سچے مومنین کا حال و مالی: الذین یحملون۔ میں منکرین کے مقابل اطاعت شعار مومنین کا حال بیان کیا جا رہا ہے جو فرشتے جلیں عرش اور اس کے ارد گرد طواف کرنے والے ہیں۔ ان کی زبانوں پر تسبیح و حمد کے ترانے اور دلوں میں جذبہ طاعت موجزن رہتا ہے۔ وہ پروردگار کی بارگاہ میں مومنین کے حق میں دعا گو رہتے ہیں۔ گویا فرش خاک پر رہنے والے مومنین سے جو خطائیں سرزد ہوتی ہیں ان کے لئے بارگاہِ صمدیت میں مقربان عرش غائبانہ دعائیں کرنے کے لئے مامور ہیں۔

ان کے دعا کیے کلمات کا حاصل یہ ہے کہ اے بارالہ! اگر ترے ماننے والوں سے تقاضائے بشریت کچھ لغزشیں اور کمزوریاں ہو جائیں تو آپ انہیں اپنے فضل و کرم سے معاف فرما دیجئے کہ دنیا میں ان سے کوئی دار و گیر ہو اور نہ دوزخ کا منہ دیکھنا پڑے۔ اہتہ جو گناہگار مسلمان توبہ و انابت سے محروم ہیں ان آیات میں ان کا ذکر نہیں ہے اور نہ بظاہر فرشتے ان کے حق میں دعا گو ہوں گے۔ یہ شرف و توبہ گذار مومنین کا معصوم ہوتا ہے۔

جنت میں متعلقین کی معیت: ومن صلح من ابانہم الخ کی قید سے اور دوسری نصوص سے یہ بات طے شدہ ہے کہ ایمان و اصلاح کے بغیر محض کسی کے ایمان و عمل کی وجہ سے جنت میں داخلہ نہیں ہو سکے گا۔ لیکن یہ ممکن ہے کہ ایک کے ایمان و عمل سے دوسروں کی ترقی و مراتب ہو سکے گی۔ والذین امنوا و اتبعتم ذریعتہم بایمان الحقناہم ذریعتہم وما التناہم من عملہم من شیء اسی طرح یہ بھی ممکن ہے کہ یہ لاحقین بھی دنیا میں آرزو رکھتے ہیں کہ ہم بھی اسی مرد صالح کی جاں چلیں۔ ان کی یہ نیک نیتی اللہ کے یہاں قبول ہو جائے تو فی الحقیقت ان اواخرین ہی کے عمل کا بدلہ ہوا۔ یا صلحاء کے اعزاز و اکرام ہی کی ایک صورت یہ ہو کہ ان

کے متعاقبین کو ان ہی کے درجہ میں رکھا جائے کہ دنیا کی طرح وہاں یہ بھی دیکھ دیکھ کر خوش ہوتے رہیں۔

وقہم السينات . میں سینات سے مراد خلاف مزاج ناگوار باتیں، پریشانیاں اور مصائب ہیں اور یا اعمال سیئہ مراد ہیں۔
یعنی انہیں ان دونوں سے محفوظ فرمادے اور ان میں ایسی خوبیاں پیدا کر دے کہ یہ برائیوں کی طرف جائیں ہی نہیں اور جو دنیا میں برائیوں سے بچ گیا۔ اس پر اللہ کا فضل ہو گیا۔ وہ آخرت میں بھی برے نتائج سے محفوظ رہے گا۔ پہلی صورت میں یہ سوسنڈ سے مراد آخرت اور دوسری صورت میں دنیا ہوگی۔

اللہ کی ناراضگی زیادہ ہونے کا مطلب :..... اور لعنت اللہ اکبر کے دو مفہوم ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ آخرت کی تکالیف دیکھ کر جس قدر تم اپنی جانوں سے بیزار ہو رہے ہو، اللہ تعالیٰ دنیا میں تمہارے اعمال سے اس سے زیادہ بیزار تھا اور دوسرا یہ کہ آخرت میں جس قدر عذاب دیکھ کر تم اپنے لئے بیزار ہو رہے ہو، اللہ اس سے زیادہ خود تم سے بیزار ہے۔ اس دوسری صورت میں دونوں بیزار یوں کا زمانہ ایک ہی رہا۔

ربنا اعتنا . یعنی پہلے مٹی یا نطفہ تھے تو مردے ہی تھے پھر جان پڑی تو زندہ ہوئے۔ پھر مرے۔ پھر زندہ کر کے اٹھائے گئے۔
وکنتم امواتا الخ . یہ ہیں دو موتیں اور حیاتیں۔ بعض حضرات نے ان کا مصداق اور بیان کیا ہے۔ بہر حال اپنی اس غلطی کا اعتراف کریں گے کہ مرنے کے بعد پھر جینا نہیں ہے اور حساب کتاب اور کوئی قصہ بھی نہیں ہوگا۔ اسی لئے شرارتوں پر کمر بستہ رہے۔
مگر اب دیکھ لیا کہ جس طرح پہلی موت کے بعد آپ نے ہم کو زندہ کیا، وجود بخشا، پھر موت کے بعد دوبارہ زندگی بخشی، اس رد و بدل سے دوبارہ زندہ ہونے کے تمام مراحل اور مناظر سامنے آ گئے، جن کا پہلے ہم انکار کیا کرتے تھے اور اب اس کے سوا کوئی چارہ نہیں رہا کہ ہم اپنی غلطیوں کا اقرار کریں۔ مگر افسوس کہ اب بظاہر یہاں سے بھاگ نکلنے کی کوئی راہ نظر نہیں آتی۔ ہاں! اللہ کے لئے ناممکن نہیں کہ جو اتنی تبدیلیوں پر قہر ہے وہ ایک تبدیلی اور کر کے ہمیں پھر دنیا میں لوٹا دے اور ایسا ہوا تو ہم خوب نیکیاں سمیٹ کر لائیں گے۔

دنیا میں دوبارہ آنے کی درخواست یہاں نہ بازی ہے :..... لیکن اس جھوٹے بہانہ کو یہ کہہ کر رد کر دیا جائے گا کہ تم نے دنیا میں رہتے ہوئے کبھی خدا کی دعوت وحدانیت پر کان ہی نہیں دھرا۔ ہمیشہ انکار ہی کرتے رہے، ہاں جھوٹے دیوتا کے نام سے کبھی کوئی پکار ہوئی تو فوراً اس کے پیچھے ہو لئے۔ اس سے تمہاری سرشت اور خو کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ تمہاری افتاد طبع یہ ہوئی کہ ہزار بار بھی تمہیں دنیا میں بھیجا جائے تو وہی کر کے آؤ گے جواب تک کر کے لائے ہو۔

عدالت عالیہ کے فیصلہ کی اپیل نہیں :..... بس اب تو تمہارے جرموں کی ٹھیک سزا یہی ہے جو عدالت عالیہ سے جس دوام کا فیصلہ صادر ہو گیا ہے۔ اب آگے اس کی اپیل ہی نہیں۔ اس لئے رہائی کی آرزو فضول ہے۔

جہاں تک اللہ کی عظمت وقدرت کا تعلق ہے، انسان کی اپنی روزی کے انتظامات پر نظر ڈالنے سے ہی بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے کہ زمین و آسمان کی ساری مشینری اور اس کے کل پرزے مسلسل جڑے ہوئے ہیں۔ مگر جب کوئی غور و فکر ہی نہ کرے تو کیا خاک سمجھ میں آ سکتا ہے۔ چاہئے تو یہی کہ خدا کے بندے سمجھ سے کام لے کر بلا شرکت غیرے صرف اللہ ایک کی پر خلوص عبادت میں جی جان سے جست جائیں۔ چاہے شرک زدہ لوگ اس موحدانہ طرز عمل پر ناک بھوں ہی کیوں نہ چڑھائیں کہ سارے دیوتاؤں کو اڑا کر صرف ایک ہی خدا پر قناعت کر لی مگر پکا موجد سب کو نظر انداز کر کے ایک ہی کا ہو رہتا ہے اور کسی کی پروا نہیں کرتا۔

رفیع الدرجات تفسیر خازن وغیرہ کے مطابق اسکے دو معنی ہو سکتے ہیں۔

۱۔ رفیع بمعنی رفیع۔ چنانچہ دنیا میں بلندی درجات کی انتہاء نبوت و رسالت تک ہے۔ جیسا کہ یلتقی الروح میں اس طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح قیامت میں بلحاظ اعمال ترقی مراتب فرمائے گا۔ جیسا کہ ہم درجات عند اللہ فرمایا گیا ہے۔
۲۔ منسہ علام نے رفیع کے معنی مرتفع کے لئے ہیں۔ حقیقی معنی تو معارج و مدارج ہوں گے۔ مگر مجازاً اصفاً پر اطلاق کیا جائے گا۔ یعنی وہ تنظیم احضار ہے۔

محشر کی ہولناکی ناقابل برداشت ہوگی: وحی الہی روح عالم ہے۔ جس سے روحانی حیات وابستہ ہے۔ نفہ معام جب درہم برہم ہوگا تو قبروں سے نکل کر اور سب اولین و آخرین مل کر اللہ کی عدالت میں پیشی کے لئے کھلے میدان میں حاضر ہوں گے۔ اپنے اچھے برے کئے سے ملیں گے اور یہ اس کا دربار ہوگا۔ جس سے کوئی چیز چھپی ہوئی نہیں ہے۔ سب اترے پھرے کھلے کھلے سامنے آجائیں گے۔

لَمَنْ الْمَلِكُ یعنی قیامت کے دن تمام وسائط اٹھ جائیں گے۔ ظاہری اور مجازی رنگ میں بھی کسی لی بادل شاہت نہ رہے گی۔ بندہ درمیانی سب تجربات اٹھ جائیں گے۔ کھلی آنکھوں اسی اکیلے شہنشاہ مطلق کا راج ہوگا۔ خوف اور ہیراہٹ سے دل دھڑک کر گلوں تک پہنچ رہے ہوں گے اور لوگ دونوں ہاتھ سے ان کو پکڑ کر دبائیں گے کہ کہیں سانس کے ساتھ باہر نہ نکل پڑیں۔

ایک علمی نکتہ: لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ فرماندار منشور میں دو مرتبہ آیا ہے۔ ایک نفعہ اولی کے بعد جب سب پچھن ہو جائے گا دوسرے نفعہ ثانیہ کے بعد حساب کتاب شروع ہونے سے پہلے۔ لیکن آیات کی تفسیر ان روایات پر موقوف نہیں ہے۔ ظاہراً قرآنی مدلول یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس ندا کی حکایت نہیں۔ جیسا کہ تحقیق کے ذیل میں عرض کیا گیا۔ بلکہ بطور مبالغہ اس دن کو حاضر فرض کر کے استفہام تقریری کے طریقہ پر سوار کرتے ہوئے ارشاد فرما رہے ہیں۔ اسی فرض کی وجہ سے سورہ مناد کی بجائے الیوم فرمایا ہے۔ پس یہ آیت نہ اس روایت کو متقاضی ہے اور نہ اس کے خلاف، یعنی نہ ان میں باہم تلازم ہے نہ تراحم۔

اللہ کے یہاں سفارش: مَالِ الظَّالِمِينَ یعنی نہ ان کا ایسا کوئی جگر دی دوست ہوگا اور نہ کوئی ایسا غارش کہ جس کی بات ضرور مانی جائے۔ کیونکہ سفارش میں دو پابندیاں ہوں گی۔

۱۔ سفارش کنندہ بھی اجازت کا پابند ہوگا۔

۲۔ اور جس کے لئے سفارش ہوگی وہ بھی بے اجازت نہ ہو سکے گی۔

غرضیکہ دنیا کی طرح اندھا دھند اور دھاندلی کی سفارش اس کے یہاں نہیں ہوگی۔ کیونکہ اس کے دائرہ علم کا حال یہ ہوگا کہ مخلوق کی نظر پچا کر بھی کسی نے چوری چھپے اگر نگاہ ڈالی یا کن انکھوں سے دیکھا یا دل میں کچھ نیت کی یا دل میں کوئی ارادہ یا خیال آیا تو اللہ ہر چیز کو چونکہ جانتا ہے اس لئے انصاف سے فیصلہ کر دے گا۔ کیونکہ انصاف سے فیصلہ کرنا اسی کا کام ہو سکتا ہے جو سمجھنے اور جاننے والا ہو۔ بھلا پتھر کی بے جان مورتیاں جنہیں تم خدا کہہ کر پکارتے ہو کیا خاک فیصلہ کریں گی اور جو فیصلہ نہ کر سکے وہ خدا کی کیا کرے گا۔

لَطَائِفُ سَلُوكٍ: ... مَا يَجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ مِمَّنْ جَادِلُوا بِالطَّائِلِ

الح کا ارشاد ہے۔ بلکہ و جادلہم بالتی ہی احسن میں جدال حق کا حکم ہے۔ البتہ آیت میں جدال باطل کی مذمت ہے اور ان دونوں میں فرق کرنا اہل اللہ کے خواص سے ہے۔

الذین یحملون العرش میں ایمان اور اہل ایمان کا شرف واضح ہے کہ اللہ کے مقرب ترین فرشتے ان کے لئے غائبانہ وقف استغفار رہتے ہیں۔

یعلم حائثہ الاعین۔ آیت کے اطلاق اور عموم میں وہ صورت بھی داخل ہے کہ محبوب حقیقی کے ملاوہ پر بنظر استحسان واستمد از نگاہ کی جائے یا دل سے اس کی تمنا کی جائے۔ اسی طرح آیت میں ترکیہ ظاہر کے ساتھ ترکیہ باطن کا ہونا بھی ضروری معلوم ہو رہا ہے۔

اولم یسیرُوا فی الارض فینظروا کیف کان عاقبۃ الذین کانوا من قبلہم ۱؎ کانوا ہم اشد منہم قوۃ وفی قراءۃ منکم واثاراً فی الارض من مضاع وقصور فآخذہم اللہ اھلکھم بذنوبہم وما کان لہم من اللہ من واقۃ ۲؎ عدانہ ذلک بانہم کانوا تاتیہم رسلہم بالبینات بالمعجزات الظاہرات فکفروا فآخذہم اللہ ۳؎ انہ قوی شدید العقاب ۴؎ ولقد ارسلنا موسیٰ بایتنا وسلطن مبین ۵؎ برہمان بین ظاہر الی فرعون وھامن وقارون فقالوا ہو ساجر کذاب ۶؎ فلما جاءہم بالحق بالصدق من عندنا قالوا اقتلوا ابناء الذین امنوا معہ واستحیوا سنقوموا بنساءہم ۷؎ وما کید الکفرین الا فی ضلل ۸؎ ہلاک وقال فرعون ذرونی اقتل موسیٰ لانہم کانوا یكفونہ عن قتله ولیدع ربہ لا یمنعہ منی انی اخاف ان یبدل دینکم من عبادتکم ابای فتسعونہ او ان یتھرب فی الارض الفساد ۹؎ من قتل وغیرہ وفی قراءۃ بالواو وفی اخری بفتح ایاء وانہاء وحسم الدال وقال موسیٰ لقومہ وقد سمع ذلک انی عذت بربی وربکم من کل متکبر لا یؤمن بیوم الحساب ۱۰؎ وقال رجل مؤمن من آل فرعون قیل ہو ابن عمہ یکتُم ایمانہ اتقتلون رجلاً انی لان یقول ربی اللہ وقد جاءکم بالبینات بالمعجزات الظاہرات من ربکم وان یلک کاذباً فعلیہ کذبہ ۱۱؎ ای ضرر کذبہ وان یلک صادقاً یصیبکم بعض الذی یعدکم بہ من العذاب عاجلاً ان اللہ لا یھدی من ہو مشرک مشرک کذاب ۱۲؎ مقرر یقوم لکم الملک الیوم ظاہرین غائبین حال فی الارض مضر فمن ینصرنا من باس اللہ عدایہ ان قتلتم اولیاءہ ان جاءنا ۱۳؎ ای لاناصر لنا قال فرعون ما اریکُم الا ما اری ای ما اشیر عینکم الا بما اشیر بہ علی نفسی وهو قتل موسیٰ وما اھدیکم الا سبیل الرشاد ۱۴؎ طریق الصواب وقال الذی امن یقوم انی اخاف علیکم مثل یوم الاحزاب ۱۵؎ ای یوم حزب یغدر حزب مثل داب قوم نوح وعاد وثمود والذین من بعدہم مثل بدل من مثل قبلہ ای مثل حزائ عادیہ من کفر

فَسُكُّهُ مِنْ عَذَابِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ۳۱ وَيَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ
التَّنَادِ ۳۲ يَحْذَرُ الْيَاءُ وَأَثَابَتَهَا أَيُّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْتَرُ فِيهِ نَدَاءُ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ أَصْحَابِ النَّارِ وَالْعَكْسِ
وَالنَّدَاءُ بِالسَّعَادَةِ لِأَهْلِهَا وَالشَّقَاوَةِ لِأَهْلِهَا وَغَيْرِ ذَلِكَ يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ ۳۳ عَنْ مَوْقِفِ الْحِسَابِ أَيْ
النَّارِ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَذَابِهِ مِنْ عَاصِمٍ ۳۴ مَانِعٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۳۵ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ
يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ أَيُّ قَبْلُ مُوسَى وَهُوَ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ فِي قَوْلِ عَمْرِ إِلَى زَمَانَ مُوسَى أَوْ يُوسُفُ
بْنِ إِسْرَٰهِيْمَ بَنِ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ فِي قَوْلِ بِالْبَيْتِ بِالسَّمْعِزَاتِ الظَّاهِرَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ
مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ ۳۶ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ مِنْ غَيْرِ نَرْفَعُ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ۳۷ أَيْ فَلَمَّا
تَرَأَوْا كَافِرِينَ بِيُوسُفَ وَغَيْرِهِ كَذَلِكَ أَيْ مِثْلَ اضْلَالِكُمْ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُسْرِكٌ
مُرْتَابٌ ۳۸ شَاكَ بِيَمَانٍ شَهِدَتْ بِهِ الْبَيْتُ بِالَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ مُعْجَزَاتِهِ مُتَدَا بِغَيْرِ سُلْطَنٍ
نَرْفَعُ أَتَاهُمْ ۳۹ كَبُرَ حَدُّهُمْ خَيْرٌ الْمُبْتَدَأِ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا ۴۰ كَذَلِكَ أَيْ مِثْلَ
صَلَاتِهِمْ يَطْبَعُ يَحْتَمُ اللَّهُ بِالصَّلَاةِ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ۴۱ بِمَنْوِيْنَ قَلْبٍ وَدُوبِهِ وَمَتْنِي نَكَبَرُ
اِسْقَبْتُ تَكْتَرُ صَاحِبُهُ وَبِالْعَكْسِ وَكُلٌّ عَلَى الْقِرَاءَةِ تَبَيَّنَ لِعُمُومِ الضَّلَالِ جَمِيعُ الْقُلُوبِ لَا لِعُمُومِ الْقُلُوبِ
وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهَامُنُ ابْنُ لِي صَرُحًا بِنَاءً عَالِيًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ۴۲ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ
صُرْفُهَا الْمُوصَلَةُ إِلَيْهَا فَأَطْلَعَ بِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى ابْلُغْ وَبِالنَّصْبِ جَوَابًا لِابْنِ إِلَى إِلَهٍ مُوسَى وَإِنِّي لَا ظَنُّهُ
أَيْ مُوسَى كَاذِبًا ۴۳ فِي إِنْ لَهُ لَهَا غَيْرِي وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَلِكَ تَمْوِيَّتُهَا وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ
۴۴ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ ۴۵ طَرِيقِ الْهُدَى بَفَتْحِ الصَّادِ وَضَمِّهَا وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ۴۶ خَسَارٌ

ترجمہ: یہاں لوگوں نے ملک میں چل پھر کر نہیں دیکھا کہ جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا کیسا انجام رہا۔ وہ
وہ ان سے بہت زیادہ تھے قوت میں (ایک قرأت میں منہم کی بجائے منکم ہے) اور ان نشانات میں جو زمین پر چھوڑ گئے
(مخوات اور قلعے) سو اللہ نے انہیں پکڑ لیا (تباہ کر ڈالا) ان کے گناہوں کی وجہ سے اور ان کو خدا (کے عذاب) سے بچانے والا کوئی نہ
ہو۔ یہ اس لئے ہوا کہ ان کے پاس پیغمبر واضح دلیلیں (کھلے معجزات) لے کر آتے رہے مگر انہوں نے نہ مانا تو اللہ نے ان پر درد گیر
فرمادی۔ بلاشبہ وہ بڑی طاقت والا سخت مزادینے والا ہے۔ اور ہم نے موسیٰ کو اپنے احکام اور کھلی دلیل کے ساتھ فرعون اور ہامان اور
قرون کے پاس بھیجا تو وہ سب کہنے لگے کہ یہ جاؤ ورنہ جھوٹا ہے۔ پھر جب وہ لوگوں کے پاس ہمارا دین حق (سچ) لے کر پہنچے تو وہ لوگ
بولے کہ ان کے ساتھ ایمان لانے والوں کی نرینہ اولاد کو ختم کر ڈالو اور ان کی لڑکیوں کو زندہ (باقی) رہنے دو۔ اور ان کافروں کی تدبیر محض
بے اثر (بے کار) رہی اور فرعون کہنے لگا کہ ذرا مجھے چھوڑ دو میں موسیٰ کا کام تمام کر دوں (کیونکہ لوگ فرعون کو موسیٰ کے قتل سے باز رکھے

ہوئے تھے) اور موسیٰ اپنے رب کو پکار لے (تاکہ وہ اس کو مجھ سے بچالے) مجھے اندیشہ ہے کہیں وہ تمہارے دین کو بدس ڈالے (تمہیں میری پرستش سے روکے اور تم اس کا کہنا مان لو) یا ملک میں کوئی خرابی پھیلادے (قتل وغیرہ۔ ایک قرأت میں لفظ واؤ ہے اور ایک اور قرأت میں لفظ بظہر فتح یا اور فتہ ہا کے ساتھ اور لفظ الفساد ضمہ ال کے ساتھ ہے) اور موسیٰ نے (اپنی قوم سے یہ سن کر) فرمایا کہ میں اپنے اور تمہارے پروردگار کی پناہ لیتا ہوں ہر خرد دماغ سے جو روز حساب پر یقین نہیں رکھتا اور ایک مومن شخص نے جو کہ فرعون کے خاندان میں سے تھے (کہا جاتا ہے کہ فرعون کا چچا زاد بھائی تھا) اپنے ایمان پوشیدہ رکھتے تھے۔ کہا تم ایک شخص کو اس بات پر قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے میرا پروردگار اللہ ہے۔ حالانکہ وہ تمہارے رب کی طرف سے ولیس (کھلے پیغامات) لے کر آیا ہے اور اگر وہ جھوٹا ہی ہے تو اس کا جھوٹ (یعنی جھوٹ کا نقصان) اسی پر پڑے گا اور اگر سچا ہو تو وہ جو کچھ پشتگوئی کر رہا ہے (جلد عذاب دنیا کی) اس میں کچھ تم پر پڑے گا۔ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو مقصود تک نہیں پہنچاتا جو حد سے گزرنے والا (مشرک) بہت جھوٹ بولنے والا (افتراء پرداز) ہو۔ اے میرے بھائیو! آج تو تمہاری سلطنت ہے کہ اس سرزمین (مصر) میں تم حاکم ہو (غالب)۔ یہ حال ہے (سو خدا کے عذاب میں ہماری کون مدد کرے گا) اگر تم نے اس کے دوستوں کو مار ڈالا (اگر وہ ہم پر آ پڑا) (یعنی کوئی ہمارا مددگار نہیں بن سکتا) فرعون کہنے لگا میں تو وہی رائے دوں گا جو خود سمجھ رہا ہوں (یعنی تمہارے لئے میرا وہی مشورہ ہے جو خود اپنے لئے ہے۔ یعنی موسیٰ کو قتل کرنا) اور میں تمہیں عین طریق مسیحیت (درست راستہ) بتا رہا ہوں اور وہ مومن بولا کہ صاحبو! مجھے تمہارے متعلق (یکے بعد دیگرے) دوسری امتوں جیسے روز بد کا اندیشہ ہے جیسے قوم نوح اور عاد اور ثمود اور ان کے بعد والوں کا حال ہوا تھا۔ (دوسرا مثل پہلے مثل کا بدل ہے۔ یعنی تم سے پہلے کفر کرنے والوں کو دنیا میں عذاب دیئے گا جو طریقہ ہوا اس جیسا) اللہ تعالیٰ تو بندوں پر کسی طرح کا ظلم نہیں چاہتا اور صاحبو! مجھے تمہارے متعلق اس دن کا اندیشہ ہے جس میں بکثرت چیخ و پکار ہوگی (انظر تناد حذف یا اور اثبات یا کے ساتھ ہے۔ یعنی قیامت کے روز جس میں جہنمیوں کو اور جہنمی جنتیوں کو بار بار پکاریں گے۔ اہل سعادت کو سعادت کی اور اہل شقاوت کو شقاوت کی آواز لگے گی۔ وغیرہ) اس روز پیٹھ پھیر کر لوٹو گے (حساب کتاب کے میدان سے دوزخ کی طرف) تمہیں اللہ (کے عذاب) سے کوئی بچانے والا نہ ہوگا اور اللہ جسے گمراہ کر دے اس کو ہدایت دینے والا کوئی نہیں ہے اور اس سے پہلے تمہارے یوسف (یعنی موسیٰ سے پہلے ایک قول کے مطابق یوسف بن یعقوب ہیں جو موسیٰ کے وقت تک زندہ رہے اور ایک قول کے مطابق یوسف بن ابراہیم بن یوسف بن یعقوب ہیں) (دلایل) کھدے معجزات) لے کر آچکے تھے۔ سو تم ان باتوں میں برابر شک ہی میں رہے جو وہ تمہارے پاس لے کر آئے تھے۔ حتیٰ کہ جب ان کی وفات ہوئی تو تم لوگ کہنے لگے (بدادلیل) کہ بس اب اللہ کسی رسول کو نہیں بھیجے گا (یعنی اسی لئے تم یوسف وغیرہ کے منکر رہے) اسی طرح (جیسے تم گمراہ ہو گئے) اللہ تعالیٰ بچلائے رکھتا ہے آپے سے باہر ہو جانے والوں کو (مشرکوں) شبہات میں گرفتار رہنے والوں کو (جو یقینی باتوں کی نسبت شک میں پڑے رہتے ہیں) جو جھگڑے نکالتے رہتے ہیں اللہ کی آیتوں میں (معجزات میں۔ مبتداء ہے) بدکسی سند (حجت) کے جو ان کے پاس ہوتی ہے بڑی ہے (ان کی یہ لڑائی۔ یہ خبر ہے مبتداء کی) نفرت اللہ کو اور مومنین کو اس سے، اس طرح (جیسے یہ گمراہ ہوئے) مہر کر دیتا ہے (گمراہی کی) ہر مغرور و جابر کے پورے دل پر (قلب توین کے ساتھ اور بلا توین کے ہے اور دل کے تکبر کا اثر دل والے پر اور دل والے کے تکبر کا اثر دل پر پڑتا ہے اور لفظ کل پورے دل کی گمراہی کے لئے نہ کہ ہر دل کی تعمیم کے لئے) اور فرعون بولا۔ اے ہامان! میرے لئے ایک بلند (اونچی) عمارت بنواد، ممکن ہے میں آسمان پر جانے کی راہوں تک (جو آسمان میں لے جانے والی ہوں) پہنچ جاؤں۔ پھر دیکھوں بھالوں (اطلع رفع کے ساتھ ہے ابلغ پر عطف ہے اور نصب کے ساتھ ابن کا جواب ہے) موسیٰ کے خدا کو اور میں تو موسیٰ کو جھوٹا ہی سمجھتا ہوں (اس بارے میں کہ میرے علاوہ اس کا کوئی معبود ہے۔ تعمیر کا حکم فرعون نے تبیس کے لئے

کیا تھا) اور اسی طرح فرعون کی بدکرداریاں اس کو بھلی معلوم ہوتی تھیں اور وہ رستہ سے بہک گیا تھا۔ (سیدتی راہ سے۔ لفظ صد فتح صد و رضمہ صا د کے ساتھ آیا ہے) اور فرعون کی تدبیر غارت (نا کام) ہو گئی۔

تحقیق و ترکیب۔ ... اولم یسیروا۔ ای اغفلوا ولم یسیروا الخ کیف خبر مقدم ہے کان کی اور عاقۃ اسم ہے اور رجمہ مفعول ہونے کی وجہ سے محض نصب میں ہے اور کانوا جواب ہے کیف کا جس میں ضمیر اسم فصل کے لئے اور اشد خبر ہے۔ مصع حوض اور ذیم کو کہتے ہیں جہاں پانی جمع کیا جائے۔ مصانع قلعہ۔ فقالوا موسیٰ علیہ السلام کی نسبت یہ الفاظ فرعون اور اس کی قوم نے کہے تھے۔ تعلیم سب کی طرف کر دی گئی۔ ہامان اور قرون نے یہ باتیں نہیں کیں۔

درونی لوگوں نے اس خیال سے موسیٰ کو قتل کرنے سے روکا ہو گا کہ لوگ یہ نہ کہیں دلیل کا جواب تو اسے دیا گیا۔ لیکن دروسی کا مفہوم ہی مذہبی ورہ بھی ہو سکتا ہے کہ ذرا مجھے چھوڑنا، فلاں کو ٹھیک کر دوں یا میرا جوتا، یتا میں فلاں کی مرمت کر دوں۔ او ان یظہر ابو عمرہ، ابن کثیر، تافہ، ابن عامر کے نزدیک واؤ کے ساتھ ہے اور باقی قراء کے نزدیک او کے ساتھ ہے اور حفص کے علاوہ و فیوں کے نزدیک فتح ہا کے ساتھ ہے اور الفساد ضمہ وال کے ساتھ فاعل ہے اور جمہور کی قرأت پر منصوب ہے مفعول کی بناء پر۔

رجل مؤمن۔ ابن عباس فرماتے ہیں فرعون کی بیوی آسیہ مومنہ تھی۔ اور ایک مومن وہ جنہوں نے آ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اطلاع دی تھی۔ ان الملا یا تمرون بک لیقتلوا اور تیسرے مومن یہ تھے جو در پردہ موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے تھے۔ مس آل فرعون صفت ہے رجل کی اور بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ فرعون کے چچا زاد بھائی نہیں تھے بلکہ یہ اسرائیلی تھے۔ اس صورت میں مس آل فرعون۔ یکتم کا صلہ ہو جائے گا۔ یعنی فرعونوں سے اپنا ایمان پوشیدہ رکھتے ہوئے۔ لیکن یہ صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ کیونکہ اسرائیلیا ہوتے تو فرعون ان کی بات کی طرف دھیان نہ دیتا۔ خاندانی تعلق کی وجہ سے بھی ان کی بات قابل التفات سمجھی۔ ابن عباس اور کثر کے نزدیک ان کا نام حزقیل تھا۔ اور بعض حبیب اور بعض شمعان کہتے ہیں۔

قد جاءکم یہ رجلا مفعول سے حال ہو سکتا ہے۔ رہا جملہ کا کمرہ ہونا۔ سو چونکہ استفہام کی خبر ہے۔ اس لئے مبتدأ بنانے کی بھی گنجائش ہے اور حال بنانے کی بھی۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ بقول کے فاعل سے حال ہو۔

ان یلک کاذبا۔ مومن کا یہ کلام انتہائی انصاف اور بے تعصبی پر مبنی ہے۔ اسی لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت جھوٹ کے احتمال کو پہلے بیان کیا۔ قوم کی نفسیات اور مذاق کی رعایت کرتے ہوئے۔ نیز سچا ہونے کی تقدیر پر معمولی مصیبت پر بھی بچنے کی کوشش ضروری ہے۔ چہ جائیکہ پورے عذاب کا خطرہ ہو تو مائل کو اور بھی محتاط ہونا چاہئے۔ نیز کم از کم دنیاوی عذاب ہی کا غاثر رکھو۔ اگر آخرت کا خیال پیش نظر نہیں ہے۔

ان الله لایہدی۔ یہ مومن کا کلام موسیٰ کے لئے ہے یا فرعون کے حق میں ہے۔ اول صورت میں حاصل مفہوم یہ ہے کہ موسیٰ چونکہ معجزات کے ساتھ پیغام ہدایت لے کر آئے ہیں، اس لئے وہ سرف کذاب نہیں ہیں اور دوسری صورت میں حاصل کلام یہ ہے کہ فرعون حضرت موسیٰ کے ارادہ نقل میں سرف ہے اور دعوائے الوہیت میں کاذب ہے۔ اس لئے یقیناً اللہ ایسے کو ہدایت نہیں دے گا۔

لکم الملک الیوم۔ یعنی موجودہ سلطنت کے گھمنڈ میں آ کر کہیں اس شخص کو قتل مت کر ڈالو۔ ایسا نہ ہو کہ پھر عذاب الہی کی زد سے نہ بچ سکو۔

یوم الاحزاب۔ احزاب جمع ہے حزب کی۔ مختلف اوقات میں عذاب آیا ہے۔ ایک ہی دن نہیں۔
طلماً للعباد۔ یعنی نہ بلا تصور سزا دیتا ہے اور نہ تصور وار کو چھوڑتا ہے۔

یوم النناد سورہ اعراف کی آیات و نادی اصحاب الجنۃ کی طرف اشارہ ہے اور اہل سعادت و شقاوت کو نام بنام پکارا جائے گا۔ علیٰ ہذا موت کے ذبح کرنے پر اعلان ہوگا۔ یا اہل الجنۃ خلود فلا موت و یا اہل النار خلود فلا موت یوسف من قبل۔ یہ یوسف علیہ السلام، موسیٰ علیہ السلام کے زمانے تک زندہ رہے۔ یا فرعون یوسف موسیٰ علیہ السلام کے وقت تک جیتا رہا۔ جیسا کہ زخشری، قاضی، نسفی کی رائے ہے اور صحیح یہ ہے کہ فرعون موسیٰ قبضی تھا۔ جس کا نام ریان ہے اور فرعون یوسف عداوت سے تھا جس کا نام ولید تھا اور یوسف موسیٰ کے درمیان ۴۶۰ سال کا فاصلہ ہے۔ اسی لئے مفسرین نے مفسر علامہ کی رائے سے اتفاق نہیں کیا۔ اسی لئے مفسر کو یوں کہنا چاہئے تھا۔ عمر الی زمن فرعون۔ کیونکہ فرعون کی عمر اتنی لمبی ہوئی ہے۔ مفسر کے دوسرے قول سے اس کی تاخیر ہو رہی ہے۔ اس صورت میں ولقد جاء کم کا خطاب فرعون اور اس کی قوم کو ہوگا۔ گویا دوسرے قول میں یوسف ثانی اول یوسف کے پوتے ہوئے جو بیس سال تک نبوت پر مامور رہے۔

من بعدہ رسولاً۔ بظاہر آیت کے دونوں میں تعارض معلوم ہو رہا ہے۔ اول سے شک کی وجہ سے یوسف پر ایمان نہ ہونا معلوم ہو رہا ہے۔ لیکن لن یبعث اللہ سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو رسول مانتے تھے۔ حتیٰ کہ ان کے بعد رسول کے آنے سے ناامید ہو گئے تھے۔ مفسر علامہ نے تفسیری عبارت ای فلن ترالو: میں اسی شبہ کا ازالہ کیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ یوسف کی جاہ و سطنت سے مرعوب ہو کر مطیع بنے ہوئے تھے۔ فی الحقیقت دل سے مومن نہیں تھے۔

الذین یحادلون۔ یہ سرف سے بدل ہو رہا ہے باوجود جمع ہونے کے۔ کیونکہ ایک سرف مراد نہیں ہے بلکہ ہر سرف مراد ہے جو حکماً جمع ہے۔

علیٰ کل قلب۔ لفظ قلب میں چونکہ مفسر نے دو قراتیں ذکر کی ہیں، اس لئے ان دونوں میں تطبیق کے لئے ومتی تکبر القلب سے توجیہ کی ہے۔ ابو عمرو اور ابن ذکوان کی قرات تو تخوین کے ساتھ ہے۔ گویا قلب متکبر ہو اور باقی قراءات اضافت مانتے ہیں۔ اب صاحب قلب متکبر ہوئے اور زخشری پہلی قرات میں بھی مضاف مقدر مانتے ہیں۔ اسی علیٰ کل ذی قلب متکبر۔ اس صورت میں دونوں قراتوں کا مال صاحب قلب ہی نکلتا ہے اور یہ کل افراد کی نہیں بلکہ کل مجموعی ہے۔ یعنی پورا دل بطور اخراج کلام علی خلاف مقتضی ظاہر ہے۔ کیونکہ ظاہر تو یہی ہے کہ لفظ کل نکرہ یا معرفہ مجموعہ پر داخل ہو تو عموم افراد ہونا چاہئے۔ جیسا کہ یہاں ہے اور جب مفرد معرفہ پر داخل ہو تو عموم اجزاء مراد ہونے چاہئیں۔

وقال فرعون۔ یہ بطور مع سازی کے کہا یا جاہلانہ گفتگو کی۔

صرحاً واضح عمارت کو کہتے ہیں۔ اس لئے لائٹھ یا اونچا منارہ مراد ہے۔

وصد۔ دونوں قراتیں مشہور ہیں۔

ربط آیات: پچھلی آیات میں آخرت کی ہولناکیوں کا ذکر کفار کی تحریف کے لئے کیا گیا تھا۔

آیت اولم یسروا الخ سے دنیاوی عقوبتوں کا ذکر ہے۔

اس کے بعد آیات ولقد ارسلنا سے آنحضرت ﷺ کو تسلی اور منکرین تو حید و رسالت کی تہدید کے لئے موسیٰ علیہ السلام اور

فرعون اور دونوں کے ماننے والوں کے واقعات بیان فرمائے جا رہے ہیں۔ ضمناً حضرت یوسف علیہ السلام اور ان کی امت کا ذکر بھی آ گیا۔

﴿تشریح﴾: اولہ یسیراً یعنی ماضی کے واقعات سے سبق حاصل کرو کہ یہ لوگوں کے پاس ایسے مضبوط قلعے، شاندار عمارتیں اور ہر طرح کا ساز و سامان تھا۔ لیکن جب قہر الہی کا ٹکڑ بجا تو کچھ کام نہ آ سکا۔ جب دنیا میں یہ ہوا تو آخرت میں کون کام آئے گا۔ اب پیغمبر اسلام کے مخالفین کو اپنے انجام پر غور کر لینا چاہئے۔

آیات سے معجزات اور سلطان مبین سے خاص معجزات مراد ہیں۔ یا آیات سے احکام اور تعینات مراد ہوں اور سلطان میں سے معجزات یا پھر تائید نبی اور پیغمبروں کی قوت قدسیہ مراد ہو۔ جس کے آثار دیکھنے والوں کو کھلے طور پر نظر آ جایا کرتے ہیں۔

فرعون، ہامان، قارون کا مثلث: فرعون شاہ مصر کا عام لقب تھا اور ریان نام تھا۔ ہامان اس کا وزیر اور قارون اس دور کا رئیس اعظم اور ملک التجاء تھا۔ گویا ملک کا سارا طاقتور حصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابل آ گیا تھا۔ انہوں نے دعویٰ رسالت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جھوٹا اور معجزات کے سلسلہ میں جادوگر مشہور کر دیا۔ جیسا کہ سرمایہ داروں کے پروپیگنڈہ کی عادت ہوتی ہے اور بنی اسرائیل کے لئے قتل اولاد کا حکم دوسری بار معلوم ہوتا ہے۔ جس کا منشاء اسرائیلیوں کو کمزور کرنا اور ان کی توہین و تذلیل تھا اور سب سے بڑھ کر یہ تاثر دینا تھا کہ قوم پر یہ ساری آفت آئی ہے۔ اس طرح لوگ تنگ آ کر موسیٰ علیہ السلام کا ساتھ چھوڑ دیں گے اور دہشت انگیزی کی اسکیم کامیاب ہو جائے گی۔ لیکن ایسے اوجھے ہتھکنڈوں سے کیا ہوتا ہے۔ اللہ اپنے خاص بندوں کی مدد فرما کر مخالفین کے سارے منصوبے خاک میں ملا دیتا ہے۔

فرعون کا سیاسی نعرہ: فرعون نے ذرونیسی جو کہا ممکن ہے ارکان سلطنت نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تقدس سے مرعوب ہو کر یا ان کے معجزات سے ڈر کر قتل سے باز رہنے کا مشورہ دیا۔ فرعون بھی دل میں سہا ہوا اور ڈرا ہوا تھا کہ اس کے وہاں میں ناگہانی مبتلا نہ ہو جائیں۔ لیکن اپنا جھوٹا رعب قائم رکھنے اور اپنی دلیری دکھانے کے لئے سیاسی حربہ کے طور پر یہ نعرہ لگایا۔ تاکہ لوگ سمجھیں کہ یہ کوئی کمزوری نہ دکھلا رہا ہے۔ چنانچہ سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے کہنے لگا کہ موسیٰ کو اگر زندہ چھوڑ دیا گیا تو ممکن ہے یہ اپنے وعظ اور جادو بیانی سے لوگوں کو مسحور کر ڈالے اور ہمارے پچھلے ڈگر کو بدل کر رکھ دے یا سازشوں کا جال پھیل کر ملک میں بد امنی برپا کر دے۔ جس کا نتیجہ یہ نکلے کہ حکومت ہمارے ہاتھوں سے نکل کر اسرائیلیوں کے ہاتھوں میں چلی جائے۔ اس طرح ہم اپنے مذہب کو ہی کھو بیٹھیں اور سلطنت کو بھی گنوا ڈالیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا پیغمبرانہ جواب: حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جب ان مشوروں کی اطلاع پہنچی تو انہوں نے نہایت لا پرواہی سے کہا۔ مجھے ان دھمکیوں کی مطلق پروا نہیں ہے۔ فرعون و ہامان و قارون کیا ساری دنیا کے طاقتور اور دولت کے نشہ میں چور بھی جمع ہو جائیں تب بھی اکیلا پروردگار مدد کے لئے کافی ہے۔ میں خود کو اسی کے حوالہ کرتا ہوں۔ ظاہر ہے کہ ان ناگفتہ بہ حالات میں ایسی پر اطمینان بات اس پر سکون لب و لہجہ میں ایک پیغمبر حق ہی کہہ سکتا ہے۔

مردِ حقانی کی تقریر دلپذیر: فرعون کی تقریر کے دوران ایک مرد حق آگاہ بول اٹھا کہ کیا ایک شخص کو محض اس وجہ سے ناحق قتل کر دینا چاہئے کہ وہ صرف ایک اللہ کو اپنا کیوں کہتا ہے۔ حالانکہ وہ اپنی سچائی کے لئے کھلے نشانات بار بار دکھلا چکا ہے۔ مان لو کہ وہ جھوٹا ہے تو اللہ پر جھوٹ باندھنے سے ضرور ہے کہ اللہ خود اسے ہلاک یا رسوا کر دے گا۔ کیوں کہ ایسے جھوٹوں کو پنپنے دینا خدا کی عادت

رست ہی کے منکر ہو گئے۔ ایسی ہی لوگ اللہ کی باتوں میں جھگڑا ڈالتے ہیں۔ اللہ اور اس کے ایماندار بندے ان سے سخت بیزار رہتے ہیں۔ ان کے لئے یہ راندہ درگاہ ہونے جو لوگ حق کے آگے جھکیں اور نہ اہل حق کے سامنے سرنگوں ہوں۔ آخر ان کے دلوں پر مہر لگ جاتی ہے اور وہ قبول حق کی صلاحیت ہی کھو بیٹھتے ہیں۔

وقال فرعون۔ کہتے ہیں کہ چیونٹی کی جب موت آتی ہے تو اس کے پر لگ جاتے ہیں۔ فرعون ملعون کی کم بختی کا وقت آ ہی چکا تھا۔ اس لئے اس نے انتہائی بے شرمی اور بے باکی سے اللہ کا مذاق اڑایا۔ کہنے لگا کہ زمین پر تو اپنے سوا کوئی رب نظر نہیں آتا۔ اگر موت کا خدا آسمان پر ہے تو میں اس کی خبر لیتا ہوں۔

لظانف سلوک۔ وقال رجال مؤمن سے معلوم ہوا کہ اہل باطل سے حق چھپانا برا نہیں ہے جبکہ کوئی اندیشہ ہو۔ خاص کر جب کہ اس میں ارشاد کی سہولت بھی پیش نظر ہو۔

وان یلک کسادباً سے معلوم ہوا کہ سننے والوں کی فہم کی رعایت سے کلام کرنا مناسب ہے ورنہ ظاہر ہے کہ نبی کا جھوٹا ہونا جیسے فی واقعہ ہے خواہ ان درپردہ ایمان لانے والے کی نظر میں بھی دائرہ احتمال سے خارج تھا۔

وقال الذی امن یقوم اتبعون باثبات الیاء وحذفنا اهدکم سبیل الرشاد ۳۸ نقدم یقوم انما هذه الحیوة الدنیا متاع تمتع یزول وان الاخرة هی دار القرار ۳۹ من عمل سیئة فلا یجزی الا مثلها ومن عمل صالحا من ذکر او انشی وهو مؤمن فاولئک یدخلون الجنة حسہ الیاء وفتح الحاء وبالعکس یرزقون فیها بغير حساب ۴۰ رزقا واسعا بلا تبعة ویقوم مالی ادعواکم الی النجوة وتدعونی الی النار ۴۱ تدعونی لا کفر بالله واشریک به مالیس لی به علم وانا ادعواکم الی العزیز الغالب علی امرہ الغفار ۴۲ لمن تاب لا جرم حقا انما تدعونی الیہ لا عنده لیس له دعوة فی الدنیا ای استجابة دعوة ولا فی الاخرة وان مرڈنا مرجعنا الی الله وان المشرقین الکافرین هم اصحاب النار ۴۳ فستذکرون اذا عایشتم العذاب ما اقول لکم وافوض امری الی الله ان الله بصیر بالعباد ۴۴ قال ذلک لیماتوعدوه بمخالفتہ دینهم فوقہ الله سیات ماکروا به من القتل وحق نزل بال فرعون قومه معه سوء العذاب ۴۵ العرق الی النار یعرضون علیها یحرقون بها غدوا وعشیاً صباحاً ومساءً ویوم تقوم الساعة یقال ادخلوا ال فرعون وفی قراءه بفتح الهمزة وكسر الخاء امر للملئکة أشد العذاب ۴۶ عذاب حبس ذکر اذ یتخاضون بتخاصم الکفار فی النار فیقول الضعفاء للذین استکبروا انا کننا لکم تبعاصح۔ مع فهل انتم مغنون دافعون عنا نصیباً حزاً من النار ۴۷ قال الذین استکبروا

اَنَّا كُلُّ فِيْهَا اِنَّ اللّٰهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ۝۸ فَاَدْخَلَ الْمُؤْمِنِيْنَ الْجَنَّةَ وَالْكَافِرِيْنَ النَّارَ وَقَالَ الَّذِيْنَ فِي النَّارِ لِحِزْنَةِ جَهَنَّمَ اَدْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا اَيَّ قَدْرٍ يَوْمٍ مِّنَ الْعَذَابِ ۝۹ قَالُوا اَيَّ الْحِزْنَةِ نَهَكُمَا اَوْلَمْ تَكُنْ تَأْتِيْكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۚ الْمُعْجِزَاتِ الظَّاهِرَاتِ ۚ قَالُوا اِبْلٰى ۚ اَيَّ فَكْفُرًا بِهِمْ قَالُوا فَاَدْعُوا ۚ ثُمَّ اِنَّا زَنَشْفَعُ لِكَافِرٍ قَالَ تَعَالٰى وَمَا دَعَوْا الْكَافِرِيْنَ اِلَّا فِى ضَلٰلٍ ۝۵۰ اِنْعَادًا ۝۵۱

ترجمہ: اور اس مومن نے کہا اے بھائیو! تم میری راہ چلو (اثبات یا اور حذف کے ساتھ) میں تمہیں ٹھیک ٹھیک راستہ بتاتا ہوں (یہ غلط پہلے گزر چکے) اے بھائیو! یہ دنیاوی زندگی تو محض چند روزہ ہے (جو گزر جائے گی) اور ہمیشہ رہنے کا مقام تو آخرت ہے۔ جو شخص گنہ کرتا ہے اس کو تو برابر سزا برسی بدلہ ملتا ہے اور جو نیک کام کرتا ہے۔ خواہ وہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ مومن ہو ایسے لوگ جنت میں جائیں گے۔ لفظ بدخلون ضمہ یا اور فتحہ خا کے ساتھ اور اس کے برعکس دونوں طرح ہے) وہاں بے حساب (بے اندازہ بے منت) ان کو رزق ملے گا اور اے میرے بھائیو! یہ کیا بات ہے کہ میں تم کو نجات کی طرف بلاتا ہوں اور تم مجھ کو دوزخ کی طرف بداتے ہو۔ تم مجھے اس بات کی طرف بلاتے ہو کہ میں خدا کے ساتھ شرک کروں اور ایسی چیز کو سا جھی بناؤں جس کی میرے پاس کوئی بھی دلیل نہیں اور میں تم کو خدا کی طرف بلاتا ہوں جو زبردست (بالادست) خطا بخش ہے (توبہ کرنے والے کے لئے) یقینی بات ہے کہ تم جس چیز کی طرف مجھ کو بداتے ہو (اس کی عبادت کے لئے) وہ نہ تو دنیا ہی میں پکارے جانے کے قابل ہے (کہ اس کی پکار مقبول ہو) اور نہ آخرت ہی میں اور ہم سب کو خدا کے پاس جانا (لوٹنا) ہے جو لوگ حد سے نکل رہے ہیں (کافر) وہ سب دوزخی ہوں گے، سو آگے چل کر (جب عذاب سامنے آئے گا) تم میری بات کو یاد کرو گے اور میں اپنا معاملہ اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔ اللہ سب بندوں کا نگران ہے (یہ تقریر اس وقت کی جب انہیں اپنے دین کی مخالفت پر قوم نے دھمکایا) چنانچہ اللہ نے مرد مومن کو (قتل کی) مضرت دہیروں سے باز رکھا اور فرعونوں (قوم فرعون) پر موذی عذاب (غرق) نازل ہوا۔ وہ لوگ آگ کے سامنے (جانے کے لئے صبح و شام لائے جاتے ہیں اور جس روز قیامت قائم ہوگی) تو کہا جائے گا (ذوال فرعونوں کو) ایک قرأت میں ادخلوا فتحہ ہمزہ اور کسر خا کے ساتھ ہے فرشتوں کو حکم ہوگا) سخت عذاب میں (دوزخ کے) اور جبکہ دوزخ میں جھگڑیں گے (کفار آپس میں) تو ادنیٰ درجہ کے لوگ بڑے درجہ کے لوگوں سے کہیں گے کہ ہم تمہارے تابع تھے (تبع تابع کی جمع ہے) کیا تم ہم سے آگ کا کوئی حصہ (جز) ہٹا سکتے (دفع کر سکتے) ہو تو بڑے لوگ بولیں گے کہ ہم سب ہی دوزخ میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان فیصلہ کر چکا (مسلمانوں کو جنت میں اور کافروں کو دوزخ میں داخل کر دیا) اور جتنے لوگ دوزخ میں ہوں گے دوزخ کے مؤکل فرشتوں سے کہیں گے کہ تم ہی اپنے پروردگار سے دعا کرو کہ کسی دن (یعنی یہ دن کے بر وقت) تو ہم سے عذاب ہلکا کر دے (دوزخ کے فرشتے بطور مذاق) کہیں گے کہ کیا تمہارے پاس پیغمبر (کھلے) معجزات لے کر نہیں آئے تھے۔ تو دوزخی بولیں گے کہ ہاں! (مگر ہم نے ان کو نہیں مانا تھا) فرشتے کہیں گے تو پھر تم ہی دعا کرو (یونکہ ہم کافر کی سفارش نہیں کر سکتے۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے) کافروں کی دعا محض بے اثر (بے کار) ہوگی۔

تحقیق و ترکیب: وقال الذی امن۔ اس سے مراد وہی مرد مومن ہے اور بعض نے حضرت موسیٰ علیہ السلام مراد لئے ہیں۔

انسعوی ابن کثیر و یعقوب و سہل کی قرأت اثبات یا کی ہے اور باقی قراء حذف یا کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

بغیر حساب ابتداء تو ان الحسنۃ بعشر مثالیہا ہوا۔ لیکن انتہاء انعامات بے اندازہ ہو جائیں گے اور بے منت و بے

مخت ہوں گے۔

و بلقوم یہ کلام بھی مرد مومن کا ہے۔ بقول زخشری پہلی اور تیسری جگہ تو بلقوم واؤ کے ساتھ آیا ہے۔ مستقل کلام ہونے کی وجہ سے دوسری جگہ چونکہ مستقل کلام نہیں، بلکہ اور تفسیر و بیان کے درجہ میں ہے اس لئے واؤ نہیں لایا گیا۔

تدعو یسی یہ جملہ مستأنفہ ہے اور تقدیر عبارت و مالکم تدعوننی الی النار بھی ہو سکتی ہے اور تدعو یسی لا کفر یہ تدعو یسی کا بدلہ فیصلی ہے۔

لا حرم . جرم فعل ماضی بمعنی حق۔ انما تدعوننی الیہ اس کا فاعل ہے۔ ای حق وجب عدم استجابة دعوة الہتکم اور بعض نے حرم فعل جرم سے ماخوذ مانا ہے بمعنی قطع جیسا کہ لا بد میں بد فعل تبدیلہ سے ماخوذ ہے بمعنی تفریق۔ لیکن بتوں و دعویٰ مفسر کی عبارت حقا اس کی تائید نہیں کر رہی ہے اور فراء کی رائے یہ ہے کہ لا بد اور لا محالہ کی طرح لا جرم بھی اپنی اصل پر برقرار ہے۔ حتیٰ کہ معنی میں قسم کے ہو کر بمنزلہ حقا ہو گیا۔ اسی لئے جواب قسم کی طرح اس کے جواب میں لام آتا ہے۔ جیسے لا حرم لانیک

لیس له دعوة مفسر نے مضاف مقدر کر کے استجابة دعوة کہا ہے۔ یا علاقہ سبب و مشاکلتہ کی وجہ دعوت بول کر مجزا استجابة مردوں ہے۔ اصل یہ ہے کہ بتوں کی سفارش نہ دنیا میں موثر اور نہ آخرت میں کارگر ہے۔ اور بعض نے یہ مطلب لیا ہے کہ بت نہ مدعی ادیت ہیں اور نہ اپنی مہارت کے اعلیٰ بلکہ آخرت میں تبری کر رہے گئے۔

فوفاه اللہ۔ کہا جاتا ہے کہ وہ مرد درویش لوگوں کی پوش سے بچ کر پہاڑوں میں روپوش ہو گئے۔ فرعون نے تعاقب میں پیش جیجی تو سپاہیوں نے دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہے ہیں اور پہاڑی جانور چاروں طرف ان کے محافظ بنے ہوئے ہیں۔ حتیٰ کہ بعض سپاہیوں و درندوں نے پھر ڈالا اور بعض بھاگ کھڑے ہوئے مگر پھر فرعون نے ان کو مار ڈالا۔ اسی لئے مفسر علامہ نے القتل سے اشارہ کیا کہ فرعون نے انہیں قتل نہیں کر سکے، لیکن غرق وغیرہ جن مصائب میں فرعون مبتلا ہوئے اس سے یہ بچ گئے۔

نہ النار غلط ثم استیناف کلام کے لئے ہے اور النار مبتداء یعرضون خبر ہے۔ ابن شیح کہتے ہیں کہ لفظ یعرضون بتلا رہا ہے کہ آگ کے آگے ان کی پیشی ہوگی۔ آگ ان کو جلائے گی نہیں اور غلوا و عشا کنا یہ دوام سے بھی ہو سکتا ہے۔

یوم تقوم ادخلوا کا معمول بنایا جائے یا مخدوف کا ای یقال لہم جیسا کہ مفسر کی رائے ہے۔ ادخلوا ابو حمزہ اور ابن کثیر اور ابن مامر اور ابو بکر کے نزدیک ضمہ ہمزہ اور ضمہ خا کے ساتھ ہے اور باقی قراء کے نزدیک فتح ہمزہ اور نہ و خا کے ساتھ ہے۔

معون مفسر نے اشارہ کیا کہ معنون مضمون معنی دافعون کے ہے اور معنی عاملون کو بھی مضمون ہو سکتا ہے اور مع النار صفت ہے بصیاتی۔

یوما من العذاب چونکہ آخرت میں لیل و نہار نہیں ہوگا۔ اس لئے مفسر نے قدر یوم تفسیر کی عبارت نکالی ہے۔ من لعداب میں من تعظیہ ہے۔

رہ آیت آیہ وقال الذی سے اس مرد مومن کی تقریر کا سلسلہ ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حمایت میں فرعون کی بار باریں کشتہ کر رہے تھے۔ اس کے بعد دو زخیوں کا حال آیت واذینہا جون سے ذکر کیا جا رہا ہے جن میں یہ آل فرعون بھی ہوں گے۔

روایات: ابن عباس و ابن مسعود سے روایت ہے ارواح الکفار فی جوف طیر سود تغدوا علی جہم و نروح کل یوم مرنیں اور غدوا و عشا دونوں دوام سے بھی کتایہ ہو سکتے ہیں۔ اس آیت النار یعرضون الح سے اور روایت سے عذاب برزخ ثابت ہو رہا ہے۔

﴿تشریح﴾: ... فرعون نے کہا تھا۔ وما اھدیکم الی سبیل الرشاد مرد مومن نے اسی کا جواب دیا کہ سبیل الرشاد وہ نہیں ہے جو فرعونوں کا تجویز کردہ ہے بلکہ میرا اختیار کردہ راستہ ہے، جس کی تمہیں بھی پیروی کرنی چاہئے۔ حقیقت یہ ہے کہ دنیا کی زندگانی چند روزہ پیش و کامرانی ہے۔ اس کے بعد دائمی زندگی شروع ہونے والی ہے۔ غلند وہ ہے جو اس کی تیاری اور فکر میں لگا رہے اور آخری زندگی میں مال و منال کی پوچھ نہ ہوگی۔ بلکہ ایمان اور نیک چلنی کا اعتبار ہوگا اور چونکہ اللہ کی رحمت، غضب پر غالب ہے، اس لئے اسے نوان نہیں چاہئے۔

فرعون اور مرد مومن کے نقطہ نظر کا فرق: اے برادر! میرے اور تمہارے نقطہ نظر میں زمین اور آسمان کا فرق ہے۔ تمہارے فکر کا حاصل تو یہ ہے کہ میں اللہ یگانہ کا انکار کر دوں اور اس کے پیغمبروں اور اس کی راہ کو نہ مانوں اور جاہلوں کی طرح ان نداؤں کو مانوں کہ جن کی خدا نیت پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ اس کے خلاف دلائل ہیں۔ پھر مجھے نہیں معلوم کہ کس طرح انہیں خدا بنایا گیا ہے اور اس کے برعکس میرا مدعا یہ ہے کہ کسی طرح میں تمہارا سر اللہ واحد کی چوکھٹ پر جھکا دوں جو نہایت زبردست ہے۔ خطاؤں کو بہت معاف کرنے والا ہے۔ یعنی مجرم کو اگر پکڑ لے تو کوئی چھڑانے والا نہیں اور اگر معاف کر دے تو کوئی روکنے والا نہیں۔ وہی اس لائق ہے کہ اس سے ڈرے اور اسی سے امید باندھ کر بندگی و نیاز میں لگا جائے۔ میں خود بھی اسی کی پناہ میں آچکا اور تمہیں بھی بلا رہا ہوں۔ اور تمہاری دعوت ایسی ہے بس اور عاجز چیزوں کی طرف ہے جن میں بہت چیزیں خود اپنی طرف دعوت نہیں دیتیں بلکہ ان میں یہ صلاحیت بھی نہیں۔ انکے انجام کار اللہ یگانہ کی طرف جانا ہے۔ وہاں پہنچ کر سب کو اپنی زیادتیوں کا نتیجہ معلوم ہو جائے گا۔ بھلا اس سے بڑھ کر اور زیادتی کیا ہوگی کہ بے بس مخلوق کو خالق کا درجہ دے دیا جائے۔ ایک وقت آئے گا جب تم میری نصیحتوں کو یاد کرو گے کہ واقعی ایک مرد خدا نہیں سمجھتا کرتا تھا اور وہ ٹھیک کہا کرتا تھا مگر اس وقت پچھتانے سے کیا فائدہ؟

میرا کام سمجھنا ہے وہ میں کر چکا۔ اب آگے تمہارا کام ہے۔ تم نہیں مانتے تم جانو میرا تم سے کچھ مطلب نہیں۔ خدا کے حوالے کرتا ہوں۔ وہ میرا تمہارا حال دیکھ رہا ہے۔ کوئی ادنیٰ چیز اس سے چھپی نہیں۔ تم مجھے ستاؤ گے تو یاد رکھو کہ وہ خود جواب دے گا۔ فوقہ اللہ، حق و باطل کی اس آویزش کا آخری نتیجہ یہ نکلا کہ اللہ نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے رفقاء کو جن میں یہ مرد مومن بھی تھے۔ دشمنوں کے پنگل سے بچالیا اور فرعونوں کے داؤچ خود ان پر ہی الٹ پڑے۔ اس کی ساری قوم کا بیڑہ بحر قہزم میں غرق ہو گیا۔

عالم برزخ کا ثبوت قرآن و حدیث سے: ... النار یعرضون۔ میں برزخ کا حال بیان کیا جا رہا ہے۔ عالم برزخ کا ثبوت احادیث سے ہے۔ روزانہ صبح و شام برزخ میں جنتیوں کے سامنے جنت کا اور جہنمیوں کے سامنے دوزخ کا ٹھکانہ پیش کیا جائے گا تاکہ آنے والے حالات کا نمونہ اور اندازہ ہو سکے۔ حافظ ابن کثیر نے یہاں ایک سوال جواب لکھا ہے وہ یہ کہ "النار یعرضون" تو کلی ہے۔ مگر روایات میں ہے کہ ایک مرتبہ یہ طیبہ میں کسی یہودی عورت کو حضرت عائشہؓ نے چھ خیرات دیں۔ تو اس فقیر نے دعا دی

کہ اللہ تمہیں عذاب قبر سے بچائے۔ حضرت عائشہؓ نے جب آنحضرت ﷺ سے اس کا ذکر کرتے ہوئے عذاب قبر کے متعلق پوچھا تو آپ ﷺ نے انکار فرمایا۔ مگر پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے وحی سے معلوم ہوا ہے کہ قبر میں عذاب ہوتا ہے۔

پس اصل اشکال یہ ہے کہ آیت النار النع جب مکہ معظمہ میں نازل ہو چکی، پھر آپ کا مدینہ میں عذاب قبر سے انکار کیسے ہو سکتا ہے؟ اس کے کئی جواب ہیں۔ جملہ ان کے ایک جواب یہ ہے کہ آپ نے مطلقاً عذاب قبر کا انکار نہیں فرمایا تھا بلکہ صرف مسلمانوں کے لئے انکار فرمایا تھا، جیسا کہ امام احمد کی روایت میں ہے۔ انصاف یفتن یهود۔ پھر وحی کے ذریعہ معلوم ہوا کہ گناہگار مسلمانوں کو بھی عذاب قبر ہوگا جو پہلے معلوم نہیں تھا۔ چنانچہ اس روایت میں ہے۔ فلبثنا لیلالی ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا انکم یفتنوں فی القبور لیکن سہل جواب یہ ہے کہ اس آیت سے صرف فرعونوں کے لئے عذاب ہونا ثابت ہوا۔ دوسروں کے لئے غی نہیں تھی۔ مگر آپ غی سمجھے۔ بعد میں آپ کو وحی سے بتلایا گیا کہ جو بھی نافرمان ہوگا مسلمان یا نافرمان سب کو یہ مرحلہ علی فرق مراتب درپیش ہوگا۔

جنتیوں کی طرح دوزخیوں کو بھی برزخ میں رکھا جائے گا۔ اور بعض آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح جنتیوں میں شہداء کی ارواح ہنر پرندوں کے جوف میں داخل ہو کر جنت کی سیر کرتی ہیں، اسی طرح دوزخیوں میں فرعونوں کی ارواح کو سیاہ پرندوں کے پوٹوں میں ڈال کر روزانہ صبح و شام دوزخ میں گھمایا جاتا ہے۔ البتہ روحوں کو ان کے جسموں سمیت مستقل طور پر جنت یا دوزخ میں رہنا یہ آخرت میں ہوگا۔

عالم برزخ ایک درمیانی منزل ہے، جس کے ایک طرف یہ عالم ناسوت و مادیت ہے اور دوسری طرف عالم آخرت ہے۔ اس لئے اس کا فی الجملہ دونوں عالموں سے تعلق ہے اور دونوں کا اس سے۔ عالم برزخ کی حیثیت حوالات جیسی سمجھنی چاہئے کہ اس میں قید ہونے کے بعد بھی کچھ تقاضے پورے کئے جاتے ہیں اور کھانا پینا، رہنا، سونا، جاگنا وغیرہ آرام و راحت کی صورتیں بھی ہوتی ہیں۔ عین آخرت کی پیشی کے بعد جو فیصلہ ہوگا وہی کیس کا اصل نتیجہ سمجھا جائے گا۔ یا جہنم دوام اور یا بخشش عام۔

متکبرین کا اپنے ماننے والوں کو مایوسانہ جواب: قال الذین استکبروا۔ یعنی دنیا میں جو لوگ بڑے بنتے تھے وہ کمزوروں کی فریاد کا جواب دیں گے کہ آج ہم سب مصیبت میں مبتلا ہیں۔ ہر ایک کے جرم کے مطابق فیصلہ سنا دیا گیا ہے۔ ابھی موقع نہیں رہا کہ کوئی کسی کے کام آئے۔ ہر شخص اپنی اپنی مصیبت میں گرفتار ہے۔ کمزور لوگ اپنے سرداروں کا یہ مایوسانہ جواب سن کر دوزخ کے منتظم فرشتے سے درخواست کریں گے کہ اللہ سے سفارش کر کے کسی دن کی چھٹی اور تعطیل ہی کرادو کہ کچھ تو دم لینے کی مہلت ملے۔ مگر فرشتوں کا جواب بھی یہی ہوگا کہ اب موقع نکل چکا ہے۔ کوئی کوشش یا سفارش یا خوشامد اب موثر نہیں ہوگی۔ نہ ہم ایسے معاملات میں سفارش کر سکتے ہیں اور نہ تمہاری چیخ و پکار سے کچھ کام بنے گا۔ اور یوں بھی ہم عذاب دینے پر مقرر ہیں، ہمارا کام سفارش کرنا نہیں۔ یہ ایسا ہے جیسے جیل خانہ کا ڈیرہ جلاؤ۔ غارش کرنے لگے۔ جو اس کے منصب کے خلاف ہے۔ یہ کام رسولوں کا ہے۔ مگر تم نے کبھی انکا کہنا ہی مان کر نہیں دیا۔

اس آیت سے جہاں سفارش کا قانون معلوم ہوتا ہے کہ وہ کفار کے حق میں نہیں ہو سکتی، وہیں یہ بھی معلوم ہوا کہ آخرت میں کفاروں کی دعا کا کوئی اثر نہیں ہوگا۔ باقی دنیا میں ان کی دعا میں پوری کمی جاتی ہے۔ وہ دوسری بات ہے۔ آیت اس کے خلاف نہیں ہے۔ جیسے کہ ابلیس کی درخواست پر قیامت تک کے لئے مہلت مل گئی۔ اگرچہ بعض حضرات جو اس کو عام مانتے ہیں کہ کفار کی دعا دنیا میں قبول ہوتی ہے اور نہ آخرت میں، وہ واقعہ ابلیس میں یہ توجیہ کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے ابلیس کی دعا قبول نہیں کی بلکہ یہ فرما دیا کہ ایلک من المستطرب یعنی ہمارا پہلے ہی سے یہ فیصلہ ہو چکا ہے۔ دعا کا یہ اثر نہیں ہے بلکہ حکمت کا تقاضہ ہے۔

اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالدِّينَ اَمَنُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْاَشْهَادُ ۝۵۱ ۝ جَمْعُ شَاهِدٍ وَهُمْ
 سَمَلَانِكَةُ يَشْهَدُوْنَ لِلرُّسُلِ بِالْبَلَاغِ وَعَلَى الْكُفَّارِ بِالتَّكْذِيبِ يَوْمَ لَا تَنْفَعُ الْاَلْيَاءُ الظَّالِمِيْنَ
 مَعْدِرَتُهُمْ عَذْرَتُهُمْ لَوْ اَعْتَذَرُوا وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ اَيُّ الْبَعْدِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝۵۲ ۝ الْاَجْرَةُ اَيُّ شِدَّةٍ
 عَدَّهَا وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰى الْهُدٰى التَّوْرَةَ وَالْمُعْجِزَاتِ وَاَوْرَثْنَا بَنِي اِسْرٰىئِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسٰى
 الْكِتٰبَ ۝۵۳ ۝ التَّوْرَةُ هُدٰى هَادِيًا وَذَكَرٰى لِاَوَّلٰى الْاَلْبَابِ ۝۵۴ ۝ تَذَكُّرَةٌ لِاَصْحَابِ الْعُقُولِ فَاَضْبُرْ
 يَا مُحَمَّدُ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بِنَصْرِ اَوْلِيَائِهِ حَقٌّ وَاَنْتَ وَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ وَاَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكَ يَسْتَرْ بِكَ
 وَسَبِّحْ صَلِّ مُلَبِّسًا بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ هُوَ مِنْ بَعْدِ الزَّوَالِ وَالْاَبْكَارِ ۝۵۵ ۝ الصَّلٰوَاتِ الْخَمْسِ اِنَّ
 الدِّينَ يُجَادِلُوْنَ فِيْ اٰيَةِ اللّٰهِ الْقُرْاٰنِ بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ بَرَهَانٍ اَتَهُمْ اَنْ مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ الْاَكْبَرُ تَكَثَّرَ
 وَصَمِعَ اَنْ يَغْلُوْا عَلَيْكَ وَمَا هُمْ بِبَالِغِيْهِ ۝۵۶ ۝ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنْ سَرِّهِمْ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ لِقَوْلِهِمْ
 الْبَصِيْرُ ۝۵۷ ۝ بِاَحْوَابِهِمْ وَنَزَلَ فِيْ مُنْكَرِي الْبَيْتِ لَخَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِبْتَدَاءً اَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ
 النَّاسِ مَرَّةً ثٰنِيَةً وَهِيَ الْاِعَادَةُ وَلَكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اَيُّ الْكُفَّارِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۵۸ ۝ ذَلِكَ فَهُمْ كَالْاَعْمٰى
 وَمَنْ يَغْلُمُهُ كَالظُّمْرِ وَمَا يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ۝۵۹ ۝ وَلَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ
 هُمُ الْمُحْسِنُوْنَ وَلَا الْمُسِيْءُ ۝۶۰ ۝ فِيْهِ زِيَادَةٌ لَا قَلِيْلًا مَا يَتَذَكَّرُوْنَ ۝۶۱ ۝ يَتَعِظُوْنَ بِالْاَلْيَاءِ وَالتَّاءِ اَيُّ تَذَكُّرِهِمْ
 قَبِيْلٌ حَدًّا اِنَّ السَّاعَةَ لَا تِيْءُ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيْهَا وَلَكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝۶۲ ۝ بِهَا وَقَالَ رَبُّكُمْ
 اِدْعُوْنِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ ۝۶۳ ۝ اَيُّ اَعْبُدُوْنِيْ اُبَيِّتُكُمْ بِقَرِيْنَةٍ مَّا بَعْدَهُ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ
 سَيَدْخُلُوْنَ فِيْ نَارِ الْاَلْيَاءِ وَضَمَّ الْخَاءِ وَبِالْعَكْسِ جَهَنَّمَ ذٰ خَرِيْنٌ ۝۶۴ ۝ صَاغِرِيْنَ اللّٰهُ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمْ
 الْاَيْلَ لَتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۝۶۵ ۝ اِسْنَادُ الْاَنْصَارِ اِلَيْهِ مَخَازِيْ لِاَنَّهُ يَنْصُرُ فِيْهِ اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ
 عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ ۝۶۶ ۝ اللّٰهُ فَلَا يُؤْمِنُوْنَ ذَلِكَ اللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ
 شَيْءٍ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاتَى تُوْفِكُوْنَ ۝۶۷ ۝ فَكَيْفَ تُضْرَفُوْنَ عَنِ الْاِيْمَانِ مَعَ قِيَامِ الْبَرَهَانِ كَذَلِكَ
 يُؤْفِكُ اَيُّ مَثَلٍ هُوَ لَا اَفْكَ الَّذِيْنَ كَانُوْا بِاٰيَةِ اللّٰهِ مُعْجِزَاتِهِ يَجْحَدُوْنَ ۝۶۸ ۝ اللّٰهُ الَّذِيْ جَعَلَ
 لَكُمْ الْاَرْضَ قَرَارًا وَاَوَّ السَّمٰوٰتِ بِنَاءً سَفْعًا وَصَوَّرَكُمْ صَوْرَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ
 ذَلِكَ اللّٰهُ رَبُّكُمْ فَتَبَرَّكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝۶۹ ۝ هُوَ الْحَيُّ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَادْعُوْهُ اَعْدُوْدُ
 مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّينَ ۝۷۰ ۝ مِنَ الشِّرْكِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝۷۱ ۝ قُلْ اِنِّيْ نُهَيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِيْنَ

تَدْعُونَ مَدْعُونٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَ نَبِيٌّ الْبَيِّنَاتِ دَلَالِ التَّوْحِيدِ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ
لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۶۷ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ سَخَلَ إِبْنُكُمْ أَدَمَ مِنْهُ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ مِيٍّ ثُمَّ مِنْ
عَلَقَةٍ دَمٍ عَسَلٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا سَغْنَى أَطْفَالًا ثُمَّ يُعْقِبُكُمْ لَتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ تَكَامُلَ قُوَّتِكُمْ مِنْ
ثَلَاثِ سِنَةٍ أَوْ أَرْبَعٍ ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا بَضَمَ الشَّيْخِ وَكَسَرَهَا وَمِنْكُمْ مَنْ يَتُوفَى مِنْ قَبْلِ أَى
قَبْلِ الْأَشَدِّ وَاسْتَبَحِمُ حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ بِكُمْ لَتَعِيشُوا وَلَتَبْلُغُوا أَجَلًا مُسَمًّى وَقَتًا مُخَدَّدًا وَلَعَلَّكُمْ
تَعْقِلُونَ ۶۸ دَلَالِ التَّوْحِيدِ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرُ ارَادَ يَحْدِثُ سَيِّئًا
فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۶۹ بَضَمَ الشَّيْخِ وَكَسَرَهَا بَقْدِيرُ أَنْ أَى يُؤَخِّرُ عَقْبُ الْإِرَادَةِ أَى هِىَ مَعْنَى
قَوْلِ اسْمُ كَوْنٍ

ترجمہ: ہم اپنے پیغمبروں کی اور ایمان والوں کی دنیوی زندگی میں مدد کرتے ہیں اور اس روز بھی جب گواہی دینے والے
کھڑے ہوں گے (اشہاد) تہ شاهد کی ہے فرشتے مراد ہیں جو پیغمبروں کے حق میں تبلیغ اور غفار کے خلاف ان کی تکذیب کی گواہی
دیں گے (جس دن کہ ظالموں کو ان کی معذرت (اگر وہ معذرت کریں گے) کچھ نہیں دے گی) (تاء اور یاء کے ساتھ دونوں طرح
سے) (ان کے لئے لعنت (مرمت سے دوری) ہوگی اور ان کے لئے خرابی ہوگی اس عالم میں (مراد آخرت ہے یعنی مذہب میں شدت
سوں) اور ہم موسیٰ کو ہدایت نامہ (توریت اور معجزات) دے چکے ہیں اور ہم نے (موسیٰ کے بعد) بنی اسرائیل کو کتاب (توریت)
پہنچا دی تھی جو ہدایت (کرنے والی) اور نصیحت تھی غفلتوں کے لئے (دانشوروں کے لئے سبق آموز) سو (اب محمد) آپ صبر کیجئے،
بالشبہ مذکورہ دو سچا ہے۔ اور اپنی کوتاہیوں کی معافی مانگئے (تاکہ آپ کی امت آپ کی سنت کو اپنائے) اور اپنے پروردگار کی ثناء و حمد کیجئے
(صلوٰۃ الحمد پڑھئے) شرم (زال کے بعد) اور صبح (مہجگانہ نمازیں) جو لوگ (قرآن) کی آیتوں میں جھگڑا نکالا کرتے ہیں بد اسکی سند
(دلیل) کے جو ان کے پاس موجود ہو، ان کے دلوں میں نرمی بڑائی ہے (بروٹھ ہے کہ آپ پر غالب آجائیں) حالانکہ وہ اس تک بھی
پہنچنے والے نہیں۔ سو آپ (ان کے شر سے) اللہ کی پناہ مانگتے رہئے۔ وہی ہے سب کچھ (ان کے اقوال) سننے والا، سب کچھ (ان کے
حوال) جاننے والا (مکرمین قیامت کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی) بالیقین آسمان زمین کا پیدا کرنا (ابتداء) آدمیوں کے پیدا
کرنے کی جست بڑا کام ہے (دو بار پیدا کرنے سے جس کو اعادہ کہنا چاہئے) لیکن اکثر آدمی (کفار) نہیں سمجھتے (یہ بات۔ ان کی مثال
ناہین جیسی) اور جاننے والوں کی مثال مینا جیسی ہے) اور یہاں نہیں مینا اور مینا اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کے
(یعنی نیہ کار) اور بدکار (ولا المسیء میں الزام ہے) یہ لوگ بہت ہی کم سمجھتے ہیں (یتذکرون بمعنی يتعطون ہے اور یا امر تاکہ
ساتھ دینی کی قیامت نسبت بہت ہی کم ہے) قیامت تو ضرور آکر رہے گی اس میں کوئی شبہ (شک) ہی نہیں ہے۔ مگر اکثر لوگ نہیں
مانتے (و) اور تمہارے پروردگار نے فرمادیا ہے۔ تمہارے پیاروں میں تمہاری درخواست قبول کر لوں گا (یعنی میری عبادت کرو میں تمہیں
ثواب دوں گا۔ جیسا کہ بعد کے قرینہ سے معلوم ہو رہا ہے) جو لوگ میری عبادت سے روگردانی کرتے ہیں وہ عنقریب داخل ہوں گے
(فتنہ یا ارضہ) خاں ساتھ ہے اور اس کا برعکس بھی (دوزخ میں ذلیل) (خوار) ہو کر اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے رات بنائی تاکہ تم
اس میں آرام کرو اور اسی نے دن کو روشن بنایا (دکھانے کی نسبت دن کی طرف مجازی ہے۔ کیونکہ دن دیکھنے کا وقت ہے) بالشبہ حق تعالیٰ

کا اوتار پر بڑا ہی فضل ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ شکر نہیں کرتے۔ اللہ کا (اسی لئے وہ اللہ پر ایمان نہیں رکھتے) یہ اللہ ہے تمہارا پروردگار، ہر چیز کا پیدا کرنے والا، اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں۔ سو تم لوگ کہاں لئے جا رہے ہو (دلیل کے ہوتے ہوئے پھر ایمان سے کیسے سرتابی کر رہے ہو) اسی طرح (جیسے یہ لوگ نیزھے چل رہے ہیں) وہ لوگ بھی الٹا چلا کرتے تھے جو اللہ کی نشانیوں (معجزات) کا انکار کیا کرتے تھے۔ اللہ ہی ہے جس نے زمین کو قرار گاہ بنایا اور آسمان کو (چھت) بنایا اور تمہارا نقشہ بنایا سو خوب نقشہ بنایا اور تمہیں بہترین چیزیں عطا کر دیں۔ یہ اللہ ہے تمہارا رب۔ سو بڑا عالی شان ہے اللہ جو سارے جہان کا پروردگار ہے۔ وہی زندہ ہے، اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں، سوائے کو پکارا کرو (اسی کی عبادت کیا کرو) خالص اعتقاد کے ساتھ (شرک سے پاک) تمام خوبیاں اسی کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہان کا۔ آپ کہہ دیجئے کہ مجھے اس سے ممانعت کر دی گئی ہے کہ میں انکی عبادت کروں، جن کو تم پکارتے ہو (عبادت کرتے ہو) اللہ کے علاوہ۔ جب کہ میرے پروردگار کی کھلی نشانیاں میرے پاس (توحید کی دلیلیں) آچکیں اور مجھ کو یہ حکم ہوا ہے کہ میں رب العالمین کے سامنے گردن جھکا لوں۔ وہی ہے جس نے تم کو (یعنی تمہارے باپ آدم کو) مٹی سے پیدا کیا۔ پھر نطفہ (مٹی) سے پھر خون کے دھبے (جمع ہوئے خون) سے پھر تم کو بچہ (بچے) بنا کر نکالتا ہے پھر (تمہیں باقی رکھتا ہے) تاکہ تم اپنی جوانی کو پہنچو (تمہاری حقیقت میں سے چالیس سال کی عمر تک مکمل ہو جانے) پھر تاکہ تم یوزھے ہو جاؤ (شیوخِ ضمیمین اور کسرتین کے ساتھ ہے) اور کوئی کوئی تم میں سے پہلے ہی مر جاتا ہے (یعنی جوانی، بڑھاپے سے پہلے۔ تمہاری عیش کے لئے یہ کیا ہے) اور تاکہ تم وقت مقرر (معیّن) تک پہنچ جاؤ اور تاکہ تم سمجھ سکو (دلائلِ توحید پر ایمان لے آؤ) وہی ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے۔ پھر جب وہ کسی کام کو پورا (کسی چیز کو موجود) کرنا چاہتا ہے سو بس اس کی نسبت فرمادیتا کہ ہو جا۔ سو وہ ہو جاتا ہے۔ (فیکون ضمر نون اور فتح نون کے ساتھ ہے۔ ان مقدر ہے۔ یعنی کن سے مراد ارادہ الہی ہے۔ اس کے ہوتے ہی وہ چیز موجود ہو جاتی ہے)۔

تحقیق و ترکیب: انا لنصر دلیل و حجت سے تائید مراد ہے۔ اور بعض انبیاء کے مخالفین سے انتقام بھی لیا گیا ہے۔ خواہ ان کے بعد ہی سہی۔ جیسے حضرت یحییٰ علیہ السلام کی شہادت کے بعد ستر ہزار کافر قتل کئے گئے۔ یا رسولنا سے مراد اکثریت لی جائے تمام رسول مراد نہ ہوں یا صرف وہ پیغمبر مراد ہوں جن کو جہاد کی اجازت رہی۔ عام انبیاء مراد نہیں۔
واستغفر لذنبک۔ یہ حکم محض تعبدی ہے۔ جیسے قال رب احکم بالحق میں تعبدی حکم ہے۔ یہ توجیہ سب تو جہات میں بہتہ ہے۔

بالعشی۔ حسن کے نزدیک عشی سے نماز عصر اور الابدکار سے نماز فجر مراد ہے۔ کیونکہ یہی دو نمازیں دو دو رکعت واجب تھیں اور بعض نے ان دو وقتوں میں تسبیح کرنا مراد لیا ہے۔ لیکن ابن عباسؓ کی رائے نماز پنجگانہ کی۔ العشی میں ظہر سے عشاء تک اور الابدکار میں نماز صبح۔ اور بعض نے فاستعد باللہ سے استغفار و استعاذہ دونوں تعلیم امت کے لئے ہے۔ ورنہ پیغمبر معلوم ہوتا ہے نبوت سے پہلے بھی اور بعد میں بھی۔

لخلق السموات۔ یہ انکار قیامت پر رد ہے۔ اگر خلق الناس سے مراد دوبارہ زندہ کرنا ہو اور بقول ابوالعالیہ اگر دجال مراد ہو تو اس پر رد ہو جائے گا۔

لا المسی مفسر علامہ نے الذین امنوا کو المحسن کے معنی میں لے کر مقابلہ کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس میں لازماً ہے تاکیدش کے لئے لایا گیا ہے کیونکہ صلہ کی وجہ سے عبارت طویل ہو گئی تھی۔ ورنہ نفی سے ذہول ہو جاتا اور یہ شبہ ہوتا کہ یہاں سے کلام تیسرہ ہے۔

قلیلاً۔ اس میں مازائد ہے اور قلیلاً مفعول مطلق ہو کر موصوف محذوف کی صفت ہو جائے گی۔ اسی یسجد کبر و ن تدکرا قلیلاً۔ لیکن مفسر کی تفسیری عبارت میں قلیل کے تذکر کی خبر ہونے کی طرف اور مرفوع ہونے کی طرف اشارہ ہے اور خبر کو محذوف مان کر اس کو حال منصوب بھی کہا جاسکتا ہے۔ اسی یہ حاصل حال کو نہ قلیلاً۔

استحب لکم۔ اجابت دعا کی چند شرائط ہیں۔ مثلاً: بندہ کا بالکل اللہ کی طرف متوجہ ہونا۔ اس طرح کہ دوسرے کی طرف لغت نہ رہے اور نہ بھی قطع رحمی کے لئے نہ ہو اور یہ کہ قبولیت دعا کے لئے جلدی نہ چائے۔ قبولیت دعا کا پکا یقین ہو۔ اگر دعا کی ان شرائط میں سے کل یا بعض نہ ہوں تو اجابت کا پھر وعدہ نہیں ہے۔ لیکن اگر بظاہر سب شرائط کے باوجود بھی دعا قبول نہ ہو تو سمجھے ممکن ہے حقیقت میں کوئی شرط موجود نہ ہو یا کوئی مانع پیش آ گیا ہو۔ اس لئے قبولیت نہیں ہوتی یا قبول تو ہوئی مگر ظہور اس کا دیر میں ہوگا۔ یا اس کی وجہ دوسری چیز عطا ہو جائے یا اس دعا کو اس کے گناہوں کا کفارہ شمار کر لیا جائے۔ یہ تو حقیقی معنی کے لحاظ سے تقریر ہوئی۔ لیکن مفسر مجازی معنی عبادت کے لئے رہے ہیں کہ اس پر ضرور ثواب مرتب ہوگا۔

سید حلون۔ ضمہ یا اور فتحہ خاکی قرأت ابوبکر و ابن کثیر کی ہے۔

والہار مبصرا زمانہ کی طرف اسناد مجازی ہے۔

ذو فضل اضافت کے ساتھ اور فضل کو نکرہ لانے میں جو خاص بات ہے وہ مفضل اور مفضل کہنے میں بھی نہیں ہے۔ اکثر الناس۔ بظاہر اکثر ہم کافی تھا اور لفظ الناس کا تکرار بھی نہ رہتا۔ لیکن کفران نعمت کی تخصیص کے لئے ایسا کیا گیا ہے۔ جیسے ان الانسان لکھور اور ان الانسان لظلوم کفار میں ہے۔

کذلک بوفلت۔ مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ مضارع بمعنی ماضی ہے۔ مگر استحضار صورت غریبہ کے لئے مضارع لایا گیا ہے۔ جعل لکم الارض۔ فضل زمانی کے بعد فضل مکانی بیان فرمایا جارہا ہے اور فاحسن صور کم میں فضل جانی کا ذکر ہے۔ فاحسن میں تفسیر یہ ہے انسان کے احسن تقویم اور احسن صورت ہونے کا مطلب مستقیم القامت ہادی البشرہ متناسب الاعضاء ہونا ہے۔

الذی خلقکم۔ ان آیات میں پہلے چار آفاقی دلائل ذکر فرمائے۔ دن، رات، زمین، آسمان، اسی طرح تین انفسی دلائل بیان فرمائے۔ انسان کی صورت، حسن صورت، رزق طیبات۔ پھر اس کے بعد ابتداء سے انتہاء تک خلق النفس کی کیفیت ارشاد فرمادی ہے۔

خلقکم من تراب سے مراد اگر آدم ہیں، تب تو مضاف محذوف ہوگا۔ اسی خلق ابو کم۔ ورنہ کلام کو اپنے ظاہر پر بھی رہا جاسکتا ہے۔ کیونکہ انسان کا ابتداء اول تو مٹی ہی ہے۔ قرآن کریم کی مختلف آیات میں مختلف مراحل تخلیق کا لحاظ کرتے ہوئے الفاظ مختلف لئے گئے ہیں۔ بحر حکم طفلاً۔ مفسر نے اطفال جمع کے صیغہ سے اس لئے تعبیر کیا تا کہ طفلاً حال کی مطابقت یخرجکم جمع کے ساتھ ہو جائے تو گویا طفلاً نفی طور پر مفرد ہے۔ مگر معنی جمع ہے یا اسم جنس ہے۔ اسی لئے مذکر، مؤنث، مفرد، جمع سب کے لئے آتا ہے۔ جیسے او الطفل الذی لم یظہروا میں ہے۔ طفولیت چھ سال تک کے زمانہ کو کہا جاتا ہے۔

ثم لتبلغوا۔ مفسر نے یقیکم سے لام کے متعلق محذوف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ یہ لام تعلیلیہ ہے معطوف ہے علۃ محذوفہ پر ای لتعیشوا اور معلل کی طرف ”فعل ذلک“ سے اشارہ ہے۔

کن فیکون۔ مفسر علام کی عبارت کا حاصل یہ ہے کہ لفظ کن سے حقیقتہً یہ لفظ مراد نہیں بلکہ سرعت ایجاد سے کہنا یہ ہے۔ اس کی

کامل تحقیق پارہ الم کے آخر میں لزر چکی ہے۔ تفسیر عبارت گتلب سے خالی نہیں ہے۔ عبارت اس طرح ہوتی تو اچھا ہوتا۔ و هذا القول المذكور كتابه عن سرعة الایجاد۔ بہر حال اللہ کو جب دفعی پیدا کرنے پر قدرت ہے تو تدریجاً پیدا کرنے پر بدرجہ اولیٰ قدرت ہوئی۔

رابط آیات: پچھلی آیات میں جگہ چونکہ تہدید مضمین کے ذیل میں متکثرین حق کا اختلاف اور کثرت حقیقی مذکور تھی۔ جس سے آنحضرت ﷺ کو رنجش و ملال ہوتا تھا۔ اس لئے بطور تسلی آیات انا لنصر الخ سے پچھلے انبیاء کی نصرت کا حال بیان کیا گیا ہے اور صبر و استغفار تسبیح کا حکم دیا گیا ہے۔

پھر آگے اللہ الذی جعل الخ سے توحید کا ذکر مدلل طریقہ سے بیان فرمایا گیا جو اصل مقاصد سورت میں سے ہے۔

روایات: ابوالعالیہ سے منقول ہے کہ جب یہود نے یہ کہا کہ دجال ہمارا ہی آدمی ہے۔ اس کا خروج ہم میں سے ہوگا، وہ تمام روئے زمین کا لک ہوگا کہ طرح طرح کے کارنامے انجام دے گا تو آیت فاستعذ باللہ نازل ہوئی۔ جس میں فتنہ دجال سے پناہ مانگنے کا حکم ہے۔ ابن ابی حاتم نے اس کو روایت کیا ہے۔ سیوطی اس کو صحیح مرسل کہتے ہیں اور یہ کہ قرآن میں صرف اسی آیت میں فتنہ دجال کی طرف اشارہ ہے۔

آیت وقال ربکم ادعونی کی تائید میں حدیث بھی ہے۔ لیسنل احدکم ربہ حاجتہ کلہا حتی فی شسع نعلہ اذا انقطع اسی اجابت دعا کے لئے بھی حدیث میں ہے۔ اذ قال العبد یارب، قال اللہ لیک یا عبدی اور دعا بمعنی عبادت کی تائید بھی حدیث سے ہوتی ہے۔ الدعاء هو العبادۃ۔ چنانچہ حضور ﷺ نے اپنے اس ارشاد کی تائید میں یہ آیت تلاوت فرمائی اور ابن عباس سے ادعونی کے معنی وحدونی بھی منقول ہیں۔ اور بعض نے سلونی اعطکم معنی لئے ہیں۔

تشریح: اہل حق کا غلبہ:..... انا لنصر الخ یعنی حق پرستوں کی قربانیاں کبھی ضائع نہیں جاتیں۔ درمیان میں کتنے ہی اتار چڑھاؤ اور کیسے ہی امتحانات پیش آئیں، مگر آخر ان کا مشن کامیاب ہو کر رہتا ہے۔ جس مقصد کے لئے وہ کھڑے ہوتے ہیں۔ اس میں ان کا بول بالا ہوتا ہے۔ عملی حیثیت سے تو وہ ہمیشہ مظفر و منصور اور دلیل و برہان میں غالب رہتے ہیں، لیکن ظاہری فتح و کامرانی اور مادی عزت بھی آخر کار انہی کے حصہ میں آتی ہے۔ سچائی کے دشمن کبھی بھی حقیقی طور پر کامیاب نہیں ہوتے۔ صرف دیر کا ابال اور اچھال ہوتا ہے۔ پھر وہی پستی ان کی مہر قسمت ہو جاتی ہے۔ اما الزبد فیذهب جفاء و اما ما یبضع الناس فیمکت فی الارض

اسی طرح عقبیٰ میں جب سب اولین آخرین سے میدان حشر پٹا ہوا ہوگا، اہل حق کی بلندی اور برتری ظاہر فرما دے گا۔ دنیا میں تو کچھ خفا اور التباس بھی رکھی رہا ہوگا۔ مگر آخرت میں سب حجابات اٹھ کر حقائق سامنے آ جائیں گے۔ لیکن باطل پرستوں کا انجام اس کے برعکس ہوگا۔ چنانچہ دنیا ہی میں دیکھ لو کہ فرعون جیسی باطل طاقت جس کا آفتاب اقبال نصف النہار پر پہنچا ہوا تھا، جب موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل جیسی کمزور مگر حق پرست جماعت ٹکرائی تو دنیا نے حق و باطل کی آویزش کا انجام، کچھ لیا کہ باطل سرنگوں ہوا اور حق ابھر کر چمکا اور موسیٰ علیہ السلام کی برکت سے کمزور قوم ایک عظیم الشان کتاب ہدایت کی وارث بنی۔ جس نے دانشوروں کے لئے شمع ہدایت کا کام دیا۔

حافظ عبدالدین ابن کثیرؒ نے نصرت کے معنی بدلہ کے بھی لکھے ہیں۔ یعنی رسولوں اور مومنین کو اگر کبھی مغلوبیت اور غنائین غائب آ جاتے ہیں تو ہم ان کا بدلہ ضرور کسی نہ کسی وقت لے کر رہتے ہیں۔ چنانچہ قرآن وحدیث اور تاریخ اس کے گواہ ہیں۔ یہ تقریر بہت عمدہ ہے۔

صبر ہی کامیاب کی کنجی ہے: فاصبر الخ میں آنحضرت ﷺ کی تسلی فرمائی جا رہی ہے کہ آپ کے ساتھ جو وعدہ کیا گیا ہے وہ ضرور پورا ہو کر رہے گا۔ نہ ورت اس کی ہے کہ اللہ کی رضا جوئی اور خوشنودی کے لئے ہر طرح کے مضائب و مشکلات پر صبر کریں ورنہ اپنی کوتاہیوں کے امکان کے پیش نظر اللہ سے معافی کے خواستگار اور ہمہ وقت مصروف توبہ و استغفار رہیں۔ خاصہ و باطن اور عمل سے اس کی یاد تازہ رکھیں۔ پھر اللہ کی کھلی مدد کا تماشا دیکھیں۔

آیت کے اصل مخاطب امت کے لوگ ہیں۔ کیونکہ جب نبی معصوم روزانہ سو بار استغفار کرتے ہیں تو اوروں کا استغفار سنا ہونا چاہئے۔ ہر بندہ کی تقصیر اس کے درجہ کے مطابق ہوتی ہے۔ اللہ سب سے بے نیاز ہے۔ اس سے کوئی بے نیاز نہیں۔

حق اور اہل حق کا بول بالا: ان الذین جو لوگ دلائل توحید اور آسمانی کتابوں اور پیغمبروں اور معجزات و ہدایت میں انفسول جھگڑے اور خواہ خواہ بے دلیل باتیں نکال کر حق کی آواز کو دبانا چاہتے ہیں، نہ ان کے پاس دلیل و برہان ہے اور نہ فی الواقع ان کبھی ہوئی باتوں میں شک و شبہ کا موقع صرف شیخی اور غرور کا وٹ بنا ہوا ہے۔ وہ اپنے کو بہت اونچا سمجھتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ پیغمبر سے اوپر ہو کر ہیں اور حق اور اہل حق سے سامنے جھکنا نہ پڑے۔ مگر یاد رکھیں، وہ اس مقصد میں کبھی کامیاب نہیں ہو سکتے۔ انہیں پیغمبر سے سامنے جھلنا پڑے گا۔ ورنہ ذلیل و رسوا ہوں گے۔ یہی ہوا کہ جو کچھ جھک گئے تو کامیاب ہو گئے اور جو نہیں جھکے ذلیل و خوار ہوئے۔ آپ توبہ کی پناہ مانگنے کے وہ ان شریروں کے خیالات سے بچائے۔

ایک اندھا اور سنونکھا برابر نہیں تو مومن و کافر کیسے برابر ہو سکتے ہیں: لخلق السموات میں انکار توحید اور انکار قیامت کا جواب ہے۔ سارے دلائل توحید و قدرت بیان کئے گئے ہیں۔ چار آفاقی اور تین انفسی کفار و مشرکین بھی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ زمین و آسمان اللہ کے پیدا کردہ ہیں پھر انسان کو پہلی یا دوسری مرتبہ پیدا کرنا بھلا اس کے لئے یہ مشکل ہو سکتا ہے۔ کیا یہ لوگ تنی موٹی سی بات کو نہیں سمجھتے۔ ایک اندھا اور سنونکھا۔ ایک مومن اور کافر اگر برابر نہیں اور یقیناً برابر نہیں تو ضرور ایک ان ایسا آئے گا جب حق و باطل کا فرق کھل کر سامنے آ جائے گا۔ اور علم و عمل کے ثمرات اپنی اکمل ترین صورت میں ظاہر ہو کر رہیں گے۔ مگر افسوس تم اتنا بھی نہیں سمجھتے۔

آداب دعا: وقال ربکم ادعونی۔ یعنی اللہ کی عبادت کرو۔ یہ عبادت خالی ہو جائے گی وہی صد دے گا۔ اس سے ماننا عبادت ہے ورنہ ماننا کبر و غرور ہے۔ جو خدا کی بندگی کے شایان شان نہیں۔ یہ بات تو برحق ہے کہ وہ بندوں کی پکار کو پہنچتا ہے۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ جو مانگو وہی فوراً پورا کر دیا جائے گا بلکہ اس کے دینے کے بہت سے ڈھنگ ہیں۔ پھر ہر حکم کی طرح مانگنے کے بھی کچھ آداب و شرائط ہیں اور کچھ موانع ہیں۔ ان کا پورا ہونا ضروری ہے۔ کچھ نہ کچھ سر رہ جاتی ہے۔ مگر بندہ کی نظر وہاں تک نہیں پہنچتی اور سمجھ بیٹھتا ہے کہ چونکہ میرا کہا پورا نہیں ہوا اس لئے وعدہ غلط ہوا۔ ایسا نہیں، بلکہ ضرور اس میں کوئی چھپی حکمت و مصلحت ایسی ہوگی کہ مشیت الہی اس کے تابع ہے اور بندہ کی نظر قاصر ہے۔ بندے کا کام مانگنا ہے کہ وہی مغز عبادت ہے پورا کرنا اللہ کی مصلحت پر ہے۔

انسان اور اس کی روزی کے طور پر اے مگر کام کس قدر میلے: اللہ الذی۔ زمین و آسمان کی طرح لیس و نہار کی روش بھی آیات ہی ہیں۔ زمانہ کی یہ زنجیر اسی کے دست قدرت میں ہے۔ رات کی تاریکی اور ٹھنڈک کو دیکھو جو عموماً سونے اور آرام

رنے کے لئے بنائی گئی ہے۔ دنیا پر ایک طرح کا سناٹا چھا جاتا ہے اور فضا پر سکون ہو جاتی ہے۔ مگر جب دن کا اجال ہوتا ہے تو پھر زندگی کی ہر روز جاتی ہے اور کاروبار تیز ہو جاتا ہے۔ رات کی طرح اب مصنوعی روشنیوں کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ چاہئے تو یہ تھا کہ اللہ کی ان معجزات پر جان و دل، زبان و عمل سے شکر بجالاتے۔ مگر شکر کی بجائے شکر کیا جاتا ہے۔ اس سے زیادہ حق ناشناسی اور ناپاسی اور کیا ہوئی۔ یمن اُردو ہی سب کا خالق اور پالنے والا ہے تو پھر بندگی بھی اسی ایک کی ہونی چاہئے۔ یہ کیا کہ مالک حقیقی تو کوئی اور ہو اور بندگی کسی اور کی۔ اور پھر انسان تو یوں بھی ساری مخلوق سے نرالا ہے۔ اس کی روزی بھی سب سے نرالی ہے۔ مگر کام دیکھو تو کیسے میسے ہیں۔

اللہ کی کن فیکونی قدرت کے کرشمے: هو الحی۔ اللہ کی حیات جب ذاتی ہے، کسی حیثیت سے بھی اس پر فن کاری نہیں تو تمام لوازم حیات بھی اس کے ذاتی ہونے چاہئیں۔ کیونکہ سب کمالات اور خوبیاں وجود و حیات ہی کے تابع ہیں۔ پس وہی معبود برحق اور ساری خوبیوں کا مالک ہے۔ حالانکہ انسان خود اپنی خلقت پر نظر کرے تو اس کے لئے یہ بہکنا اور بھٹکنا روا نہیں۔ پہلے انسان کو اُردو براہ راست مٹی کا پتلہ بنایا تو ساری نسل کی اصل اول بھی خاک ہی سے ہے۔ اس لئے اسے خاکساری چاہئے۔ پھر مٹی سے پیداوار ہوئی اور وہ پیداوار سبب پیدائش بنی کہ پانی کی ایک بوند سے اور خون سے اور وہ خون اور لوتھڑے کی صورت میں تبدیل ہو کر ارتقاء کی منازل طے کرتے ہوئے ایک جیتے جاگتے بچہ کے روپ میں سامنے آئی۔ پھر عہد طفلی سے نکل کر اس نے عہد شباب میں قدم دھرا اور پھر آخری منزل بڑھاپے کی آئی۔ جس کے بعد پھر فنا کی گود میں چلا جاتا ہے اور کتنے ہی انسان ہیں کہ ان ساری منزلوں کو طے نہیں کر پاتے بلکہ درمیان ہی میں کھسک جاتے ہیں۔ بہر حال ایک معینہ حد کے بعد آخر کار موت اور حشر کے حوالہ ہونا پڑتا ہے۔

جب اتنے احوال گزر چکے ہیں تو ممکن ہے ایک اور حال بھی گزرے۔ ”یعنی مر کر جینا“ آخر اسے محال کیوں سمجھتے ہیں۔ یہ بات اس کی کن فیکونی قدرت سے کیوں بعید سمجھتے ہو؟

رطائف سلوک: واستغفر للذنبک۔ عصمت انبیاء چونکہ قطعی ہے۔ اس لئے ”ذنب“ کے معنی متعارف گناہ کے نہیں ہوں گے۔ بلکہ بشری تقصیروں کی رو سے جو طبعی باتیں سرزد ہو جاتی ہیں اور وہ انبیاء کی عظمت شان سے کچھ ہٹی ہوئی ہوں ان سے بھی استغفار کیجئے۔ کیونکہ وہ لغزش بھی بڑوں کی نظر میں گناہ سے کم نہیں ہوتی۔ اس سے حسنات الابرار سنات السنور میں کی اصل نکل آئی۔

ادعویٰ استجب الح اس میں عبدیت کی فضیلت نکل رہی ہے اور یہ کہ دعا تفویض و توکل کے خلاف نہیں ہے۔ اللہ الذی جعل لکم الیل۔ رات میں ہر شخص کا سکون علیحدہ ہوتا ہے۔ عوام کو تو بدنی راحت و آرام سے سکون میسر آتا ہے۔ لیکن اہل طاعت کی راحت اعمال کی ساتھ ہوتی ہے اور اہل محبت کے لئے ملاوت قلبی شوق ذوق ہے۔ فاحسن صور کم۔ اگر ظاہری صورت مراد لی جائے تو بد شکل کے متعلق اشکال ہوگا کہ وہ احسن صورت کیسے ہے، لیکن یہاں مراد یہ ہے کہ ہم نے اپنے جمال و جلال کا تمہیں آئینہ بنایا ہے۔

الْمُتَرَالِي الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ الْقُرْآنِ أَنِّي كَيْفَ يُصْرَفُونَ ۚ عَنِ الْإِيمَانِ الَّذِينَ
كَذَبُوا بِالْكِتَابِ الْقُرْآنِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا ۚ مِنَ التَّوْحِيدِ وَاسْمَعْتَ وَهُمْ كُفَّارٌ مَكَّةَ فَسُوفَ
يَعْلَمُونَ ۚ ۷۹ غَفْوَةٌ تَكْذِيبُهُمْ إِذَا الْأَغْلَىٰ فِي أَغْنَانِهِمْ إِذْ مَعْنَىٰ إِذَا وَالسَّلْسَلُ عَطْفٌ عَلَى الْأَعْلَىٰ
مَكُونٌ فِي الْأَعْيَاقِ أَوْ مُتَدَاخِرَةٌ مَحذُوفٌ أَيْ فِي أَرْجُلِهِمْ أَوْ خَبَرَةٌ يُسَجِّوْنَ ۚ ۸۰ أَيْ يُجَرُّوْنَ بِهَا فِي
الْحَمِيمِ ۚ أَيْ جَهَنَّمَ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ۚ ۸۱ يُوقَدُونَ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ تَبْكِنَا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ
تُشْرِكُونَ ۚ ۸۲ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَعَهُ وَهِيَ الْأَصْنَامُ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا فَلَا يَرَاهُمْ بَلْ لَمْ نَكُنْ
نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ۚ أَنْكُرُوا عِبَادَتَهُمْ أَيَاهَهُمْ ۚ أَحْضَرْتُ قَالَ تَعَالَىٰ أَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
حَصْبُ حَبْلِهِمْ أَيْ وَقُودُهَا كَذَلِكَ أَيْ مِثْلُ اضْطِلَالٍ هَذَا لِأَنَّ الْمُكَذِّبِينَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ۚ ۸۳ وَيُعَذِّبُ
لَهُمْ أَنْصَابُ ذَلِكَ الْعَذَابِ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ مِنَ الْأَشْرَافِ وَالْكَافِرِينَ ۚ ۸۴
وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ۚ ۸۵ تَتَوَسَّعُونَ فِي الْفَرَحِ أَدْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِيدِينَ فِيهَا ۚ فَبِئْسَ مَثْوًى
لِلْمُتَكَبِّرِينَ ۚ ۸۶ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِعَذَابِهِمْ حَقٌّ ۚ قِيَامًا تُرِيدُكَ فِيهِ أَنَّ الشَّرْطِيَّةَ مُدْخَلَةً
وَمَارِئَةً تَوْكِدُ مَعْنَى الشَّرْطِ أَوَّلُ الْفِعْلِ وَالنُّونُ تَوْكِدٌ لِأَجْرِهِ بَعْضُ الَّذِي نَعِدُهُمْ بِهِ مِنْ الْعَذَابِ فِي
حَسَنَاتٍ وَحَوَاتٍ الشَّرْطُ مَحذُوفٌ أَيْ فِدَاكَ أَوْ تَتَوَقَّيْنِكَ قَبْلَ تَعْدِيهِمْ قَالِ يَا أَيُّهَا جَعُونَ ۚ ۸۷ فَعَدَّتْهُمْ
أَشَدَّ الْعَذَابِ فَالْحَوَاتِ الْمَذْكُورُ لِلْمَعْطُوفِ فَقَطْ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا
عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُرْ عَلَيْكَ ۚ رَوَى أَنَّهُ تَعَالَىٰ بَعَثَ تَمَامِيَةَ الْأَلْفِ نَبِيٍّ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ سَبْعِينَ
سَبْعِينَ أَسْرَائِيلَ وَأَرْبَعَةَ أَلْفٍ نَبِيٍّ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ مِنْهُمْ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةِ الْإِبَادَةِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ
لَا تَكُنْ مِنْهُمْ عَبِيدٌ مُرَبُّوهُمْ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ يَنْزِلُ الْعَذَابُ عَلَى الْكَافِرِ قُضِيَ بَيْنَ الرُّسُلِ وَمُكَذِّبِيهَا بِالْحَقِّ
ۚ ۸۸ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ۚ ۸۹ أَيْ ظَهَرَ الْقَضَاءُ وَالْحُسْرَانُ لِلنَّاسِ وَهُمْ حَاسِرُونَ فِي كُلِّ وَقْتٍ قَسِ
ذَلِكَ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ قِيلَ الْإِبِلُ هُنَا خَاصَّةٌ وَالطَّاهِرُ وَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا
تَأْكُلُونَ ۚ ۹۰ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ مِنَ الدِّبْرِ وَالنَّسْلِ وَالْوَبْرِ وَالصُّوفِ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي
صُدُورِكُمْ هِيَ حَمَلُ الْأَثْقَالِ إِلَى الْبِلَادِ وَعَلَيْهَا فِي الْبَرِّ وَعَلَى الْفُلِّ السُّفَىٰ فِي السَّحْرِ
تُحْمَلُونَ ۚ ۹۱ وَيُرِيكُمْ آيَتِهِ ۚ فَآيَ آيَةِ اللَّهِ الدَّالَّةِ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ تُنْكِرُونَ ۚ ۹۲ اسْتَفْهَامٌ تَوْحِيدٌ
وَبِدَكْبَرِ أَيْ أَشْهَرِ مِنْ تَأْيِيهِ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ

قَبْلَهُمْ ۖ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ مِنْ مَصْنَعِ قُصُورٍ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ
مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ ۸۲ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُهُم بِالْبَيِّنَاتِ الْمُعْجَزَاتِ الظَّاهِرَاتِ فَرَحُوا أَيْ الْكُفَّارُ
بِمَا عِنْدَهُمْ أَيْ الرُّسُلِ مِنَ الْعِلْمِ فَرَحَ اسْتِهْزَاءً وَضَحِكًا مُنْكَرِينَ لَهُ وَحَاقَ نَزْرَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ
يَسْتِهْزِئُونَ ۝ ۸۳ ۖ أَيْ الْعَذَابَ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا أَيْ شِدَّةَ عَذَابِنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا
بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ۝ ۸۴ ۖ فَلَمْ يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ۖ سُنَّتَ اللَّهُ نَصْبَهُ عَلَى الْمَصْدَرِ
سَمْعٍ مُقَاتِلٍ مِنْ لَفْظِهِ الَّتِي قَدْ خَلَّتْ فِي عِبَادِهِ ۖ فِي الْأَمْرِ أَنَّ لَا يَنْفَعُهُمُ الْإِيْمَانُ وَقَدْ نَزَّلَ الْعَذَابَ
وَحَسَرَ هُنَالِكَ الْكُفْرُونَ ۝ ۱۸۵ ۖ تَبَيَّنَ خُسْرَانُهُمْ لِكُلِّ أَحَدٍ وَهُمْ خَاسِرُونَ فِي كُلِّ وَقْتٍ قَبْلَ ذَلِكَ

۹
۱۳

ترجمہ: کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو اللہ کی آیتوں میں (قرآن میں) جھگڑے نکالتے ہیں کہ وہ کہاں (ایمان سے) پھر رہے ہیں، جن لوگوں نے اس کتاب (قرآن) کو جھٹلایا اور اس چیز کو بھی جو ہم نے اپنے پیغمبروں کو دے کر بھیجی (یعنی توحید و بعثت کی دعوت، امر اور کفار مکہ میں) سو ان کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے (جھٹلانے کا انجام) جبکہ (اذ بمعنی اذا ہے) طوقِ ن کی گردنوں میں ہوں گے اور زنجیر میں (یہ اغلال پر معطوف ہے۔ اس لئے زنجیریں بھی گردنوں میں ہوں گی۔ یا یہ مبتداء ہے جس کی خبر محذوف ہوگی۔ ای السلاسل فی ارجلہم یا اس کی خبر آگے ہے۔ ان کو گھسیٹتے (زنجیروں کے ساتھ کھینچتے) ہوئے کھولتے ہوئے پانی (دوزخ) میں لے جائیں گے۔ پھر آگ میں جھونک دیئے (دھونکا دیئے) جائیں گے پھر ان سے (ڈانٹتے ہوئے) پوچھا جائے گا کہ وہ کہاں گئے جن کو تم شریک ٹھہرایا کرتے تھے۔ خیر اللہ کو (اس کے ساتھ یعنی بت) وہ بولیں گے۔ وہ تو سب ہم سے کھو (غائب) گئے (ہمیں نظر ہی نہیں آتے) بلکہ ہم سب اس سے پہلے کسی کو پوجتے ہی نہیں تھے (بتوں کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں گے۔ پھر بتوں کو حاضر کیا جائے گا۔ جیسا کہ آیت انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جهنم فرمایا گیا۔ یعنی ان کو بھی دوزخ کا ایندھن بنایا جائے گا) اسی طرح (جیسے) ان جھٹلانے والوں کو بچلایا (اللہ تعالیٰ کافروں کو گمراہی میں پھنساتا ہے) اور ان سے کہہ دیا جائے گا کہ (یہ عذاب) اس کے بدلہ میں ہے کہ تم دنیا میں ناحق (شرک اور انکار قیامت کے بارے میں) خوشیاں منایا کرتے تھے اور اس کے بدلہ میں تم اتنا کرتے تھے (حد سے زیادہ مگن رہتے تھے) جاؤ جہنم کے دروازوں میں سے ہمیشہ کے لئے، سو متکبروں کا وہ برا ٹھکانا (مقام) ہے۔ پس آپ صبر کیجئے۔ بلاشبہ اللہ کا وعدہ (عذاب ان کے حق میں سچا ہے۔ پھر یا ہم آپ کو دکھلا دیں گے) ان شرطیہ کا ادغام مسازاندہ میں ہو رہا ہے جو فعل کے شروع میں شرط تاکید کے لئے ہے اور نون آخر میں تاکید کے لئے آتا ہے (کچھ تھوڑا سا اس میں سے جس کا ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں) (یعنی آپ کی زندگی میں عذاب، جواب شرط محذوف ہے یعنی لَذَاک) یا ہم آپ کو وفات دے دیں گے (ان کو عذاب دینے سے پہلے) سو ہمارے ہی پاس ان سب کو آتا ہے (اس وقت بھیا تک عذاب دیں گے یہ حرف معطوف کا جواب ہے) اور ہم نے آپ سے پہلے بہت سے پیغمبر بھیجے جن میں سے بعض تو وہ ہیں کہ ان کا قصہ ہم نے آپ سے بیان کیا ہے اور بعض وہ ہیں جن کو ہم نے آپ سے بیان نہیں کیا (روایت ہے کہ اللہ نے آٹھ ہزار انبیاء بھیجے جن میں سے چار ہزار بنی اسرائیل ہے اور چار ہزار اور لوگوں میں مبعوث فرمائے) اور (ان میں سے) کسی بھی رسول سے یہ نہیں ہوسکا کہ کوئی معجزہ اذن الہی کے بغیر ظاہر کر سکے (کیونکہ سب اللہ کے بندے اور فرمانبردار ہیں) پھر جب اللہ کا حکم (کفار پر) عذاب (کا آئے گا تو) انبیاء اور ان کے مخالفین کے درمیان (ٹھیک ٹھیک فیصلہ

ہو جانے کا اور اس وقت اہل باطل خسارہ میں رو جائیں گے۔ یعنی لوگوں پر ان کے متعلق فیصلہ اور نقصان کا اٹھنا ہو جائے گا۔ ورنہ اس سے پہلے بھی یہ وہ ہمیشہ خسارہ ہی میں رہے (اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے موتی بنائے) (بعض دن راتے میں خاص طور پر یہاں اوتار مرائیں۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ بیل بکری بھی ہیں) تاکہ ان میں سے بعض سے سواری لو اور بعض کو کھاتے بھی رہو اور تمہارے لئے ان میں اور بھی بہت سے فائدے ہیں (دودھ، نسل، بال و اونگے) اور تاکہ تم ان پر ہو کر اپنی حاجت تک پہنچو جو تمہارے دلوں میں ہے (جو جھوٹے کوششوں تک ڈھونڈنا) اور ان پر (خشکی میں) اور کشتی پر (دریاؤں میں) لہے پھرتے ہو اور تم کو اور بھی نشانیاں دکھلاتا رہتا ہے۔ سو تم اللہ کی کون کونسی نشانیاں کا (جو اس کی وحدانیت پر دلالت کرتی ہیں) انکار کرو گے (یہ استغناء ہر زینت و فہمائش کے لئے ہے اور ای کا مذکور انما مؤنت لانے سے زیادہ مشہور ہے) کیا ان لوگوں نے ملک میں چل پھر کر نہیں دیکھا کہ جو لوگ ان سے پہلے ہو کر رہے ہیں، ان کا انجام کیسا ہوا؟ وہ لوگ ان سے زیادہ تھے طاقت اور یادگاروں میں جو زمین پر پھوڑ گئے ہیں (حویلیاں اور قلعے) سو ان کی کٹائی ان کے پیٹھ بھی کا مٹا آسکی۔ الغرض جب ان کے پیغمبران کے پاس کھلی نشانیاں (واضح معجزات) لے کر آئے تو وہ لوگ (کفار) بڑے نازاں ہوئے (پیغمبروں کے) ظلم پر (تمسخر کے طور پر) اور انکار کی بنی کر رہے ہوئے) اور ان پر وہ عذاب آپڑا (نازل ہو گیا) جس (عذاب) کا وہ مذاق اڑایا کرتے تھے۔ پھر جب انہوں نے ہمارا غضب دیکھ لیا (عذاب کی شدت) تو اپنے لئے ہم خدا کے واحد پر ایمان لے آئے اور ان سب چیزوں سے پھر گئے جن کو ہم اس کے ساتھ شریک کیا کرتے تھے۔ سو ان کو ان کا یہ ایمان لانا نفع بخش نہیں ہوگا۔ جب انہوں نے ہمارا عذاب دیکھ لیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا یہی معمول مقرر کر رکھا ہے (مفعول مطلق کی وجہ سے منصوب ہے۔ اسی کے ہم لفظ فعل مقدر کی بناء پر) جو اس کے بندوں میں پہلے سے ہوتا چلا آیا ہے (پچھلی امتوں میں کہ عذاب آنے پر ایمان لانا منہ نہیں ہوتا) اور اس وقت کافر خسارہ میں رہ جائیں گے (ہر ایک کا نقصان ظاہر ہو جائے گا ورنہ اس سے پہلے بھی ہر وقت خسارہ ہی میں تھے)۔

تحقیق و ترکیب: ... الذین کذبوا۔ یہ پہلے موصول کا بدل بھی ہو سکتا ہے اور یہاں بھی اسی طرح صفت بھی ہو سکتی ہے یہ مبتداء محذوف کی خبر مانی جائے اور مذمت کی وجہ سے منصوب بھی ہو سکتا ہے۔ ان تمام صورتوں میں فسوف يعلمون جمدہ مستانہ ہوگا اور مبتداء بھی ہو سکتا ہے۔ جس کی خیر فسوف يعلمون ہے۔

اذ الاغلال۔ مفسر نے ایک شبہ کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ شبہ یہ ہے کہ سوف استقبال کے لئے ہوتا ہے اور اد ماضی کے لئے آتا ہے اور ظاہر ہے کہ دونوں میں منافات ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے سوف اصوم امس اس لئے مفسر نے اد بمعنی اذا کہہ کر اس کا جواب دے دیا اور چونکہ امور مستقبلہ اللہ کی خبروں میں ماضی کی طرح یقینی ہوتی ہے اس لئے اذا لایا گیا۔ گویا یہ نفظ ماضی ہے اور معنای مستقبل۔

یسحبون۔ مفسر نے بھانکال کر عائد محذوف کی طرف اشارہ کیا ہے۔

الحمیم گرم کھولتا ہوا پانی۔ کنایہ جہنم سے ہے۔ کیونکہ جہنم کے اندر ہوگا۔ لیکن اگر حمیم جہنم سے باہر ہو تو پھر اصل معنی رہیں گے۔ چنانچہ آگے ثم فی النار اسی کا قرینہ ہے۔ اایہ کہ یوں کہا جائے کہ گھسینا پہلے ہوگا اور دھونکنا بعد میں۔ ثم قیل۔ ماضی تحقق وقوع کے لئے لائی گئی۔

بل لہ تکن۔ مفسر نے اس کو بت پرستی کے انکار پر محمول کیا ہے۔ لیکن ابوالسعود کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ ہم جن معبودوں کی پرستش کیا کرتے تھے، اب معلوم ہوا کہ وہ کچھ بھی نہیں تھے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے حسینہ شیناً فلم یکن كذلك۔ یعنی جس طرح یہ گمراہی بے سواری، اسی طرح اللہ تعالیٰ کافروں کو مفید چیز کی رہنمائی نہیں کیا کرتا اور یا یہ

مطلب ہے کہ جس طرح ان کے معبود غائب ہو جائیں گے اسی طرح کفار بھی اپنے معبودوں سے غائب ہو جائیں گے اور علامہ قرطبی نے اس کے معنی یہ لیتے ہیں کہ ہماری عبادت بیکار اور بے فائدہ رہی۔ ورنہ نفس عبادت کا انکار روز حساب میں کیسے کریں گے لیکن بقول مفسر علامہ مطلب یہ ہے کہ ابتداً تو عبادت ہی کا انکار کر دیں گے کہ شاید اس سے کام چل جائے۔ لیکن بت بھی سامنے نہ کھڑے ہوئے جائیں گے تو پھر لا جواب اور مجبور ہو جائیں گے۔ اس لئے اس آیت اور دوسری آیت انکم وما تعبدون میں اختلاف بھی نہیں رہا۔

فلس متوی۔ ارمہ خل کو برا کہا جاتا تو وہ چونکہ دوائی نہیں بہتا، اس لئے برائی بھی دوائی نہیں رہتی۔ لیکن اب مٹوئی ٹھکانہ کے دوائی ہونے سے برائی بھی دوائی ہو گئی۔

فاصلہ۔ اس میں آنحضرت ﷺ کے لئے وعدہ اور مخالفین کے لئے وعید ہے۔

فاما نرینٹ۔ اس کے جواب محذوف کی طرف مفسر نے ای فذاک سے اشارہ کیا ہے اور فتوفنک کا جواب فالیا برحقوں ہے اور بقول بیضاوی یہ دونوں شرطوں کا جواب بھی ہو سکتا ہے۔

ولقد ارسلنا۔ اس میں بھی آپ کے لئے تسلی ہے۔

مہم من قصصا۔ صرف پندرہ انبیاء کا قرآن میں ذکر ہے۔ باقی کا ذکر نہیں ہے۔ مفسر نے جس روایت کا ذکر کیا ہے۔ انبیاء اور صاحب کشف نے اس وقیل سے ذکر کیا ہے۔ لیکن ثنّی متاخذ میں ابوذر غفاریؓ سے منقول ہے کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے نبیوں کی تعداد پوچھی تو آپ ﷺ نے ایک لاکھ پوچھیں ہزار بتائی۔ لیکن بین المعانی میں قرآن میں اٹھارہ انبیاء کے ذکر کو لکھا ہے اور حاشیہ میں ۲۹ تعداد بتائی ہے اور علامہ طبری نے امام احمد کی روایت کو صحیح کہا ہے۔ وہ یہ کہ ابوذرؓ نے آنحضرت ﷺ سے انبیاء کی تعداد دریافت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا ایک لاکھ پوچھیں ہزار انبیاء ہیں، جن میں سے ۳۱۵ رسول ہیں۔

وما کان لرسول کفاراً۔ کفار کا ہر طرف سے حجرات کی فرمائش کا یہ جواب ہے۔ یعنی معجزہ پیغمبر کی اختیار میں نہیں ہوتا۔ چنانچہ قریش نے آنحضرت ﷺ سے ”صفامروہ“ لوسونے میں تبدیل کر دینے کی خواہش کی تھی۔

ہالک۔ یہ ظرف مکان کے لئے آتا ہے۔ بہار ظرف زمان کے لئے استعارہ ہے۔

المطلون۔ چونکہ حق کے مقابلہ میں آیا ہے اس لئے مبطلون فرمایا اور ختم سورت پر چونکہ ایمان کے مقابلہ میں ہے اس لئے الکافروں فرمایا گیا۔ مفسر نے ہالک کی جو توجیہ لکھی ہے حاصل اس کا یہ ہے کہ کفار کا خسران تو لازمی ہے، البتہ اس کا ظہور اس موقع پر ہوگا۔ منھا۔ من ابتدائی یا تبعیضیہ ہے۔

تحميلون۔ ممکن ہے عورتوں، بچوں کا ہود جوں میں سوار کرنا مراد ہو۔ اسی لئے رکوب سے الگ ذکر کیا گیا ہے اور کشتی کو اونٹ کے ساتھ من بہت ہے۔ کشتی اگر سفائن البحر ہے تو اونٹ کو سفائن البر کہا جاتا ہے۔

ہای ایت اللہ نہیں فرمایا۔ کیونکہ اسماء جامدہ میں مذکر مؤنث کا فرق نا رہے اور ای میں ابہام کی وجہ سے یہ فرق کرنا اور بھی شاذ و نادر ہے۔

افلم یسیروا۔ جزو کا مذکور محذوف ہے اور فاعل یسیروا استفہام انکاری ہے۔

سما عدہم۔ مفسر نے کفار کو مرجع نہیں بنایا ہے بلکہ انبیاء کو مرجع بنایا ہے اور فرحت کو استخفاف پر محمول کیا ہے۔ لیکن بعض کے نزدیک کفار مرجع ہیں اور ہم سے مراد ان کے مزعومات و مزخوفات ہیں۔ جو کہ فی الحقیقت جہل ہیں۔ یا علم سے مراد معاشیات، سائنس

غیر معلوم کیا ہیں۔ جس پر وہ تازاں رہتے تھے۔ چنانچہ حکیم سقراط سے جب کہا گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو تو انتہا کا جس قوم مہدسون فلا حاجۃ لنا الی من یھذبنا۔

فلم یلک کان کا اسم ہونے کی وجہ سے ایسا مرفوع ہے اور جملہ ینفعہم خبر مقدم ہے اور ایسا ماضی کے فعل ہے۔ نون وجہ سے بھی مرفوع ہو سکتا ہے اور کان میں ضمیر شان ہو جائے گی اور حرف نفی کان پر لایا گیا۔ نفع پر نہیں داخل آیا ہے۔ بیت ما کان ان یسجد من ولد بمعنی لا یصح ولا ینفعی۔

سب اللہ ای سس اللہ بہم سنۃ اور تخصیص کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے۔ ای احذرو اسنۃ اللہ

رابطہ آیات۔ پچھلی آیات میں کفار و سرزنش اور آپ کی تسلی تھی۔ آگے بھی یہی مضمون ہے۔ مگر وہاں جزائے کفر اجمال تھی

اور یہاں الم تر الی الذین الخ میں تفصیلاً نیز وہاں صرف موسیٰ کا ذکر جزوی طریقہ پر تھا۔ یہاں تمام انبیاء و رسل کا ذکر کلیہ ہے۔

اسی طرح پچھلی آیات اللہ الذی جعل لکم الیل الخ میں توحید کا بیان تھا۔ آیات اللہ الذی جعل لکم الانعام میں

بھی آخر سرت تک یہی مضمون ہے۔ پہلے اس کی دلیل پھر انکار پر سرزنش پھر پہلے مشرکین کا حال یاد دلا کر موجودہ کافروں کے لئے دھمکی

ہے۔ ورنہ یہ کہ عذاب آجائے پر پھر توبہ کے قبول ہونے کی کوئی صورت نہیں۔ کیونکہ ایمان بالغیب نہیں رہتا۔

تشریح ﴿الذین کذبوا کائناتاً﴾ یہ نہیں کہ عذاب کا مدار ان دونوں کی تکذیب پر ہے۔ بلکہ یہ بتانا ہے کہ یہ دوسری

تکذیب کے مرتکب ہوئے۔ ورنہ ایک تکذیب بھی دائمی عذاب کے لئے کافی تھی۔ طوق گردن اور زنجیر پاؤں میں ڈالی جاتی ہے۔ لیکن

زنجیر گردن سے وابستہ کرنے کی بھی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ اس کا ایک ہک طوق میں ڈال دیا جائے اور دوسرا سرفراشتہ تھامے ہوئے

ہو جس سے جانور یا قیدی کو لئے نہ چلتے ہیں۔

حمیم حمیم سے باہر ہو گا یا اندر: ... یسحبون فی الحمیم سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کھوتے ہوئے پانی کا عذاب

انداز سے باہر ہو گا اور آگ کا عذاب دوزخ کے اندر جیسا کہ بعض علماء اس کے قائل ہیں۔ چنانچہ سورۃ صافات کی آیت ثم ان مرجعہم لا

الی الحمیم کوئی انہوں نے اسی معنی پر محمول کیا ہے۔ جیسا کہ مرجع کے لفظ سے بھی یہی مفہوم نکلتا ہے کہ باہر سے کھولتا ہوا پانی پلا کر جہنم

میں اور پھر جہنم سے دوبارہ پانی کے لئے باہر لایا جائے گا۔ اسی طرح سلسلہ رہے گا۔

لیکن بعض علماء اس کے قائل نہیں ہیں کہ خذوہ فاعتلوہ الی سواء الحمیم ثم صبا فوق راسہ من عذاب

لحمیمہ اور وما ہم بحارجین من النار سے استدلال کرتے ہیں کہ پہلی آیت سے دوزخ میں جانا پہلے اور کھولتا ہوا پانی پانا بعد

میں اور یہی آیت سے دوزخ سے باہر نہ نکلتا معلوم ہو رہا ہے۔ اس لئے ان کی رائے ہے کہ دوزخ میں انواع و اقسام کے عذاب ہوں

۔ مثلاً پانی اور آگ وغیرہ۔ ابھی ایک عذاب پہلے ہو گا اور دوسرا بعد میں اور کبھی اس کا برعکس۔ اس طرح ان کا سلسلہ جاری رہے گا۔

وہ یہ باتیں اختیار کرتے ہیں کہ یہی نوع سے مقدم ہوگی اور دوسرے فرد کے لحاظ سے موخر بھی۔

اور دوزخ حمیم نے ہائے بل معنی پر بھی بولی جاتی ہے اور عام مفہوم پر بھی۔ کیونکہ حمیم کا حمیم ہونا آگ کے اثر سے ہو گا۔ پس

یہ امر سے متحقق ہونے اس لئے پہلے معنی کے اعتبار سے حمیم کو حمیم سے خارج اور دوسرے معنی کے لحاظ سے دوزخیوں کے دوزخ

نہ ہونے کا حکم رہے گا۔ اس طرح تمام آیات میں تطبیق ہو جائے گی۔ چنانچہ آیت ہذہ جہنم الی یکذب بها المجرمون

خط ہونے سے پہلے حمیم ان۔

حافظ ابن کثیر اس موقع پر لکھتے ہیں: یسحبونہم علی وجوہہم قارۃ الی الحمیم وقارۃ الی الجحیم اور بظاہر جملہ صلوا علیہم آیات انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جہنم اور قال قرینہ ربنا ما اطفینہ کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ پہلی آیت سے بتوں کا غائب ہونا اور دوسری آیت سے عاجز ہونا معلوم ہو رہا ہے۔ اس کا ایک جواب تو مفسر نے دیا ہے کہ وہ ان نظروں سے اوجھل ہوں گے۔ پھر لا حاضر کئے جائیں گے۔ اس لئے دو باتیں صحیح ہو گئیں۔ دوسری پہل تر تو جیہ یہ ہے کہ ضلوا عن نصرت کے معنی ہیں۔ پس حاضر ہوتے ہوئے بھی کچھ نہیں کر سکیں گے۔ گویا ہوئے نہ ہوئے برابر۔

دھوکہ کا سراپ: اور بل لم ندعوا کا مطلب اکثر مفسرین نے یہ لیا ہے کہ ہم دنیا میں جن کو پکارتے رہے، اب کھلا کہ واقعہ میں وہ چھوٹے تھے۔ ہمیں اپنی غلطی کا اعتراف ہے، لیکن مفسر کی رائے ہے کہ وہ سرے سے ان کو پکارنے اور ان کی عبادت کرنے ہی کا انکار کر دیں گے اور جب آدمی مبہوت اور پریشان ہو جاتا ہے تو ہلکی ہلکی اور الٹی سیدھی باتیں کیا ہی کرتا ہے۔ اس سے بحث نہیں ہوتی کہ یہ بات چلے گی یا نہیں۔ چنانچہ کذلک یضل اللہ کا حاصل بھی یہی ہے کہ جس طرح یہاں انکار کرتے کرتے پھل گئے اور جبہ اقرار کر لیا۔ دنیا میں بھی ان کافروں کا یہی حال تھا۔ اب دیکھ لیا کہ ناحق کی شخی اور غرور و کبر کا کیا نتیجہ ہوتا ہے۔ ساری آرزوؤں، ہوائی روٹی۔

ادخلوا السواب جہنم کا منشاء یہ ہے کہ مجرمین کے لئے ان کے جرائم کی نوعیت کے پیش نظر الگ الگ نامزد دروازے ہوں گے۔ ان میں سے داخلہ حکم ہوگا۔

پیغمبر کی بددعا رحمت کے منافی نہیں: ... فاصبر الخ آپ کے مخالفین کو عذاب کے سلسلہ میں اللہ کا وعدہ ضرور پورا ہو کر رہے گا۔ وہ آپ کی زندگی ہی میں ہو۔ جیسے بدر اور فتح مکہ کے موقع پر ہوا۔ یا آپ کے بعد بہر حال یہ فح کر کہاں جائیں گے۔ ہیں تو ہمارے قبضہ میں یہاں نہیں تو وہاں نہیں گے، چھٹکارے کی کوئی صورت نہیں۔

وعدہ عذاب کے متعلق یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ اتنے مہربان اور شفیق تھے، پھر ان کے حق میں عذاب کی خواہش کیوں؟ جواب یہ ہے کہ ان کے ایمان و ہدایت سے مایوس ہو جانے کے بعد اہل حق کی بھر دی کا تقاضہ یہ ہے کہ ان پر ظلم کرنے والوں سے انتقام لیا جائے یا ان پر کسی آسمانی آفت کی تمنا کی جائے۔ اس کو شفقت و رحمت کے خلاف نہیں کہا جائے گا یہ ایسا ہی ہے جیسے مظلوم کی حمیت و انصاف کے سلسلہ میں ظالم کو سزا دی جائے۔ جہاد کی حکمت بھی یہی ہے۔ کیا اس کو رحم کے خلاف کہا جاسکتا ہے؟

معجزہ یا کرامت اللہ کے سوا کسی کے اختیار میں نہیں ہیں: ... ولقد ارسلنا دنیا میں بہت سے انبیاء آئے جن کا حال معلوم ہے۔ ان پر تشکیلا اور جن کا نام یا حال معلوم نہیں ان پر اجمالاً ایمان لانا واجب ہے۔ جہاں تک معجزوں کا تعلق ہے، اس میں اللہ کی قدرت اختیار ہے۔ رسولوں کو یہ اختیار نہیں کہ جو چاہیں اور جب چاہیں معجزے دکھلایا کریں۔ اللہ کی اجازت کے بعد ہی یہ ممکن ہے۔ اس لئے نبی سے ایسی فرمائش کرنا اور ان سے ایسی توقعات رکھنا لغو ہے۔ اللہ جب چاہتا ہے اہل حق اور اہل باطل کے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے کوئی نشان ظاہر کرتا ہے۔ جس سے اہل حق کامران اور مخالفین مبتلائے خسران ہو جاتے ہیں۔ اور اصل معجزہ و دلیل نبوت نہیں ہوتا بلکہ علامت اور نشان کا درجہ رکھتا ہے۔

اللہ الہی جعل لکم الانعام جانوروں پر سواری بجانے خود ایک مقصد ہے اور بہت سے منافع و مقاصد حاصل کرنے کا ذریعہ بھی ہے۔ ان آیات میں اس دور کے مناسب حمل و نقل کے ابتدائی اسباب کا ذکر کیا۔ آج دنیا نے کہاں تک ترقی کر لی ہے اور

نہ نقطہ عروج کیا ہوگا۔ وہ سب اسباب ان آیات کے مفہوم میں آ جاتے ہیں۔

مادیت کے پرستار دین کی باتوں کا مذاق اڑاتے ہیں۔۔۔۔۔ اقلیم یسروا۔ یعنی پچھلی قوموں کے عروج و زوال کی کہانیاں کا مطالعہ کرو۔ ان کی ترقیات کے نشانات دیکھو۔ وہ خدا کی گرفت سے اس قدر عظیم طاقت رکھنے کے باوجود کیسے بچ سکے؟ پھر تم ہوس ہو! میں تمہارے پاس تو یہ ساز و سامان بھی نہیں جو تمہارے لئے کچھ سہارا بن سکے۔ ہر دور میں مادیت کے دمدادہ اور حسیت کی شیدائیوں نے روحانی لوگوں کا اور ان کے علوم کا مذاق اڑایا ہے مادی علوم اور غلط نظریات و افکار کا سہارا لے کر ہمیشہ غرور و گھمنڈ کیا کیا اور حق اور انبیاء کی تحقیر کی گئی۔ لیکن آخر ایک وقت آیا جب انہیں ہنسی مذاق کی حقیقت کھلی۔ تو پھر ان کا مذاق خود ان پر اسٹ پڑا اور جب مذاہب الہی آنکھوں کے سامنے آ کھڑا ہوا تب ہوش آیا اور ایمان و توبہ کی سوچ بھی اور سمجھے کہ اصل طاقت کا سرچشمہ اور قوت کا خزانہ اللہ ہے۔ باقی سب چیزیں بچے ہیں۔ ہماری غلطی تھی اور سخت حماقت و گستاخی تھی کہ خدائی تخت پر ادنیٰ مخلوق کو بٹھادیا تھا۔ مگر اب پچھتہ نہ ہے۔ یاف مدہ! یمین و توبہ کا وقت جا چکا۔ اب تو سزا کا وقت ہے۔ اس لئے غرغره اور یاس کا ایمان معتبر نہیں۔ جیسا کہ نما میں نر چکاتے۔
وہوں کی ہمیشہ یہی عادت رہی ہے کہ پہلے اللہ و رسول کی باتوں کا مذاق اڑاتے ہیں اور مہلت اور ڈھیل کے بعد جب پڑے۔ بات ہیں تو شور مچنے لگتے ہیں اور توبہ تلافی کرنے لگتے ہیں۔ اللہ کی عادت بھی یہی ہے کہ بے وقت توبہ قبول نہیں کیا کرتا۔ آخر بحر میں اپنے جرائم کا نیا زہ بگھٹتے ہیں اور قصہ پاک کرویا جاتا ہے۔ و نعوذ باللہ من شرور انفسنا و من سينات اعمالنا

طائف سلوک۔۔۔۔۔ وما کان لرسول۔ جب معجزہ کا یہ حال ہے جو نشان نبی ہے، حالانکہ نبی کو ماننا ضروری ہے تو پھر کرامت اور تصرفات اویہاء کا کیا حال ہوگا۔ نیز اولیاء ان میں کیسے منتقل ہو سکتے ہیں۔ جبکہ خاص طور سے ان اولیاء کا ماننا بھی ضروری نہیں ہے۔
اللہ الذی جعل لکم الانعام سے معلوم ہوا کہ اسباب معیشت سے نفع اندوز ہونا طریق کے خلاف نہیں ہے جیسا کہ بعض زہدان خست سمجھتے ہیں۔

فلما جاء نهم رسلهم سے معلوم ہوا کہ شریعت کے خلاف علوم پر نازاں ہونا جن میں غلط تصوف بھی ہے لائق مذمت ہے۔

سُورَةُ فَصَّلَتْ

سُورَةُ فَصَّلَتْ مَكِّيَّةٌ ثَلَاثٌ وَخَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

حَمْدُ اللَّهِ اعْلَمْ بِمُرَادِهِ بِتَنْزِيلٍ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۱ مُبْتَدَأُ كِتَابٍ خَبْرُهُ فَصَّلَتْ آيَتُهُ نَيْتُ
 ۲ لِحَاكِمِهِ وَتَقْصِصُ وَأَمْوَاجُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا حَالٌ مِنْ كِتَابٍ عَسَمْتُهُ لِقَوْمٍ مُتَعَلِّقٌ بِمَقْصِدَتِ يَتَعَلَّمُونَ ۳
 ۴ عَمِيمُونَ ذَلِكَ هُمْ الْعَرَبُ بِشِيرَازِ صَفَةِ قُرْآنٍ وَنَذِيرًا فَاغْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۵ سَمَاعِ
 ۶ فَبَلَّ وَقالُوا نَسِيَ قُلُوبُنَا فِي أَكْنَةِ اعْطِيَةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ ثَقُلَ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ
 ۷ حِجَابٌ خِلَافَ فِي الذِّنْرِ فَاَعْمَلْ عَلَى دِينِكَ إِنَّا عَمِلُونَ ۸ عَلَى دِينِنَا قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ
 ۹ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ بِالْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ وَاسْتَغْفِرُوا لَهُ وَوَيْلٌ كَسَةً
 ۱۰ عَذَابَ لِلْمُبَشِّرِينَ ۱۱ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ تَاكِدٌ كَفَرُونَ ۱۲ إِنَّ الَّذِينَ
 ۱۳ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۱۴ مَقْطُوعٌ قُلْ إِنِّكُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمْرِ ثَابِتَةٌ
 ۱۵ وَكَسِيحَتِهَا وَأَذْهَابُ النَّفْسِ بَيْنَهُمَا وَتَسْ أَوَّلَىٰ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ الْوَاحِدِ
 ۱۶ وَذَلِكَ رَبُّكَ مَا لَيْتَ الْعَلَمِينَ ۱۷ جَمْعُ عَادٍ وَهُوَ مَابُورِي اللَّهِ
 ۱۸ وَجَمْعٌ لَا خِلَافَ لِمَا رَأَوْا بِالْبَاءِ وَتُؤَنُ تَعْلِيًّا لِلْعُقُلَاءِ وَجَعَلَ مُسْتَانَفٌ وَلَا يَحْجُوزُ عِظْمُهُ عَلَى صَلَةِ الْوَدَى
 ۱۹ بِفَنَاصِلٍ لَا حَسِيٍّ فِيهَا رِوَاسِي حَالًا ثَابِتٌ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَتٌ فِيهَا كَثْرَةُ الْمِيَاهِ وَالرُّرُوعِ وَالصُّرُوعِ
 ۲۰ وَقَدَرٌ مَسَمٌ فِيهَا أَقْوَاتُهَا لِلنَّاسِ وَالْبَهَائِمِ فِي ثَمَاءٍ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ أَيْ الْحِفْلُ وَمَا ذَكَرَ مَعَهُ فِي يَوْمٍ ثَلَاثَاءَ
 ۲۱ وَلَا رِجَاءَ سِوَاكَ مَسْجُوبٌ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَيْ اسْتَوْبَ الْأَرْبَعَةُ اسْتِوَاءٌ لَا تَزِيدُ وَلَا تَنْقُصُ لِلْسَّائِلِينَ ۲۲ عَنْ
 ۲۳ حَسْرِ الْأَرْضِ مَا فِيهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ فَصَدَّ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ لِحَاكِ مُرْتَفِعٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ

سے (کتب ہیں۔ جس بات کی آپ ہم دعوت دیتے ہیں، ہمارے دلی اس سے پردوں (غلافوں) میں ہیں اور ہمارے کانوں میں اس (دعوت) کے آواز ہے۔ اور آپ کے درمیان ایک قسم کا حجاب (یعنی اختلاف) ہے سو آپ (اپنے دین میں رہتے ہوئے) کام لیتے ہوئے ہم (اپنے مذہب کے مطابق) اپنا کام کر رہے ہیں۔ آپ فرمائیے کہ میں بھی تم جیسا کہ انسان ہوں۔ مجھ پر وحی آتی ہے کہ تمہارا مذہب ایک ہی ہے۔ سو اس کی طرف (ایمان و طاعت کے ذریعہ) سیدھ باندھ لو اور اس سے معافی مانگو اور بتائی ہے (کلمہ عذاب سے) ان شرکین سے جو توحید نہیں دیتے اور وہ آخرت ہی کے (ہم تاکید کے لئے ہے) منکر ہیں۔ جو لوگ ایمان لے آئے اور یہاں سے یہاں تک کہ ان کے لئے ایسا امر ہے جو موقوف (ختم) ہونے والا نہیں۔ آپ فرمادیتے، یا تم لوگ (دوسری جہزہ کی تحقیق میں) میل سے ملنا تمہارے دونوں صورتوں میں، دونوں جہزہ کے درمیان الف داخل کر کے) ایسے نہ اکاٹنا کرتے ہو جس نے زمین کو اور روز (قواریر) میں بنایا۔ اور تم اس سے شریک ٹھہراتے ہو۔ یہی سارے جس کا رب (مالک) ہے (عالمین)۔ ہم کی جمع ہے۔ اللہ کی مدد سے سب چیزوں کا عالم کتب ہیں اور مختلف نوعوں کی وجہ سے یا ان کے ساتھ جمع لائی گئی ہے۔ ان عقل کی رعایت کرتے ہوئے (اور اللہ نے بتایا ہے) (بندہ متاثر ہے اللہ کے صلہ پر۔ اس کا عطف جائز نہیں ہے۔ انجلی کے فاصلہ کی وجہ سے) زمین میں اس کے پیہر (منسوب ہوا ہے) اور اس میں نباتات کی چیزیں رکھیں (پانی، کھیتی، دودھ کی کثرت) اور اس میں مقدر (منقسم) کر دیں (دونوں درپوں سے لے) خدا میں چار روز میں (پورے کرتے ہوئے پہاڑ وغیرہ کو منگل، بدھ کے دن) مکمل طریقہ پر (سواء مصدر ہے منفعول مطلق کی وجہ سے منسوب ہے یعنی چار روز مکمل ہوتے نہ زیادہ نہ کم) معلوم کرنے والوں کے لئے (جو زمین و زمینیات سے یہدش کو دریافت کریں) پھر اللہ نے آسمان کی طرف دھیان (ارادہ) فرمایا اور وہ دھواں سا (بخارا اڑنے والا) تھا۔ سو اس سے در زمین سے فرمایا کہ تم دونوں خوشی سے آؤ (ہمارا مقصد بجالاؤ) یا زبردستی (حال کے موقع پر ہے یعنی شوق سے یا بلا شوق کے) دونوں نے عرض کیا ہم (پنی چیزوں سمیت) خوشی سے حاضر ہیں (اس میں مذکر عاقل کی رعایت سے جمع لائی گئی ہے یا ان کی گفتگو کو اہل حق کے درجہ میں شمار کیا) سو لڑا لے (ضمیمہ جمع مؤنث سماء کی طرف راجع ہے۔ کیونکہ یہ معنی جمع ہے۔ یعنی ہم نے ان کو کروایا) دو روز میں سات آسمان (جمع است، جمع، آخر ساعت جمع میں ان سے فراغت ہوئی۔ پھر آخری گھڑی میں آدم کو پیدا فرمایا۔ اسی لئے یہاں لفظ والا نہیں فرمایا۔ اس کا مضمون ان آیات کے مطابق ہو گیا جن میں آسمان و زمین کی پیدائش چھ دن میں ہوئی ہے) اور ہر آسمان میں اس کے مناسب اپنا حکم بھیج دیا (جو وہاں رہنے والی مخلوق کی اطاعت و عبادت سے متعلق تھا) اور ہم نے اس آسمان دنیا کو چرخوں (ستاروں) سے زینت بخشی اور اس کی حفاظت کی (فعل منصوب کی وجہ سے مقدر ہے۔ یعنی شیاطین کے چوری چھپے سننے سے "شہاب ثاقب" کے ذریعہ حفاظت کی) یہ تجویز ہے (اپنے ملک میں) زبردست (اپنی مخلوق سے) پورے واقف کی۔ پھر اگر اعراض کریں (کفر مکہ نہ بیان کے بعد بھی ایمان لانے سے) تو آپ فرمادیتے میں تم کو ایسی آفت سے ڈراتا ہوں (خوف دلاتا) ہوں۔ جیسی مادھو، پرفست کی تھی (ایسا عذاب جو تمہیں بھی ان کی طرح ہلاک کر ڈالے) جبکہ ان کے پاس پہلے بھی اور بعد میں رسولؐ نے (یعنی سامنے سے بھی اور پیچھے سے بھی پیغمبر آئے۔ مگر لوگوں نے کفر کیا۔ جیسا کہ آ رہا ہے اور ہلاک کرنا صرف اسی زمانے میں ہوا ہے) کہ اللہ کے عداد کی درکوست پوچھو۔ انہوں نے جواب دیا کہ اگر ہمارے پروردگار کو منظور ہوتا تو فرشتوں کو بھیجتا۔ سو ہم اس سے بھی منکر ہیں جس کو (تمہارے خیال کے مطابق) تم بھیجے گئے ہو۔ پھر عاد کے لوگ تھے وہ دنیا میں ناحق تکبر کرنے لگے اور (جب انہیں عذاب سے ڈرایا گیا تو) کہنے لگے ہم سے زیادہ طاقت میں کون ہے؟ (یعنی کوئی نہیں۔ چنانچہ ایک ایک آدمی پہاڑ کی چٹان اٹھا کر جس چاہتا رکھتا تھا) یہ ان کو یہ نظر نہ آیا کہ جس نے ان کو پیدا کیا وہ ان سے قوت میں زیادہ ہے اور یہ لوگ بہاری تینوں (معجزات) کا انکار کرتے رہتے رہے۔ ہم نے ان پر ایک جموں کا بھیجا (سخت برفانی ہوا جس میں سر کا تھا مگر بارش نہیں تھی) انہوں میں (نحس است سر اور سکون ص کے ساتھ ہے۔ وہ ان کے لئے منحوس تھے) تاکہ ہم ان کو مڑ چھکادیں۔ رسوائی (ذلت) کی عذاب کا اس دنیا ہی میں و آخرت کا عذاب اور بھی رسوا کن (سخت ترین) عذاب ہو گا وہ ان کی مدد نہیں ہوگی (ان سے عذاب دفع کرنے) ورتو مٹھو، کو ہم نے

رستہ بتلایا (ہدایت کی راہ ان کو تہجد کی) مگر انہوں نے پسند نہ کیا۔ مگر اسی کو (کفر کو ترجیح دے لی) ہدایت کے مقابلہ میں پس ان کو مذاہب سر یا ذات (اہانت) کی آفت نے آدبایا۔ ان کی بدکرداریوں کی وجہ سے اور ہم نے (ان میں سے) ان لوگوں کو نجات دے دی جو ایمان لائے اور ڈرتے رہے (اللہ سے)۔

تحقیق و ترکیب: ... سورہ فصلت۔ کتاب فصلت آیاتہ کی وجہ سے اس سورت کا نام سورہ فصلت ہے اور آیت تہجد کی وجہ سے "سورہ حم تہجد" بھی نام ہے۔ تسمیۃ الکل باسم الجزء کی طریقہ پر اگرچہ تمام سورتوں کے نام تو قیفی ہیں۔

سر بل مصدر بمعنی مشغول نکرہ موصوفہ مبتداء ہے اسی طرح کتاب خبر بھی موصوفہ ہے۔

قرانا عربیا اسم جادہ موصوفہ صفت مل کر کتاب سے حال ہے۔

بشیرا و ندیرا قرآن کی دونوں صفتیں ہیں اور یا حال میں کتاب سے یا آیات اور یا قرانا کی ضمیر منوی سے۔ زید بن علی مرفوع پڑھتے ہیں۔ کتاب کی صفت یا مبتداء مضمون خبر ہونے کی وجہ سے ای ہو بشیر۔

فاعرص۔ اس کا عطف فصلت پر ہے اور قالوا کا خود اس پر عطف ہے۔

من سینا۔ من ابتدائے غایت کے لئے ہے۔ حاصل یہ ہے کہ درمیانی پردہ دونوں کے لئے مانع ہے۔ ایک کو دوسرے کی بات معلوم ہونے سے۔

اسما اناسیو۔ یہ حجاب کا جواب ہے کہ جب دونوں میں بشریت اور جنسیت ہے۔ پھر حجاب کا بہانہ کیسا؟ پھر میرا بیٹا اور موت بھی تو حید الہی کی فطری ہے۔ غیر مانوس اور غیر معقول نہیں ہے بقدر عقلی دلائل کا انبار جمع ہے۔ ہاں اب اسے تنبیہ کے فرشتے یا جن ہونے کی صورت میں کسی قدر تمہارا غور روزنی ہوتا۔

وامستغفروہ معلوم ہوا کہ استقامت کے لئے استغفار ضرور ہے اور گناہ سے ایسی ناگواری ہونی چاہئے جیسے آگ میں گھسنے سے۔

لایؤنوں الزکوۃ۔ میں زکوۃ کی تحقیق اور پھر اس کے ساتھ کفر آخرت کو ملانا اس لئے ہے کہ مال اور بدن زکوۃ دونوں برابر ہیں جو اللہ کی راہ میں مال لانے کا وہ گویا دین میں مضبوط ہوگا۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں جو جان کی زکوۃ ادا نہیں کرتے۔ یعنی کلمہ گو نہیں ہیں کہ اپنے نفوس کو توحید سے پاک کر لیں۔ رہا یہ شبہ کہ زکوۃ مدینہ میں فرض ہوئی ہے اور یہ آیت مکی ہے۔ کہا جائے گا کہ زکوۃ سے مراد عام معنی انفاق فی سبیل اللہ اور خیرات کے ہیں۔

قل اسکم اس لفظ میں قرأت سب سے چار ہیں۔ جن میں یہاں دو کو ذکر کیا گیا ہے۔ ترک الف والی دو قرأتوں کو ذکر نہیں کیا۔

بومیس یعنی اتنی مقدار اور مدت میں ورنہ اس وقت دن رات کہاں تھے اور مقصود کاموں کو بتدریج کرنے کی تعلیم دینا ہے۔

ورنہ قدرت تو دفعتاً پیدا کرنے کی بھی ہے۔ ابن جریر اور حاکم نے مرفوع روایت تخریج کی ہے کہ یہود نے آنحضرت ﷺ سے زمین کی تحقیق کے متعلق دریافت کیا۔ آپ نے اتوار پیر کا روز بتلایا۔

العلمیں اسم جنس ہونے کے باوجود انواع کی وجہ سے جمع لائی گئی اور جمع صحیح اس لئے لائی گئی کہ عاقل افراد کی رعایت کرنی تھی ہے۔

وحعل مستانفہ کا مطلب معطوف ہے۔ اسی خلقہا وحعل الح اور جنس سے مراد جعلون ہے۔ کیونکہ اس کا عطف تکفروں پر ہے۔

میں فوقہا۔ یعنی اگر پہاڑ زمین کے نیچے پیدا کئے جاتے تو یہ وہم ہوتا کہ زمین کی ہوئی ہے۔ لیکن اوپر پیدا کر کے بتایا کہ اس نے زمین کو ہوا جو عقل طبعی کے اپنی قدرت سے تمام رخصا ہے، پہاڑوں کے اوپر ہونے کے بعد بوجھ اور چہ اور بڑا گیا مگر اس سے عقل کو اسی ایک نے تمام رکھا ہے۔

اربعۃ ایام۔ یعنی پہلے دو روز ملا کر دو دن یہ کل چار دن ہو گئے۔ جیسے یوں کہا جائے۔ مدت من البصرۃ الی بعداد فی عسرہ والکوفۃ فی خمس عشرۃ ای فی تسعة خمس عشر۔ یہ توجیہ ضروری ہے۔ ورنہ کل ایام تخلیق آٹھ ہوب میں ہے جو قرآن وحدیث

کے خلاف ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ منگل کو پہاڑ اور بدھ کو سامان غذا پیدا کیا گیا۔

للسائلین۔ یہ متعلق ہے سواء کے۔ لیکن بقول زخشری اس کا متعلق محذوف ہے۔ ای هذا الحصر للسائلین۔

ثم استوی۔ ان آیات سے زمین کی پیدائش پہلے اور آسمان کی بعد میں معلوم ہو رہی ہے۔ لیکن والارض بعد ذلک سے اس کے برعکس معلوم ہوتا ہے۔ ابن عباس، زخشری اور اکثر مفسرین کی رائے تو وہی ہے جو مفسر نے اختیار کی ہے کہ زمین کی تخلیق تو مقدم ہے مگر (جو یعنی اس کا پھیلانا آسمان کی تخلیق کے بعد ہوا ہے۔ رہا یہ کہ اس آیت کی رو سے آسمانوں کا وجود، پہاڑوں اور سامان رزق کے بھی بعد ہوا ہے اور یہ دونوں زمین کے بعد ہیں۔ پس آسمان زمین سے مؤخر ضرور ہوا۔ علیٰ ہذا آیت بقرہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ زمین اور زمینیات آسمان سے پہلے ہیں اور ظاہر ہے کہ زمین کی پیداوار زمین بچھانے کے بعد ہی ہو سکتی ہے۔ پھر پہاڑ اور پیداوار آسمان سے پہلے اور بعد دونوں باتیں کیسے ہو سکتی ہیں؟

اس شبہ سے گلو خلاصی کی صورت یہ ہے کہ زمین کی طرح پہاڑوں اور پیداوار میں بھی دو درجے ماننے پڑیں گے ایک تو ان کا مادہ اور اصول جو اس آیت میں مراد ہے۔ دو آسمان کی تخلیق سے پہلے ہے۔ پھر آسمانوں کی پیدائش پھر زمین کا پھیلانا پھر پیداوار کا برآمد ہونا ہوگا۔

اور بعض نے خلق کے معنی تقدیر کے لئے ہیں اور بعدیت سے بعدیت رتبہ مراد لی ہے اور بعض نے دحاہا کو مستأنف مانا ہے اور بعدیت ہی بعدیت زمانی مراد لی ہے۔ لیکن یہ سب تکلفات اسی لئے کرنا پڑے کہ حدیث مرفوعہ اور اکثر سلف سے زمین کا پہلے پیدا ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن مقاتل، قتادہ اور سدی سے آسمانوں کا زمین سے پہلے پیدا ہونا منقول ہے اور ثم استوی کو بیضاوی نے اس رائے پر تراخی رخی پر محمول کیا ہے۔

انسیاطوعاً۔ یہ تنکوینی حکم ہے اور خطاب معبود چنی کو ہے جو علم الہی میں موجود ہے۔ یا کہا جائے کہ یہ دونوں کو مجموعی خطاب زمین کے دعوے کے بعد ہوگا۔ ورنہ آسمان، زمین سے دو روز بعد موجود ہوا اور طوعاً اور کرہاً محض تعبیر ہے امثال حکم سے جیسے کوئی حاکم، تحت سے کہے تفعلیٰ هذا شئت او ایت بالثقل طوعاً او کرہاً ورنہ امتناع تاثیر قدرت ظاہر ہے کہ محال ہے۔

ففضلہن مفسر نے صیرھا سے اشارہ کیا ہے کہ سبع فضاہن کا مفعول ثانی ہے۔ معنی صیر کی تضمین کے بعد اور قضائے مفعول سے حال بھی ہو سکتا ہے۔

فی یومئیں۔ حدیث مسلم میں ہے کہ آدم کی تخلیق جمعہ کی عصر کے بعد ہوئی۔

واوخی۔ یہ وحی آسمانی فرشتوں کو ہوئی۔

امرھا۔ میں اضافت ادنیٰ ملا بست کی وجہ سے ہے۔

حفظاً۔ مفعول مطلق فعل کا مقدر ہے۔

لانزل ملائکۃ۔ رسل اور بشر میں منافات سمجھتے تھے۔ اس لئے ان جاہلانہ خیالات کا اظہار کیا۔

فاما عاد۔ اجمالی ذکر کے بعد یہاں سے تفصیلات شروع ہیں۔

من اشد۔ قوم عاد و ثمود نہایت لمبے ترنگے ذیل ذول کے تھے۔

نحسات۔ اکثر قراء کے نزدیک کسر حا کے ساتھ اور ابو عمرو دافعہ وابن کثیر کے نزدیک سکون حا کی قرأت ہے تخفیف کی وجہ سے یا صعب کے وزن پر صفت ہونے کی وجہ سے۔

فہدیہاھم۔ ہدایت کے معنی یہاں ادعوۃ طریق اور رہنمائی ہیں۔ شیخ ابو منصور ماتریدی فرماتے ہیں کہ ہدایت کی نسبت خالق کی طرف ہو تو خلق اجتہاء کے معنی ہوتے ہیں اور مخلوق کی طرف سے ہو تو بمعنی بیان ہے۔

وہجینا حضرت صالحؑ مع چار ہزار مسلمانوں کے عذاب کی زد سے محفوظ رہے۔

رجل آیات اس سورت کے مضامین کا خلاصہ تو حید و رسالت اور قیامت کا بیان ہے۔ ارمیان میں اور نابی منامین ہی آیت۔ تو حید کا مضمون جس نے تمہید کے بعد سورت شروع ہو رہی ہے پچھلی سورت اسی مضمون پر ختم ہوئی تھی۔ پھر آخر سورت کے قریب و ماہرح میں بنی مضمون ہے۔ دوسرا مضمون رسالت ہے جو بالکل شروع میں تو حید سے بھی پہلے بطور تمہید ہے۔

پھر وقال الدین کفر ولا تسمعوا میں بھی یہی بیان ہے اور ساتھ ہی آیات صبر، تسلی، ارشاد، مانی کی ہیں۔ پھر آیات الدین کفر ولا تسمعوا میں تیسرا مضمون انکار تو حید و رسالت پر سرزنش ہے۔ وصل للمشرکین اور فان اعرضوا ان محدوں میں اور پونڈان میں مذہب قیامت کا ذکر ہے اس مناسبت سے آیت ان الدی احیاءها المسحی الموتی اور اللہ یرد علم الساعۃ اور الا انہم فی عروبۃ میں قیامت کی تحقیق ہے اور بطور مقابلہ اور تکمیل کے اہل ایمان کے لئے نئی سواری پر بشارتیں ہیں۔

روایات: مرفوع روایت ہے کہ۔

۱۔ ان البہود انت السی صلی اللہ علیہ وسلم فسالت عن خلق السموات والارض فقال خلق اللہ الارض یوم الاحد والاتسن الح وخلق الجبال وما فیہن من المنافع یوم الثلاثاء وخلق یوم الاربعاء الشجر والماء وخلق یوم الخمس السماء وخلق یوم الجمعة المجوم والشمس والملائکۃ وعن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلق یوم الثلاثاء دواب البحر ودواب الارض۔ یہو کے سوال کرنے سے یہ شبہ نہیں ہو گا چاہئے کہ یہ آیات مدنی ہیں۔ نیز اس سلسلہ میں جو روایات مختلف آئی ہیں ان میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ بعض نواسخ پر اور بعض کہ اقل یہ محمول کرتے ہوئے کہا جائے کہ ان میں تحقیق اس طرح ہوئی کہ یہ حصہ ایک ان ہو گیا اور پھر دوسرے دن پورا ہو گیا۔

۲۔ روی ان قریش عوا عتہ بن ربیعہ وکان احسنہم حدیثا لیکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وینظر ما یرید فانہ وهو فی الحطب فلم یسال شیئا الا اجابہ ثم قرء علیہ السلام السورۃ الی قوله مثل صاعقۃ عاد و ثمود فاشدۃ بالرحم وامسک علی فیہ ووثب محافۃ ان یصیب علیہم العذب فاحمرہم بہ وقال لقد عرفت السحر والسعر فواللہ ماہو بساخر ولا بشاعر فقالوا لقد صباءت اما فہمت منہ کلمت فقال لا ولم اہتدا الی حیراہ فقال عثمان بن مظعون ذلک واللہ لتعلم انہ من رب العلمی ثم بیس ما ذکر من صاعقۃ عاد و ثمود

۳۔ قال ابن عباس ان اطولہم کان مائۃ ذراع واقصرہم کان سنین ذراعا۔

﴿تشریح﴾ قرآن پاک کی آیات کا مفصل ہونا غلطی نہایت تو ظاہر ہے اور معنوی لحاظ سے یہ ہے کہ پیغمبروں کے علوم و مضامین آیات میں الگ الگ بیان کئے گئے ہیں۔ پھر قرآن کے اول مخاطب چونکہ عرب تھے اور ان میں بھی شروعات قریش سے ہوئی جو انصاف عرب سمجھے جاتے تھے، اس لئے قرآن کریم نہایت اعلیٰ درجہ کی فصیح و بلیغ عربی زبان میں نازل فرمایا گیا تاکہ وہ سمجھت سمجھ سکیں اور پھر پوری طرح دوسروں کو سمجھا سکیں۔ تاہم یہ کام بھی سمجھداروں ہی کا ہے۔ جاہل نادان کیا قدر و منزلت رکھتا ہے۔

اوندھی سمجھ کے کرشمے: یہی وجہ ہے کہ اس نسخہ کیمیا کی طرف ایسے نادان لوگ ابھی دھیان بھی نہیں دیتے۔ سنہ تو رہا بعد کا اور پھر سنہ بھی دل کے اور قبولیت کے کانوں سے وہ تو بہت دور کی بات ہے اور صرف یہی نہیں کہ نصیحت پر کان نہیں دھرتے بلکہ کہتے ہیں کہ ہمارے دلوں پر تو غلاف چڑھے ہوئے ہیں۔ اس لئے تمہاری کوئی بات وہاں تک نہیں پہنچتی اور ہمارے کان اونچی سنتے ہیں،

تمہاری باتیں پیٹ نہیں پڑتیں۔ ہمارے تمہارے درمیان پردہ پڑا ہوا ہے، اس لئے باہم مناسبت نہیں۔ بلکہ دشمنی کی جو دیواریں کھڑی ہوئی ہیں اور عداوت کی جو خلیج حائل ہے جب تک کہ نہیں پیٹے گی ایک دوسرے تک نہیں پہنچ سکیں گے اور یہ ناممکن ہے۔ پھر فضول کیوں اپنا سر چھپاتے ہو۔ ہر ایک کو اپنے اپنے کام میں لگنا چاہئے۔ ہمیں اپنے حال پر چھوڑ دو۔ اس کی امید نہ رکھو کہ ہم کبھی تمہاری نصیحت پر کان دھنے والے ہیں۔

ایک شبہ کا ازالہ۔ یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے کفار کے یہ اقوال مذمت کے طور پر نقل کئے ہیں۔ یعنی ان کے یہ بہانے جھوٹے ہیں۔ حالانکہ دوسری آیت میں خود ان باتوں کو تسلیم کیا گیا ہے۔ جیسے: **وَرَبُّهُمُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ**، یعنی سر اکیل، کہف میں فرمایا ہے: **وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمُ اَكِنَّةً وَفِي اُذُنِهِمْ وُقُورًا**۔ پس ان دونوں باتوں میں تطبیق کی کیا صورت ہے؟

اس کے دو جواب ہیں۔ اول یہ کہ ان الفاظ کے دو معنی ہیں۔ کفار کا منشاء تو یہ تھا کہ ہم میں بالکل استعداد نہیں ہے اور قطعاً صلاحیت نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ ان کا یہ کہنا غلط ہے۔ چنانچہ یہاں اسی کی تردید کی جا رہی ہے اور حق تعالیٰ نے ان کے دلوں پر غلاف اور کانوں پر ڈاٹ لگنے کو فرمایا ہے اس سے مراد تو یہی استعداد کا انکار ہے اور یہ صحیح ہے۔ پس کفار کا یہاں بازی کرنا غلط اور حق تعالیٰ کا فرمان بجا و درست۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ ان باتوں کے کہنے سے کفار کی غرض تو کفر پر جھڑپنے کا اظہار تھا اور یہ برا مقصد ہے۔ یہاں رد اسی معنی میں ہے اور حق تعالیٰ کے فرمانے کا مقصد ان سے ہدایت کی توفیق کا سبب کر لیتا ہے جو نتیجہ ہے خود ان کے اعمالِ بد کا۔ غرضیکہ کفار کے اقوال کی تردید بلی ظ غرض ہو رہی ہے۔

پیغمبر کا انسان ہونا بڑی نعمت ہے۔ **قُلْ اِنَّمَا اِنشَر**۔ یہ جواب کفار کی باتوں کا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ کہنا غلط ہے کہ میرے تمہارے درمیان کوئی رشتہ اور واسطہ نہیں انسانی ناطہ، وطنی ناطہ، قرائتی ناطہ سب کچھ موجود ہے۔ ہاں اگر میں خدا ہوتا یہ فرشتہ اور جن ہوتا تو بلاشبہ اس وقت تمہارا کہنا درست ہوتا۔ مگر اس الٹی منطق کو کیا کروں کہ قابل عمل بات کو تو رد کر دیا ہے اور ناقابل عمل صورت کو تجویز کر رہے ہیں۔ بالفرض اگر خدا ہوتا تو زبردستی تمہارے دلوں کو پھیر سکتا تھا اور اپنی بات منوا سکتا تھا۔ پھر منت خوشامد کا ہے اور تہمت۔ فرشتہ یا جن اگر ہوتا تو تم کہتے کہ یہ ناجنس ہے، ہماری مشکات کیا سمجھے گا؟ ہماری اصلاح کیسے کرے گا؟ مگر اب کچھ نہیں۔ میں تمہاری باتوں کا ایک فیصد بے پوری طرح دیکھا بھالا ہوں۔ باہمی مناسبت موجود ہے۔ البتہ اتنا امتیاز رکھتا ہوں کہ خدا کی وحی کا مرکز ہوں۔ جسے خدا نے محض اپنی مہربانی سے اپنے آخری کلام کے لئے چن لیا ہے۔ کچھ بھی ہو جائے میں تو اس پیغام کو پہنچا کر رہوں گا۔ سب کا معبود برحق اللہ اکبر ہے۔ اس کے سوا کسی کے لئے بھی بندگی سزاوار نہیں ہے۔ سب کے لئے ضروری ہے کہ ہر حال میں سیدھے اسی کی طرف رخ کر کے چلیں۔ ذرا ادھر ادھر قدم نہ ہٹائیں اور اپنی اگلی پچھلی خطائیں بخشوائیں۔ جو لوگ اللہ کا حق نہیں پہچانتے، عاجز مخلوق کو اس کا شریک گردانتے ہیں اور بندوں کی حق تلفی کرتے ہیں کہ اپنے روپے پیسے میں کسی بھی محتاج، مسکین اور فقیر کا حق نہیں سمجھتے اور چونکہ آخرت کو نہیں مانتے، اس لئے اپنے انجام سے قطعاً پروا اور بے فکر ہیں۔

دو شبہوں کا ازالہ۔ **آیت لا یؤتون الزکوٰۃ** میں دو شبہ ہیں۔ ایک یہ کہ کفار کو زکوٰۃ نہ دینے پر وعید کی جارہی ہے۔ جبکہ اعمالِ فریب کے مکلف صرف مسلمان ہوتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ یہ سورت کلی ہے اور زکوٰۃ کا حکم مدینہ میں آیا ہے۔ پہلے شبہ کا جواب یہ ہے کہ اصل نسیں زکوٰۃ کا خطاب تو صرف مسلمانوں کو ہے اور اس کے چھوڑنے پر عتاب بھی انہی کو ہوگا۔ یہاں یہ مراد نہیں بلکہ یہاں دوسری حیثیت سے گفتگو ہے۔ وہ یہ کہ زکوٰۃ وغیرہ احکامِ ایمان ہیں۔ پس ان کا نہ ہونا ایمان نہ ہونے کی علامت ہوگی۔

اس نئے کفار پر زکوٰۃ نہ دینے پر ملامت کے یہ معنی ہوں گے کہ ایمان نہ لانا۔ نہ پر ملامت ہے۔ جس کی علامت زکوٰۃ نہ دینا ہے۔ پس اصلی ملامت ایمان نہ لانے پر ہوئی اور فرعی ملامت زکوٰۃ وغیرہ نہ ادا کرنے پر اور زکوٰۃ کی تخصیص اس لئے ہے کہ مال کی محبت بھی ایمان سے رکاوٹ کا سب سے بڑا سبب ہے۔

دوسرے شبہ کا جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ کے دو معنی ہیں۔ ایک خاص شرعی اصطلاحی معنی۔ اس معنی میں زکوٰۃ یقیناً نہینہ میں واجب ہوئی تھی۔ یمن یہاں وہ مراد نہیں کہ اشکال ہو۔ بلکہ دوسرے عام معنی مراد ہیں۔ مطلقاً صدقہ خیرات کرنا اور وہ حکم مکہ میں بھی تھا اور لفظ زکوٰۃ اس معنی میں پہلے سے ہی مشہور تھا۔

اور بعض سلف نے آیات قد افلح من تزکیٰ اور قد افلح من زکھا اور حنانا من لدنا و زکوٰۃ پر نشہ کرتے ہوئے زکوٰۃ سے مراد کلمہ طیبہ یا ہے اور بعض نے ستھرائی اور پاکیزگی کے معنی لئے ہیں۔ یعنی یہ لوگ کلمہ، نماز و زکوٰۃ وغیرہ سے خود کو پاک نہیں کرتے اور غلط نظریات و افکار اور گندے اخلاق سے اپنا دامن نہیں بچاتے۔ اس صورت میں یہ دونوں اشکال پیدا ہی نہیں ہوتے کہ جواب دہی کی نوبت آئے۔ ہاں جو لوگ کفار کے برخلاف ایماندار، نیکوکار ہیں، ان کے لئے اجر و ثواب بھی بے شمار ہے۔

اللہ کی کمال صناعتی: مگر افسوس تو ان تاجداروں پر ہے جو اتنے بڑے قادر و محسن کے ساتھ کفران کرتے ہیں کہ جس نے کل چھ دن کی مقدار وقت میں یہ سارا کارخانہ بنا کر کھڑا کر دیا۔ کیا نہ کھانہ ہے اس کی صناعتی اور کاریگری کا کہ مادہ نے اپنی وحدت سے جب قدم بہ قدم ہوا تو حکم الہی سے کثرت نے کیا نیا رنگ اور تغیرات اختیار کئے اور اس کے سوا کوئی نہیں جانتا کہ یہ قدم کہاں اور کب رکے گا۔ کائنات کے لئے اس نگوینی حکم کے بعد رضا اور غیر رضا کا تعلق ایسا ہی ہے جیسے بیماری اور موت کو غیر اختیار ہی ہونے کے باوجود کوئی اس پر راضی ہوتا ہے اور کوئی ناراض۔ اسی طرح پورے عالم میں یہ ان گنت تغیرات غیر اختیار ہیں۔ صرف ایک کا اختیار چتا ہے۔ ہر چیز کے خصوصی شعور و ادراک کی رو سے وہ چاہے خوش ہو یا ناخوش اسے ماننا ہی پڑتا ہے۔ یہاں شرعی اختیار کی بحث نہیں ہے کہ تکلف کیا جائے۔ نیز دن سے مراد بھی متعارف دن نہیں بلکہ محد و وقت مردا ہے یا ان یوماً عند ربک کالف سہ مہما تعدوں کی رو سے دن مراد ہو۔

آسمان وزمین کی پیدائش: ففضلھن سبع سموات۔ آسمان کا مادہ جو ایک دھوئیں کی ہیئت میں تھا، سات حصوں پر پھیلا دیا اور پھر آسمان زمین کے ملاپ سے دنیا بسانے کا ارادہ کیا۔ اب یہ دونوں اپنی طبیعت سے طیس یا زور سے ملیں۔ بہر حال دونوں کو مل کر ایک نظام بنایا۔ چنانچہ اپنی طبیعت کی بناء پر آسمان سے سورج کی شعاع آئی۔ گرمی پڑی، ہوائیں اٹھیں، ان سے گرد اور بھاپ اوپر اٹھی پھر پانی ہو کر مینہ برس، جس کی بدولت زمین سے طرح طرح کی چیزیں پیدا ہوئیں اور زمین میں پیداواری صلاحیت رکھی۔ کائنات کو چھ روز میں پیدا کرنے کی تصریح تو قرآن وحدیث میں ہے۔ لیکن تعین کے ساتھ کہ فلاں دن فلاں چیز پیدا کی۔ اس سلسلہ میں مرفوع روایات اگرچہ ہیں، لیکن کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔

مسلم کی حدیث ابو ہریرہؓ کے متعلق حافظ ابن کثیر و هو من غرائب الصحیح کہتے ہیں۔ البتہ اس آیت ثم استوی الی السماء فسواھن سبع سموات سے بظاہر جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ساتوں آسمانوں کی پیدائش زمین کی تخلیق کے بعد ہوئی اور والارض بعد ذلک سے اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔

ابو حبانؒ کی رائے اس بات میں ہے کہ لفظ ثم اور بعد ضروری نہیں کہ تراخی زمانی کے لئے ہوں، بلکہ ممکن ہے کہ اس سے مراد تراخی

رسمی یا تراحمی فی الاختار ہو۔ جیسے تم کان من الذین امنوا اور عقل بعد ذلک زنیہ میں یہ دونوں لفظ تراحمی رتبہ کے لئے ہے۔ زمین میں جو کچھ عجائب و غرائب عقل و نظر کو تھکا دینے والے ہیں، ان کو دیکھتے ہوئے کیا کوئی باور کر سکتا ہے کہ اتنے بڑے آسمان یوں ہی خالی پڑے ہوں گے۔ چاند اور سورج، ستارے کتنے عظیم بڑے ہیں، ان میں کیا کچھ مخلوق اور عجیبات قدرت ہوں گے۔ دیکھنے میں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ سارے ستارے اسی آسمان میں جڑے ہوئے ہیں۔ رات کا منظر ان جھملا تے چراغوں سے کیسا پر رونق اور خوشنما معصوم ہوتا ہے۔ پھر آسمانوں کا نظام کتنا مضبوط ہے کہ کسی کو بھی دسترس وہاں تک نہیں۔

صرف فضوں میں انسان تیر رہا ہے یا فضائی کروں پر چھلانگ مار رہا ہے۔ فرشتوں کے زبردست پہرے لگے ہوئے ہیں۔ کوئی بھی طاقت اب تک اس نظام میں رخنہ اندازی نہیں کر سکی اور نہ جب تک خدا چاہے گا کر سکتی ہے۔

چار نکات علمی: ۱۔۔۔۔۔ فی اربعۃ ایام کے سلسلہ میں مفسر علام نے یہ تنبیہ فرمائی ہے کہ یہ دو اسی اور اخوات کا ظرف نہیں ہے بلکہ قابل کو شامل کر کے طرف ہے۔ جیسے محاورات میں کہا جاتا ہے کہ دو سال میں تو اس لڑکے کا دودھ چھڑایا اور چار سال میں پڑھنے بٹھایا۔ ظاہر ہے کہ یہ چار سال پہلے دو سال سمیت مدت ہے یہ نہیں کہ دو سال علیحدہ اور چار سال الگ، ورنہ مجموعہ چھ سال ہو جائیں گے۔ اسی طرح یہاں اگر مجموعہ مراد نہ لیا تو چھ دن کی بجائے آٹھ دن ہو جائیں گے۔

۲۔ سو، کا نکتہ مفسر علام نے یہ بتلایا کہ مکمل چار روز زمین اور زمینیات میں گئے۔ لیکن آسمانوں کی پیدائش پورے دو دن میں نہیں ہوئی بلکہ دو دن کی مقدار سے کم وقت میں ہوئی۔ آخری ساعت میں آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی برخلاف پہلے چار دن کے وہ مکمل تھے۔ اس لئے یہ نہیں کہا جائے گا کہ شاید سر کو شمار کر کے مجازاً چار کہہ دیا ہو لیکن اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ انسان کی تخلیق تو آسمان و زمین کے ہزاروں لاکھوں سال بعد ہوئی ہے۔ پھر کیسے کہا گیا کہ جمعہ کی آخری ساعت میں آدم پیدا ہوئے۔ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ انسان بھی اسی ہفتہ کے آخر میں پیدا ہوا، حالانکہ پہلے جنات زمین پر آباد ہوئے۔ انہوں نے جب کفر و طغیان کیا تو پھر انسان کی تخلیق ہوئی اور اس کو خلافت ملی۔

تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ نے اس کا حل یہ فرمایا ہے کہ آدم کی تخلیق جمعہ کی آخری ساعت میں ہوئی۔ مگر اسی ہفتہ کا جمعہ مراد نہیں بلکہ ہزاروں لاکھوں برسوں بعد جب تخلیق آدم قدرت کو منظور ہوئی ہوگی تو جمعہ کی آخری ساعت تھی۔

۳۔ للسانین کا تعلق صرف ارضیات سے ہے سموات سے نہیں۔ کیونکہ عام مخاطبین کے ذہن میں آسمانوں کے مقابلہ میں زمین اور اس کی مخلوق کم ہے۔ مدت تخلیق زیادہ یعنی چار دن صرف ہوئے اور آسمان اور صرف کی مخلوق کے بنانے میں باوجود بڑے ہونے کے مدت کم ملی۔ یعنی دو روز بلکہ دو سے بھی کم۔ اس لئے عام فہم ہونے کی وجہ سے سوال کی تخصیص پہلے کے ساتھ کر دی گئی سہل الفہم ہونے کی وجہ سے۔

۴۔ انتیاطو عا کا تکوینی ارشاد ایسے وقت کیوں ہوا جب کہ زمین تو برابر ہو چکی تھی اور آسمان ابھی برابر نہیں ہوا تھا؟ جواب یہ ہے کہ زمین کی ہمواری کے بعد بھی چونکہ اس میں بے شمار تغیرات ہونے والے تھے، برخلاف آسمان کہ ان میں جو کچھ تغیر ہونا تھا وہ درجہ چکا تھا۔ پس زمین کی حالت تغیر کے بعد بھی گویا ایسی ہی قابل تغیر رہی۔ جیسی کہ آسمان کی حالت تغیر سے پہلے تھی۔ اس اعتبار سے گویا دونوں مساوی ہو گئے۔ اس لئے دونوں کو ایک ساتھ خطاب ہوا۔

کچ فہم اور کج طبع لوگوں کا انجام:..... فان اعرضوا۔ کفار مکہ اگر ایسی عظیم الشان آیات سن کر بھی نصیحت قبول نہیں کرتے اور توحید و اسد م کا راستہ اختیار کرنے سے اعراض کر رہے ہیں تو آپ فرمادیجئے کہ تمہارا انجام بھی عاد و ثمود کی طرح ہو سکتا ہے۔ تمہیں ڈرتے رہنا چاہئے۔ اگلے پچھلے نبیوں سے مراد یا تو عام انبیاء ہیں اور یا خصوصیت سے ہود و صالح علیہم السلام مراد ہیں اور یا اگلے

پچھلے سے مراد ماضی و مستقبل کے حالات و احکام ہیں جو انبیاء کرام بتلاتے رہے ہیں۔ مگر مخالفین نے ہمیشہ سب میں دھرم و فتنوں باتیں بنادیں۔ ان کی عام ذہنیت ہمیشہ یہ رہی کہ خدا کا رسول بشر جیسے ہو سکتا ہے۔ آسمانی فرشتہ ہی اس کام کے لئے موزوں ہو سکتا ہے۔ پس جو لوگ اپنے کو پیغمبر بتلا کر خدا کی طرف سے کچھ باتیں لانا بیان کرتے ہیں، ہم کسی طرح ان کو مانسنے کے سنے تیار نہیں ہیں۔

گے فاما عباد قوم ماد کی بدکاری کا کرہ کہ وہ لوگ بڑے قد آور اور نہایت ذلیل ذوال کے تھے۔ انہیں اپنی طاقت و قوت کا شہ تھا۔ اس لئے انہیں مارا کرتے تھے۔ بھلا اللہ تعالیٰ کو کبر کب وارا ہوتا۔ ایسی مار پڑی کہ یاد ہی کرتے ہوں گے۔ چنانچہ مسلسل ایک ہفتہ صوفی ہوا میں چلیں، بڑے بڑے جھوٹے چلے، درخت، مویشی، مکان، انسان سب تباہی کی نذر ہو گئے۔ گویا ان کے حق میں وہ وقت بڑا منحوس ثابت ہوا۔ فی نفسہ زمان و مکان نہ بد ہوتے ہیں نہ ختم۔ مگر اچھے برے کاموں کی نسبت ان کو منصف بردیا جاتا ہے۔ چنانچہ ایک ہی جگہ اور ایک ہی وقت ایک شخص کی نسبت سعد ہوتا ہے اور دوسرے کی نسبت نحس۔ "جہاں بچتے ہیں غدار سے وہاں ماتم بھی ہوتے ہیں۔"

بہرحال اس جگہ یا وقت کو فی نفسہ منحوس سمجھنا غیر اسلامی خیال ہے اور تو ہم پرست قوموں کا شعار ہے۔ جیسا کہ رہتا ہے۔
لا طیرہ ولا هامہ البتہ تقویت خیال کے لئے "ان و اچھا سمجھنے اور نیک فانی کی گنجائش ہے۔"

ایک قوم کی مصیبت دوسروں کے لئے عبرت ہے: . . . قوم ماد کی تباہی تو دنیا کی رسوا کن سزا تھی۔ لیکن آخرت کی برہدگی اس کا تو کیا ٹھکانہ ہے۔ نہ کسی کو نالے ٹٹے گی اور نہ کسی کی مدد پہنچ سکے گی۔ ہر شخص کو اپنی ہی پڑی ہوگی۔ قوم تمود کی تباہی بھی اسی طرح کی رہی۔ انہیں راونجات و طغائی گئی۔ عربوں نے تباہی کی راوپسند کی۔ اللہ نے بھی ان کو اپنی اختیار کردہ روش پر رہنے دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ زلزلہ آیا اور کان پھاڑ دینے والے دھماکوں اور ٹٹڑاٹ سے ان کے جہر شق ہو گئے اور سب ڈھیر ہو گئے۔ البتہ اللہ کے دوست اس صدمہ سے بالکل محفوظ رہے اور ان کا بال تک بیکار نہ ہوا۔ اہل عرب چونکہ یمن و شام کا سفر اکثر کرتے رہتے تھے اور قوم ماد و تمود کی بستیوں سے گزر رہے ہوتے، اس لئے ان کے واقعات سے عبرت دلائی گئی۔

اور رسل جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا۔ حالانکہ مشہور صرف ہوا و صالح علیہم السلام کی تشریف آوری رہی۔ لیکن ممکن ہے کہ اور انبیاء بھی ذیلی طور پر تشریف لائے ہوں۔ یا تعظیماً صرف دو پر جمع کا لفظ بول دیا گیا۔ یا ان دونوں نے بڑے عظیم کام انجام دیے۔ اس لئے وہ ایک جماعت کے قائم مقام ہو گئے۔ یا چونکہ تمام انبیاء کی دعوت مشترک رہی۔ اس لئے یہ دونوں پیغمبر پچھلے تمام پیغمبروں کے ممبر دار تھے۔ اس معنی سے کسی ایک نبی کی تصدیق و تملذیب سب کی تصدیق و تملذیب کے مترادف ہوتی ہے۔

اطائف سلوک: ان الذین امنوا۔ یہ آیت چونکہ بوڑھے اور ان بیماروں کے سلسلے میں نازل ہوئی جو بڑھاپے یا بیماری کے باعث کمال طاعت سے عاجز رہ جائیں۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ سائلین اگر کسی عذر کی وجہ سے پورا عمل نہ کر سکیں تو مشائخ ان کو تسلی دے سکتے ہیں۔

قالنا ایسا طالعین میں جمادات کے لئے بھی ادارک و شعور کا ثبوت ہو رہا ہے۔ کیونکہ رغبت بغیر ادراک نہیں ہو سکتی۔
فارسلسا علیہم ریحاً صرصراً۔ سے عرفی سعد و نحس کا غلط ہونا معلوم ہوا۔ ورنہ کوئی دن بھی سعد نہیں رہے گا۔ کیونکہ پورا بہشتی عذاب رہا ہے، بدان کے حق میں منحوس ہونا مراد ہے اور چونکہ عذاب مستمر رہا اس لئے اس نحس کو بھی ان کے حق میں مستمر کہا گیا ہے۔

و ذکر یوم یحشر البیاء والنون السموحۃ، ص۴۱ الشیخ وفتح الهمزة أعذاء الله إلى النار فهم
یورغون، ۱۰ نساقون حتی اذا ما رائدہ جاء وها شهد علیہم سمعہم وایصارہم وجلودہم
بما كانوا یعملون ۱۱ وقالوا لجلودہم لم شہدتہم علینا قالوا انطقنا الله الذی انطق کل
شیء ۱۲ ردعہ وهو خلقکم اول مرۃ والیہ ترجعون ۱۳ قبل هو من کلام الخلود وفی هو
من کلام الله عالی کالدی عدہ ومرفعة تقرت ماہر بالاعمال علی انسانک ابتداء واعادک بعد
سمیت حیاء قادر علی احوال خلودکم واسعادکم وما کنتہم یستترون عند ارتکابکم المعاصی
میر ان یشہد علیکم سمعکم ولا ابصارکم ولا جلودکم لانکم لم توقنوا بالغت ولكن
طنتہما ما ستارکما ان الله لا یعلم کثیرا مما تعملون ۱۴ وذلكم مبدءا ظنکم بدل منہ الذی
ظنتم بربکم عت نفس والنیر اذ دتکم ان اهلكکم فاصححکم من الخسیرین ۱۵ فان یضربوا
عسیر ۱۶ فالنار مئوی منزل لہم وان یستعینوا یصلب الغنی ای الرضی فمماہم من
المنعین ۱۷ امرضی وقیضنا سببا لہم قرناء من السامع فیرینوا لہم مابین یدیہم من امر
شیء وناج مشہور وما حلفہم من امر الا حرة بقولہم لا یغت ولا حساب وحق علیہم القول
باعدت وهو لامش حینہ الایۃ فی حمله امم قد حلت علیک من قبلہم من الجن والانس
انہم كانوا خسیرین ۱۸ وقال الذین کفروا عند ذلک انشی صلی اللہ علیہ وسلم لا تسمعوا
لہذا القرآن والغوا فیہ انیوا باللغظ ونحوہ وصیحوہ فی من قراءتہ لعلکم تغیبون ۱۹ فیسکت
عن لقراءۃ قال اللہ تعالی فیہ فلنذیقن الذین کفروا عذابا شدیداً ولنجزینہم اسوا الذی
كانوا یعملون ۲۰ ای اقل جزاء عملہم ذلک ای العذاب الشدید واسوء الجزاء جزاء أعداء
الله محضی ہمزة الثانیۃ وابدانہا واول النار عطف سأل الخیرۃ عن ذلک لہم فیہا
دار الخلد ای اقامہ لا انتقام منہا جزاء مستوی علی الخسیر بفعلة المقدر بما كانوا یابیتنا
نقران یجحدون ۲۱ وقال الذین کفروا بی النار ربنا ارنا الذین اضلنا من الجن والانس ای
لمس وقابل سنا الکفر والقتل فجعلہما تحت اقدامنا فی النار لیكونا من الاسفلین ۲۲ ای اسد
عذاب من ان الذین قالوا ربنا الله ثم استقاموا علی التوجید وغیرہ مما وجب علیہم تنزل علیہم
الملئکۃ عند موت ائی ما لا تخافوا من الموت وما عدہ ولا تحزنوا علی ما حلفتم من اهل

وَوَدَّ فَحْلٌ سَحْلُكُمْ فِيهِ وَأَبْشَرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ۚ نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُمُ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا إِنِّي أَخْرَجْتُكُمْ فِيهَا وَفِي الْآخِرَةِ إِنِّي نَكُونُ مَعَكُمْ فِيهَا حَتَّىٰ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَكُمْ فِيهَا مَا
تُشْتَهَىٰ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ۚ تَطْلُبُونَ نَزْلًا رِّقًا مِثْيَاءً مَنْصُوتٍ بِحُجَلٍ مُّقَدَّرًا ۖ مَنْ
عَنِ غَفُورٍ رَّحِيمٍ ۚ ۴۱ ای اللہ

ترجمہ در (یاد کیجئے) اس دن کو جب تیغ کر کے (بحسب یا اور نوان مفتوحہ اور ضمہ شین اور فتحہ ہمزہ کے ساتھ ہے) لائے
جا میں گئے خدا کے دشمن دوزخ کی طرف، پھر وہ تھیں (کھینچے) جائیں گے۔ حتیٰ کہ جب (مازاندہ ہے) وہ اس کے نزدیک لانے
جائیں گے تو ان کے کان اور آنکھیں اور بدن کی کھال ان کے کرتوتوں کی گواہی دیں گی اور وہ لوگ اپنے اعضاء سے کہیں گے کہ تم نے
ہمارے خلاف کیوں گواہی دی۔ وہ جواب دیں گے کہ ہم کو اس نے گواہی دی جس نے ہر چیز کو گواہی دی (گواہی کا اردہ کیا) اور اس
نے تمہیں پہلی دفعہ پیدا کیا تھا اور اسی کے پاس پھر لائے گئے ہو (بعض کی رائے ہے کہ یہ گفتگو اعضاء کی ہے اور بعض کے نزدیک یہ اللہ کا
کلام ہے جیسا کہ اگلا کلام بھی اسی کا آ رہا ہے اور پہلے کلام سے اس کا ربط یہ ہوگا کہ جو ذات تمہیں پہلی بار پیدا کرنے اور دوسرے بار
جلانے پر قدرت رکھتی ہے وہی تمہاری کھالوں اور اعضاء کو بلوانے پر بھی قدرت رکھتی ہے) اور تم اس بات سے تو اپنے کو چھپا ہی نہیں
سکتے تھے (گناہ کرتے وقت) کہ تمہارے کان اور آنکھیں اور کھالیں تمہارے خلاف گواہی دیں (کیونکہ تمہیں قیامت کا یقین نہیں تھا)
لیکن تم اس گمان میں رہے (چھپاتے وقت) کہ اللہ کو تمہارے بہت سے اعمال کی خبر بھی نہیں اور یہی (مبتداء ہے) تمہارا گمان ہے
(مبتداء کا بدل ہے) جو تم نے اپنے پروردگار کے ساتھ کیا تھا۔ (یہ بدل کی صفت ہے اور خبر یہ ہے) اسی نے تم کو بر باد (ہلاک) کیا۔ پھر
خسروہ میں پڑ گئے۔ سو اگر یہ لوگ (مذاب پر) صبر کریں۔ تب بھی دوزخ ہی ان کا ٹھکانہ (مقام) ہے اور اگر وہ عذر کرنا چاہیں گے
(معافی یعنی خوشنودی چاہیں گے) تب بھی قبول نہ ہوگا (ان سے رضامندی نہ ہوگی) اور ہم نے مقرر کر رکھے تھے (ذریعہ بنایا تھا) ان
کے لئے کچھ ساتھ رہنے والے (شیاطین) سو انہوں نے ان کی نظر میں مستحسن بنا رکھے تھے ان کے اگلے اعمال (دنیا کے کام اور
خواہشات کی پیروی) اور پچھلے احوال (آخرت کی باتیں، ان کا یہ کہنا کہ نہ قیامت ہوگی اور نہ حساب کتاب) اور ان کے حق میں بھی اللہ
کی بات پوری ہو کر رہی (عذاب کے متعلق لاملاں جھنم الخ کا ارشاد) ان لوگوں کے ساتھ جو ان سے پہلے ہوئے (ہلاک
ہو گئے) یعنی جن واسے شک یہ سب خسارہ میں رہے اور کافر (آنحضرت ﷺ کی قرأت کے وقت) کہتے ہیں کہ اس قرآن کو سنو ہی
مت اور اس کے سچ میں غل مچا دیا کرو (شور کر دیا کرو اور پڑھنے کے وقت چیخا کرو) شاید تم ہی غالب رہو (اس طرح کہ آپ پڑھنے سے
رک جائیں۔ ان کے جواب میں ارشاد خداوندی ہے) سو ہم ان کافروں کو سخت عذاب کا مزہ چکھادیں گے اور ان کو ان کے برے کاموں
کی سزا دیں گے (یعنی ان کے اعمال کے بدلہ سے بڑھ کر) یہی (یعنی سخت عذاب اور بدترین بدلہ) سزا ہے اللہ کے دشمنوں کی
(دوسری ہمزہ کی تحقیق اور اس کو واؤ سے بدلنے کے ساتھ) یعنی دوزخ (یہ جزاء کا عطف بیان ہے اور خبر ہے دلک کی) ان کو وہاں
بمیشہ رہنا ہوگا (یعنی وہاں سے نکلنے کی نوبت نہیں آئے گی) اس بات کے بدلہ میں (فعل مقدر کا مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب
ہے) کہ وہ ہماری آیات (قرآن) کا انکار کرتے تھے اور کفار کہیں گے (دوزخ میں) کہ اے ہمارے پروردگار! ہم کو وہ دونوں شیطان
اور ان بن دھلا دیجئے جنہوں نے ہم کو گمراہ کیا تھا (یعنی ابلیس اور قابیل جنہوں نے کفر و قتل کی رسم جاری کی) ہم ان کو اپنے پیروں تلے
روند ڈالیں (دوزخ میں) تاکہ وہ خوب ذلیل ہوں (یعنی ہم سے بڑھ کر سزا پائیں) جن لوگوں نے اقرار کر لیا کہ اللہ ہمارا رب ہے پھر
وہ اس پر جسے رہے (توحید وغیرہ ضروری احکام پر) ان پر (مرنے کے وقت) فرشتے اتریں گے کہ نہ تم اندیشہ کرو (مرنے اور مرنے کے

بعد کے حالات کا) اور نہ رنج نہ کرو (اپنے اہل و عیال کا جو تم نے بعد میں چھوڑے ہیں۔ کیونکہ ہم تمہاری طرف سے ان کے رکھوالی ہیں) اور تم اس جنت سے خوش رہو۔ جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے۔ ہم تمہارے رفیق تھے، دنیاوی زندگی میں بھی (یعنی وہاں ہم تمہاری حفاظت کرتے رہے) اور آخرت میں بھی رہیں گے (یعنی جنت میں جانے تک ہم تمہارے ساتھ رہیں گے) اور تمہارے لئے اس میں جس چیز کو تمہارا حق ہے کاٹے گی اور جس چیز کی فرمائش (خواہش) کرو گے وہ بھی مہیا ہوگی۔ یہ بطور مہمانی ہوگا۔ (نزل تیار شدہ دھانا محل مقدس کی وجہ سے منسوب ہے) غفور رحیم (اللہ) کی جانب سے۔

تحقیق و ترکیب: ... اعداء اللہ۔ اس سے مراد اصحاب الخلود فی النار ہیں۔

یوزعون۔ بیضاوی نے یہ معنی لکھے ہیں کہ انگوں کو روکے رکھا جائے تاکہ پچھلوں سے مل کر اکٹھے ہو جائیں۔ لیکن مفسر مامون نے یہ کہہ دیا ہے کہ پچھلے لوگوں کو بند کیا جائے گا۔ تاکہ انگوں سے مل کر اکٹھے ہو جائیں اور ایک ساتھ قدم اٹھائیں۔ شہد علیہم اس شہادت کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ ان اعضا کو بچھ کی زبان دے دے اور وہ اسی طرح بویں گے جیسے زبان بولتی ہے۔ دوسرے یہ کہ ان اعضا میں سے آوازیں نکلیں گی کہ جن سے کلام کا مفہوم سمجھ میں آ جائے گا۔ تیسرے یہ کہ ان اعضا سے ایسی حرکات و سکنات اور احوال ظاہر ہوں گے جو اعمال کی علامات سمجھے جائیں گے۔ جیسے تغیرات عالم سے اس کا حادث ہونا اور حادث کے لئے محدث کا ہونا معلوم ہو رہا ہے۔ پہلی دو صورتیں دلائل لفظیہ طبعیہ کی ہیں اور یہ آخری دلائل عقلی ہے۔ و حلودہم اگر عام اعضاء مراد ہوں تو عطف عام علی الخلیف ہوگا اور خاص شمرگا وہ بطور کنایہ اگر مراد ہو تو پھر زبان کی شہادت متصور ہوگی۔ گویا اس میں زبان پر وحید شہید ہوتی۔ پہلی تو یہ قریب ہے۔

لہ شہدتم وہ جب ظاہر ہے کہ دنیا میں یہ اعضاء نہ ان کے معاون رہے اور یہاں مخالفانہ رول ادا کر رہے ہیں۔ اور چونکہ شہادت دینا اہل عقل کا کام ہوتا ہے اس لئے خطاب میں صیغہ عقلا استعمال کیا گیا ہے۔ اسطق کل شیء آیت وان من شیء الا یسبح بھی اس کی مؤید ہے اور بولنے کے لئے اگر کہا جائے کہ زبان ہونا شرط ہے تو زبان کے لئے بھی زبان ہونی چاہئے۔ وہ علم جبراً فی سلسلہ ورت جہاں تک وشت پوست کی حقیقت ہے وہ سب اعضاء میں مشتمل ہے اور یکساں ہے۔ پھر زبان ہی کیوں بولتی ہے، دوسرے اعضاء کیوں نہیں بولتے۔ معلوم ہوا کہ یہ محض قدرت الہی کا رشمہ ہے۔ آخر اگر اموفون جیسی مشین یا ٹیپ ریکارڈ کیسے بولتے ہیں۔ حالانکہ ان میں زبان نہیں ہوتی۔ پھر عالم آخرت کو اس عالم مادیت پر قیاس کرنا ہی سرے سے غلط ہے۔

وہو حلقکم یہ کلام الہی ہے یا اعضاء کی گفتگو ہے۔

دلکم طکم اللہ سے نیک گمان یہ ہے کہ نیکی کر کے اس سے امید احسان رکھے۔ حدیث میں ہے۔ انا عند ظن عبدی سی اور بدگمانی یہ ہے کہ اس کی ذات، صفات، افعال میں نقصان سمجھے۔ لیکن برائیاں کر کے اچھی امید رکھنا حسن ظن نہیں کہلائے گا۔ بلکہ ایسے ہی سمجھا جائے گا جیسے کوئی بیواں کا درخت لگا کر آم اور سیب لگانے کی توقع رکھے۔

فان یصبروا تقدیری عبارت اس طرح ہے فان یصبروا ولا یصبروا فالنار الح۔ یہاں صبر کے مقابل عدم صبر کو مبالغہ سے حذف کر دیا کہ جب صبر کا ٹھکانہ جہنم ہوگا تو بے صبری کا ٹھکانہ بدرجہ اولی دوزخ ہوگی۔

یسئعنوا عسی کے معنی رجوع اور معافی سے ہیں۔

اسوا۔ یعنی مضاف محذوف ہے اول یا اوسط میں۔

النار عطف بیان یا بدل ہے جزاء کا۔ اور مبتداء بھی ہو سکتا ہے اور لہم الح اس کی خبر یا مبتداء ہے یا مبتداء محذوف کی خبر

اعضاء ہی شہادت دیں۔ چنانچہ ایک ایک عضو بول پڑے گا اور ممکن ہے پھر زبان بھی بول اٹھے۔ اس طرح سب اعضاء مل کر زبان کی بات جھٹا دیں گے۔ اس وقت یہ کافر ہکا بکار ہو جائیں گے اور چلا آ کر اعضاء سے کہیں گے کہ تم بھنوا تمہیں بچانے کے لئے ہی تو جھوٹ بول رہا تھا۔ اب تم خود ہی جرموں کا اعتراف کرنے لگے، جاؤ ورنہ ہو جاؤ۔ آخر ایسی کیا آفت آ رہی تھی کہ میں تو تمہاری خاطر رلانے کی کوشش کر رہا تھا اور تم سو کہ بولے چلے جا رہے ہو۔ آخر یہ بولنا اس نے سکھلایا؟ اس پر بھی اعضاء چپ نہیں رہیں گے، بلکہ ترکی بہ ترکی جو سب دیں گے کہ اس آفت نے ہر بولنے والی چیز کو بولنے کی قدرت دی، اسی نے آج ہمیں بھی گویا کر دیا۔ جب وہ قادر مطلق بلوانا چاہے تو کس کی مجال ہے کہ نہ بولے۔ جس نے زبان میں بولنے کی صلاحیت رکھی۔ کیا وہ دوسرے اعضاء میں صلاحیت پیدا نہیں کر سکتا۔ جیسے حضرت ابو ہریرہؓ سے کسی نے وفحشر ہم علی وجوہہم کے متعلق پوچھا کہ قیامت میں لوگ سر کے بل کیسے نہیں اُتریں گے؟ فرمایا کہ جو پوس سے چلاتا ہے وہی سر سے چلائے گا۔ یعنی وہی طاقت اگر ادھر منتقل کر دے یا اس جیسی طاقت وہاں پیدا کرے تو کیا اشکال ہے۔

جو انسان دنیا میں ہماری مطیع اور فرمانبردار رہا، اسے جتنے کام حقائق میں پہنچ کر کھل جانے کا کہہ ہمارے نہیں بلکہ اصل خالق مقرر کرے گا۔ تاہم بعد میں اسے ثابت ہوگا کہ یہ ہمارے ہمہ رہ نہیں، بلکہ نہایت بے پروا ہیں۔ دنیا میں دوسروں سے تو چھپ کر گنہ گرتے تھے، مگر یہ خبر نہ تھی کہ اعضاء سے بھی پردہ کریں ورنہ یہ سب کچھ اُگل دیں گے اور بالفرض کرنا بھی چاہتے تو اس کی قدرت کہاں تھی؟ اور فرماتے ہیں کہ بات دراصل یہ ہے کہ تمہاری کتابوں پر ایسا پردہ پڑ گیا ہے کہ گویا تمہیں اس کا یقین ہی نہ تھا کہ خدا کو سب کچھ معلوم ہے۔ تم سمجھتے تھے کہ جو چاہے کرتے رہو، بولو، کیے گا۔ اگر تمہیں پورا اور پکا یقین ہوتا کہ خدا کے علم سے کوئی چیز بھی باہر نہیں اور اس کے ہاں ہماری پوری مشغولیت ہے تو ہر ایسی حرکتیں نہ کرتے۔ آج تم اپنے ہاتھوں غارت ہوئے ہو۔

فان بصروا یعنی دنیا میں جس طرح بعض دفعہ صبر کرنے سے مشکل آسان ہو جاتی ہے اور صابر پر ترس آ جاتا ہے اور بعض دفعہ ہارے ہوئے سے اور شور کرنے سے کام چل جاتا ہے۔ اسی طرح کبھی منت، خوشامد سے مقصد پورا ہو جاتا ہے۔ مگر آخرت کا حال یہ نہیں جو فیصد ہو چکا وہ اُگل ہوگا اور یہ سب تدابیر فیل ہو جائیں گی۔

برے ساتھی برے وقت پر ساتھ نہیں دیتے: . . . وفیصلالہم . یعنی اصل قصور وار تو خود انسان ہیں جو بدکرداری میں گرفتار رہتے ہیں، لیکن رہتی رہتی کسیر برے دوست، احباب اور نالائق ساتھی پوری کر دیں گے۔ ہمیشہ وہ غلط تاویس کر کے برائیوں کو اچھا یوں کارنگ دیں گے۔ ایسی غلط نظر اور غلط فکر اور بدکردار، مانہجار ساتھی شیطان ہوں یا انسان کبھی سمجھنے نہیں دیتے۔ خود بھی خراب ہوتے ہیں، دوسروں کو بھی خراب کرتے ہیں۔ انسان پر جب ادا آتا ہے تو اس کے ایسے ہی سامان ہو جاتے ہیں اور فی الحقیقت برے ساتھی یا برے ماحول ہر بھی خود ایک درجہ میں اپنی ہی برائی کا نتیجہ ہوتا۔ ومن یعش عن ذکر الرحمن نقبض له شیطانا فھو له فرس ورنہ برا آدمی اتنے ساتھیوں اور اچھے ماحول میں رو ہی نہیں سکتا۔ اس کے اندر کی برائی ہی نے تو باہر برائی ڈھونڈ نکالی ہے۔

قرآن کی بانگ درا کے آگے لکھیوں کی بھنبھناہٹ کیا کر سکتی ہے: . . . وقال الدین کھروا قرآن ربی . . .

نہ از پوند بگلی دین سنے والوں کے دلوں پر اثر انداز ہوتی تھی، جو سنتا فریفتہ ہو جاتا۔ سر دھننے لگ جاتا۔ مخافین کو اس بے اثر بنانے کی یہ تدبیر نکال کہ جب ہمیں قرآن پہنچا جائے تو اتنا گل غپاڑہ مچا دو کہ اس میں قرآن پڑھنے والے کی آواز دہ کر رہ جائے اور کسی دین کی دھن یا نغمہ نہ رہے۔ ایسا حق صداقت کی کڑک کلمیوں اور چمکروں کی بھنبھناہٹ سے کہاں دب سکتی ہے۔

بد۔ یہ سب تدبیریں دھرم کی رو جاتی ہیں اور حق کی آواز دلوں کی گہرائیوں تک اترتی چلی جاتی ہے۔

چنانچہ آیت فلسفہ یقہم سے ایسے ناقدروں کو چونکا یا جازا ہے کہ یاد رکھو، تمہاری ان بد مذہبوں کا وہاں خود تم پر پڑے گا۔ وہ شخص نہ خود نصیحت پر کان دھرے اور نہ دوسروں کو سننے دے، بلکہ سننے والوں کو ہشکائے اس سے بڑھ کر اور کون پاجاتی ہوگا۔ ایسے شریر چاہے دل میں صحیح سمجھتے ہوں مگر ضد اور عناد سے ہٹ دھرمی ہی کرتے رہتے ہیں۔ خدا کے یہاں ان کے ساتھ بھی کچھ کم بتاؤ نہیں ہوگا۔

اپنے خداؤں کو پاؤں تلے روند ڈالیں گے: وقال الذین کفروا۔ یعنی کافروں کا دل دوزخ میں بھی دیکھنے کے قابل ہو، دنیا میں جس طرح اپنا کیا دوسرا پر دھرا کرتے تھے وہاں بھی اس کج نگاہی کی بہار نظر آئے گی۔ چنانچہ گوہر افشانی کرتے ہو۔ اندامیاء کی جناب میں عرض گزار ہوں گے کہ جن جنوں اور آدمیوں نے ہمیں بہکا بہکا کر یہاں تک پہنچایا ہے انہیں ذرا ہمارے سامنے کر دیجئے۔ پھر دیکھئے کس طرح ہم انہیں اپنے پاؤں تلے روند ڈالتے ہیں اور دوزخ کے سب سے نچلے حصہ میں پوری ذلت و خواری سے ڈھکیٹے ہیں۔ اس انتقام سے کچھ تو ہمارا دل ٹھنڈا ہوگا۔

ان الذین قالوا: قرآن کریم اپنی عادت کے مطابق نیکی، بدی اور نیک و بد کا ذکر اکثر ساتھ ساتھ کیا کرتا ہے۔ چنانچہ یہاں کفار کے بعد ایمانداروں کا ذکر ہے کہ جو دل سے اللہ کی ربوبیت والوسیت کو مانتے ہیں اور مرتے دم تک اسی پر ڈٹے رہتے ہیں۔ وہ برابر ہی پر جئے رہے، ہال برابر فرق نہیں آنے دیا۔ زبان سے جو کچھ کہا، اسی کے مطابق اعتقاد اور عمل رہا۔ ایسے مستقیم الحال لوگوں پر رحمت کے فرشتے اترتے ہی رہتے ہیں۔ دنیا میں عام اور خاص حالات میں بھی یا نزاع کے وقت اور قبروں میں اور پھر قبروں سے اٹھنے کے وقت بھی وہ تسکین دہنی دیتے ہیں اور جنت کی بشارتیں سناتے ہیں اب تمہیں ڈرنے یا گھبرانے کی ضرورت نہیں۔ دنیا کے سب غم مٹ گئے اور عقیقی کا اندیشہ نہیں رہا۔ اب ہر قسم کے عیش و عشرت، راحت و مسرت سے ہمکنار رہنا اور جنت جس کے وعدے پیغمبروں کی زبانی کئے گئے تھے، وہ اب تمہارے لئے پورے کئے جانے والے ہیں۔ اس لئے کوئی رنج و ملال تمہیں قریب بھی نہیں بھٹک سکتا۔

اللہ یا فرشتوں کی طرف سے بشارت: نحن اولیاءکم اکثر حضرات کے نزدیک یہ فرشتوں ہی کا مقولہ ہے۔ جس سے معصوم ہوتا ہے کہ فرشتے مقرب بندوں کے پاس دنیا میں وحی والہام اور تسکین و اطمینان کے لئے آتے رہتے ہیں۔ جیسے بدکاروں کے پاس شیاطین کی آمد و رفت رہتی ہے۔ تنزل علی کل افالک ائیم یلقون السمع و اکثرہم کاذبون لیکن بعض حضرات کے نزول یہ کلام الہی مزید اکرام اور بشارت کے لئے ہے اور کہا جائے گا کہ جس چیز کی یہاں تمنا اور خواہش دل میں ہوگی وہ سب آئے گی اور زبان سے جس کا اظہار کرو گے سب پورا کیا جائے گا۔ اللہ کے فرشتوں میں کس چیز کی کمی ہے، بس سمجھ لو کہ تم غفور رحیم کے مہمان ہو۔

لطائف سموک: ان الذین قالوا ربنا اللہ الخ آیت کے عام الفاظ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ ظاہری یا باطنی امتحان کے اوقات میں خاص لوگوں پر فرشتے سیکندہ اور برکات لے کر اترتے ہیں اور غیر انبیاء سے بھی بالمشافہ کلام کرتے ہیں اور استقامت چونکہ عام ہے، اس لئے تمام مراتب استقامت کو شامل ہے۔ عوام کی استقامت ظاہری تو اوامر و نواہی میں پختگی ہے اور باطنی ایمان میں پختگی ہے اور خواص کی استقامت ظاہری دنیا سے بے رغبتی اور باطنی استقامت جنت کی رغبت اور لقائے رحمن کا شوق ہے اور اخص الخواص کی استقامت ظاہری جان و مال حوالے کرتے ہوئے حق تعالیٰ کی رعایت کرنا اور باطنی استقامت فنا اور بقاء ہے۔

وَمَنْ أَحْسَنُ أَيْ لَا أَحَدٌ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ بِالتَّوْحِيدِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۳۳ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ۚ فِي جُزْئِيَّتَيْهِمَا إِلَّا لَافِعُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا فَعَلَ أَيْ السَّيِّئَةُ بِأَلْفِي أَيْ بِالْخَصْلَةِ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ كَالْغَضَبِ بِالصَّبْرِ وَالْجَهْلِ بِالْحِلْمِ وَالْإِسَاءَةُ بِالْعَفْوِ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ۳۴ أَيْ فَيَصِيرُ عَدُوَّكَ كَالصَّدِيقِ الْقَرِيبِ فِي مُحَبَّتِهِ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَالَّذِي مُبْتَدَأٌ وَكَأَنَّهُ الْخَبَرُ إِذَا ظَرَفَ لِمَعْنَى التَّشْبِيهِ وَمَا يُلْقِيهَا أَيْ يُؤْتِي الْخَصْلَةَ أَيْ هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ۚ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الذُّوْحُ ۚ ثَوَابٌ عَظِيمٌ ۳۵ وَإِنَّمَا فِيهِ إِدْعَامُ نُورٍ أَوْ اشْرَاطِيَّةٌ فِي مَا الزَّائِدَةُ يَنْزَعُ عَنْكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ أَيْ أَنْ يُضْرِكَ عَنْ الْخَصْلَةِ وَغَيْرِهَا مِنْ الْخَبَرِ صَارَفٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۚ جَوَابُ الشَّرْطِ وَجَوَابُ الْأَمْرِ مَحذُوفٌ أَيْ يَذْفَعُ عَنْكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْقَوِيلُ الْعَلِيمُ ۳۶ بِالْفِعْلِ وَمِنْ آيَتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ۚ أَيْ الْآيَاتِ الْأَرْبَعِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۳۷ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا عَنِ السُّجُودِ لِلَّهِ وَخَذَهُ قَالِدِينَ عِنْدَ رَبِّكَ أَيْ الْعَلَاءِ بِكَ يُسَبِّحُونَ يُصَلُّونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۳۸ لَآ يَمْلِكُونَ مِنْ آيَتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً يَابِسَةً لَا سَاءَ فِيهَا فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَخَرَّتْ ۚ وَرَبَّتْ ۚ انْتَفَخَتْ وَعَلَتْ ۚ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ ۚ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۳۹ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ مِنَ الْحَدِّ وَلَجِدَ فِي آيَتِنَا الْقُرْآنَ بِالتَّكْذِيبِ لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا ۚ فَنَحَازِيهِمْ أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ۚ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۴۰ تَهْدِيدٌ لَهُمْ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ الْقُرْآنِ لَمَّا جَاءَهُمْ ۚ نَحَازِيهِمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ۴۱ مَنِيْعٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۚ أَيْ لَيْسَ قُلُّهُ كِتَابٌ يُكْذِبُهُ وَلَا بَعْدَهُ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ۴۲ أَيْ اللَّهُ الْمُحْمُودُ فِي أَمْرِهِ مَا يُقَالُ لَكَ مِنَ التَّكْذِيبِ الْإِثْلُ مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ يَلْمُؤُمِينَ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ۴۳ لِلْكَافِرِينَ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ أَيْ الذِّكْرَ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا هَذَا فَصَلْتُ بَيْنَ آيَتِهِ ۚ حَتَّى تَفْهَمَهَا قُرْآنٌ أَعْجَمِيٌّ وَنَبِيٌّ عَرَبِيٌّ ۚ اسْتَفْهَمُوا انْكَارَ مِنْهُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَةِ الثَّانِيَةِ وَقُلُّهَا أَلِفًا بِإِسْبَاعٍ وَذُوْنَهُ قُلُّ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى مِنَ الضَّلَالَةِ وَشِفَاءٌ ۚ مِنَ الْجَهْلِ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْئِلٌ فَلَا يَسْمَعُونَهُ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۚ فَلَا يَفْهَمُونَهُ أُولَئِكَ

بُنَادِرٍ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۚ اٰیْهُمْ كَاٰمَادٰی مِنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ لَا يَسْمَعُ وَلَا يَفْهَمُ مَا يُنَادٰى بِهِ ۚ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوسٰی الْكِتٰبَ التَّوْرَةَ فَاخْتَلَفَ فِيْهِ ۚ بِالْتَّضٰدِیْقِ وَالتَّكْذِیْبِ كَالْقُرْآنِ ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ اٰمَلِكٍ ۚ سَاحِیْرُ الْحِسَابِ وَالْجَزَآءُ لِلْخَلَائِقِ اِلٰی یَوْمِ الْقِيَمَةِ لَقَضٰی بَيْنَهُمْ ۚ فِی الدُّنْيَا یَمِیْنًا اَخْتَلَفُوْا فِيْهِ ۚ وَهُمْ اٰیْ حَمٰكٍ ۚ لَفِیْ سَلٰبٍ مِّنْهُ مُرِیْبٌ ۚ مَّوْقِعُ الرِّیْبَةِ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ اَسَآءَ فَعَلِیْهَا ۚ اٰیْ فُضِّرَ اَسَآءٌ یَّهْدٰی عَلٰی نَفْسِهِ ۚ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِیْدِ ۚ ۴۱-۴۲ اٰی ۴۱-۴۲

۴۱-۴۲ لَنْصَبُهُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ

ترجمہ: اور اس سے بہتر کس کی بات ہو سکتی ہے (یعنی کسی کی نہیں) جو خدا کی (توحید کی) طرف بلائے اور نیک عمل کرے اور کہے کہ میں فرمانبرداروں میں سے ہوں اور نیکی بدی برابر نہیں ہو سکتی (یعنی نیکی بدی کی جزئیات چونکہ وہ ایک دوسرے سے بڑھ کر ہیں) آپ (برائی کو) ناں دیا کیجئے۔ نیک برتاؤ (طرز عمل) سے (مثلاً غصہ کو صبر سے اور جہل کو بردباری سے اور برائی کو معافی سے) بچا۔ ایک آپ میں اور اس شخص کے درمیان جس میں عداوت تھی ایسا ہو جائے گا جیسے کوئی دلی دوست ہوا کرتا ہے (یعنی تمہارا دشمن نہ رہے گا)۔ (۴۱-۴۲) (۴۱-۴۲) ان لوگوں کو نصیب ہوتی ہے جو بڑے مستقل مزاج ہیں اور یہ بات انہی کو نصیب ہوتی ہے جو بڑے صاحب نصیب (ثواب) ہو اور اگر (انوں میں) شیطانیہ کامازاندہ میں اوغام ہو رہا ہے (آپ کو شیطان کی طرف سے کچھ دوسو سے آنے لگے) (یعنی اگر آپ وعدہ و خصلت وغیرہ خیر کی باتوں سے کوئی چیز ہٹانے لگے) تو اللہ کی پناہ مان لیا کیجئے (یہ جواب شرط ہے اور جواب، مر محذوف وغیرہ خیر کی باتوں سے کوئی چیز ہٹانے لگے) تو اللہ کی پناہ مان لیا کیجئے (یہ جواب شرط ہے اور جواب امر محذوف ہے۔ یعنی اللہ اس دوسو کو آپ سے دفع فرما دے گا) بلاشبہ وہ خوب سننے والا ہے (بات کو) خوب جاننے والا ہے (عمل کو) اور منجملہ اس کی نشانیوں کے رات ہے اور دن ہے اور سورج اور چاند ہے۔ تم لوگ نہ سورج کو سجدہ کرو نہ چاند کو، اور خدا کو سجدہ کرو جس نے ان (چاروں) نشانیوں کو پیدا کیا۔ اگر تمہیں اللہ کی عبادت کرنا ہے، پھر اگر یہ لوگ (ایک دوسرے کو سجدہ کرنے سے) تکبر کریں تو جو (فرشتے) آپ کے رب کے مقرب ہیں وہ دن رات اس کی پاکی بیان کرتے ہیں (نماز پڑھتے ہیں) اور وہ اکتاتے (تھکتے) نہیں اور منجملہ ان کی نشانیوں کے ایک یہ ہے کہ تو زمین کو دیکھتے ہو بخر ہے (خشک جس میں کوئی سبزی نہیں) لیکن جب اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ لہلہا اٹھتی ہے (ابھرتی ہے) اور پھول جاتی ہے (پھٹ کر اوپر اٹھ آتی ہے) جس نے اس زمین کو زندہ کر دیا وہی مردوں کو جلادے گا۔ بلاشبہ وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ یقیناً جو لوگ کفر کرتے ہیں (الحمد اور الحمد سے ماخوذ ہے) ہماری آیتوں میں (قرآن کا انکار کر کے) وہ لوگ ہم پر مخفی نہیں ہیں (ہم ان کو سمجھیں گے) بھلا جو شخص آگ میں بھونکا جائے وہ اچھا ہے یا وہ شخص جو قیامت کے روز امن و امان کے ساتھ آئے جو جی چاہے کرو۔ وہ تمہارا کیا ہوا سب کچھ دیکھ رہا ہے (ان لوگوں کے لئے دشمنی ہے) جو لوگ اس ذکر (قرآن) کا انکار کر دیتے ہیں جبکہ وہ ان کے پاس پہنچتا ہے۔ (ان کی ہم خبر کر لیں گے) اور یہ بڑی با وقعت (بے مثال) کتاب ہے۔ جس میں غلط بات نہ اس کے سامنے سے آتی ہے اور نہ اس کے پیچھے کی طرف سے (یعنی نہ پہلے کسی کتاب نے اس کی تردید کی اور نہ آئندہ کوئی تکذیب کر سکے گی) یہ خدا کے حکیم محمود کی جانب سے آئی ہے (یعنی اس اللہ سے جو ہر کام میں محمود ہے) آپ کو (جھٹلانے کی) وہی باتیں کہی جاتی ہیں جو (جیسی کہ) آپ سے پہلے رسولوں کو کہی

گئی ہیں۔ آپ کا پروردگار (مومنوں کی) بڑی مغفرت کرنے والا (کافروں کو) دردناک سزا دینے والا ہے اور اگر ہم اس کو (یعنی ذکر کو) غمی قرآن بناتے تو یہ کہتے کہ اسکی آیتیں صاف صاف کیوں نہیں بیان (واضح) کی گئیں (تاکہ یہ سمجھ میں آ جاتا) یہ کیا بات کہ (قرآن) غمی اور (نبی) عربی (استنبہام ابتکاری ہے۔ دوسری ہمزہ کی تحقیق اور اس کی الف سے بدل کر اشباع کے ساتھ اور بغیر اشباع کے) آپ کہہ دیجئے کہ یہ قرآن ایمان والوں کے لئے تو رہنا ہے (گمراہی سے) اور شفا ہے (جہالت سے) اور جو لوگ ایمان نہیں لاتے، ان کے کانوں میں ڈاٹ ہے (بہران پن ہے وہ اس کو نہیں سن سکتے) اور ان کے حق میں مایہ نافی ہے (اس لئے وہ اس کو سمجھ نہیں سکتے) یہ لوگ کسی بڑی دور جگہ سے پکارے جارہے ہیں (یعنی ان کا حال ایسا ہے جیسے کسی کو دور سے پکارا جائے۔ نہ وہ سنے اور نہ سمجھے کہ کیا کوئی آواز لگائی جا رہی ہے) اور ہم نے موسیٰ کو کتاب (توریت) دی تھی۔ سو اس میں بھی اختلاف ہوا (قرآن کی طرح تکذیب و تصدیق کی گئی) اور اُرایک بات نہ ہوتی آپ کے رب کی طرف سے جو طے ہو چکی ہے (قیامت تک مخلوق کے حساب اور بدلہ کے متعلق) تو (دنیا ہی میں ان کے اختلاف کا) فیصلہ ہو چکا ہوتا۔ اور یہ لوگ (قرآن کو جھٹلانے والے) ایسے شک میں ہیں جس نے ان کو تردد میں ڈال رکھا ہے۔ جو شخص نیک عمل کرتا ہے وہ اپنے نفع کے لئے (عمل کیا) ہے۔ اور جو شخص برا عمل کرتا ہے، اس کا وبال اسی پر ہوگا (یعنی اس کی بد عملی کا نقصان خود اسی پر ہے) اور آپ کا پروردگار بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے (یعنی ظالم نہیں ہے۔ جیسا کہ ارشاد ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ)

تحقیق و ترکیب: مَمَّنْ دَعَا اِلٰی اللّٰهِ . داعی کی کئی قسمیں ہیں۔ ایک داعی تو حید قوی جیسے شاعرہ ماتریدہ یہ اور ایک داعی نمائی جیسے مجاہدین اور غازی اور ایک داعی احکام شرعیہ۔ جیسے: ائمہ مجتہدین۔ اور ایک داعی تو حید حقیقی و معرفت قلبی جیسے مشائخ صوفیاء۔ آنحضرت ﷺ میں یہ سب اقسام چونکہ اکمل طریقہ پر جمع ہیں۔ اس لئے اصل مخاطب آپ ہیں اور آپ سے یہ اوصاف امت کی طرف منتقل ہوئے۔

وَلَا تَسْتَوِی الْحَسَنَةُ . اخلاق نتیجہ ہیں اعمال کا اور اعمال نتیجہ ہیں علوم کا۔ لاثانیہ تاکید کے لئے زائد ہے لا تسوی کی طرح۔ ادفع بھی مستافہ ہے۔ فاذا الذی یہ ثمرہ ہے بھلائی کا ذریعہ برائی کی مدافعت کا۔ الحسنۃ اور السینۃ سے مراد ان دونوں کی جنسیں ہیں۔ یعنی یہی ایک جنس ہے جس کی بے شمار جزئیات ہیں اور سب میں فرق مراتب ہے۔ اسی طرح بدی کا حال ہے کہ اس کی تمام جزئیات یکساں نہیں ہیں۔ مگر اس صورت میں لازماً نہ نہیں رہتا۔ کیونکہ دونوں کی نفی الگ الگ مقصود ہوگی۔ لیکن ”ادفع بالتی“ جملہ اس تو جیبہ کی تائید نہیں کرتا۔ بہر حال یہ دو تفسیریں ہوں گی۔ ایک میں تو نیکی اور بدی میں باہمی فرق بتلانا مقصود ہے اور دوسری یہ کہ ان دونوں جزئیات میں فرق مراتب بتلانا ہے۔ پہلی صورت میں لائے ثانیہ تاکید نفی کے لئے زائد ہوگا اور دوسری صورت میں تائیس کے لئے ہوگا۔ ولی حمیم۔ اس طرز عمل سے دشمن بھی دوست بن جاتا ہے۔

خَلَقْنَهَا غِیْرَ ذَوِی الْعُقُولِ حکم میں مؤنث کے ہوتے ہیں۔ اگرچہ ستارہ پرست تو میں چاند، سورج کی پوجا تو کرتی ہیں اور دن و رات کی پرستش نہیں کرتیں۔ لیکن یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ چاند سورج بھی دن و رات کی طرح لائق سجدہ نہیں ہیں۔ چاروں کو ایک ہی لڑی میں پرو دیا گیا ہے کہ جب یہ سب ایک دوسرے سے وابستہ ہیں پھر تم بندگی میں فرق کیوں کرتے ہو۔

یَسْبَحُونَ۔ اُمر تسبیح سے مراد عام معنی ہوں تب تو سب فرشتے اس کا مصداق ہیں اور نماز کے معنی اُمر بقول مفسر ہوں تو پھر مخصوص فرشتوں کی جماعت مراد ہوگی اور نماز بھی ان کے شایان ہوگی و داسی کے لئے وقف رہتے ہوں گے اور وہی ان کے لئے خدا کا کام دیتی ہے۔ اس لئے اس بات کا کوئی سوال ہی نہیں۔

حَاشَعَةُ اس کے معنی تذلل کے ہیں۔ لیکن قحط اور خشک سالی میں زمین حقیر اور بے رونق رہتی ہے۔ اس لئے استعارہ ہو گیا۔

یلحدون قبر کی لحد بھی چونکہ ایک طرف مائل ہوتی ہے۔ اس لئے حق سے باطل کی طرف میلان کو بھی الحاد کہا جاتا ہے۔
ام من باتی ام من یدحل الجنة۔ کہنا چاہئے تھا۔ لیکن امن وامان کی تصریح کے لئے عبارت تبدیل کر دی گئی ہے۔
استفہام قریری ہے۔

ان الدین کفروا۔ اس کی خبر میں کئی احتمال ہیں۔

۱۔ اولنک ینادون خبر ہو۔

۲۔ محذوف ہو یعنی معدہوں وغیرہ۔ چنانچہ کسائی کی رائے بھی یہی ہے کہ مفعول ما قبل کو خبر کہا جائے گا۔

۳۔ ان الدین کفروا ان الدین یلحدون کا بدل ہو اور لا ینحفون علینا اس کی خبر ہو۔

۴۔ لایاتیہ الباطل خبر ہو جس میں عائد محذوف ہو تقدیر عبارت اس طرح ہو۔ لایاتیہ الباطل منہم۔ جیسے کہا جائے السمن صوان
سدرہم ای السمن منوان منہ یا کوفیوں کی رائے پر الف لام کو ضمیر کا بدل کہا جائے۔ اصل عبارت اس طرح ہوگی۔ ان الدین
کفروا بالذکر یاتیہ باطلہم۔

۵۔ خبر مایقال لک ہو اور اس میں بھی عائد محذوف ہو۔ ای ان الدین کفروا بالذکر مایقال لک فی شانہم الا ما قد قیل الح

عزیز۔ فعلیل بمعنی فاعل یعنی فکر و خیال سے بالاتر ہے اور بے مثال ہے۔

لایاتیہ الباطل۔ مفسر نے مقاتل کی تفسیر اختیار کی ہے اور قادیان باطل سے مراد شیطان لیتے ہیں۔ تفسیری عبارت میں لف
وشر غیر مرتب ہے۔ لیس قبلہ کا تعلق من خلقہ کے ساتھ ہے اور لا بعدہ کا تعلق لما بین یدیه سے ہے۔

مایقال۔ بیضاوی کی رائے ہے کہ مایقال معنی میں مایقول کے ہے اور ضمیر کفار کی طرف راجع ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ
مایقول لک اللہ الا مثل ما قالہ لہم کی تقدیر ہو۔ البتہ دوسری صورت میں مفعول سے مراد وحی الہی ہوگی جس میں مسلمانوں کے
سے وعدہ مغفرت اور کفار کے لئے دوزخ کی وعید ہے۔

الا ما قد قیل۔ یعنی پیچھے انبیاء کو جس طرح مجتوں اور جادوؤں کہا گیا، ان کو جھٹلایا گیا، آپ کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جا رہا ہے۔

لو جعلناہ قرآنا۔ یہ جواب ہے کفار کے اس اعتراض کا ہلا انزل القرآن بلغة العجم۔

لو لا فصلت یعنی صاف عربی زبان میں قرآن کیوں نہیں اترتا۔

اعجمی و عربی۔ مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ اعجمی خبر ہے مبتداء محذوف قرآن کی اور عربی خبر ہے مبتداء محذوف سی
کی اور اعجمی و عربی دونوں صفتیں ہیں موصوف محذوف کی۔ اعجمی میں احمدی کی طرح یا زائد ہے مبالغہ کے لئے ہمزہ ثانیہ کی تحقیق
حفص کے علاوہ اہل کوفہ کو قرأت سے اور الف اشباع کی قرأت باقی قراء کی ہے اور ہشام کے نزدیک بغیر اشباع کے ہے اور لفظ اشباع
کہن یہاں تسخ ہے۔ کیونکہ دونوں ہمزہ کے درمیان الف اور بغیر الف کی دو قراءتیں ہیں۔ اسی کو اشباع اور ترک اشباع سے تعبیر کیا ہے۔

والدین لایؤمنون۔ یہ مبتداء ہے اور فی اذانہم خبر ہے اور وقر فاعل ہے یافی اذانہم خبر مقدم اور وقر مبتداء مؤخر ہے۔

من مکان بعید یا قیامت میں بہت دور سے برے نام لے لے کر پکارا جائے گا۔ مفسر نے استعارہ تمثیلیہ پر محمول کیا ہے۔

فلنفسہ۔ مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ جار مجرور فعل محذوف کے متعلق ہے اور مبتداء مفسر کی خبر بھی کہا جاسکتا ہے۔ ای فاعل العمل

الصالح لنفسہ

ظلام للعبید ظلام مبالغہ کا لفظ ہے۔ اس کی نفی سے اصل ظلم کی نفی چوتک نہیں ہوتی اس کے جواب کی نفی مفسر نے

اشارہ کیا ہے کہ یہ مبالغہ کے لئے نہیں ہے، بلکہ تمار اور خباز کی طرف محض نسبت کے لئے اور ظلم دراصل کہتے ہیں دوسرے کی ملک میں ب
ج تصرف کرنے کو۔ اس سے حقیقت خدا کے لئے ظلم کی کوئی صورت ہی نہیں ہے۔ لیکن یہاں مجازاً ظلم کہہ کر اس کی نفی کی گئی۔

ربط آیات: آیت ان الذین قالوا میں مسلمانوں کے حسن حال کا ذکر تھا۔

آیت میں ومن احسن قولا الخ سے مسلمانوں کے حسن اعمال کا بیان ہے۔

آیات ومن اباتہ البیل الخ سے پھر توحید کا تذکرہ ہے اور پھر زمین کی سرہنری جو اس کی زندگی ہے اس کا ذکر ہے اور اسی مناسبت سے مردوں کو جلا دینے کا بیان اور نہ ماننے والوں کی دھمکی ہے۔

اور آیت ان الذین یلحدون سے توحید و رسالت کے منکروں کے لئے سخت وعید ہے۔

اس کے بعد آیت ان الذین کفروا بالذکر سے قرآن کے متعلق اور اسی کے ضمن میں رسالت کو موضوع بحث بنایا گیا ہے اور اس سلسلہ میں کفار کی بعض باتوں کا جواب اور آنحضرت ﷺ کو تسلی ہے۔

روایات: بعض حضرات کی رائے ہے کہ آیت ومن احسن قولا کا مصداق اصلی آنحضرت ﷺ ہیں اور آپ ہی داعی اعظم ہیں۔ آیت ولو جعلناہ قرانا الخ کا شان نزول یہ ہے کہ کفار مکہ کہتے تھے۔ ہلا انزل القرآن بلغة العجم اور منشاء یہ ظاہر کرنا تھا کہ قرآن کا نجی ہونا زیادہ واضح معجزہ ہے کہ آپ نجی زبان سے واقف نہیں پھر نجی کتاب لائے۔ معلوم ہوا کہ یہ کتاب الہی ہے اس کے جواب میں یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾: داعی حق کیسا ہونا چاہئے: آیت ان الذین قالوا ربنا اللہ میں مقربین کا حسن حال بیان ہوا۔ اسی ذیل میں آیت "ومن احسن" سے ان کے حسن اعمال کو بیان فرمایا جا رہا ہے کہ بہترین شخص وہی ہے جو اللہ کا پورے اور اپنے قول و فعل سے دوسروں کو بھی اسی کا پورے کی دعوت دے اور دنیا کو اس کا کامل بندہ بن کر دکھلا دے۔ اس کے قول میں اس کے فعل سے جان پیدا ہو۔ نیز گفتار کا غازی نہ ہو بلکہ سر تا پا کردار ہو۔ اس کا طغرائے قومیت صرف اسلام ہو اور اس میں نہ شرمائے نہ جھجکے۔ ہر قسم کی تنگ نظری اور فرقہ واریت سے یکسو ہو کر اس عالمگیر حقیقت کی منادی کر دے جس کے لئے آنحضرت ﷺ تشریف لائے اور آپ کے سچے پیروکاروں نے اس کو تھا ما اور لا تنزال طائفة من امتی ظاہرین علی الحق لا یضرہم من خالفہم حتی یاتی امر اللہ وہم علی ذلک کا مصداق بنے۔

حسن اخلاق کی اہمیت: آیت ولا تستوی الحسنة الخ حسن اخلاق کی تلقین ہے جس کا داعی کو حاصل ہونا چاہئے۔ حاصل یہ ہے کہ ظلم و عمل کا اصل نچوڑ اخلاق ہیں۔ یہ نہیں تو کچھ نہیں۔ جہاں آپ نے انما بعثت معلما فرمایا وہیں انما بعثت لائمم مکارم الاخلاق بھی فرمایا۔ ظاہر ہے کہ نیکی اور بدی اپنے نتائج و ثمرات کے لحاظ سے برابر نہیں ہو سکتیں۔ دونوں کی تاثیرات جدا گانہ ہیں بلکہ نیکی نیکی اور بدی بدی میں بھی فرق ہے۔ جیسے آدمی آدمی اترا کوئی ہیرا کوئی پتھر، اس لئے ایک داعی حق کو اخلاق کا مکمل نمونہ ہونا چاہئے۔ خلق کے تین درجے ہیں۔ ایک یہ کہ نیکی کا جواب نیکی سے اور بدی کا جواب بدی سے ہو۔ یہ خلق حسن ہے۔ دناہم کما دانوا۔ دوسرے یہ کہ برائی کا جواب برائی سے نہیں بلکہ غفور و رزور و تسامح سے دیا جائے۔ اس کو خلق کریم کہا جاتا ہے۔ واعف عمن ظلمک۔ اور تیسرے یہ کہ برائی کا جواب بھلائی سے اور نقصان کا جواب احسان سے دیا جائے جو بڑا مشکل مرحلہ ہے۔ اس کو خلق عظیم کہنا چاہئے۔ احسن الی من اساء الیک۔ یہ خلق عظیم آنحضرت ﷺ کا شرف امتیازی ہے۔ انک لعلی خلق عظیم۔ جس میں آپ کے قبیعین بھی آپ کے قبیع ہی ہیں۔ بہر حال جہاں تک ہو سکے برائی کے مقابلہ میں بھلائی سے اور سختی کے مقابلہ میں نرمی سے، غصہ کے جواب میں بردباری سے، گالی کے جواب میں تہذیب اور شائستگی سے پیش آئے۔

اخلاقِ حسنہ کی تاثیر: اس طرز کا کرشمہ یہ ہوگا کہ سخت سے سخت دشمن بھی ڈھیلا پڑ جائے گا۔ شرافت اور سلامت طبع کے جوہر طیف سے کوئی محروم ہو جائے یا ہوش و حواس ہی کھو بیٹھے یا عقل کے پیچھے ڈنڈا لے کر پھرنے لگے یا فطری طور پر کوئی بکھو صفت ہو تو وہ دوسری بات ہے۔ ورنہ انسانیت اور شرافت اگر چھو بھی جائے تو یہ ناممکن ہے کہ اخلاق سے مخالف متاثر نہ ہو اور بعض حالات میں اگر فوری اثر بھی نہ ہو تو بعد میں کبھی نہ کبھی ٹھنڈے دل سے سوچنے سے پانی پانی ہوتا پڑے گا۔ دھاردار تلوار لوہے کی زرہ کاٹ سکتی ہے۔ مگر وہی تلوار ریشم پر لند ہو جاتی ہے اور بالفرض اگر دشمنی دوستی میں تبدیل نہ بھی ہوئی تو دشمنی کا رنگ یقیناً پھیکا تو پڑ ہی جائے گا اور عجب نہیں کہ کچھ دنوں میں ہی اس کا دل بھی متاثر ہو جائے اور دشمنی یکسر نکل جائے۔

البتہ یہ مالی ظرفی اور بلند حوصلگی کوئی معمولی کھیل نہیں۔ کہنے اور کرنے میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ہر ایک کو یہ مقام حاصل نہیں ہوتا۔ یہ دولت و نعمت بڑے ہی خوش نصیب اور سعادت مند کو میسر آتی ہے۔

شیطان صفت دشمن کا علاج: یہاں تک تو ایسے مخالف سے نمٹنے کا طریقہ بتلایا جو حسن اخلاق سے متاثر ہو کر خود اپنے میں تبدیلی کر لینے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ لیکن اگر کوئی دشمن اس حد سے گزرا ہوا ہو اور وہ شیطان کا ہم پلہ ہو کہ نہ اس پر کوئی نرمی اثر انداز ہوئی ہو اور نہ خوشامد۔ وہ کسی حال میں بھی دشمنی چھوڑنے کو تیار نہیں۔ بلکہ ہر وقت درپے آزار رہتا ہے۔

آیت اما ینزعنک سے اس کا علاج بتلایا جا رہا ہے کہ اس کے زہر سے بچنے کی صرف یہی ایک تدبیر ہے کہ اللہ کی پناہ میں آ جاؤ۔ یہ ایسا مضبوط قلعہ ہے جس میں ہر طرح محفوظ رہ سکتا ہے بشرطیکہ اللہ کو پکارنا پورے اخلاص اور مکمل سپردگی سے ہو۔ وہ ہر ایک کی پکار سنتا بھی ہے اور جانتا بھی ہے کہ پکارنے والا مخلص ہے یا غیر مخلص اور اخلاص ہے تو کتنا؟

آگے و من ابانہ الیل سے اپنی قدرت کے نشانات بتلائے جا رہے ہیں۔ تاکہ اخلاق پر کار بند مگر دشمن سے عاجز کے لئے اللہ کی پناہ جوئی کی ترغیب ہو اور غصہ اور انتقام میں اندھے بنے ہوئے دشمن کے لئے دھمکی اور تحویف ہے اور ساتھ ہی دعوت تو حید اور ہمدردی کے اعتقاد کی تقویت ہو جائے۔ گویا داعی حق کی تائید میں چاند سورج، رات دن بھی ہم آواز ہیں اور زبان حال سے سب اللہ کی طرف بلارہے ہیں اور یہ اشارہ دے رہے ہیں جیسے رات کے اندھیرے کے بعد دن کا اجالا آ جاتا ہے۔ اسی طرح بد اخلاقی کی اندھیروں میں پھنسے ہوئے اشخاص اور قومیں کیا عجب ہے کہ دعوت و اخلاق کے اجالے میں آ جائیں اور ان کی کایا پلٹ ہو جائے۔

مشرکین کا عذر لنگ: شرک کی دلدل میں پھنسی ہوئی قومیں اگر چہ اپنے شرک کا جواز پیدا کرنے کے لئے کہتی ہیں کہ اصل میں تو ہم اللہ کی پرستش کرتے ہیں۔ لیکن ان کو واضح ہو جانا چاہئے کہ یہ تاویلیں خیالی باتوں کو حقیقت کا روپ نہیں دے سکتیں۔ پرستش کے لائق صرف ایک ہستی ہے۔ اس میں دوسروں کی شرکت کسی درجہ میں بھی اگر ہوگی تو وہ گوارا نہیں ہے۔ ہاں! اگر اس راستہ میں غرور و گھمنڈ سد راہ بنا ہوا ہے تو انہیں سمجھ لینا چاہئے کہ یہ خود اپنا ہی نقصان کر رہے ہیں۔ اللہ کے یہاں کس بات کی کمی ہے؟ فرشتے اس کی عبادت کے لئے کیا کچھ کم ہیں؟ جن کی اصل غذا ہی تسبیح و تہلیل اور طاعت و بندگی ہے جس سے کبھی وہ اکتائے نہیں اور نہ انہیں جھوٹی شہنی ستاتی ہے۔ پھر خواہ مخواہ اپنا نقصان کیوں کرتے ہو اور جھوٹی شہنی اور تراہٹ میں گرفتار کیوں ہو۔

زمین کی خاکساری سے سبق سیکھو: زمین کی خاک سے پیدا ہوئے مگر اس کی خاکساری نہیں دیکھتے کہ بیجاری چپ چاپ پگھلی پڑی ہے۔ ذلیل و خوار، بوجھ میں دبی ہوئی اور پیروں سے پامال رہتی ہے۔ خشکی کے وقت دیکھو تو ہر طرف خاک دھول اڑتی

نظر آتی ہے۔ لیکن جہاں بارش کا ایک چھینٹا پڑا، پھر اس کی تازگی شادابی، رونق اور ابھار ایک بہار کا سماں پیدا کر دیتی ہے۔ آخر یہ کیا پلٹ کس کی قدرت کا کرشمہ ہے۔ پھر کیا جو خدا ہر وقت اپنی قدرت کا تماشا زمین پر دکھاتا رہتا ہے۔ وہ کیا دوبارہ مردہ انسان کو جلا نہیں سکتا؟ یا وہ مردہ دلوں کو دعوت حق کی تاثیر سے از سر نو حیات تازہ عطا نہیں کر سکتا۔

ان الذین یلحدون۔ یعنی جو لوگ اللہ کی تنزیلی اور تکوینی آیات دیکھ کر بھی اپنی کجروی سے باز نہیں آتے اور سیدھی باتوں کو توڑ مروڑ کر غلط رنگ میں پیش کرتے ہیں۔ اور ان میں خواہ مخواہ اشکالات اور شبہات نکالتے ہیں یا جھوٹے حیلے بہانے تراش کر آیات الہی کا انکار کرتے ہیں اور طرح طرح کی ہیرا پھیری کرتے ہیں ایسے کجرو لوگوں کو اللہ خوب جانتا ہے اور ان سے نمٹنا بھی جانتا ہے۔ ایسے لوگ دھوکہ میں نہ رہیں۔ اللہ سے ان کی چالاکیاں چھپی ہوئی نہیں۔ فی الحال اس نے ڈھیل دے رکھی ہے۔ کیونکہ مجرم کو وہ ایک دم نہیں پکڑتا۔ مگر ایک وقت آئے گا کہ وہ سب دیکھ لیں گے تمہاری ساری حرکتیں اللہ کی نظر میں ہیں۔ ایک دن اکٹھا ان کا خمیازہ بھگتنا پڑے گا۔

مسخ شدہ فطرت کے لوگ اپنا نقصان کر رہے ہیں:..... اب تم خود سوچ لو کہ شرارتوں کی بدولت آگ میں گرنا پسند کرتے ہو یا سلامتی اور شرافت کی بدولت امن و امان میں رہنا چاہتے ہو۔ ان دونوں میں کون بہتر ہے۔ یقیناً جو لوگ کج فہم، کج طبع ہوتے ہیں، اپنی فطرت کے مطابق وہ ایک صاف واضح کتاب میں جھگڑے نکالنے کی سعی کرتے ہیں۔ حالانکہ وہ خدائی کتاب ہے اس میں جھوٹ آئے تو کدھر سے اور اس کی حفاظت کا ذمہ دار وہ خود ہے۔ پھر باطل کے پھٹکنے کا کیا سوال، کوئی احمق یا شریر ہی ایسی کتاب کا انکار کر سکتا ہے۔ ایسے بد بختوں کی پہلے بھی کمی نہیں رہی۔ مگر اللہ نے ان کے مقابلہ میں حق پرستوں کو بھی بے مثال صبر و ہمت عطا کی تھی۔ موذی لوگ اپنے کام میں لگے رہے اور پیغمبر اپنے مشن میں جتے رہے، آپ بھی ہمت و صبر سے کام لیجئے اور اپنے کام سے کام نہ رکھئے۔ جن کی قسمت میں ہوگا وہ آہستہ آہستہ راہ راست پر آ جائیں گے اور جو بد بخت ہوں گے وہ اپنی آخرت خود تباہ کریں گے۔ بھلا اس بد بختی کا کچھ ٹھکانہ ہے، خونے بدرابھانہ بسیار۔ کام نہ کرنے کے سوا بہانے۔

مکہ کے ہٹ دھرمی اور قرآن پر ان کا اعتراض:..... اور کچھ نہیں سوچا تو مکہ کے ہٹ دھرم کہنے لگے کہ ہم محمد (ﷺ) کا معجزہ قرآن کو تو جب سمجھتے جب قرآن عربی زبان کے علاوہ کسی اور زبان میں ہوتا۔ کیونکہ اس وقت یہ بات خود بخود ہو جاتی کہ یہ اللہ ہی کا کلام ہے۔ کیونکہ محمد (ﷺ) تو اس زبان سے واقف نہیں۔ لیکن عربی زبان میں ہونے سے تو ہم بھی سمجھتے ہیں کہ یہ ان کا اپنا بنایا ہوا کلام ہے۔ اللہ کا کلام نہیں ہے۔

اس کے جواب میں فرمایا جا رہا ہے کہ اگر ہم اس الزام سے بچنے کے لئے ایسا کر دیتے تو اس وقت اور اعتراض کھڑے ہو جاتے کہ میاں پیغمبر تو عربی اور قوم بھی عربی۔ مگر اس کے لئے جو کتاب لے کر آئے وہ عربی نہیں ہے۔ اس لئے اس کو کیسے سمجھیں۔ ایک حرف بھی ہمارے پلے نہیں پڑتا۔

قرآن کی زبان میں اصل اصول کی رعایت کی گئی ہے:..... یہ کیسی بے جوڑ اور بے تکی بات ہے۔ اس وقت یہ شور اور ہنگامہ مچاتے۔ غرض ایسے لچر اور پوچج اعتراضات اور نکتہ چینیوں کا سلسلہ تو کبھی ختم نہیں ہوگا۔ اصل اصول یہ ہے کہ لانے والے اور جن کے پاس قرآن بھیجا گیا ان کی زبان چونکہ عربی ہے۔ اس لئے قرآن کے لئے اسی ایک زبان کا انتخاب کیا گیا ہے جب اچھی طرح دین کو یہ پہلی جماعت تھام لے گی تو پھر عالم کے لئے اس کے پھیلانے کا کام سہل ہو جائے گا اور تراجم کے ذریعہ دوسری قوموں کی ضرورت بھی پوری ہو سکتی ہے۔

اب رہ گیا قرآن کا معجزہ ہونا سو وہ عربیت میں زیادہ واضح ہے بہ نسبت دوسری زبانوں کے۔ کیونکہ تم خود جو اہل زبان ہو کھرے کھوئے کو پرکھنے کا سلیقہ رکھتے ہو اس لئے تمہیں جانچ پڑتال کے بعد کھلے گا کہ یہ انسانی کلام نہیں بلکہ فوق البشر کسی قادر الکلام کا کمال ہے۔

اللہ کا کام جسے بے مثال ہے اس کا کلام بھی بے نظیر ہے: وہ جس طرح اپنے کام میں بے نظیر ہے اپنے کلام میں بھی بے مثال ہے برخلاف دوسری زبان کے اس کا الٹا بھی تمہیں ناواقفیت کے باعث سیدھا ہی معلوم ہوتا۔ اس صورت میں زیادہ خلط ہو جاتا۔ اس لئے ہم نے تمہیں مطمئن کرنا مصلحت سمجھا۔ یہ تجربہ اب تمہارے سامنے ہے کہ یہ کتاب مقدس اپنے اوپر ایمان لانے اور عمل کرنے والوں کو کیسی عجیب ہدایت و بصیرت اور سوجھ بوجھ عطا کرتی ہے اور ان کے قرون صدیوں کے روگ مٹا کر کس طرح ان کو صحت مند اور تندرست بنادیتی ہے۔

ہاں جو دل کے روگ اور جنم کے اندھے ہیں ان کی مثال تو شپرک جیسی ہے۔ جس کی آنکھیں دن کی روشنی اور سورج کی چمک سے چندھیا جاتی ہے۔ ان منکرین کو بھی قرآن کی روشنی میں کچھ نظر نہیں آتا۔ اس میں قرآن کا کیا قصور۔ انہیں اپنی آنکھوں کا علاج کرنا چاہئے۔

یایوں سمجھو جیسے کسی کو دور سے آواز دی جائے تو وہ نہیں سنتا یا کچھ سنتا ہے تو سمجھتا نہیں اور کچھ سمجھتا بھی ہے تو پوری طرح سمجھ نہیں سکتا۔ یہی حال صداقت کے ان بہروں کا ہے۔ قرآن کی آواز یا تو ان کے دل کے کانوں تک نہیں پہنچتی۔ اور پہنچتی ہے تو سمجھنے سے عاری ہیں۔ ولقد اتینا۔ آج قرآن سننے والوں کا جو حال ہو رہا ہے۔ کبھی تو رات سننے والوں کا حال بھی ایسا ہی ہو چکا ہے کہ کچھ نے مانا اور کچھ نے نہیں مانا۔ مگر اس اختلاف کا انجام کیا ہوا۔ تم خود اپنا انجام سوچ لو۔ اگر ہم پہلے سے یہ طے نہ کر چکے ہوتے کہ اصل فیصلہ آخرت میں ہوگا تو ہم ابھی تمہیں دکھلا دیتے کہ فیصلہ کیسے ہوتا ہے۔

اصل بات یہی ہے کہ ان کے دلوں میں شکوک و شبہات کے کانٹے چبھ رہے ہیں۔ وہ جب تک نہیں نکلیں گے انہیں سکون میسر نہ ہوگا۔ اب آگے تم سوچ لو۔ ہر آدمی کے سامنے اس کا اپنا عمل آئے گا۔ جیسا کرے گا ویسا ہی بھرے گا۔ جو بوئے گا وہی کاٹے گا۔ نہ کسی کی نیکی ضائع جائے گی اور نہ کسی کی بدی دوسرے پر ڈال دی جائے گی۔ اللہ کے ہاں کسی طرح کا ظلم و جور نہیں ہے۔

لظأنف سلوک: ومن احسن قولاً۔ میں اس طرف اشارہ ہے کہ داعی الی اللہ اور شیخ کو خود بھی باعمل ہونا چاہئے۔ ورنہ ان کی تعلیم و تربیت میں برکت نہیں ہوگی۔

ادفع بالتی ہی احسن اور ما یلقاھا الا الصابرون اور اما ینز غلث ان تینوں آیات کے مجموعہ سے تین باتیں ثابت ہوئیں۔ اول اخلاق کی تعلیم، دوسرے اخلاق میں مجاہدہ کی ضرورت، تیسرے کالمین کے لئے بھی دوسرے پیش آنا ممکن ہے۔ لیکن اللہ سے پناہ جوئی کی صورت میں وہ مضرب نہیں رہتا۔

اور فاستعذ باللہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ کسی وقت بھی بے فکر نہیں رہنا چاہئے۔ کیونکہ شیطان ظاہر و باطن میں کوئی بھی خرابی پیدا کر سکتا ہے۔ مثلاً: کینہ، حسد، غصہ، ریادعجب، جھوٹ، گالی، ناحق مار دینا وغیرہ۔ پس اللہ کی پناہ مانگنا ضروری ہے۔ کیونکہ تم خود شیطان کو دفع کرنے پر قادر نہیں ہو۔

ان الذین یلحدون کے مفہوم میں وہ غالی صوفیاء بھی داخل ہیں جو آیات کی غلط تفسیریں کیا کرتے ہیں۔

﴿الحمد للہ کہ پارہ فمن اظلم (۲۳) کی تفسیر مکمل ہوئی﴾